

فتح القدير

الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

تأليف

محمد بن علي بن محمد الشوكاني

(١١٧٣ - ١٢٥٠ هـ)

طبعة جديدة مصححة ومنقحة

الجزء الرابع

دار الكلم الطيب

دمشق - بيروت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَنْبِيْهٌ :

جَرَى الْمَفْسِّرُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - فِي ضَبْطِ
أَلْفَاظِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ فِي تَفْسِيرِهِ
هَذَا عَلَى رِوَايَةِ نَافِعٍ مَعَ تَعَرُّضِهِ
لِلْقِرَاءَاتِ السَّبْعِ، وَأَثْبَتْنَا الْقُرْآنَ
الْكَرِيمَ طَبَقَ رِسْمِ الْمُصْحَفِ
الْعُثْمَانِيِّ.

فتح القسطنطينية

الجامع بين فقه الرواية والدراية من علم التفسير

حُقوقُ الطَّبْعِ وَالتَّصَوُّرِ مَحْفُوظَةٌ لِلنَّاشِرِ

الطبعة الثانية

١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م

رشد - ص.ب. : ٢٠٥٥٢
هاتف : ٢٢٩٨٨٦ - بيروت - ص.ب. : ١١٣/٦٣١٨



سُورَةُ النُّورِ

أخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير قالا : أنزلت سورة النور بالمدينة . وأخرج الحاكم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن عائشة مرفوعاً : « لا تنزلوهنَّ الغرف ولا تعلموهنَّ الكتابة » : يعني النساء ، « وعلموهنَّ الغزل وسورة النور » . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والبيهقي عن مجاهد قال : قال رسول الله ﷺ : « علموا رجالكم سورة المائدة ، وعلموا نساءكم سورة النور » وهو مرسل . وأخرج أبو عبيد في فضائله عن حارثة بن مضرب قال : كتب إلينا عمر بن الخطاب أن تعلموا سورة النساء ، والأحزاب ، والنور .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (١) الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٣)

السورة في اللغة : اسم للمنزلة الشريفة ، ولذلك سُميت السورة من القرآن : سورة ، ومنه قول زهير (١) :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلَّ مَلَكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَّبُ

أي : منزلة ، قرأ الجمهور ﴿ سورة ﴾ بالرفع وفيه وجهان : أحدهما : أن تكون خبراً مبتدأً محذوف ، أي : هذه سورة ، ورجحه الزجاج والفراء والميرد ، قالوا : لأنها نكرة ، ولا يبتدأ بالنكرة في كل موضع . والوجه الثاني : أن يكون مبتدأً وجاز الابتداء بالنكرة لكونها موصوفة بقوله : ﴿ أَنْزَلْنَاهَا ﴾ والخبر ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ﴾ ويكون المعنى : السورة المنزلة المفروضة : كذا وكذا ، إذ السورة عبارة عن آيات مسرودة لها مبدأ ونمخ ، وهذا معنى صحيح ، ولا وجه لما قاله الأولون من تعليل المنع من الابتداء بها كونها نكرة ، فهي نكرة مخصصة بالصفة ، وهو مجمع على جواز الابتداء بها . وقيل : هي مبتدأ محذوف الخبر على تقدير : فيما أوحينا إليك سورة ، وردَّ بأن مقتضى المقام بيان شأن هذه السورة الكريمة ، لا بيان أن في جملة ما أوحى إلى النبي ﷺ سورة شأنها : كذا وكذا . وقرأ الحسن بن عبد العزيز ، وعيسى الثقفي ، وعيسى الكوفي ، ومجاهد ، وأبو حيوة ، وطلحة بن مصرف بالنصب ، وفيه أوجه : الأول : أنها منصوبة بفعل مقدَّر غير مفسر بما بعده ، تقديره : اتل سورة ، والثاني : أنها منصوبة بفعل مضمَر يفسره ما بعده على ما قيل في باب اشتغال الفعل عن الفاعل بضميره ، أي : أنزلنا سورة أنزلناها ، فلا محل لأنزلناها ها هنا لأنها جملة مفسرة ، بخلاف الوجه الذي قبله فإنها في محل نصب على أنها صفة لسورة . الوجه الثالث : أنها منصوبة على الإغراء ، أي : دونك سورة ، (١) البيت للناطقة الذبياني ، على خلاف ما جاء في الأصل .

قاله صاحب الكشف . ورده أبو حيان بأنه لا يجوز حذف أداة الإغراء . الرابع : أنها منصوبة على الحال من ضمير أنزلناها ، قال الفراء : هي حال من الهاء والألف والحال من المكنى يجوز أن تتقدم عليه ، وعلى هذا فالضمير في أنزلناها ليس عائداً على سورة ، بل على الأحكام ، كأنه قيل : أنزلنا الأحكام حال كونها سورة من سور القرآن . قرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿ وَفَرَضْنَاهَا ﴾ بالتشديد ، وقرأ الباقون بالتخفيف . قال أبو عمرو : فرضناها بالتشديد ، أي : قطعناها في الإنزال نجماً نجماً ، والفرض القطع ، ويجوز أن يكون التشديد للتكثير أو للمبالغة ، ومعنى التخفيف أوجبناها وجعلناها مقطوعاً بها ، وقيل : ألزمتكم العمل بها ، وقيل : قدّرنا ما فيها من الحدود ، والفرض : التقدير ، ومنه ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ ﴾ ^(١) وأنزلنا فيها آيات بيّنات ﴿ أي : أنزلنا في غصونها وتضاعيفها ، ومعنى كونها بينات : أنها واضحة الدلالة على مدلولها ، وتكرير أنزلنا لكمال العناية بإنزال هذه السورة ، لما اشتملت عليه من الأحكام ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي ﴾ ، هذا شروع في تفصيل ما أجمل من الآيات البيّنات ، والارتفاع على الابتداء ، والخبر ﴿ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ﴾ أو على الخبرية لسورة كما تقدّم ، والزنا : هو وطء الرجل للمرأة في فرجها من غير نكاح ولا شبهة نكاح . وقيل : هو إيلاج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرّم شرعاً ، والزانية : هي المرأة المطاوعة للزنا الممكنة منه كما تنبىء عنه الصيغة لا المكروهة ، وكذلك الزاني ، ودخول الفاء في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط على مذهب الأخفش ، وأما على مذهب سيبويه فالخبر محذوف ، والتقدير : فيما يتلى عليكم حكم الزانية ، ثم بين ذلك بقوله : ﴿ فَاجْلِدُوا ﴾ والجلد : الضرب ، يقال : جلده إذا ضرب جلده ، مثل بطنه إذا ضرب بطنه ، ورأسه إذا ضرب رأسه ، وقوله : ﴿ مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ هو حدّ الزاني الحر البالغ البكر ، وكذلك الزانية ، وثبت بالسنة زيادة على هذا الجلد ، وهي تغريب عام ، وأما المملوك والمملوكة فجلد كلّ واحد منها خمسون جلدة لقوله سبحانه : ﴿ فَإِنْ آتَيْنِ بِفَاحِشَةٍ فَعِلَيْهِمْ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ ^(٢) وهذا نص في الإماء ، وألحق بهنّ العبيد لعدم الفارق ، وأما من كان محصناً من الأحرار فعليه الرجم بالسنة الصحيحة المتواترة ، بإجماع أهل العلم وبالقُرآن المنسوخ لفظه الباقي حكمه وهو « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما بآلئته » وزاد جماعة من أهل العلم مع الرجم جلد مئة ، وقد أوضحنا ما هو الحق في ذلك في شرحنا للمنتقى ، وقد مضى الكلام في حدّ الزنا مستوفى ، وهذه الآية ناسخة لآية الحبس وآية الأذى اللتين في سورة النساء . وقرأ عيسى بن عمر الثقفي ويحيى ابن يعمر وأبو جعفر وأبو شيبه « الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي » بالنصب ، قيل : وهو القياس عند سيبويه لأنه عنده كقولك زيدا أضرب . وأما الفراء والمبرد والزجاج فالرفع عندهم أوجه ، وبه قرأ الجمهور . ووجه تقديم الزانية على الزاني ها هنا أن الزنا في ذلك الزمان كان في النساء أكثر حتى كان لهنّ رايات تنصب على أبوابهنّ ليعرفهنّ من أراد الفاحشة منهنّ . وقيل : وجه التقديم أن المرأة هي الأصل في الفعل ، وقيل : لأن الشهوة فيها أكثر وعليها أغلب ، وقيل : لأن العار فيهنّ أكثر إذ موضوعهنّ الحجة والصيانة ، فقدّم ذكر الزانية تغليظاً واهتماماً . والخطاب في هذه الآية للأئمة ومن قام مقامهم ، وقيل : للمسلمين أجمعين ، لأن إقامة الحدود واجبة عليهم

جميعاً ، والإمام ينوب عنهم ، إذ لا يمكنهم الاجتماع على إقامة الحدود ﴿ ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ﴾ يقال : رأف يرأف رأفة على وزن فعلة ، ورأفة : على وزن فعالة ، مثل النشأة والنشأة ، وكلاهما بمعنى : الرقة والرحمة ، وقيل : هي أرق الرحمة . وقرأ الجمهور « رأفة » بسكون الهمزة ، وقرأ ابن كثير بفتحها ، وقرأ ابن جريج « رأفة » بالمد كفعالة ، ومعنى « في دين الله » في طاعته وحكمه ، كما في قوله : ﴿ ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك ﴾^(١) ثم قال مثبتاً للمأمورين ومهيباً لهم : ﴿ إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ﴾ كما تقول للرجل تحضه على أمر : إن كنت رجلاً فافعل كذا ، أي : إن كنتم تصدقون بالتوحيد والبعث الذي فيه جزاء الأعمال ، فلا تعطلوا الحدود ﴿ وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين ﴾ أي : ليحضره زيادة في التنكيل بهما ، وشيوخ العار عليهما وإشهار فضيحتهما ، والطائفة : الفرقة التي تكون حافة حول الشيء ، من الطوف ، وأقل الطائفة : ثلاثة ، وقيل : اثنان ، وقيل : واحد ، وقيل : أربعة ، وقيل : عشرة .

ثم ذكر سبحانه شيئاً يختص بالزاني والزانية ، فقال : ﴿ الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة ﴾ .

قد اختلف أهل العلم في معنى هذه الآية على أقوال : الأول : أن المقصود منها تشنيع الزنا وتشنيع أهله وأنه محرم على المؤمنين ، ويكون معنى الزاني لا ينكح : الوطء لا العقد ، أي : الزاني لا يزني إلا بزانية ، والزانية إلا بزنا ، وزاد ذكر المشركة والمشرک لكون الشرك أعم في المعاصي من الزنا . وردّ هذا الزجاج وقال : لا يعرف النكاح في كتاب الله إلا بمعنى التزويج ، ويردّ هذا الردّ بأن النكاح بمعنى الوطء ثابت في كتاب الله سبحانه ، ومنه قوله : ﴿ حتى تنكح زوجاً غيره ﴾^(٢) فقد بينه النبي ﷺ ، بأن المراد به : الوطء ، ومن جملة القائلين بأن معنى الزاني لا ينكح إلا زانية الزاني لا يزني إلا بزانية سعيد بن جبير ، وابن عباس وعكرمة ، كما حكاه ابن جرير عنهم ، وحكاه الخطابي عن ابن عباس . القول الثاني : أن الآية هذه نزلت في امرأة خاصة كما سيأتي بيانه فتكون خاصة بها كما قاله الخطابي . القول الثالث : أنها نزلت في رجل من المسلمين ، فتكون خاصة به قال مجاهد . الرابع : أنها نزلت في أهل الصفة ، فتكون خاصة بهم قاله أبو صالح . الخامس : أن المراد بالزاني والزانية المحدودان ، حكاه الزجاج وغيره عن الحسن قال : وهذا حكم من الله ، فلا يجوز لزان محدود أن يتزوج إلا محدودة . وروي نحوه عن إبراهيم النخعي ، وبه قال بعض أصحاب الشافعي . قال ابن العربي : وهذا معنى لا يصح نظراً كما لم يثبت نقلاً . السادس : أن الآية هذه منسوخة بقوله سبحانه ﴿ وأنكحوا الأيامى منكم ﴾^(٣) قال النحاس : وهذا القول عليه أكثر العلماء . القول السابع : أن هذا الحكم مؤسس على الغالب ، والمعنى : أن غالب الزناة لا يرغب إلا في الزواج بزانية مثله ، وغالب الزواني لا يرغب إلا في الزواج بزنا مثله ، والمقصود زجر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم عن الزنا ، وهذا أرجح الأقوال ، وسبب النزول يشهد له كما سيأتي .

وقد اختلف في جواز تزوج الرجل بامرأة قد زنى هو بها ، فقال الشافعي وأبو حنيفة بجواز ذلك . وروي

(١) يوسف : ٧٦ . (٢) البقرة : ٢٣٠ . (٣) النور : ٣٢ .

عن ابن عباس ، وروي عن عمر وابن مسعود وجابر أنه لا يجوز . قال ابن مسعود : إذا زنى الرجل بالمرأة ثم نكحها بعد ذلك فهما زانيان أبداً ، وبه قال مالك ، ومعنى ﴿ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي : نكاح الزواني ، لما فيه من التشبه بالفسقة والتعرض للتهمة والطعن في النسب . وقيل : هو مكروه فقط ، وعبر بالتحريم عن كراهة التنزيه مبالغة في الزجر .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ سُوْرَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا ﴾ قال : بينهاها . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عبيد الله ابن عبد الله بن عمر : أَنَّ جَارِيَةَ لَابْنِ عَمْرِو زَنْتَ فَضْرَبَ رَجُلَيْهَا وَظَهَرَهَا ، فَقُلْتُ : ﴿ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِمَا رَأَيْتُ فِي دِينِ اللَّهِ ﴾ قال : يَا بَنِيَّ وَرَأَيْتُنِي أَخَذْتُنِي بِهَا رَأْفَةً ؟ إِنْ اللَّهُ لَمْ يَأْمُرْنِي أَنْ أَقْتُلَهَا وَلَا أَنْ أَجْلِدَ رَأْسَهَا ، وَقَدْ أَوْجَعْتُ حَيْثُ ضَرَبْتُ . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ وَلِيُشْهِدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قال : الطَّائِفَةُ الرَّجُلُ فَمَا فَوْقَهُ . وأخرج عبد الرزاق والفريري وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبو داود في ناسخه وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه والضياء المقدسي في المختارة من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله : ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ ﴾ قال : ليس هذا بالنكاح ، ولكن : الجماع ، لا يزني بها حين يزني إلا زان أو مشرك ﴿ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ يعني الزنا . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن مجاهد في قوله : ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً ﴾ قال : كُنَّ نِسَاءً فِي الْجَاهِلِيَّةِ بَغِيَّاتٍ ، فَكَانَتْ مِنْهُنَّ امْرَأَةٌ جَمِيلَةٌ تُدْعَى أُمَّ جَمِيلٍ ، فَكَانَ الرَّجُلُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَتَزَوَّجُ إِحْدَاهُنَّ لَتَتَفَقَّ عَلَيْهِ مِنْ كِسْبِهَا ، فَنَبِيَّ اللَّهِ سَبَّحَانَهُ أَنْ يَتَزَوَّجَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وهو مرسل . وأخرج عبد بن حميد عن سليمان ابن يسار نحوه مختصراً . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن عطاء عن ابن عباس قال : كانت بغايا في الجاهلية بغايا آل فلان ، وبغايا آل فلان ، فقال الله ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً ﴾ الآية ، فأحكم الله ذلك في أمر الجاهلية ، وروي نحو هذا عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن الضحاك في الآية قال : إنما عني بذلك الزنا ولم يعن به التزويج . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن سعيد بن جبير نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة عن عكرمة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في هذه الآية قال : الزاني من أهل القبلة لا يزني إلا بزانية مثله من أهل القبلة أو مشركة من غير أهل القبلة ، والزانية من أهل القبلة لا تزني إلا بزنان مثلهما من أهل القبلة أو مشرك من غير أهل القبلة ، وحرّم الزنا على المؤمنين . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وأبو داود في ناسخه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن عبد الله بن عمرو قال : كانت امرأة يقال لها أم مهزول ، وكانت تسافح وتشترط أن تنفق عليه ، فأراد رجل من أصحاب رسول الله ﷺ أن يتزوجها ، فأنزل الله ﴿ الزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ ﴾ وأخرج عبد بن حميد وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « كَانَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ مَرْتَدٌ ، يَحْمِلُ الْأَسَارَى مِنْ مَكَّةَ حَتَّى يَأْتِيَ بِهِمُ الْمَدِينَةَ ، وَكَانَتْ امْرَأَةٌ بَغْيٌ بِمَكَّةَ يُقَالُ لَهَا عَنَاقٌ ،

وكانت صديقة له ، وذكر قصة فيها : فأتيت رسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله أنكح عناقاً ؟ فلم يرد علي شيئاً ، حتى نزلت ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً ﴾ الآية ، فقال رسول الله ﷺ : يا مرثد ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرَكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾ فلا تنكحها » وأخرج ابن جرير عن عبد الله بن عمرو في الآية قال : كنّ نساء معلومات ، فكان الرجل من فقراء المسلمين يتزوج المرأة منهنّ لتنفق عليه ، فهاهم الله عن ذلك ، وأخرج أبو داود في ناسخه وابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن ابن عباس : أنها نزلت في بغايا معلنات كنّ في الجاهلية وكنّ زواني مشركات ، فحرم الله نكاحهنّ على المؤمنين . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق شعبة مولى ابن عباس قال : كنت مع ابن عباس فأتاه رجل فقال : إني كنت أتبع امرأة فأصببت منها ما حرم الله عليّ ، وقد رزقني الله منها توبة فأردت أن أتزوجها ، فقال الناس : الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة ، فقال ابن عباس : ليس هذا موضع هذه الآية ، إنما كنّ نساء بغايا متعلنات يجعلن على أبوابهنّ رايات يأتينّ الناس يعرفن بذلك ، فأنزل الله هذه الآية ، تزوّجها فما كان فيها من إثم فعليّ . وأخرج أبو داود وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدي وابن مردويه والحاكم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا يَنْكِحُ الزَّانِي الْمَجْلُودُ إِلَّا مِثْلَهُ » . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن عليّ بن أبي طالب أن رجلاً تزوّج امرأة ، ثم إنه زنى فأقيم عليه الحدّ ، فجاءوا به إلى عليّ ففرّق بينه وبين امرأته ، وقال : لا تتزوّج إلا مجلودة مثلك .

﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ٤١ ﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٦﴾ وَالْخَمْسَةُ أَنْ لَعْنَتْ اللَّهُ عَلَيْهِنَّ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٧﴾ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابُ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٨﴾ وَالْخَمْسَةُ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِنَّ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾

قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ ﴾ استعار الرمي للشتم بفاحشة الزنا لكونه جناية بالقول كما قال النابغة :

★ وَجُرْحُ اللِّسَانِ كَجُرْحِ الْيَدِ ★

وقال آخر :

رَمَانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَوَالِدِي بَرِيئاً وَمِنْ أَجْلِ الطُّغْيَانِ رَمَانِي

ويسمى هذا الشتم بهذه الفاحشة الخاصة : قذفاً ، والمراد بالمحصنات : النساء ، وخصهن بالذكر لأن قذفهنّ أشنع والعار فبهنّ أعظم ، ويلحق الرجال بالنساء في هذا الحكم بلا خلاف بين علماء هذه الأمة ، وقد جمعنا في ذلك رسالة رددنا بها على بعض المتأخرين من علماء القرن الحادي عشر لما نازع في ذلك . وقيل : إن الآية تعم الرجال والنساء ، والتقدير : والأنفس المحصنات ، ويؤيد هذا قوله تعالى في آية أخرى ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ

النِّسَاء ﴿١﴾ فَإِنَّ الْبَيَانَ بِكُونِهِنَّ مِنَ النِّسَاءِ يَشْعُرُ بِأَنَّ لَفْظَ الْمُحْصَنَاتِ يَشْمَلُ غَيْرَ النِّسَاءِ وَإِلَّا لَمْ يَكُنْ لِلْبَيَانِ كَثِيرٌ مَعْنَى ، وَقِيلَ : أَرَادَ بِالْمُحْصَنَاتِ الْفُرُوجَ كَمَا قَالَ : ﴿ وَالتِّي أُحْصِنَتْ فَرْجُهَا ﴾ ﴿٢﴾ فَتَتَنَاوَلُ الْآيَةُ الرِّجَالَ وَالنِّسَاءَ . وَقِيلَ : إِنْ لَفْظَ الْمُحْصَنَاتِ وَإِنْ كَانَ لِلنِّسَاءِ لَكِنَهَا هَا هُنَا يَشْمَلُ النِّسَاءَ وَالرِّجَالَ تَغْلِيْبًا ، وَفِيهِ أَنْ تَغْلِيْبَ النِّسَاءَ عَلَى الرِّجَالِ غَيْرَ مَعْرُوفٍ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ ، وَالْمُرَادُ بِالْمُحْصَنَاتِ هُنَا : الْعَفَائِفُ ، وَقَدْ مَضَى فِي سُورَةِ النِّسَاءِ ذِكْرُ الْإِحْصَانِ وَمَا يَحْتَمِلُهُ مِنَ الْمَعَانِي . وَلِلْعُلَمَاءِ فِي الشُّرُوطِ الْمَعْتَبَرَةِ فِي الْمَقْدُوفِ وَالْقَازِفِ أبحاثٌ مَطْوَلَةٌ مُسْتَوْفَاةٌ فِي كُتُبِ الْفَقْهِ ، مِنْهَا مَا هُوَ مَأْخُوذٌ مِنْ دَلِيلٍ ، وَمِنْهَا مَا هُوَ بِمَجْرَدِ رَأْيٍ يَحْتَ . قَرَأَ الْجُمْهُورُ « وَالْمُحْصَنَاتِ » بِفَتْحِ الصَّادِ ، وَقَرَأَ يَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ بِكَسْرِهَا . وَذَهَبَ الْجُمْهُورُ مِنَ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ لَا حَدَّ عَلَى مَنْ قَذَفَ كَافِرًا أَوْ كَافِرَةً . وَقَالَ الزَّهْرِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ وَابْنُ أَبِي لَيْلَى : إِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ الْحَدُّ . وَذَهَبَ الْجُمْهُورُ أَيْضًا أَنَّ الْعَبْدَ يَجْلَدُ أَرْبَعِينَ جَلْدَةً . وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَقَبِيصَةُ : يَجْلَدُ ثَمَانِينَ . قَالَ الْقُرْطُبِيُّ : وَأَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الْحَرَّ لَا يَجْلَدُ لِلْعَبْدِ إِذَا افْتَرَى عَلَيْهِ لَتَابَيْنِ مَرْتَبَتَهُمَا ، وَقَدْ ثَبِتَ فِي الصَّحِيحِ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ بِالزَّانَا أَقِيمَ عَلَيْهِ الْحَدُّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ . ثُمَّ ذَكَرَ سَبْحَانَهُ شَرْطًا لِإِقَامَةِ الْحَدِّ عَلَى مَنْ قَذَفَ الْمُحْصَنَاتِ فَقَالَ : ﴿ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ ﴾ أَيُّ : يَشْهَدُونَ عَلَيْهِنَ بِوُقُوعِ الزَّانَا مِنْهُنَّ ، وَلَفْظُ ثُمَّ : يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ شَهَادَةُ الشُّهُودِ فِي غَيْرِ مَجْلَسِ الْقَذْفِ ، وَبِهِ قَالَ الْجُمْهُورُ ، وَخَالَفَ فِي ذَلِكَ مَالِكٌ . وَظَاهَرُ الْآيَةِ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الشُّهُودُ بِمَجْمَعَيْنِ وَمُفْتَرِقَيْنِ ، وَخَالَفَ فِي ذَلِكَ الْحَسَنُ وَمَالِكٌ . وَإِذَا لَمْ تَكْمَلِ الشُّهُودُ أَرْبَعَةً كَانُوا قَذْفَةً يَحْدُّونَ حَدَّ الْقَذْفِ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَالشَّعْبِيُّ : إِنَّهُ لَا حَدَّ عَلَى الشُّهُودِ وَلَا عَلَى الْمَشْهُودِ عَلَيْهِ ، وَبِهِ قَالَ أَحْمَدُ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ . وَبَرَدَ ذَلِكَ مَا وَقَعَ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ جُلْدِهِ لِلثَّلَاثَةِ الَّذِينَ شَهِدُوا عَلَى الْمَغِيرَةِ بِالزَّانَا ، وَلَمْ يَخَالَفَ فِي ذَلِكَ أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ . قَرَأَ الْجُمْهُورُ « بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ » بِإِضَافَةِ أَرْبَعَةٍ إِلَى شُهَدَاءَ ، وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمٍ بِنِيسَارٍ وَأَبُو زُرْعَةَ بِنِ عَمْرٍو بِتَنْوِينِ أَرْبَعَةٍ .

وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي إِعْرَابِ شُهَدَاءَ عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ ، فَقِيلَ : هُوَ تَمْيِيزٌ . وَرَدَّ بِأَنَّ الْمُمِيزَ مِنْ ثَلَاثَةِ إِلَى عَشْرَةٍ يُضَافُ إِلَيْهِ الْعَدَدُ كَمَا هُوَ مُقَرَّرٌ فِي عِلْمِ النُّحُو . وَقِيلَ : إِنَّهُ فِي مَحَلِّ نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ . وَرَدَّ بِأَنَّ الْحَالُ لَا يَجِيءُ مِنَ النُّكْرَةِ الَّتِي لَمْ تَخْصُصْ . وَقِيلَ : إِنْ شَهِدَا فِي مَحَلِّ جَرٍّ نَعْتًا لِأَرْبَعَةٍ ، وَلَمَّا كَانَ فِيهِ أَلْفُ التَّأْنِيثِ لَمْ يَنْصَرَفْ . وَقَالَ النَّحَّاسُ : يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ شُهَدَاءُ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ ، أَيُّ : لَمْ يَحْضُرُوا أَرْبَعَةَ شُهَدَاءَ ، وَقَدْ قَوَّى ابْنُ جَنِي هَذِهِ الْقِرَاءَةَ ، وَيُدْفَعُ ذَلِكَ قَوْلُ سَبِيوهِ إِنْ تَنْوِينُ الْعَدَدِ وَتَرَكَ إِضَافَتَهُ إِنَّمَا يَجُوزُ فِي الشَّعْرِ . ثُمَّ بَيَّنَّ سَبْحَانَهُ مَا يَجِبُ عَلَى الْقَازِفِ فَقَالَ : ﴿ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً ﴾ الْجَلْدُ : الضَّرْبُ كَمَا تَقَدَّمَ ، وَالْمَجَالِدَةُ : الْمُضَارَبَةُ فِي الْجُلُودِ أَوْ بِالْجُلُودِ ، ثُمَّ اسْتَعِيرَ لِلضَّرْبِ بِالْعَصِي وَالسَّيْفِ وَغَيْرِهِمَا ، وَمِنْهُ قَوْلُ قَيْسِ بْنِ الْخَطِيمِ :
أَجَالِدُهُمْ يَوْمَ الْحَدِيقَةِ حَاسِرًا كَأَنَّ يَدَيَّ بِالسَّيْفِ مِخْرَاقُ لَاعِبٍ

وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ الْجَلْدِ قَرِيبًا ، وَانْتِصَابُ ثَمَانِينَ كَانْتِصَابُ الْمَصَادِرِ ، وَجَلْدَةُ : مُنْتَصِبَةٌ عَلَى التَّمْيِيزِ ، وَجَمْلَةٌ

﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ معطوفة على اجلدوا ، أي : فاجمعوا لهم بين الأمرين : الجلد ، وترك قبول الشهادة ، لأنهم قد صاروا بالقذف غير عدول بل فسقة كما حكم الله به عليهم في آخر هذه الآية . واللام في لهم متعلقة بمحذوف هو حال من شهادة ولو تأخرت عليها لكانت صفة لها ، ومعنى «أبدًا» : ماداموا في الحياة . ثم بين سبحانه حكمهم بعد صدور القذف منهم ، وإصرارهم عليه ، وعدم رجوعهم إلى التوبة فقال : ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ وهذه جملة مستأنفة مقررة لما قبلها ، والفسق : هو الخروج عن الطاعة ومجاوزة الحد بالمعصية ، وجوز أبو البقاء أن تكون هذه الجملة في محل نصب على الحال . ثم بين سبحانه أن هذا التأييد لعدم قبول شهادتهم هو مع عدم التوبة فقال : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ وهذه الجملة في محل نصب على الاستثناء ، لأنه من موجب ، وقيل : يجوز أن يكون في موضع خفض على البذل ، ومعنى التوبة قد تقدم تحقيقه ، ومعنى ﴿مِن بَعْدِ ذَلِكَ﴾ من بعد اقترافهم لذنوب القذف ، ومعنى ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ إصلاح أعمالهم التي من جملتها ذنب القذف ومداركة ذلك بالتوبة والانقياد للحد .

وقد اختلف أهل العلم في هذا الاستثناء هل يرجع إلى الجملتين قبله ؟ وهي جملة عدم قبول الشهادة ، وجملة الحكم عليهم بالفسق ، أم إلى الجملة الأخيرة ؟ وهذا الاختلاف بعد اتفاقهم على أنه لا يعود إلى جملة الجلد ، يجلد التائب كالمصّر ، وبعد إجماعهم أيضاً على أن هذا الاستثناء يرجع إلى جملة الحكم بالفسق ، فمحل الخلاف هل يرجع إلى جملة عدم قبول الشهادة أم لا ؟ فقال الجمهور : إن هذا الاستثناء يرجع إلى الجملتين ، فإذا تاب القاذف قبلت شهادته وزال عنه الفسق ، لأن سبب رده هو ما كان متصفاً به من الفسق بسبب القذف ، فإذا زال بالتوبة بالإجماع كانت الشهادة مقبولة . وقال القاضي شريح وإبراهيم النخعي والحسن البصري وسعيد بن جبير ومكحول وعبد الرحمن بن زيد وسفيان الثوري وأبو حنيفة : إن هذا الاستثناء يعود إلى جملة الحكم بالفسق ، لا إلى جملة عدم قبول الشهادة ، فيرتفع بالتوبة عن القاذف وصف الفسق ولا تقبل شهادته أبداً . وذهب الشعبي والضحاك إلى التفصيل فقالا : لا تقبل شهادته وإن تاب إلا أن يعترف على نفسه بأنه قد قال البهتان ، فحينئذ تقبل شهادته . وقول الجمهور هو الحق ، لأن تخصيص التقييد بالجملة الأخيرة دون ما قبلها مع كون الكلام واحداً في واقعة شرعية من متكلم واحد خلاف ما تقتضيه لغة العرب ، وأولوية الجملة الأخيرة المتصلة بالقيد بكونه قيداً لها لا تنفي كونه قيداً لما قبلها ، غاية الأمر أن تقييد الأخيرة بالقيد المتصل بها أظهر من تقييد ما قبلها به ، ولهذا كان مجمعاً عليه ، وكونه أظهر لا ينافي قوله فيما قبلها ظاهراً . وقد أطال أهل الأصول الكلام في القيد الواقع بعد جمل بما هو معروف عند من يعرف ذلك الفن ، والحق : هو هذا ، والاحتجاج بما وقع تارة من القيود عائداً إلى جميع الجمل التي قبله ، وتارة إلى بعضها لا تقوم به حجة ولا يصلح للاستدلال ، فإنه قد يكون ذلك لدليل كما وقع هنا من الإجماع على عدم رجوع هذا الاستثناء إلى جملة الجلد . وما يؤيد ما قررناه ويقويه أن المانع من قبول الشهادة ، وهو الفسق المتسبب عن القذف قد زال ، فلم يبق ما يوجب الرد للشهادة .

واختلف العلماء في صورة توبة القاذف ، فقال عمر بن الخطاب والشعبي والضحاك وأهل المدينة : إن

توبته لا تكون إلا بأن يكذب نفسه في ذلك القذف الذي وقع منه ، وأقيم عليه الحد بسببه . وقالت فرقة منهم مالك وغيره : إن توبته تكون بأن يحسن حاله ، ويصلح عمله ، ويندم على ما فرط منه ، ويستغفر الله من ذلك ، ويعزم على ترك العود إلى مثله ، وإن لم يكذب نفسه ولا رجع عن قوله . ويؤيد هذه الآيات والأحاديث الواردة في التوبة فإنها مطلقة غير مقيدة بمثل هذا القيد .

وقد أجمعت الأمة على أن التوبة تمحو الذنب ، ولو كان كفراً فتمحو ما هو دون الكفر بالأولى ، هكذا حكى الإجماع القرطبي . قال أبو عبيد : الاستثناء يرجع إلى الجمل السابقة ، وليس من رمى غيره بالزنا بأعظم جرماً من مرتكب الزنا ، والزاني إذا تاب قبلت شهادته ، لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، وإذا قبل الله التوبة من العبد كان العباد بالقبول أولى ، مع أن مثل هذا الاستثناء موجود في مواضع من القرآن منها قوله : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ ^(١) ولا شك أن هذا الاستثناء يرجع إلى الجميع . قال الزجاج : وليس القاذف بأشدّ جرماً من الكافر ، فحقه إذا تاب وأصلح أن تقبل شهادته ، قال : وقوله : ﴿ أبدأ ﴾ أي : مادام قاذفاً ، كما يقال : لا تقبل شهادة الكافر أبداً فإن معناه : مادام كافراً ، انتهى . وجملة ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ تعليل لما تضمنه الاستثناء من عدم المؤاخذه للقاذف بعد التوبة وصيرورته مغفوراً له ، مرحوماً من الرحمن الرحيم ، غير فاسق ولا مردود الشهادة ، ولا مرفوع العدالة . ثم ذكر سبحانه بعد ذكره لحكم القذف على العموم حكم نوع من أنواع القذف ، وهو قذف الزوج للمرأة التي تحته بعقد النكاح فقال : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ ﴾ أي : لم يكن لهم شهداء يشهدون بما رموهن به من الزنا إلا أنفسهم بالرفع على البذل من شهداء . قيل : ويجوز النصب على خبر يكن . قال الزجاج : أو على الاستثناء على الوجه المرجوح ﴿ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ ﴾ قرأ الكوفيون برفع أربع على أنها خبر لقوله : ﴿ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ ﴾ أي : فشهادة أحدهم التي تزيل عنه حدّ القذف أربع شهادات . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو أربع بالنصب على المصدر ، ويكون ﴿ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : فالواجب شهادة أحدهم ، أو مبتدأ محذوف الخبر ، أي : فشهادة أحدهم واجبة . وقيل : إن أربع منصوب بتقدير : فعليهم أن يشهد أحدهم أربع شهادات وقوله : ﴿ بِاللَّهِ ﴾ متعلق بشهادة أو بشهادات ، وجملة ﴿ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ هي المشهود به ، وأصله على أنه ، فحذف الجار وكسرت إن ، وعلق العامل عنها ﴿ وَالْخَامِسَةُ ﴾ قرأ السبعة وغيرهم الخامسة بالرفع على الابتداء ، وخبرها ﴿ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ وقرأ أبو عبد الرحمن وطلحة وعاصم في رواية حفص و « الخامسة » بالنصب على معنى وتشهد الشهادة الخامسة ، ومعنى ﴿ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ أي فيما رماها به من الزنا . قرأ الجمهور بتشديد « أن » من قوله : ﴿ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ ﴾ وقرأ نافع بتحفيظها ، فعلى قراءة نافع يكون اسم أن ضمير الشأن ، ولعنة الله : مبتدأ ، وعليه : خبره ، والجملة خبر أن ، وعلى قراءة الجمهور تكون لعنة الله اسم أن ، قال سيبويه : لا تخفف أن في الكلام وبعدها الأسماء إلا وأنت تريد الثقيلة . وقال الأخفش : لا أعلم الثقيلة إلا أجود في

العربية ﴿ وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ ﴾ أي : عن المرأة ، والمراد بالعذاب الدنيوي : وهو الحد ، وفاعل يدرأ قوله : ﴿ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ ﴾ والمعنى : أنه يدفع عن المرأة الحدّ شهادتها أربع شهادات بالله : أن الزوج ﴿ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ * وَالْخَامِسَةَ ﴾ بالنصب عطفًا على أربع ، أي : وتشهد الخامسة كذلك قرأ حفص والحسن والسلمي وطلحة والأعمش ، وقرأ الباقر بالرفع على الابتداء ، وخبره ﴿ أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ ﴾ الزوج ﴿ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ فيما رماها به من الزنا ، وتخصيص الغضب بالمرأة للتغليظ عليها لكونها أصل الفجور ومادته ، ولأن النساء يكثرن اللعن في العادة ، ومع استكثارهنّ منه لا يكون له في قلوبهنّ كبير موقع بخلاف الغضب ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ جواب لولا محذوف . قال الزجاج : المعنى : ولولا فضل الله لنال الكاذب منهما عذاب عظيم . ثم بين سبحانه كثير توبته على من تاب وعظيم حكمته البالغة فقال : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴾ أي : يعود على من تاب إليه ، ورجع عن معاصيه بالتوبة عليه والمغفرة له : حكيم فيما شرع لعباده من اللعان وفرض عليهم من الحدود .

وقد أخرج أبو داود في ناسخه وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ قال : تاب الله عليهم من الفسوق ، وأما الشهادة فلا تجوز ، وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير عن عمر بن الخطاب أنه قال لأبي بكر : إن تبت قبلت شهادتك . وأخرج ابن مردويه عنه قال : توبتهم إكذابهم أنفسهم ، فإن أكذبوا أنفسهم قبلت شهادتهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال : من تاب وأصلح فشهادته في كتاب الله تقبل . وفي الباب روايات عن التابعين . وقصة قذف المغيرة في خلافة عمر مروية من طرق معروفة . وأخرج البخاري والترمذي وابن ماجه عن ابن عباس « أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي ﷺ بشريك بن سحماء ، فقال النبي ﷺ : اليئنة ، وإلا حدّ في ظهرك ، فقال : يا رسول الله إذا رأى أحدنا على امرأته رجلاً ينطلق يلتمس اليئنة ؟ فجعل رسول الله ﷺ يقول : اليئنة وإلا حدّ في ظهرك فقال هلال : والذي بعثك بالحق إني لصادق ، ولينزلن الله ما يبرئ ظهري من الحدّ ، ونزل جبريل فأنزل عليه ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ ﴾ والنبي ﷺ يقول : الله يعلم أن أحداً كاذب فهل منكما تائب ؟ ثم قامت فشهدت ، فلما كانت عند الخامسة وقفوها وقالوا إنها مؤجلة ، فلكأنت ونكصت حتى ظننا أنها ترجع ، ثم قالت : لا أفضح قومي سائر اليوم فمضت ، فقال النبي ﷺ : أبصروها ، فإن جاءت به أكحل العينين سابع الأيتين خدلج الساقين فهو لشريك بن سحماء ، فجاءت به كذلك ، فقال النبي ﷺ : لولا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن » وأخرج هذه القصة أبو داود الطيالسي وعبد الرزاق وأحمد وعبد ابن حميد وأبو داود وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مطوّلة . وأخرجها البخاري ومسلم وغيرهما ، ولم يُسمُوا الرجل ولا المرأة . وفي آخر القصة أن النبي ﷺ قال له : « اذهب فلا سيّل لك عليها ، فقال : يا رسول الله ! مالي ، قال : لا مال لك ، إن كنت صدقت عليها فهو بما استحلتت من فرجها ، وإن كنت كذبت عليها فذاك أبعد لك منها » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سهل ابن سعد قال : « جاء غويمر إلى عاصم بن عدي ، فقال : سل رسول الله ﷺ رأيت رجلاً وجدّ مع امرأته

رجلاً فقتله ، أَيْ قَتَلَ بِهِ أَمْ كَيْفَ يَصْنَعُ ؟ فَسَأَلَ عَاصِمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : فَعَابَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَسَائِلَ ، فَقَالَ عَوِيرٌ : وَاللَّهِ لَا تَبَيَّنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَسْأَلَنَّهُ ، فَأَتَاهَا فَوَجَدَهُ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ ، فَدَعَا بِهِمَا فَلَا عَنَ يَبْنَاهَا . قَالَ عَوِيرٌ : إِنْ انْطَلَقْتُ بِهِمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ كَذَبْتُ عَلَيْهَا ، فَفَارَقَهَا قَبْلَ أَنْ يَأْمُرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَارَتْ سَنَةً لِلْمُتَلَاعِنِينَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَبْصِرُوهَا ، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَصْحَمُ أَدْعِ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمَ الْأَلَيْتَيْنِ فَلَا أَرَاهُ إِلَّا قَدْ صَدَّقَ ، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْمَرُ كَأَنَّهُ وَحَرَةٌ فَلَا أَرَاهُ إِلَّا كَاذِبًا ، فَجَاءَتْ بِهِ مِثْلُ النَّعْتِ الْمَكْرُوهِ » وَفِي الْبَابِ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ وَفِيهَا ذِكْرُنَا كِفَايَةً . وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَعَلِيِّ وَابْنِ مَسْعُودٍ ، قَالُوا : لَا يَجْتَمِعُ الْمُتَلَاعِنَانِ أَبَدًا .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لِّكُم لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ ﴿١٢﴾ لَوْلَا جَاءَ وَعَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٣﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ إِذْ تَلَقَّوهُ بِالْسَنَةِ وَأَبْأَسْتُمْ وَلَقَوْا قَوْلًا بِفَوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا بُهْتَنٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يُعْظِمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَيَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠﴾ يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوتَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنِ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾ ﴾

خبر إن من قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ ﴾ هو ﴿ عُصْبَةٌ ﴾ و ﴿ مِنْكُمْ ﴾ صفة لعصبة ، وقيل : هو ﴿ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ ﴾ ويكون عصبة بدلاً من فاعل جاؤوا . قال ابن عطية : وهذا أنسق في المعنى وأكثر فائدة من أن يكون الخبر عصبة ، وجملة : لا تحسبوه ، وإن كانت طلبية ، فجعلها خبراً يصح بتقدير كما في نظائر ذلك ، والإفك : أسوأ الكذب وأقبحه ، وهو مأخوذ من أفك الشيء إذا قلبه عن وجهه . فالإفك : هو الحديث المقلوب ، وقيل : هو البهتان وأجمع المسلمون على أن المراد بما في الآية ما وقع من الإفك على عائشة أم المؤمنين ، وإنما وصفه الله بأنه إفك ، لأن المعروف من حالها رضي الله عنها خلاف ذلك ، قال الواحدي : ومعنى القلب في هذا الحديث الذي جاء به أولئك نفر أن عائشة رضي الله عنها كانت تستحق الثناء بما كانت عليه من الحصانة وشرف النسب والسبب لا القذف ، فالذين رموها بالسوء قبلوا الأمر عن وجهه ، فهو إفك قبيح ، وكذب ظاهر ، والعصبة : هم الجماعة من العشرة إلى الأربعين ، والمراد بهم هنا عبد الله بن أبي رأس المنافقين ، وزيد بن رفاعه وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحمنة بنت جحش ومن ساعدتهم . وقيل : العصبة

من الثلاثة إلى العشرة ، وقيل : من عشرة إلى خمسة عشر ، وأصلها في اللغة : الجماعة الذين يتعصب بعضهم لبعض ، وجملة ﴿ لا تحسبوه شراً لكم ﴾ إن كانت خيراً لأن فظاهر ، وإن كان الخبر عصبية كما تقدم فهي مستأنفة ، خوطب بها النبي ﷺ وعائشة وصفوان بن المعطل الذي قذف مع أم المؤمنين وتسليية لهم ، والشر : ما زاد ضرره على نفعه ، والخير : ما زاد نفعه على ضرره ، وأما الخير الذي لا شر فيه فهو الجنة ، والشر الذي لا خير فيه فهو النار ، ووجه كونه خيراً لهم أنه يحصل لهم به الثواب العظيم ، مع بيان براءة أم المؤمنين ، وصيرورة قصتها هذه شرعاً عاماً ﴿ لكل امرئ منهم ما اكتسب من الإثم ﴾ أي : بسبب تكلمه بالإفك ﴿ والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ﴾ قرأ الحسن والزهري وأبو رجاء وحميد الأعرج ويعقوب وابن أبي عليّة ومجاهد وعمرة بنت عبد الرحمن بضم الكاف . قال الفراء : وهو وجه جيد ، لأن العرب تقول : فلان تولى عظيم كذا وكذا : أي أكبره ، وقرأ الباقون بكسرها . قيل : هما لغتان ، وقيل : هو بالضم معظم الإفك ، وبالكسر البداءة به ، وقيل : هو بالكسر الإثم . فالمعنى : إن الذي تولى معظم الإفك من العصبية له عذاب عظيم في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما .

واختلف في هذا الذي تولى كبره من عصبية الإفك من هو منهم ؟ فقيل : هو عبد الله بن أبي ، وقيل : هو حسان ، والأول : هو الصحيح . وقد روى محمد بن إسحاق وغيره أن النبي ﷺ جلد في الإفك رجلين وامرأة ، وهم : مسطح بن أثاثة وحسان بن ثابت وحمنة بنت جحش . وقيل : جلد عبد الله بن أبي وحسان ابن ثابت وحمنة بنت جحش ، ولم يجلد مسطحاً ، لأنه لم يصرح بالقذف ، ولكن كان يسمع ويشيع من غير تصريح . وقيل : لم يجلد أحداً منهم . قال القرطبي : المشهور من الأخبار والمعروف عند العلماء أن الذين جلدوا : حسان ومسطح وحمنة ، ولم يسمع بخد لعبد الله بن أبي ، ويؤيد هذا ما في سنن أبي داود عن عائشة ، قالت : لما نزل عذري ، قام النبي ﷺ فذكر ذلك وتلا القرآن ، فلما نزل من المنبر أمر بالرجلين والمرأة فضربوا خدّهم ، وسماهم : حسان ، ومسطح بن أثاثة ، وحمنة بنت جحش .

واختلفوا في وجه تركه ﷺ لجلد عبد الله بن أبي ، فقيل : لتوفير العذاب العظيم له في الآخرة ، وخذ من عذابه ليكون ذلك تكفيراً لذنوبهم كما ثبت عنه ﷺ في الحدود أنه قال : « إنها كفارة لمن أقيمت عليه » وقيل : ترك خدّه تألفاً لقومه واحتراماً لابنه ، فإنه كان من صالحى المؤمنين وإطفاء لثائرة الفتنة ، فقد كانت ظهرت مباديها من سعد بن عباد ومن معه كما في صحيح مسلم . ثم صرف سبحانه الخطاب عن رسول الله ﷺ ومن معه إلى المؤمنين بطريق الالتفات فقال : ﴿ لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيراً ﴾ لولا : هذه هي التحضيضية تأكيداً للتوبيخ والتقريع ومبالغة في معاتبتهن ، أي : كان ينبغي للمؤمنين حين سمعوا مقالة أهل الإفك أن يقيسوا ذلك على أنفسهم ، فإن كان ذلك يبعد فيهم ، فهو في أم المؤمنين أبعد . قال الحسن : معنى بأنفسهم : بأهل دينهم ، لأن المؤمنين كنفس واحدة ألا ترى إلى قوله : ﴿ ولا تقتلوا أنفسكم ﴾ قال الزجاج : ولذلك يقال للقوم الذين يقتل بعضهم بعضاً إنهم يقتلون

أنفسهم . قال الميرد ومثله قوله سبحانه ﴿ فَاَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾^(١) قال النحاس : بأنفسهم : بإخوانهم ، فأوجب الله سبحانه على المسلمين إذا سمعوا رجلاً يقذف أحداً ويذكره بقبيح لا يعرفونه به أن ينكروا عليه ويكذبوه . قال العلماء : إن في الآية دليلاً على أن درجة الإيمان والعفاف لا يزيلها الخبر المحتمل وإن شاع ﴿ وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مِّبِينٌ ﴾ أي : قال المؤمنون عند سماع الإفك : هذا إفك ظاهر مكشوف ، وجملة ﴿ لَوْلَا جَاؤُوا عَلَيْهِ بَأَرْبَعَةِ شُهَدَاءٍ ﴾ من تمام ما يقوله المؤمنون ، أي : وقالوا هلا جاء الخائضون بأربعة شهداء يشهدون على ما قالوا : ﴿ فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ ﴾ أي : الخائضون في الإفك ﴿ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴾ أي : في حكم الله تعالى هم الكاذبون الكاملون في الكذب ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ هذا خطاب للسامعين ، وفيه زجر عظيم ﴿ وَلَوْلَا ﴾ هذه : هي لامتناع الشيء لوجود غيره ﴿ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَفْضَضْتُمْ فِيهِ ﴾ أي : بسبب ما خضتم فيه من حديث الإفك ، يقال : أفاض في الحديث ، واندفع وخاض . والمعنى : لولا أنني قضيت عليكم بالفضل في الدنيا بالنعم التي من جملتها الإمهال ، والرحمة في الآخرة بالعتق ، لعاجلتكم بالعقاب على ما خضتم به من حديث الإفك . وقيل : المعنى : لولا فضل الله عليكم لمسكم العذاب في الدنيا والآخرة معاً ، ولكن برحمته ستر عليكم في الدنيا ويرحم في الآخرة من أئنه تاباً . ﴿ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ ﴾ الظرف منصوب بمسكم أو بأفضمتم ، قرأ الجمهور « إِذْ تَلَقَّوْنَهُ » من التلقي ، والأصل : تلتقونه فحذف إحدى التاءين . قال مقاتل ومجاهد : المعنى يرويه بعضكم عن بعض . قال الكلبي : وذلك أن الرجل منهم يلقي الرجل فيقول : بلغني كذا وكذا ويتلقونه تلقياً . قال الزجاج : معناه : يلقيه بعضكم إلى بعض . وقرأ محمد بن السميع بضم التاء وسكون اللام وضم القاف ، من الإلقاء ، ومعنى هذه القراءة واضح . وقرأ أبي وابن مسعود « تَلَقَّوْنَهُ » من التلقي ، وهي كقراءة الجمهور : وقرأ ابن عباس وعائشة وعيسى بن عمر ويحيى بن يعمر وزيد بن علي بفتح التاء وكسر اللام وضم القاف وهذه القراءة مأخوذة من قول العرب ولقى يلقى ولقاءً : إذا كذب . قال ابن سيده : جاؤوا بالمتعدّي شاهداً على غير المتعدّي . قال ابن عطية : وعندي أنه أراد يلقون فيه فحذف حرف الجر فاتصل الضمير . قال الخليل وأبو عمرو : أصل الولق الإسراع ، يقال جاءت الإبل تلقى ، أي : تسرع ، ومنه قول الشاعر :

لَمَّا رَأَوْا جَيْشاً عَلَيْهِمْ قَدْ طَرَّقَ جَاؤُوا بِأَسْرَابٍ مِنَ الشَّأْمِ وَلَقَى
إِنَّ الْحَصِيْنَ زَلَقَ وَزُمِلَقَى جَاءَتْ بِهِ عَسْ^(٢) مِنَ الشَّأْمِ تَلَقَى

قال أبو البقاء : أي يسرعون فيه قال ابن جرير : وهذه اللفظة أي تلقونه على القراءة الأخيرة مأخوذة من الولق ، وهو الإسراع بالشيء بعد الشيء كعدد في إثر عدد ، وكلام في إثر كلام ، وقرأ زيد بن أسلم وأبو جعفر « تَأَلَّقُونَهُ » بفتح التاء وهززة ساكنة ولام مكسورة وقاف مضمومة من الألق وهو الكذب ، وقرأ يعقوب « تِلَقَّوْنَهُ » بكسر التاء من فوق بعدها ياء تحتية ساكنة ولام مفتوحة وقاف مضمومة ، وهو مضارع

ولق بكسر اللام ، ومعنى ﴿ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ﴾ أن قولهم هذا مختص بالأفواه ، من غير أن يكون واقعاً في الخارج معتقداً في القلوب ، وقيل : إن ذكر الأفواه للتأكيد كما في قوله : « يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ »^(١) ونحوه ، والضمير في تحسبونه راجع إلى الحديث الذي وقع الخوض فيه ، والإذاعة له ﴿ وَتَحْسِبُونَهُ هِينًا ﴾ أي : شيئاً يسيراً لا يلحقكم فيه إثم ، وجملة ﴿ وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : عظيم ذنبه وعقابه ﴿ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا ﴾ هذا عتاب لجميع المؤمنين ، أي : هلا إذ سمعتم حديث الإفك قلتم تكذيباً للخائضين فيه المفتريين له ما ينبغي لنا ولا يمكننا أن نتكلم بهذا الحديث ولا يصدر ذلك منا بوجه من الوجوه ، ومعنى قوله : ﴿ سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴾ التعجب من أولئك الذين جاؤوا بالإفك ، وأصله التنزيه لله سبحانه ، ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه ، والبهتان : هو أن يقال في الإنسان ما ليس فيه ، أي : هذا كذب عظيم لكونه قيل في أم المؤمنين رضي الله عنها ، وصدوره مستحيل شرعاً من مثله . ثم وعظ سبحانه الذين خاضوا في الإفك فقال : ﴿ يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا ﴾ أي : ينصحكم الله ، أو يحرم عليكم ، أو ينهاكم كراهة أن تعودوا ، أو من أن تعودوا ، أو في أن تعودوا لمثل هذا القذف مدة حياتكم ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ فإن الإيمان يقتضي عدم الوقوع في مثله مادمتم ، وفيه تهييج عظيم وتقرع بالغ ﴿ وَيَسِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْيَاثِ ﴾ في الأمر والنهي لتعملوا بذلك وتتأدبوا بأداب الله وتزجروا عن الوقوع في محارمه ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ﴾ بما تبدونه وتخفونه ﴿ حَكِيمٌ ﴾ في تدبيراته لخلقه . ثم هدد سبحانه القاذفين ومن أراد أن يتسامع الناس بعيوب المؤمنين وذنوبهم فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أي : يحبون أن تفشوا الفاحشة وتنتشر ، من قولهم شاع الشيء يشيع شيوعاً وشيعاناً : إذا ظهر وانتشر ، والمراد بالذين آمنوا : المحسنون العفيفون ، أو : كل من اتصف بصفة الإيمان ، والفاحشة : هي فاحشة الزنا أو القول السيئ ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا ﴾ بإقامة الحد عليهم ﴿ وَالْآخِرَةُ ﴾ بعذاب النار ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ ﴾ جميع المعلومات ﴿ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ إلا ما علمكم به وكشفه لكم ومن جملة ما يعلمه الله عظم ذنب القذف ، وعقوبة فاعله ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ هو تكرير لما تقدم تذكيراً للمنة منه سبحانه على عباده بترك المعالجة لهم ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ ومن رأفته بعباده أن لا يعاجلهم بذنوبهم ، ومن رحمته لهم أن يتقدم إليهم بمثل هذا الإعذار والإنذار وجملة : وأن الله رؤوف رحيم معطوفة على فضل الله ، وجواب لولا محذوف لدلالة ما قبله عليه ، أي : لعاجلكم بالعقوبة ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ ﴾ الخطوات : جمع خطوة ، وهي ما بين القدمين ، والخطوة بالفتح : المصدر ، أي : لا تتبعوا مسالك الشيطان ومذاهبه ولا تسلكوا طرائقه التي يدعوكم إليها . قرأ الجمهور « خطوات » بضم الخاء والطاء ، وقرأ عاصم والأعمش بضم الخاء وإسكان الطاء ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُواتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ قيل : جزاء الشرط محذوف أقيم مقامه ما هو علة له ، كأنه قيل : فقد ارتكب الفحشاء والمنكر لأن دأبه أن يستمر أمراً لغيره بهما ، والفحشاء : ما أفرط قبحه ، والمنكر : ما ينكره الشرع ، وضمير إنه : للشيطان ، وقيل : للشأن ، والأولى

أن يكون عائداً إلى من يتبع خطوات الشيطان ، لأن من اتبع الشيطان صار مقتدياً به في الأمر بالفحشاء والمنكر ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ ﴾ قد تقدّم بيانه وجواب لولا هو قوله : ﴿ مَا زَكَّى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾ أي : لولا التفضل والرحمة من الله ما طهر أحد منكم نفسه من دنسها مادام حياً . قرأ الجمهور « زَكَّى » بالتخفيف ، وقرأ الأعمش وابن محيصن وأبو جعفر بالتشديد أي : ما طهره الله . وقال مقاتل ، أي : ما صلح . والأولى : تفسير زكى بالتطهر والتطهير ، وهو الذي ذكره ابن قتيبة . قال الكسائي : إن قوله ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ ﴾ معترض ، وقوله : ﴿ مَا زَكَّى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾ جواب لقوله أولاً وثانياً : ولولا فضل الله . وقراءة التخفيف أرجح لقوله : ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ ﴾ أي : من عباده بالتفضل عليهم والرحمة لهم ﴿ وَاللَّهُ سَمِيعٌ ﴾ لما يقولونه ﴿ عَلِيمٌ ﴾ بجميع المعلومات وفيه حث بالغ على الإخلاص ، وتهيج عظيم لعباده التائبين ، ووعيد شديد لمن يتبع الشيطان ويحب أن تشيع الفاحشة في عباد الله المؤمنين ، ولا يزجر نفسه بزواجر الله سبحانه .

وقد أخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم حديث عائشة الطويل في سبب نزول هذه الآيات بألفاظ متعدّدة وطرق مختلفة . حاصله أن سبب النزول هو ما وقع من أهل الإفك الذين تقدّم ذكرهم في شأن عائشة رضي الله عنها ، وذلك أنها خرجت من هودجها تلتمس عقداً لها انقطع من جزع ، فرحلوا وهم يظنون أنها في هودجها ، فرجعت وقد ارتحل الجيش والهودج معهم ، فأقامت في ذلك المكان ومربها صفوان بن المعطل ، وكان متأخراً عن الجيش ، فأناخ راحلته وحملها عليها ؛ فلما رأى ذلك أهل الإفك قالوا ما قالوا ، فبرأها الله مما قالوه . هذا حاصل القصة مع طولها وتشعب أطرافها فلا نطول بذكر ذلك . وأخرج عبد الرزاق وأحمد وعبد بن حميد وأهل السنن الأربع وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن عائشة قالت : لما نزل عذري قام رسول الله ﷺ على المنبر فذكر ذلك وتلا القرآن ، فلما نزل أمر برجلين وامرأة فضربوا حذهم . قال الترمذي : هذا حديث حسن . ووقع عند أبي داود تسميتهم : حسان بن ثابت ، ومسطح بن أثانة ، وحمنة بنت جحش . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال : الذين افتروا على عائشة عبد الله بن أبي بن سلول ومسطح وحسان وحمنة بنت جحش . وأخرج البخاري وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن الزهري قال : كنت عند الوليد بن عبد الملك ، فقال الذي تولى كبره منهم عليّ ، فقلت : لا ، حدثني سعيد بن المسيب وعروة ابن الزبير وعلقمة بن وقاص وعبد الله بن عتبة بن مسعود كلهم سمع عائشة تقول : الذي تولى كبره منهم عبد الله بن أبيّ ، قال فقال لي : فما كان جرمه ؟ قلت : حدثني شيخان من قومك أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام أنهما سمعا عائشة تقول : كان مسيئاً في أمري . وقال يعقوب بن شيبة في مسنده : حدّثنا الحسن بن عليّ الحلواني . حدّثنا الشافعي ، حدّثنا عمي قال : دخل سليمان بن يسار على هشام بن عبد الملك فقال له : يا سليمان الذي تولى كبره من هو ؟ قال : عبد الله بن أبيّ . قال : كذبت هو عليّ . قال : أمير المؤمنين أعلم بما يقول ، فدخل الزهري فقال : يا ابن شهاب من الذي تولى كبره ؟ فقال : ابن أبيّ . قال : كذبت هو عليّ . قال : أنا أكذب ؟

لا أباك ، والله لو نادى مناد من السماء أن الله قد أحلّ الكذب ما كذبت ، حدّثني عروة وسعيد وعبد الله وعلقمة عن عائشة أن الذي تولى كبره عبد الله بن أبيّ وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن مسروق قال : دخل حسان بن ثابت على عائشة فشَبَّ^(١) وقال :

حَصَانُ رَزَانٌ مَا تُزَنُّ بِرِيَّةٍ وَتَصْبَحُ غَرْثِي مِنْ لُحُومِ الْعَوَافِلِ

قالت : لكنك لست كذلك ، قلت : تدعين مثل هذا يدخل عليك ، وقد أنزل الله ﷻ والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم ﷻ فقالت : وأيّ عذاب أشدّ من العمى ؟ . وأخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر عن بعض الأنصار أن امرأة أبي أيوب قالت له حين قال أهل الإفك ما قالوا : ألا تسمع ما يقول الناس في عائشة ؟ قال : بلى وذلك الكذب ، أكنت أنت فاعلة يا أم أيوب ؟ قالت : لا والله ، قال : فعائشة والله خير منك وأطيب ، إنما هذا كذب وإفك باطل ؛ فلما نزل القرآن ذكر الله من قال من الفاحشة ما قال من أهل الإفك . ثم قال : ﷻ لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ ﷻ أي : كما قال أبو أيوب وصاحبه . وأخرج الواقدي والحاكم وابن عساكر عن أفلح مولى أبي أيوب أن أم أيوب ، فذكر نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس ﷻ يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا ﷻ قال : يخرج الله عليكم . وأخرج البخاري في الأدب والبيهقي في شعب الإيمان عن علي بن أبي طالب قال : القائل الفاحشة ، والذي شيع بها في الإثم سواء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﷻ مَا رُكِّي مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﷻ قال : ما اهتدى أحد من الخلائق لشيء من الخير .

﴿ وَلَا يَأْتِلْ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمُوا وَلِيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(٢٢) إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنَوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ^(٢٣) يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٢٤) يَوْمَ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ^(٢٥) الْحَبِشَتُ لِلْحَبِشِينَ وَالْحَبِشُونَ لِلْحَبِشَاتِ وَالطَّيِبِينَ وَالطَّيِبُونَ لِلطَّيِبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ^(٢٦) ﷻ

قوله : ﴿ وَلَا يَأْتِلْ ﴾ أي : يخلف وزنه يفتعل من الألية ، وهي العين ، ومنه قول الشاعر :

تَأَلَّى ابْنُ أَوْسٍ حَلْفَةً لِيَرُدَّنِي إِلَى نِسْوَةٍ كَأَنَّهُنَّ مَفَايِدُ

(١) جاء في سيرة ابن هشام [٣ / ٣٠٦] : قال حسان بن ثابت يعتذر من الذي كان قال في شأن عائشة رضي الله عنها .

وقول الآخر :

قليل الألياء حافظٌ ليمينِهِ وإنْ بَدَرَتْ مِنْهُ الأليَّةُ بَرَّتْ

يقال : ائثلى يَأْثَلِي إذا حلف . ومنه قوله سبحانه : ﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾^(١) وقالت فرقة : هو من ألوت في كذا إذا قصرت ، ومنه : لم آل جهداً ، أي : لم أقصر ، وكذا منه قوله : ﴿لَا يَأْلُوْنَكُمْ خِبَالاً﴾^(٢) ومنه قول الشاعر :

وما المرء مادامت حشاشةً نَفْسِهِ بمدرِكِ أطرافِ الخطوبِ ولا آل

والأول : أولى بدليل سبب النزول ، وهو ما سيأتي ، والمراد بالفضل : الغنى والسعة في المال ﴿أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي : على أن لا يؤتوا . قال الزجاج : أن لا يؤتوا فحذف لا ، ومنه قول الشاعر :

فقلتُ يمينُ اللهِ أبرحُ قاعداً ولو قَطَعُوا رأسيَ لذيكَ وأوصالي

وقال أبو عبيدة : لا حاجة إلى إضمار لا ، والمعنى : لا يحلفوا على أن لا يحسنوا إلى المستحقين للإحسان الجامعين لتلك الأوصاف ، وعلى الوجه الآخر يكون المعنى : لا يقصروا في أن يحسنوا إليهم وإن كانت بينهم شحنة للذنوب اقترفوها ، وقرأ أبو حيوة « إن تؤتوا » بناء الخطاب على الالتفات . ثم علمهم سبحانه أدباً آخر فقال : ﴿وَلْيَعْفُوا﴾ عن ذنبهم الذي أذنبوه عليهم وجنابتهم التي اقترفوها ، من عفا الربع أي : درس ، والمراد : محو الذنب حتى يعفو كما يعفو أثر الربع ﴿وَلْيَصْفَحُوا﴾ بالإغضاء عن الجاني والإغماض عن جنابته ، وقرئ بالفوقية في الفعلين جميعاً . ثم ذكر سبحانه ترغيباً عظيماً لمن عفا وصفح فقال : ﴿أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ بسبب عفوكم وصفحكم عن الفاعلين للإساءة عليكم ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي : كثير المغفرة والرحمة لعباده مع كثرة ذنوبهم ، فكيف لا يقتدي العباد بربه في العفو والصفح عن المسيئين إليهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ قد مر تفسير المحصنات وذكرنا الإجماع على أن حكم المحصنين من الرجال حكم المحصنات من النساء في حد القذف .

وقد اختلف في هذه الآية هل هي خاصة أو عامة ؟ فقال سعيد بن جبیر : هي خاصة فيمن رمى عائشة رضي الله عنها . وقال مقاتل : هي خاصة بعبد الله بن أبي رأس المنافقين . وقال الضحاك والكلبي : هذه الآية هي في عائشة وسائر أزواج النبي ﷺ دون سائر المؤمنين والمؤمنات ، فمن قذف إحدى أزواج النبي ﷺ فهو من أهل هذه الآية . قال الضحاك : ومن أحكام هذه الآية أنه لا توبة لمن رمى إحدى أزواجه ﷺ ، ومن قذف غيرهن فقد جعل الله له التوبة كما تقدم في قوله : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾^(٣) وقيل : إن هذه الآية خاصة بمن أصر على القذف ولم يتب ، وقيل : إنها تعم كل قاذف ومقذوف من المحصنات والمحصنين ، واختاره النحاس ، وهو الموافق لما قرره أهل الأصول من أن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . وقيل : إنها

خاصة بمشركي مكة ، لأنهم كانوا يقولون للمرأة إذا خرجت مهاجرة إنما خرجت لتفجر . قال أهل العلم : إن كان المراد بهذه الآية المؤمنون من القذفة ، فالمراد باللعة الإبعاد ، وضرب الحدّ وهجر سائر المؤمنين لهم ، وزواهم عن رتبة العدالة ، والبعد عن الثناء الحسن على ألسنة المؤمنين ، وإن كان المراد بها من قذف عائشة خاصة كانت هذه الأمور في جانب عبد الله بن أبيّ رأس المنافقين ، وإن كانت في مشركي مكة فإنهم ملعونون ﴿ في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم ﴾ والمراد بالغافات : اللاتي غفلن عن الفاحشة بحيث لا تخطر ببالهن ولا يفتقرن لها ، وفي ذلك من الدلالة على كمال النزاهة وطهارة الجيب ما لم يكن في المحصنات ، ويقل : هنّ السليمات الصدور النقيات القلوب ﴿ يوم تشهد عليهم ألسنتهم ﴾ هذه الجملة مقرّرة لما قبلها مبينة لوقت حلول ذلك العذاب بهم وتعيين اليوم لزيادة التهويل بما فيه من العذاب الذي لا يحيط به وصف . وقرأ الجمهور « يوم تشهد » بالفوقية ، واختار هذه القراءة : أبو حاتم ، وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحزمة والكسائي وخلف بالتحتيّة ، واختار هذه القراءة : أبو عبيد لأن الجارّ والمجرور قد حال بين الاسم والفعل . والمعنى : تشهد ألسنة بعضهم على بعض في ذلك اليوم ، وقيل : تشهد عليهم ألسنتهم في ذلك اليوم بما تكلموا به ﴿ وأيديهم وأرجلهم ﴾ بما عملوا بها في الدين ، وإن الله سبحانه ينطقها بالشهادة عليهم ، والمشهود محذوف وهو ذنوبهم التي اقترفوها ، أي : تشهد هذه عليهم بذنوبهم التي اقترفوها ومعاصيهم التي عملوها ﴿ يومئذ يُوفيهم الله دينهم الحق ﴾ أي : يوم تشهد عليهم جوارحهم بأعمالهم القبيحة ويعطيهم الله جزاءهم عليها موافراً ، فالمراد بالدين هاهنا : الجزاء ، والحق الثابت الذي لا شك في ثبوته . قرأ زيد بن عليّ « يُوفيهم » مخففاً من أوفى ، وقرأ من عداه بالتشديد من وفّى . وقرأ أبو حيوة ومجاهد « الحق » بالرفع على أنه نعت لله ، وروي ذلك عن ابن مسعود . وقرأ الباقر بالنصب على أنه نعت لدينهم . قال أبو عبيدة : ولولا كراهة خلاف الناس لكان الوجه الرفع ، ليكون نعتاً لله عزّ وجلّ ولتكون موافقة لقراءة أبيّ ، وذلك أن جرير بن حازم قال : رأيت في مصحف أبيّ « يُوفيهم الله الحق دينهم » . وهذا الكلام من أبي عبيدة غير مرضي ، لأنه احتج بما هو مخالف للسواد الأعظم ، ولا حجة أيضاً فيه ، لأنه لو صحّ أنه في مصحف أبيّ كذلك جاز أن يكون دينهم بدلاً من الحقّ ﴿ ويعلمون أن الله هو الحقّ المبين ﴾ أي : ويعلمون عند معاينتهم لذلك ووقوعه على ما نطق به الكتاب العزيز أن الله هو الحقّ الثابت في ذاته وصفاته وأفعاله ، المبين المظهر للأشياء كما هي في أنفسها ، وإنما سمي سبحانه الحقّ لأن عبادته هي الحقّ دون عبادة غيره . وقيل : سمي بالحقّ ، أي : الموجود لأن نقيضه الباطل وهو المعدوم . ثم ختم سبحانه الآيات الواردة في أهل الإفك بكلمة جامعة فقال : ﴿ الخبيثات للخبيثين ﴾ أي : الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال ، أي : مختصة بهم لا تتجاوزهم ، وكذا الخبيثون مختصون بالخبيثات لا يتجاوزنهن ، وهكذا قوله : ﴿ والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ﴾ قال مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء وأكثر المفسرين : المعنى : الكلمات الخبيثات من القول للخبيثين من الرجال ، والخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلمات ، والكلمات الطيبات من القول للطيبين من الناس ، والطيبون من الناس للطيبات من الكلمات . قال النحاس : وهذا أحسن ما قيل . قال الزجاج : ومعناه لا يتكلم بالخبيثات إلا الخبيث من الرجال والنساء ،

ولا يتكلم بالطيبات إلا الطيب من الرجال والنساء ، وهذا ذمٌ للذين قذفوا عائشة بالخُبث ومدحٌ للذين برّووها .
وقيل : إن هذه الآية مبنية على قوله : ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً ﴾ فالخبيثات : الزواني ، والطيبات : العفاف ،
وكذا الخبيثون والطيبون ، والإشارة بقوله : ﴿ أُولَئِكَ مَبْرُؤُونَ مِمَّا يَقُولُونَ ﴾ إلى الطيبين والطيبات ، أي :
هم مبرّؤون مما يقولون الخبيثون والخبيثات ، وقيل : الإشارة إلى أزواج النبي ﷺ ، وقيل : إلى رسول الله ﷺ
وعائشة وصفوان بن المعطل ، وقيل : عائشة وصفوان فقط . قال الفراء : وجمع كما قال : ﴿ فَإِنْ كَانَ لَهُ
إِخْوَةٌ ﴾ (١) والمراد أخوان ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ﴾ أي : هؤلاء المبرّؤون لهم مغفرة عظيمة لما لا يخلو عنه البشر من
الذنوب ﴿ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ وهو رزق الجنة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَا يَأْتِلُ ﴾ الآية ، يقول :
لا يقسموا أن لا ينفعوا أحداً . وأخرج ابن المنذر عن عائشة قالت : كان مسطح بن أثانة ممن تولى كبره من
أهل الإفك ، وكان قريباً لأبي بكر وكان في عياله ، فحلف أبو بكر أن لا ينيله خيراً أبداً ، فأنزل الله ﴿ وَلَا
يَأْتِلُ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ ﴾ الآية ، قالت : فأعاده أبو بكر إلى عياله وقال : لا أحلف على يمين فأرى
غيرها خيراً منها إلا تحللتها وأتيت الذي هو خير . وقد روي هذا من طرق عن جماعة من التابعين . وأخرج
ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : كان ناس من أصحاب رسول الله ﷺ قد رموا عائشة
بالقبيح وأفشوا ذلك وتكلموا فيها ، فأقسم ناس من أصحاب النبي ﷺ منهم أبو بكر أن لا يتصدقوا على
رجل تكلم بشيء من هذا ولا يصلوه ، فقال : لا يقسم أولو الفضل منكم والسعة أن يصلوا أرحامهم ، وأن
يعطوهم من أموالهم كالذي كانوا يفعلون قبل ذلك ، فأمر الله أن يغفر لهم وأن يعفى عنهم . وأخرج ابن أبي
حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عنه في قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ﴾ الآية ، قال : نزلت
في عائشة خاصة . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير والطبراني وابن مردويه عنه أيضاً في الآية قال : هذه
هي عائشة وأزواج النبي ﷺ ، ولم يجعل لمن فعل ذلك توبة ، وجعل لمن رمى امرأة من المؤمنات من غير
أزواج النبي ﷺ التوبة ، ثم قرأ ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾ (٢) . وأخرج
أبو يعلى وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ
عُرِفَ الْكَافِرُ بِعَمَلِهِ فَجَحَدَ وَخَاصَمَ ، فَيَقَالُ : هَؤُلَاءِ جِيرَانُكَ يَشْهَدُونَ عَلَيْكَ فَيَقُولُ : كَذَبُوا ، فَيَقَالُ :
أَهْلُكَ وَعَشِيرَتُكَ ، فَيَقُولُ : كَذَبُوا ، فَيَقَالُ : اخْلُفُوا فَيَحْلِفُونَ ، ثُمَّ يُصَمَّتُهُمُ اللَّهُ وَتَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ
وَأَيْدِيهِمْ ، ثُمَّ يُدْخِلُهُمُ النَّارَ » . وقد روي عن النبي ﷺ من طريق جماعة من الصحابة ما يتضمن شهادة
الجوارح على العصاة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله سبحانه ﴿ يَوْمَئِذٍ
يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ ﴾ قال : حسابهم ، وكل شيء في القرآن : الدين : فهو الحساب . وأخرج الطبراني
وابن مردويه عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قرأ يومئذ يوفيه الله الحق دينهم . وأخرج ابن
جرير والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ الْحَبِيثَاتِ ﴾ قال : من الكلام ﴿ لِلْحَبِيثِينَ ﴾ قال :

من الرجال والخبيثون من الرجال ﴿ للخبثات ﴾ من الكلام ﴿ والطيات ﴾ من الكلام ﴿ للطيبين ﴾ من الناس ﴿ والطيون ﴾ من الناس ﴿ للطيات ﴾ من الكلام ، نزلت في الذين قالوا في زوجة النبي ﷺ ما قالوا من البهتان . وأخرج عبد لزرارق والفرياني وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن جرير والطبراني عن ابن زيد في الآية قال : نزلت في عائشة حين رماها المنافقون بالبهتان والفرية فبرأها الله من ذلك ، وكان عبد الله بن أبي هو الخبيث ، فكان هو أولى بأن تكون له الخبيثة ويكون لها ، وكان رسول الله ﷺ طيباً ، فكان أولى أن تكون له الطيبة ، وكانت عائشة الطيبة ، وكانت أولى بأن يكون لها الطيب ، وفي قوله : ﴿ أولئك مبرؤون مما يقولون ﴾ قال : هاهنا برئت عائشة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : لقد نزل عذري من السماء ، ولقد خلقت طيبة وعند طيب ، ولقد وعدت مغفرة وأجرًا عظيماً .

﴿ يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾ ﴾

لما فرغ سبحانه من ذكر الزجر عن الزنا والفذف ، شرع في ذكر الزجر عن دخول البيوت بغير استئذان لما في ذلك من مخالطة الرجال بالنساء ، فرما يؤدي إلى أحد الأمرين المذكورين ، وأيضاً إن الإنسان يكون في بيته ومكان خلوته على حالة لا يحب أن يراه عليها غيره ، فنهى الله سبحانه عن دخول بيوت الغير إلى غاية ، هي قوله : ﴿ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا ﴾ والاستئناس : الاستعلام والاستخبار ، أي : حتى تستعلموا ما في البيت ، والمعنى : حتى تعلموا أن صاحب البيت قد علم بكم وتعلموا أنه قد أذن بدخولكم ، فإذا علمتم ذلك دخلتم ، ومنه قوله : ﴿ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا ﴾ أي : علمتم . قال الخليل : الاستئناس : الاستكشاف ، من أنس الشيء : إذا أبصره ، كقوله : ﴿ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا ﴾ أي : أبصرت . وقال ابن جرير : إنه بمعنى وتونسوا أنفسكم . قال ابن عطية : وتصريف الفعل يأتي أن يكون من أنس . ومعنى كلام ابن جرير هذا أنه من الاستئناس الذي هو خلاف الاستيحاش ، لأن الذي يطرق باب غيره لا يدري أيؤذن له أم لا ؟ فهو كالمستوحش حتى يؤذن له ، فإذا أذن له استأنس ، فنهى سبحانه عن دخول تلك البيوت حتى يؤذن للدخل . وقيل : هو من الإنس ، وهو أن يتعرف هل ثم إنسان أم لا ؟ وقيل : معنى الاستئناس : الاستئذان ، أي : لا تدخلوها حتى تستأذنوا . قال الواحدي : قال جماعة المفسرين : حتى تستأذنوا ، ويؤيده ما حكاه القرطبي عن ابن عباس وأبي وسعيد بن جبير أنهم قرؤوا « تستأذنوا » قال مالك فيما حكاه عنه ابن وهب : الاستئناس فيما يرى والله أعلم : الاستئذان ، وقوله : ﴿ وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ﴾ قد بينه النبي ﷺ كما سيأتي بأن يقول :

السلام عليكم ، أَدْخَلَ ؟ مَرَّةً أَوْ ثَلَاثًا كَمَا سَيَأْتِي .

واختلفوا هل يقدّم الاستئذان على السلام أو العكس ، فقيل : يقدم الاستئذان ، فيقول : أَدْخَلَ سَلامَ عليكم ، لتقديم الاستئناس في الآية على السلام . وقال الأكثرون : إنه يقدّم السلام على الاستئذان فيقول : السلام عليكم أَدْخَلَ ، وهو الحق ، لأن البيان منه ﷺ للآية كان هكذا . وقيل : إن وقع بصره على إنسان قدّم السلام ، وإلا قدّم الاستئذان ﴿ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ الإشارة إلى الاستئناس والتسليم ، أي : دخولكم مع الاستئذان والسلام خير لكم من الدخول بغتة ﴿ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ أن الاستئذان خير لكم ، وهذه الجملة متعلقة بمقدّر ، أي : أمرتم بالاستئذان ، والمراد بالتذكر : الانتعاظ ، والعمل بما أمروا به ﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ أي : فإن لم تجدوا في البيوت التي لغيركم أحداً ممن يستأذن عليه فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم بدخولها من جهة من يملك الإذن . وحكى ابن جرير عن مجاهد أنه قال : معنى الآية فإن لم تجدوا فيها أحداً ، أي : لم يكن لكم فيها متاع ، وضعفه وهو حقيق بالضعف ، فإن المراد بالأحد المذكور أهل البيوت الذين يأذنون للغير بدخولها ، لا متاع الداخلين إليها ﴿ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارجعوا فارجعوا ﴾ أي : قال لكم أهل البيت ارجعوا فارجعوا ، ولا تعاودوهم بالاستئذان مرة أخرى ، ولا تنتظروا بعد ذلك أن يأذنوا لكم بعد أمرهم لكم بالرجوع . ثم بين سبحانه أن الرجوع أفضل من الإلحاح ، وتكرار الاستئذان ، والقعود على الباب فقال : ﴿ هُوَ أَزْكَى لَكُمْ ﴾ أي : أفضل ﴿ وَأَطْهَرُ ﴾ من التدنس بالمشاحة على الدخول لما في ذلك من سلامة الصدر ، والبعد من الريبة ، والفرار من الدناءة ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ لا تخفى عليه من أعمالكم خافية ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ ﴾ أي لا جناح عليكم في الدخول بغير استئذان إلى البيوت التي ليست بمسكونة .

وقد اختلف الناس في المراد بهذه البيوت ، فقال محمد بن الحنفية وقتادة ومجاهد : هي الفنادق التي في الطرق السابلة الموضوعة لابن السبيل يأوي إليها . وقال ابن زيد والشعبي : هي حوانيت القيساريات ، قال الشعبي : لأنهم جاؤوا ببيوعهم فجعلوها فيها ، وقالوا للناس : هلم . وقال عطاء : المراد بها الحرب التي يدخلها الناس للبول والغائط ، ففي هذا أيضاً متاع . وقيل : هي بيوت مكة . روي ذلك عن محمد بن الحنفية أيضاً ، وهو موافق لقول من قال : إن الناس شركاء فيها ، ولكن قد قيد سبحانه هذه البيوت المذكورة هنا بأنها غير مسكونة . والمتاع : المنفعة عند أهل اللغة ، فيكون معنى الآية : فيها منفعة لكم ، ومنه قوله : « وَمَتَّعُوهُمْ » وقولهم : أمتع الله بك ، وقد فسر الشعبي المتاع في كلامه المتقدم بالأعيان التي تباع . قال جابر بن زيد : وليس المراد بالمتاع الجهاز ، ولكن ما سواه من الحاجة . قال النحاس : وهو حسن موافق للغة ﴿ وَاللَّهُ يُعَلِّمُ مَا يُؤْتُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾ أي : ما تظهرون وما تخفون ، وفيه وعيد لمن يتأدّب بآداب الله في دخول بيوت الغير .

وقد أخرج الفرياني وابن جرير من طريق عدي بن ثابت عن رجل من الأنصار قال : قالت امرأة : يا رسول الله إني أكون في بيتي على الحالة التي لا أحب أن يراي عليها أحدٌ ولد ولا والد ، فيأتيني الأب فيدخل عليّ فكيف أصنع ؟ ولفظ ابن جرير : وإنه لا يزال يدخل عليّ رجل من أهلي وأنا على تلك الحالة ، فنزلت :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ ﴾ الآية . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف وابن منده في غرائب شعبة والحاكم وصححه ، وابن مردويه والبيهقي في الشعب والضياء في المختارة من طرق عن ابن عباس في قوله : ﴿ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا ﴾ قال : أخطأ الكاتب حتى تستأذنوا ﴿ وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ﴾ . وأخرج سعيد بن منصور وعبد ابن حميد وابن جرير والبيهقي عن إبراهيم النخعي قال في مصحف عبد الله « حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا » . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة مثله . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال : الاستئناس : الاستئذان . وأخرج ابن أبي شيبة والحكيم الترمذي والطبراني وابن مردويه وابن أبي حاتم عن أبي أيوب قال : « قلت : يا رسول الله ! رأيت قول الله تعالى : ﴿ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ﴾ هذا التسليم قد عرفنا فما الاستئناس ؟ قال : يتكلم الرجل بتسبيحة وتكبيرة وتحميدة ويتحنح فيؤذن أهل البيت » . قال ابن كثير : هذا حديث غريب . وأخرج الطبراني عن أبي أيوب أن النبي ﷺ قال : « الاستئناس : أن يدعو الخادم حتى يستأنس أهل البيت الذين يسلم عليهم » . وأخرج ابن سعد وأحمد والبخاري في الأدب وأبو داود والترمذي والنسائي والبيهقي في الشعب من طريق كلداء « أن صفوان بن أمية بعثه في الفتح بلباً وضغائيس^(١) ، والنبي ﷺ بأعلى الوادي ، قال : فدخلت عليه ولم أسلم ولم أستأذن ، فقال النبي ﷺ : ارجع فقل : السَّلام عليكم أَدْخُلْ ؟ » قال الترمذي : حسن غريب لا نعرفه إلا من حديثه . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والبخاري في الأدب وأبو داود والبيهقي في السنن من طريق ربيعي ، قال : « حدثنا رجل من بني عامر استأذن على النبي ﷺ وهو في بيت ، فقال : أَلْجُ ؟ فقال النبي ﷺ لخادمه : اخرج إلى هذا فعلمه الاستئذان ، فقل له : قُلِ السَّلامُ عليكم أَدْخُلْ ؟ » . وأخرج ابن جرير عن عمرو بن سعيد الثقفي نحوه مرفوعاً ، ولكنه قال : « إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَمَةٍ لَهُ يُقَالُ لَهَا رَوْضَةٌ : قُومِي إِلَى هَذَا فَعَلَّمِيهِ » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي سعيد الخدري قال : كنت جالساً في مجلس من مجالس الأنصار فجاء أبو موسى فزعاً ، فقلنا له : ما أفزعك ؟ قال : أمرني عمر أن آتية فأتيته ، فاستأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي ، فقال : ما منعك أن تأتيني ؟ فقلت : قد جئت فاستأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي ، وقد قال رسول الله ﷺ : « إِذَا اسْتَأْذَنْ أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤْذَنْ لَهُ فَلْيَرْجَعْ » قال : لتأتيني على هذا بالبينة ، فقالوا : لا يقوم إلا أصغر القوم ، فقام أبو سعيد معه ليشهد له ، فقال عمر لأبي موسى : إني لم أتهمك ، ولكن الحديث عن رسول الله ﷺ شديد . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث سهل بن سعد قال : اطَّلَعَ رَجُلٌ مِنْ جُحَرٍ فِي حَجْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَعَهُ مِذْرَى^(٢) يَحْكُ بِهَا رَأْسَهُ ، قَالَ : لَوْ أَعْلَمْتُ أَنَّكَ تَنْظُرُ لَطَعْتُ بِهَا فِي عَيْنِكَ ، إِنَّمَا جُعِلَ الْاسْتِئْذَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ . وفي لفظ : إِنَّمَا جُعِلَ الْإِذْنُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ . وأخرج أبو يعلى وابن جرير

(١) بلباً وضغائيس : اللبأ : أول اللبن ، والضغائيس : صغار القثاء .

(٢) مِذْرَى : المِذْرَى والمِذْرَاة : شيء يُعْمَلُ مِنْ حَدِيدٍ أَوْ خَشَبٍ عَلَى شَكْلِ سِنٍّ مِنْ أَسْنَانِ الْمَشْطِ وَأَطْوَلُ مِنْهُ يُسْرَحُ بِهِ الشَّعْرُ الْمَتَلَبَّدُ .

وابن مردويه عن أنس قال : قال رجل من المهاجرين : لقد طلبت عمري كله في هذه الآية ، فما أدركتها ، إن أستاذن على بعض إخواني ، فيقول لي ارجع ، فأرجع وأنا مغتبط لقوله : ﴿ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارجعُوا فارجعُوا هو أزرى لكم ﴾ . وأخرج البخاري في الأدب وأبو داود في النسخ والمنسوخ وابن جرير عن ابن عباس قال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ﴾ فنسخ ، واستثنى من ذلك فقال : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ ﴾ .

﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ (٣٠) وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَعْضِينَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ خِطْمَهُنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنَاتِ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّبِيعَاتِ غَيْرَ أُولَى الْأَرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٣١)

لما ذكر سبحانه حكم الاستئذان ، أتبعه بذكر حكم النظر على العموم ، فيندرج تحته غضُّ البصر من المستأذن ، كما قال ﷺ : « إِنْما جَعَلَ الْإِذْنَ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ » وخص المؤمنين مع تحريمه على غيرهم ، لكون قطع ذرائع الزنا التي منها النظر ، هم أحق من غيرهم بها ، وأولى بذلك ممن سواهم . وقيل : إن في الآية دليلاً على أن الكفار غير مخاطبين بالشرعيات كما يقوله بعض أهل العلم ، وفي الكلام حذف ، والتقدير ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ غصوا ﴿ يَعْضُوا ﴾ ومعنى غضُّ البصر : إطباق الجفن على العين بحيث تمتنع الرؤية ، ومنه قول جرير :

فَعَضَّ الطَّرْفَ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ فلا كعباً بلغت ولا كلاباً

وقول عنترة :

وَأَغَضُّ طَرْفِي مَا بَدَثَ لِي جَارَتِي حَتَّى يُوَارِيَ جَارَتِي مَاوَاهَا

و « من » في قوله : ﴿ مِنْ أَبْصَارِهِمْ ﴾ هي : التبعية ، وإليه ذهب الأكثرون ، وبينوه بأن المعنى غضُّ البصر عما يحرم والاقتصار به على ما يحل . وقيل : وجه التبعية أنه يعنى الناظر أول نظرة تقع من غير قصد . وقال الأخفش : إنها زائدة وأنكر ذلك سيبويه . وقيل : إنها لبيان الجنس قاله أبو البقاء . واعتراض عليه بأنه لم يتقدم مبهم يكون مفسراً بمن ، وقيل : إنها لابتداء الغاية قال ابن عطية : وقيل : الغضُّ النقصان ، يقال : غضَّ فلان من فلان : أي : وضع منه ، فالبصر إذا لم يمكن من عمله فهو مغضوض منه ومنقوص فتكون « من » صلة للغض ، وليست لمعنى من تلك المعاني الأربعة . وفي هذه الآية دليل على تحريم النظر إلى غير من يحل النظر إليه ، ومعنى ﴿ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ أنه يجب عليهم حفظها عما يحرم عليهم . وقيل : المراد ستر

فروجهم عن أن يراها من لا تحلّ له رؤيتها ، ولا مانع من إرادة المعنيين ، فالكل يدخل تحت حفظ الفرج . قيل : ووجه المجيء بمن في الأبصار دون الفروج أنه موسع في النظر فإنه لا يحرم منه إلا ما استثنى ، بخلاف حفظ الفرج فإنه مضيق فيه ، فإنه لا يحلّ منه إلا ما استثنى . وقيل : الوجه أن غضّ البصر كله كالتعذر ، بخلاف حفظ الفرج فإنه ممكن على الإطلاق ، والأشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى ما ذكر من الغضّ والحفظ ، وهو مبتدأ ، وخبره ﴿ أَزْكَى لَهُمْ ﴾ أي : أظهر لهم من دنس الريّة وأطيب من التلبس بهذه الدنيّة ﴿ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ لا يخفى عليه شيء من صنعهم ، وفي ذلك وعيد لمن لم يغضّ بصره ويحفظ فرجه ﴿ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ ﴾ خصّ سبحانه الإناث بهذا الخطاب على طريق التأكيد لدخولهنّ تحت خطاب المؤمنين تغليبا كما في سائر الخطابات القرآنية ، وظهر التضعيف في يغضضن ولم يظهر في يغضوا ، لأن لام الفعل من الأوّل متحرّكة ومن الثاني ساكنة وهما في موضع جزم جواباً للأمر ، وبدأ سبحانه بالغضّ في الموضوعين قبل حفظ الفرج ، لأن النظر وسيلة إلى عدم حفظ الفرج ، والوسيلة مقدّمة على المتوسّل إليه ، ومعنى : يغضضن من أبصارهنّ كمعنى يغضوا من أبصارهم ، فيستدلّ به على تحريم نظر النساء إلى ما يحرم عليهنّ ، وكذلك يجب عليهنّ حفظ فروجهنّ على الوجه الذي تقدّم في حفظ الرجال لفروجهم ﴿ وَلَا يُدِينَنَّ زِينَتَهُنَّ ﴾ أي : ما يتزينّ به من الحلية وغيرها ، وفي النهي عن إبداء الزينة ، نهى عن إبداء مواضعها من أبدانهنّ بالأولى . ثم استثنى سبحانه من هذا النهي ، فقال : ﴿ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ .

واختلف الناس في ظاهر الزينة ما هو ؟ فقال ابن مسعود وسعيد بن جبير : ظاهر الزينة هو الثياب وزاد سعيد بن جبير الوجه . وقال عطاء والأوزاعي : الوجه والكفان . وقال ابن عباس وقتادة والمسور بن مخرمة : ظاهر الزينة هو الكحل والسواك والخضاب إلى نصف الساق ونحو ذلك ، فإنه يجوز للمرأة أن تبديّه . وقال ابن عطية : إن المرأة لا تبدي شيئا من الزينة وتخفي كل شيء من زينتها ، ووقع الاستثناء فيما يظهر منها بحكم الضرورة . ولا يخفى عليك أن ظاهر النظم القرآني النهي عن إبداء الزينة إلا ما ظهر منها كالجلباب والخمار ونحوهما مما على الكف والقدمين من الحلية ونحوها ، وإن كان المراد بالزينة مواضعها كان الاستثناء راجعا إلى ما يشق على المرأة ستره كالكفين والقدمين ونحو ذلك . وهكذا إذا كان النهي عن إظهار الزينة يستلزم النهي عن إظهار مواضعها بفحوى الخطاب ، فإنه يحمل الاستثناء على ما ذكرناه في الموضوعين ؛ وأما إذا كانت الزينة تشمل مواضع الزينة وما تتزين به النساء فالأمر واضح ، والاستثناء يكون من الجميع . قال القرطبي في تفسيره : الزينة على قسمين : خلقية ، ومكتسبة ؛ فالخلقية وجهها فإنه أصل الزينة ، والزينة المكتسبة ما تحاوله المرأة في تحسين خلقها كالثياب والحلي والكحل والخضاب ، ومنه قوله تعالى : ﴿ تَحْذَرُوا زِينَتَكُمْ ﴾^(١) وقول الشاعر :

يَأْخُذْنَ زِينَتَهُنَّ أَحْسَنَ مَا تَرَى وَإِذَا عَطَلْنَ فَهِنَّ خَيْرُ عَوَاطِلِ

﴿ وَلْيَضْحَكُنَّ يَخْمُرُهُنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ ﴾ قرأ الجمهور بإسكان اللام التي للأمر . وقرأ أبو عمرو بكسرها

على الأصل لأن أصل لام الأمر الكسر ، ورويت هذه القراءة عن ابن عباس : والخمر جمع خمار ، ومنه : اختمرت المرأة وتحمرت . والجيوب : جمع جيب ، وهو موضع القطع من الدرع والقميص ، مأخوذ من الجوب وهو القطع . قال المفسرون : إن نساء الجاهلية كنّ يسدّلن خمرهنّ من خلفهنّ ، وكانت جيوبهنّ من الأمام واسعة ، فكان تنكشف نحورهنّ وقلائدهنّ ، فأمرن أن يضربن مقانعهنّ على الجيوب لتستر بذلك ما كان يبدو ، وفي لفظ الضرب مبالغة في الإلقاء الذي هو الإلصاق . قرأ الجمهور « بضمهم » بتحريك الميم ، وقرأ طلحة بن مصرف بسكونها . وقرأ الجمهور « بجيوبهنّ » بضم الجيم ، وقرأ ابن كثير وبعض الكوفيين بكسرها ، وكثير من متقدمي النحويين لا يجوزون هذه القراءة . وقال الزجاج : يجوز أن يبدل من الضمة كسرة ، فأما ما روي عن حمزة من الجمع بين الضم والكسر ، فمحال لا يقدر أحد أن ينطق به إلا على الإيماء ، وقد فسر الجمهور الجيوب بما قدّمنا ، وهو المعنى الحقيقي . وقال مقاتل : إن معنى على جيوبهنّ : على صدورهنّ ، فيكون في الآية مضاف محذوف ، أي : على مواضع جيوبهنّ . ثم كرر سبحانه النبي عن إبداء الزينة لأجل ما سيذكره من الاستثناء فقال : ﴿ وَلَا يُدِينُ زِينَتُهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ ﴾ البعل : هو الزوج والسيد في كلام العرب ، وقدم البعولة لأنهم المقصودون بالزينة ، ولأن كل بدن الزوجة والسرية حلال لهم ، ومثله قوله سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴾ إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين^(١) ثم لما استثنى سبحانه الزوج أتبعه باستثناء ذوي المحارم فقال : ﴿ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ ﴾ إلى قوله : ﴿ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ ﴾ فجوز للنساء أن يبدن الزينة لهؤلاء لكثرة المخالطة وعدم خشية الفتنة لما في الطباع من النفرة عن القرائب . وقد روي عن الحسن والحسين رضي الله عنهما أنهما كانا لا ينظران إلى أمهات المؤمنين ، ذهاباً منهما إلى أن أبناء البعولة لم يذكروا في الآية التي في أزواج النبي ﷺ وهي قوله : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَ فِي آبَائِهِنَّ ﴾ والمراد بأبناء بعولتهنّ : ذكور أولاد الأزواج ، ويدخل في قوله : ﴿ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ ﴾ أولاد الأولاد وإن سفلوا ، وأولاد بناتهنّ وإن سفلوا ، وكذا آباء البعولة ، وآباء الأمهات وإن علوا ، وكذلك أبناء البعولة وإن سفلوا ، وكذلك أبناء الإخوة والأخوات . وذهب الجمهور إلى أن العمّ والخال كسائر المحارم في جواز النظر إلى ما يجوز لهم ، وليس في الآية ذكر الرضاع ، وهو كالنسب . وقال الشعبي وعكرمة : ليس العمّ والخال من المحارم ، ومعنى ﴿ أَوْ نِسَائِهِنَّ ﴾ هنّ المختصات بهنّ الملابسات لهنّ بالخدمة أو الصحبة ، ويدخل في ذلك الإماء ، ويخرج من ذلك نساء الكفار من أهل الذمة وغيرهم ، فلا يحل لهنّ أن يبدن زينتتهنّ لهنّ لأنهن لا يتحرجن عن وصفهنّ للرجال . وفي هذه المسألة خلاف بين أهل العلم ، وإضافة النساء إليهنّ تدل على اختصاص ذلك بالمؤمنات ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ ظاهر الآية يشمل العبيد والإماء ، من غير فرق بين أن يكونوا مسلمين أو كافرين ، وبه قال جماعة من أهل العلم ، وإليه ذهب عائشة وأمّ سلمة وابن عباس ومالك . وقال سعيد ابن المسيب : لا تفرنكم هذه الآية ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ إنما عني بها الإماء ولم يعن بها العبيد . وكان الشعبي يكره أن ينظر المملوك إلى شعر مولاته ، وهو قول عطاء ومجاهد والحسن وابن سيرين ، وروي عن

ابن مسعود ، وبه قال أبو حنيفة وابن جريج ﴿ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرَابَةِ مِنَ الرِّجَالِ ﴾ قرأ الجمهور غير : بالجر . وقرأ أبو بكر وابن عامر بالنصب على الاستثناء ، وقيل : على القطع ، والمراد بالتابعين : هم الذين يتبعون القوم فيصيبون من طعامهم لا همة لهم إلا ذلك ، ولا حاجة لهم في النساء قال مجاهد وعكرمة والشعبي ، ومن الرجال في محل نصب على الحال . وأصل الإربة والأرب والمأربة الحاجة والجمع مآرب ، أي : حوائج ، ومنه قوله سبحانه : ﴿ وَلِي فِيهَا مَآرِبٌ أُخْرَى ﴾^(١) ومه قول طرفة :

إذا المرءُ قال الجهلَ والخُوبَ^(٢) والحنأ تقدّم يوماً ثم ضاعت مآربه

وقيل : المراد بغير أُولَى الْإِرَابَةِ من الرجال الحمقى الذين لا حاجة لهم في النساء ، وقيل : البُله ، وقيل : العُتَيْن ، وقيل : الحَصِي ، وقيل : الْمُحَنَّتُ ، وقيل : الشيخ الكبير ، ولا وجه لهذا التخصيص ، بل المراد بالآية ظاهرها وهم من يتبع أهل البيت ، ولا حاجة له في النساء ، ولا يحصل منه ذلك في حال من الأحوال ، فيدخل من هؤلاء من هو بهذه الصفة ويخرج من عداه ﴿ أَوْ الطِّفْلَ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ ﴾ الطفل : يطلق على المفرد والمثنى والجمع ، أو المراد به هنا الجنس الموضوع موضع الجمع بدلالة وصفه بوصف الجمع ، وفي مصحف أبي ﴿ أَوْ الْأَطْفَالِ ﴾ على الجمع ، يقال للإنسان طفل : ما لم يراهق الحلم ، ومعنى لم يظهروا : لم يطلعوا ، من الظهور بمعنى الاطلاع ، قال ابن قتيبة . وقيل معناه : لم يبلغوا حدّ الشهوة ، قاله الفراء والزجاج ، يقال ظهرت على كذا : إذا غلبته وقهرته . والمعنى : لم يطلعوا على عورات النساء ويكشفوا عنها للجماع ، أو لم يبلغوا حدّ الشهوة للجماع . قراءة الجمهور « عَوْرَاتِ » بسكون الواو تخفيفاً ، وهي لغة جمهور العرب . وقرأ ابن عامر في رواية بفتحها . وقرأ بذلك ابن أبي إسحاق والأعمش . ورويت هذه القراءة عن ابن عباس ، وهي لغة هذيل بن مدركة ، ومنه قول الشاعر الذي أنشده الفراء :

أخو بيضاتٍ رائحٍ متأوبٌ رفيقٌ بمسحِ المنكيين سُبُوحٌ

واختلف العلماء في وجوب ستر ما عدا الوجه ، والكفين من الأطفال ، فقيل : لا يلزم لأنه لا تكليف عليه وهو الصحيح ؛ وقيل : يلزم لأنه قد يشتهي المرأة . وهكذا اختلف في عورة الشيخ الكبير الذي قد سقطت شهوته ، والأولى : بقاء الحرمة كما كانت ، فلا يحلّ النظر إلى عورته ولا يحلّ له أن يكشفها .

وقد اختلف العلماء في حدّ العورة . قال القرطبي : أجمع المسلمون على أن السوأتين عورة من الرجل والمرأة ، وأن المرأة كلها عورة إلا وجهها ويديها على خلاف في ذلك . وقال الأكثر : إن عورة الرجل من سترته إلى ركبته ﴿ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لَعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ ﴾ أي : لا تضرب المرأة برجلها إذا مشت لسمع صوت خلخالها من يسمعه من الرجال فيعلمون أنها ذات خلخال . قال الزجاج : وسماع هذه الزينة أشدّ تحريكاً للشهوة من إبدائها . ثم أرشد عباده إلى التوبة عن المعاصي فقال سبحانه : ﴿ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً

(١) طه : ١٨ . (٢) الحُوب : بضم الحاء وفتحها ؛ الإثم . والحنأ : الفحش .

مسعود في قوله : ﴿ وَلَا يُدِينُ زِينَتَهُ ﴾ قال : الزينة السوار والدملج^(١) والخلخال والقرط والقلادة ﴿ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ قال : الثياب والجلباب . وأخرج ابن شيبه وابن جرير وابن المنذر عنه قال : الزينة زينتان : زينة ظاهرة وزينة باطنة لا يراها إلا الزوج ، فأما الزينة الظاهرة فالثياب ، وأما الزينة الباطنة فالكحل والسوار والخاتم . ولفظ ابن جرير : فالظاهرة منها : الثياب ، وما خفي : الخللخالان ، والقرطان ، والسواران . وأخرج ابن المنذر عن أنس في قوله : ﴿ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ قال : الكحل والخاتم . وأخرج سعيد بن منصور وعبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في سننه عن ابن عباس ﴿ وَلَا يُدِينُ زِينَتَهُ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ قال : الكحل والخاتم والقرط والقلادة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عنه قال : هو خضاب الكف والخاتم . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد عن ابن عمر قال : الزينة الظاهرة الوجه والكفان . وأخرج ابن عباس قال : إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وجهها وكفاها والخاتم ، وأخرج أيضاً عنه قال : رقعة الوجه ، وباطن الكف . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي في سننه عن عائشة أنها سئلت عن الزينة الظاهرة قال : القَلْبُ^(٢) والفتخ^(٣) ، وضمت طرف كمها . وأخرج أبو داود وابن مردويه والبيهقي عن عائشة : أن أسماء بنت أبي بكر دخلت على النبي ﷺ وعليها ثياب رقاق ، فأعرض عنها وقال : يا أسماء إن المرأة إذا بلغت المحيض لم تصلح أن يرى منها إلا هذا ، وأشار إلى وجهه وكفه . قال أبو داود وأبو حاتم الرازي : هذا مرسل لأنه من طريق خالد بن دريك عن عائشة ولم يسمع منها . وأخرج البخاري وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في سننه عن عائشة : قالت : « رحم الله نساء المهاجرات الأولات لما أنزل الله ﴿ وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ ﴾ شققن أكثف مروطهن فاخترن به » . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه عنها بلفظ : أخذ النساء أزهرهن فشققنها من قبل الحواشي فاخترن بها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَا يُدِينُ زِينَتَهُ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ والزينة الظاهرة الوجه وكحل العينين وخضاب الكف والخاتم ، فهذا تظهره في بيتها لمن دخل عليها . ثم قال : ﴿ وَلَا يُدِينُ زِينَتَهُ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ ﴾ الآية ، والزينة التي تبديها لهؤلاء قرطها وقلادتها وسوارها ، فأما خلخالها ومعضدها ونحرها فإنها لا تبديها إلا لزوجها . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ﴿ أَوْ نَسَائِهِنَّ ﴾ قال : هنّ المسلمات ، لا تبديها لليهودية ، ولا لنصرانية ، وهو النحر والقرط والوشاح ، وما يحرم أن يراه إلا محرم . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر والبيهقي في سننه عن عمر بن الخطاب أنه كتب إلى أبي عبيدة : أما بعد ، فإنه بلغني أن نساء المسلمين يدخلن الحمامات مع نساء أهل الشرك ، فأنه من قبلك عن ذلك ، فإنه لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن ينظر إلى عورتها إلى أهل ملتها . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن ابن عباس قال : لا بأس أن يرى العبد

(١) الدَّمْلَج : الحلتي يوضع في العضد .

(٢) القَلْب : الأساور .

(٣) قال في النهاية : الفتخ : خواتيم كبار توضع في الأيدي وربما في الأرجل .

شعر سيده . وأخرج أبو داود وابن مردويه والبيهقي عن أنس « أن النبي ﷺ أتى فاطمة بعبد قد وهب لها وعلى فاطمة ثوب إذا قُتعت به رأسها لم يبلغ رجلها ، وإذا غطت به رجلها لم يبلغ رأسها ، فلما رأى النبي ﷺ ما تلقى قال : إنه ليس عليك بأمر إنما هو أبوك وغلأمك » وإسناده في سنن أبي داود هكذا : حدثنا محمد ابن عيسى حدثنا أبو جميع سالم بن دينار عن ثابت عن أنس فذكره . وأخرج عبد الرزاق وأحمد عن أم سلمة أن رسول الله ﷺ قال : « إذا كان لإحدكن مكاتب ، وكان له ما يؤدي فلتحتجب منه » ، وإسناده أحمد هكذا : حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن نيهان عن أم سلمة فذكره . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ ﴾ قال : هذا الذي لا تستحي منه النساء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في الآية قال : هذا الرجل يتبع القوم وهو مغفل في عقله ، لا يكثر للنساء ولا يشتهي النساء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في الآية قال : كان الرجل يتبع الرجل في الزمان الأول لا يغار عليه ولا ترهب المرأة أن تضع خمارها عنده ، وهو الأحق الذي لا حاجة له في النساء . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً في الآية قال : هو الخنث الذي لا يقوم قضيبه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عن عائشة قالت : « كان رجل يدخل على أزواج النبي ﷺ مُحَنَّثٌ ، فكانوا يدعونه من غير أولي الإربة ، فدخل النبي ﷺ يوماً وهو عند بعض نسائه وهو ينع امرأة قال : إذا أقبلت أقبلت بأربع ، وإذا أدبرت أدبرت بثمان ، قال النبي ﷺ : ألا أرى هذا يعرف ما هاهنا لا يدخلن عليكم » فحجبه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ ﴾ وهو أن تفرع الخلخال بالآخر عند الرجال ، أو يكون في رجلها خلخال فتحركن عند الرجال ، فنهى الله عن ذلك ، لأنه من عمل الشيطان .

﴿ وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنكُمُ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِن يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝٣٢﴾ وَلَيْسَتْ غَفِيرٌ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۗ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ۚ وَآتُوهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَلَا تَكْرَهُوا فَنَيْتُكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحْصِنَ ۚ لَئِنْ لَّمْ يَكْفِوْا لِدُنْيَاكُمْ وَيُكْرَهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِن بَعْدِ آكْرَهُنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝٣٣﴾ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا لِّلَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ۝٣٤﴾

لما أمر سبحانه بغض الأبصار ، وحفظ الفروج ، أرشد بعد ذلك إلى ما يحل للعباد من النكاح الذي يكون به قضاء الشهوة ، وسكون دواعي الزنا ، ويسهل بعده غض البصر عن المحرمات ، وحفظ الفرج عما لا يحل ، فقال : ﴿ وَأَنكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنكُم ﴾ الأيم : التي لا زوج لها بكرة كانت أو ثيباً ، والجمع أيامى ، والأصل أيام ، والأيم بتشديد الياء ، ويشمل الرجل والمرأة . قال أبو عمرو والكسائي : اتفق أهل اللغة على أن الأيم

في الأصل هي المرأة التي لا زوج لها ، بكرأ كانت أو ثيباً . قال أبو عبيد : يقال رجل أيم وامرأة أيم ، وأكثر ما يكون في النساء ، وهو كالمستعار في الرجال ، ومه قول أمية بن أبي الصلت :

لله در بني علي — سي أيم منهم وناكح

ومنه أيضاً قول الآخر :

لقد إمت حتى لامني كل صاحب رجاء بسلمى أن تميم كما إمت

والخطاب في الآية : للأولياء ، وقيل : للأزواج ، والأول أرجح ، وفيه دليل على أن المرأة لا تنكح نفسها ، وقد خالف في ذلك أبو حنيفة .

واختلف أهل العلم في النكاح هل هو مباح ، أو مستحب ، أو واجب ؟ فذهب إلى الأول : الشافعي وغيره ، وإلى الثاني : مالك وأبو حنيفة ، وإلى الثالث : بعض أهل العلم على تفصيل لهم في ذلك ، فقالوا : إن خشى على نفسه الوقوع في المعصية وجب عليه ، وإلا فلا . والظاهر أن القائلين بالإباحة والاستحباب لا يخالفون في الوجوب مع تلك الخشية ، وبالجمله فهو مع عدمها سنة من السنن المؤكدة لقوله ﷺ في الحديث الصحيح بعد ترغيبه في النكاح : « ومن رغب عن سنتي فليس مني » ولكن مع القدرة عليه ، وعلى مؤثره كما سيأتي قريباً ، والمراد بالأيامى هنا : الأحرار والحرائر ، وأما الممالك فقد بين ذلك بقوله : ﴿ والصالحين من عبادكم وإمائكم ﴾ قرأ الجمهور « عبادكم » وقرأ الحسن « عبيدكم » قال الفراء : ويجوز وإماءكم بالنصب برده على الصالحين ، والصلاح : هو الإيمان . وذكر سبحانه الصلاح في الممالك دون الأحرار لأن الغالب في الأحرار الصلاح بخلاف الممالك ، وفيه دليل على أن المملوك لا يزوج نفسه ، وإنما يزوجه مالكة . وقد ذهب الجمهور إلى أنه يجوز للسيد أن يكره عبده وأمته على النكاح . وقال مالك : لا يجوز . ثم رجع سبحانه إلى الكلام في الأحرار فقال : ﴿ إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله ﴾ أي لا تمتنعوا من تزويج الأحرار بسبب فقر الرجل والمرأة أو أحدهما ، فإنهم إن يكونوا فقراء يغنيهم الله سبحانه ، ويتفضل عليهم بذلك . قال الزجاج : حث الله على النكاح وأعلم أنه سبب لنفي الفقر ، ولا يلزم أن يكون هذا حاصلاً لكل فقير إذا تزوج ، فإن ذلك مقيد بالمشيئة . وقد يوجد في الخارج كثير من الفقراء لا يحصل لهم الغنى إذا تزوجوا . وقيل المعنى : إنه يغنيه بغنى النفس ، وقيل المعنى : إن يكونوا فقراء إلى النكاح يغنيهم الله من فضله بالحلل ليتعففوا عن الزنا . والوجه الأول أولى ، ويدل عليه قوله سبحانه : ﴿ وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله إن شاء ﴾ (١) فيحمل المطلق هنا على المقيد هناك ، وجمله ﴿ والله واسع عليم ﴾ مؤكدة لما قبلها ومقررة لها ، والمراد أن سبحانه ذو سعة لا ينقص من سعة ملكه غنى من يغنيه من عباده عليم بمصالح خلقه ، يغني من يشاء ويفقر من يشاء . ثم ذكر سبحانه حال العاجزين عن النكاح ، بعد بيان جواز مناحتهم ، إرشاداً لهم إلى ما هو الأولى فقال : ﴿ وليستغفِرِ الذين لا يجدون نكاحاً ﴾ استغف طلب أن يكون عفيفاً ، أي : ليطلب العفة عن الزنا

والحرام من لا يجد نكاحاً ، أي : سبب نكاح ، وهو المال . وقيل : النكاح هنا ما تنكح به المرأة من المهر والنفقة ، كاللحاف : اسم لما يلتحف به ، واللباس : اسم لما يلبس ، وقيد سبحانه هذا النهي بتلك الغاية ، وهي ﴿ حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أي : يرزقهم رزقاً يستغنون به ويتمكنون بسببه من النكاح ، وفي هذه الآية ما يدل على تقييد الجملة الأولى : وهي إن يكونوا فقراء يغنيهم الله بالمشيئة كما ذكرنا ، فإنه لو كان وعداً حتماً ، لا محالة في حصوله ، لكان الغنى والزواج متلازمين ، وحينئذ لا يكون للأمر بالاستعفاف مع الفقر كثير فائدة ، فإنه سيغنى عند تزوجه لا محالة ، فيكون في تزوجه مع فقره تحصيل للغنى ، إلا أن يقال : إن هذا الأمر بالاستعفاف للعاجز عن تحصيل مبادئ النكاح ، ولا ينافي ذلك وقوع الغنى له من بعد أن ينكح ، فإنه قد صدق عليه أنه لم يجد نكاحاً إذا كان غير واجد لأسبابه التي يتحصل بها ، وأعظمها : المال . ثم لما رغب سبحانه في تزويج الصالحين من العبيد والإماء ، أرشد المالكين إلى طريقة يصير بها المملوك من جملة الأحرار فقال : ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ الموصول في محل رفع ، ويجوز أن يكون في محل نصب على إضمار فعل يفسره ما بعده ، أي : وكاتبو الذين يبتغون الكتاب : كالمكاتبة ، يقال : كاتب يكتب كتاباً ومكاتبة ، كما يقال قاتل يقاتل قتلاً ومقاتلة . وقيل : الكتاب هاهنا اسم عين للكتاب الذي يكتب فيه الشيء ، وذلك لأنهم كانوا إذا كاتبوا العبد كتبوا عليه ، وعلى أنفسهم بذلك كتاباً ، فيكون المعنى الذين يطلبون كتاب المكاتبة . ومعنى المكاتبة في الشرع : أن يكتب الرجل عبده على مال يؤديه منجماً ، فإذا أذاه فهو حر ، وظاهر قوله : ﴿ فَكَاتِبُوهُمْ ﴾ أن العبد إذا طلب الكتابة من سيده وجب عليه أن يكتبه بالشرط المذكور بعده ، وهو ﴿ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْراً ﴾ والخير هو القدرة على أداء ما كوتب عليه ، وإن لم يكن له مال ، وقيل : هو المال فقط ، كما ذهب إليه مجاهد والحسن وعطاء والضحاك وطاووس ومقاتل . وذهب إلى الأول ابن عمر وابن زيد ، واختاره مالك ، والشافعي والفراء والزجاج . قال الفراء : يقول إن رجوتهم عندهم وفاء ، وتأدية للمال . وقال الزجاج : لما قال : « فيهم » كان الأظهر الاكتساب ، والوفاء وأداء الأمانة . وقال النخعي : إن الخير : الدين والأمانة . وروي مثل هذا عن الحسن . وقال عبيدة السلماني : إقامة الصلاة . قال الطحاوي : وقول من قال إنه المال لا يصح عندنا ، لأن العبد مال لمولاه فكيف يكون له مال ؟ قال : والمعنى عندنا إن علمتم فيهم الدين والصدق . قال أبو عمر بن عبد البر : من لم يقل إن الخير هنا المال أنكر أن يقال : إن علمتم فيهم مالاً ، وإنما يقال علمت فيه الخير والصلاح والأمانة ، ولا يقال علمت فيه المال . هذا حاصل ما وقع من الاختلاف بين أهل العلم في الخير المذكور في هذه الآية . وإذا تقرر لك هذا ، فاعلم أنه قد ذهب ظاهر ما يقتضيه الأمر المذكور في الآية من الوجوب ، أما عكرمة وعطاء ومسروق وعمرو بن دينار والضحاك : وأهل الظاهر ، فقالوا : يجب على السيد أن يكتب مملوكه ، إذا طلب منه ذلك وعلم فيه خيراً . وقال الجمهور من أهل العلم : لا يجب ذلك ، وتمسكوا بالإجماع على أنه لو سأل العبد سيده أن يبيعه من غيره لم يجب عليه ذلك ولم يجبر عليه ، فكذا الكتابة لأنها معاوضة .

ولا يخفأك أن هذه حجة واهية وشبهة داحضة ، والحق ما قاله الأولون ، وبه قال عمر بن الخطاب وابن

عباس واختاره ابن جرير . ثم أمر سبحانه الموالي بالإحسان إلى المكاتبين ، فقال : ﴿ وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ ﴾ ففي هذه الآية الأمر للمالكين بإعانة المكاتبين على مال الكتابة ، إما بأن يعطوهم شيئاً من المال ، أو بأن يحطوا عنهم مما كوتبوا عليه ، وظاهر الآية عدم تقدير ذلك بمقدار ، وقيل : الثلث ، وقيل : الربع ، وقيل : العشر ، ولعل وجه تخصيص الموالي بهذا الأمر هو كون الكلام فيهم ، وسياق الكلام معهم فإنهم المأمورون بالكتابة . وقال الحسن والنخعي وبريدة : إن الخطاب بقول : وَأَتَوْهُمْ لجميع الناس . وقال زيد بن أسلم : إن الخطاب للولاة بأن يعطوا المكاتبين من مال الصدقة حظهم كما في قوله سبحانه : ﴿ وَفِي الرِّقَابِ ﴾ ، وللمكاتب أحكام معروفة إذا وفي ببعض مال الكتابة . ثم إنه سبحانه لما أرشد الموالي إلى نكاح الصالحين من المالكين ، نهى المسلمين عما كان يفعله أهل الجاهلية من إكراه إماءهم على الزنا فقال : ﴿ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ ﴾ والمراد بالفتيات هنا : الإماء ، وإن كان الفتى والفتاة قد يطلقان على الأحرار في مواضع أخر . والبغاء : الزنا ، مصدر بغت المرأة تبغي بغاء إذا زنت ، وهذا مختص بزنا النساء ، فلا يقال للرجل إذا زنا إنه بغي ، وشرط الله سبحانه هذا النهي بقوله : ﴿ إِنْ أُرِدْنَ تَحَصُّنًا ﴾ لأن الإكراه لا يتصور إلا عند إرادتهم للتحصن ، فإن من لم ترد التحصن لا يصح أن يقال لها مكرهة على الزنا ، والمراد بالتحصن هنا : التعفف والتزوج . وقيل : إن هذا القيد راجع إلى الأيامي . قال الزجاج والحسن بن الفضل : في الكلام تقديم وتأخير ، أي : وأنكحوا الأيامي ، والصالحين من عبادكم ، وإماءكم إن أردن تحصناً . وقيل : هذا الشرط ملغى . وقيل : إن هذا الشرط باعتبار ما كانوا عليه ، فإنهم كانوا يكرهونهن وهن يردن التعفف ، وليس لتخصص النهي بصورة إرادتهن التعفف . وقيل : إن هذا الشرط خرج مخرج الغالب ، لأن الغالب أن الإكراه لا يكون إلا عند إرادة التحصن ، فلا يلزم منه جواز الإكراه عند عدم إرادة التحصن ، وهذا الوجه أقوى هذه الوجوه ، فإن الأمة قد تكون غير مريدة للحلال ولا للحرام ، كما فيمن لا رغبة لها في النكاح كالصغيرة ، فتوصف بأنها مكرهة على الزنا ، مع عدم إرادتها للتحصن ، فلا يتم ما قيل من أنه لا يتصور الإكراه إلا عند إرادة التحصن ، إلا أن يقال إن المراد بالتحصن هنا مجرد التعفف ، وأنه لا يصدق على من كانت تريد الزواج أنها مريدة للتحصن وهو بعيد ، فقد قال الخبر ابن عباس : إن المراد بالتحصن : التعفف والتزوج ، وتابعه على ذلك غيره ، ثم علل سبحانه هذا النهي بقوله : ﴿ لَتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ وهو ما تكسبه الأمة بفرجها ، وهذا التعليل أيضاً خارج مخرج الغالب ، والمعنى : أن هذا العرض هو الذي كان يحملهم على إكراه الإماء على البغاء في الغالب ، لأن إكراه الرجل لأمته على البغاء لا لفائدة له أصلاً ، لا يصدر مثله عن العقلاء ، فلا يدل هذا التعليل على أنه يجوز له أن يكرهها ، إذا لم يكن مبتغياً بإكراهها عرض الحياة الدنيا . وقيل : إن هذا التعليل للإكراه هو باعتبار أن عاداتهم كانت كذلك ، لا أنه مدار للنهي عن الإكراه هنّ ، وهذا يلاقي المعنى الأول ولا يخالفه ﴿ وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ هذا مقرر لما قبله ومؤكد له ، والمعنى : أن عقوبة الإكراه راجعة إلى المكرهين لا إلى المكرهات ، كما تدل عليه قراءة ابن مسعود وجابر بن عبد الله وسعيد بن جبیر :

فإن الله غفور رحيم لهم . قيل : وفي هذا التفسير بعد ، لأن المكروهة على الزنا غير آثمة . وأجيب بأنها ، وإن كانت مكروهة ، فربما لا تخلو في تضاعيف الزنا عن شائبة مطاوعة إما بحكم الجلبة البشرية ، أو يكون الإكراه قاصراً عن حد الإلجاء المزيل للاختيار . وقيل : إن المعنى : فإن الله من بعد إكراههم غفور رحيم لهم : إما مطلقاً ، أو بشرط التوبة . ولما فرغ سبحانه من بيان تلك الأحكام ، شرع في وصف القرآن بصفات ثلاث : الأولى : أنه آيات مبينات ، أي : واضحات في أنفسهن أو موضحات ، فتدخل الآيات المذكورة في هذه الصورة دخولاً أولياً . والصفة الثانية : كونه مثلاً من الذين خلوا من قبل هؤلاء ، أي : مثلاً كائناً من جهة أمثال الذين مضوا من القصص العجيبة ، والأمثال المضروبة لهم في الكتب السابقة ، فإن العجب من قصة عائشة رضي الله عنها ، هو كالعجب من قصة يوسف ومريم وما اتهما به ، ثم تبين بطلانه وبراءتهما سلام الله عليهما . والصفة الثالثة : كونه ﴿ موعظة ﴾ ينتفع بها المتقون خاصة ، فيقتدون بما فيه من الأوامر ، وينزجرون عما فيه من النواهي . وأما غير المتقين ، فإن الله قد ختم على قلوبهم ، وجعل على أبصارهم غشاوة عن سماع المواعظ ، والاعتبار بقصص الذين خلوا ، وفهم ما تشمل عليه الآيات البينات .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَالْكُفُّوا الْأَيْمَى ﴾ الآية قال : أمر الله سبحانه بالنكاح ورغبه فيه ، وأمرهم أن يزوجوا أحرارهم وعبيدهم ، ووعدهم في ذلك الغنى فقال : ﴿ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي بكر الصديق قال : أطبعوا الله فيما أمركم من النكاح ينجز لكم ما وعدكم من الغنى ، قال تعالى : ﴿ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ . وأخرج عبد الرزاق في المصنف وعبد بن حميد عن قتادة قال : ذكر لنا أن عمر بن الخطاب قال : ما رأيت كرجل لم يلتصم الغنى في الباء ، وقد وعد الله فيها ما وعد ، فقال : ﴿ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة عنه نحوه من طريق أخرى . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود نحوه . وأخرج البزار والدارقطني في العلل والحاكم وابن مردويه والديلمي من طريق عروة عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « ائْكُفُّوا النِّسَاءَ ، فَإِنَّهُنَّ يَأْتِيَنَّكُمْ بِالْمَالِ » . وأخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود في مراسيله عن عروة مرفوعاً إلى النبي ﷺ ولم يذكر عائشة وهو مرسل . وأخرج عبد الرزاق وأحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في السنن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ثَلَاثَةٌ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمْ : التَّائِكُ يُرِيدُ الْعَفَافَ ، وَالْمَكَاتِبُ يُرِيدُ الْأَدَاءَ ، وَالْغَازِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وقد ورد في الترغيب في مطلق النكاح أحاديث كثيرة ليس هذا موضع ذكرها . وأخرج الخطيب في تاريخه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَيْسَتِ الْفِتْنَةُ لِلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا ﴾ قال : ليتزوج من لا يجد فإن الله سيغنيه . وأخرج ابن السكن في معرفة الصحابة عن عبد الله بن صبيح عن أبيه قال : كنت مملوكاً لحويطب ابن عبد العزى ، فسألته الكتابة فأبى ، فنزلت ﴿ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكِتَابَ ﴾ الآية . وأخرج عبد الرزاق وعبد ابن حميد وابن جرير عن أنس بن مالك قال : سألتني سيرين المكاتبه فأبيت عليه ، فأبى عمر بن الخطاب فأقبل عليّ بالدرّة وقال : كاتبه وتلا ﴿ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ فكاتبته . قال ابن كثير : إن إسناده

صحيح . وأخرج أبو داود في المراسيل والبيهقي في سننه عن يحيى بن أبي كثير قال : قال رسول الله ﷺ : ﴿ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ قال : إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ حُرْفَةً ، وَلَا تُرْسِلُوهُمْ كَلًّا عَلَى النَّاسِ » . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن ابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس ﴿ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ﴾ قال : المال . وأخرج ابن مردويه عن عليّ مثله . وأخرج البيهقي عن ابن عباس في الآية قال : أمانة ووفاء . وأخرج عنه أيضاً قال : إِنْ عَلِمْتُمْ مَكَاتِبَكُمْ يَقْضِيكُمْ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عنه في الآية قال : إِنْ عَلِمْتُمْ لَهُمْ حِيلَةً ، وَلَا تَلْقُوا مُؤَنِّتَهُمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ﴿ وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ ﴾ يعني : ضَعُوا عَنْهُمْ مِنْ مَكَاتِبِهِمْ . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن نافع قال : كان ابن عمر يكره أن يكتب عبده إذا لم تكن له حرفة ويقول : يطعمني من أوساخ الناس . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : قال ابن عباس في قوله : ﴿ وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ ﴾ الآية : أمر المؤمنين أن يعينوا في الرقاب . وقال عليّ بن أبي طالب : أمر الله السيد أن يدع للمكاتب الربع من ثمنه . وهذا تعليم من الله ليس بفريضة ، ولكن فيه أجر . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والرويان في مسنده والضياء المقدسي في المختارة عن بريدة في الآية قال : حثّ الناس عليه أن يعطوه . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة ومسلم ، والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي من طريق أبي سفيان عن جابر بن عبد الله قال : كان عبد الله بن أبي يقول لجارية له : اذهبي فابغينا شيئاً ، وكانت كارهة ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿ وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِنَبْتُهُنَّ أَنْ يَكَرِهَهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ ﴾ لَهُنَّ ﴿ غُفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ هكذا كان يقرأها ، وذكر مسلم في صحيحه عن جابر أن جارية لعبد الله بن أبي : يقال لها مسيكة ، وأخرى يقال لها أميمة ، فكان يريد هاهنا على الزنا ، فشكنا ذلك إلى النبي ﷺ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿ وَلَا تُكْرَهُوا فَتَيَاتِكُمْ ﴾ الآية . وأخرج البخاري وابن مردويه عن أنس نحو حديث جابر الأول . وأخرج ابن مردويه عن عليّ بن أبي طالب في الآية قال : كان أهل الجاهلية يبيعن إماءهم ، فهنا عن ذلك في الإسلام . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال : كانوا في الجاهلية يكرهون إماءهم على الزنا ، يأخذون أجورهنّ فنزلت الآية . وقد ورد النهي منه ﷺ عن مهر البغي وكسب الحجام وحلوان الكاهن .

﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾ فِي مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِنْ رِزْقٍ أَنْزَلَهُ اللَّهُ أَنْ تَرَفَعَ وَذِكْرُهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٢٦﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٢٧﴾ لِيَجْزِيَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٨﴾ ﴾

لما بيّن سبحانه من الأحكام ما بيّن ، أردف ذلك بكونه سبحانه في غاية الكمال فقال ﴿الله نور السموات والأرض﴾ وهذه الجملة مستأنفة لتقرير ما قبلها ، والاسم الشريف : مبتدأ ، ونور السموات والأرض : خبره ، إما على حذف مضاف ، أي : ذو نور السموات والأرض ، أو لكون المراد المبالغة في وصفه سبحانه بأنه نور لكمال جلاله وظهور عدله وبسط أحكامه ، كما يقال فلان نور البلد وقمر الزمن وشمس العصر ، ومنه قول النابغة :

فإنك شمسٌ والملك كواكبٌ إذا ظهرت لم يبقَ فيهنَّ كوكبٌ^(١)

وقول الآخر :

هَلَّا خَصَصْتُ مِنَ الْبِلَادِ بِمَقْصِدٍ قَمَرَ الْقَبَائِلِ خَالِدَ بْنَ يَزِيدٍ

ومن ذلك قول الشاعر :

إذا سارَ عبدُ الله من مَرَوْ لَيْلَةً فَقَدْ سارَ منها نورُها وجمالُها

وقول الآخر :

نَسَبٌ كَانَ عَلَيْهِ مِنْ شَمْسِ الضُّحَى نُورًا وَمِنْ فَلَقِ الصُّبْحِ عَمُودًا

ومعنى النور في اللغة : الضياء ، وهو الذي يبين الأشياء ويُري الأبصار حقيقة ما تراه ، فيجوز إطلاق النور على الله سبحانه على طريقة المدح ، ولكونه أوجد الأشياء المنورة وأوجد أنوارها ونورها ، ويدل على هذا المعنى قراءة زيد بن علي ، وأبي جعفر وعبد العزيز المكي « الله نور السموات والأرض » على صيغة الفعل الماضي ، وفاعله ضمير يرجع إلى الله ، والسموات مفعوله ؛ فمعنى ﴿الله نور السموات والأرض﴾ أنه سبحانه صيرهما منيرتين باستقامة أحوال أهلها وكمال تدبيره عز وجل لمن فيهما ، كما يقال : الملك نور البلد ، هكذا قال الحسن ومجاهد والأزهري والضحاك والقرطبي وابن عرفة وابن جرير وغيرهم ، ومثله قول الشاعر :

وَأَنْتَ لَنَا نُورٌ وَغَيْثٌ وَعِصْمَةٌ وَنَبْتُ لِمَنْ يَرْجُو نَدَاكَ وَرَيْثُ

وقال هشام الجواليقي وطائفة من المجسمة : إنه سبحانه نور لا كالأنوار ، وجسم لا كالأجسام ، وقوله : ﴿مِثْلُ نُورِهِ﴾ مبتدأ . وخبره ﴿كَمْشَكَاةٍ﴾ أي : صفة نوره الفاض عنه ، الظاهر على الأشياء كمشكاة ، والمشكاة : الكوة في الحائط غير النافذة ، كذا حكاه الواحدي عن جميع المفسرين ، وحكاها القرطبي عن جمهورهم . ووجه تخصيص المشكاة أنها أجمع للضوء الذي يكون فيه ، من مصباح أو غيره ، وأصل المشكاة الوعاء يجعل فيه الشيء . وقيل : المشكاة عمود القنديل الذي فيه الفتيلة . وقال مجاهد : هي القنديل . والأول أولى ، ومنه قول الشاعر :

كَأَنَّ عَيْنَيْهِ مَشْكَاَتَانِ فِي حَجَرٍ

(١) وفي رواية : إذا طلعت لم يبدُ منهن كوكب .

ثم قال : ﴿ فِيهَا مِصْبَاحٌ ﴾ وهو السراج ﴿ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ﴾ قال الزجاج : النور في الزجاج ، وضوء النار أين منه في كل شيء ، وضوؤه يزيد في الزجاج ، ووجه ذلك : أن الزجاج جسم شفاف يظهر فيه النور أكمل ظهور . ثم وصف الزجاج فقال : ﴿ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ ﴾ أي : منسوب إلى الدرّ لكون فيه من الصفاء والحسن ما يشابه الدرّ . وقال الضحّاك : الكوكب الدرّي : الزهرة . قرأ أبو عمرو « دُرِّي » بكسر الدال . قال أبو عمرو : لم أسمع أعرابياً يقول : إلا كأنه كوكب درّي بكسر الدال ، أخذوه من درأت النجوم تدرأ إذا اندفعت . وقرأ حمزة بضم الدال مهموزاً ، وأنكره الفراء والزجاج والمبرد . وقال أبو عبيد : إن ضمنت الدال وجب أن لا تهمز ، لأنه ليس في كلام العرب . والدّراري : هي المشهورة من الكواكب كالمشتري والزهرة والمريخ وما يضاهاها من الثوابت . ثم وصف المصباح بقوله : ﴿ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ ﴾ ومن هذه : هي الابتدائية ، أي : ابتداء إيقاد المصباح منها ، وقيل : هو على تقدير مضاف ، أي : يوقد من زيت شجرة مباركة ، والمباركة : الكثيرة المنافع . وقيل : المناة ، والزيتون من أعظم الثمار نماء ، ومنه قول أبي طالب يرثي مسافر بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس :

لَيْتَ شِعْرِي مَسَافِرُ بْنُ أَبِي عَمٍّ وَرَوَّ وَلَيْتَ يَقُولُهَا الْحَزُونُ
بُورِكَ الْمَيْتُ الْغَرِيبُ كَمَا بُورِ رَكَ نَبْعُ الرُّمَانِ وَالزَّيْتُونُ

قيل : ومن بركتها أن أغصانها تورق من أسفلها إلى أعلاها ، وهي إدام ودهان ودباغ ووقود ، وليس فيها شيء إلا وفيه منفعة ، ثم وصفها بأنها ﴿ لَا شَرْقِيَّةٌ وَلَا غَرْبِيَّةٌ ﴾ .

وقد اختلف المفسرون في معنى هذا الوصف ، فقال عكرمة وقتادة وغيرهم : إن الشرقية هي التي تصيبها الشمس إذا شرقت ، ولا تصيبها إذا غربت . والغربية هي التي تصيبها إذا غربت ، ولا تصيبها إذا شرقت . وهذه الزيتون هي في صحراء بحيث لا يسترها عن الشمس شيء لا في حال شروقها ولا في حال غروبها ، وما كانت من الزيتون هكذا فثمرها أجود . وقيل : إن المعنى : إنها شجرة في دوحة قد أحاطت بها ، فهي غير منكشفة من جهة الشرق ، ولا من جهة الغرب ، حكى هذا ابن جرير عن ابن عباس . قال ابن عطية : وهذا لا يصح عن ابن عباس ، لأن الثمرة التي بهذه الصفة يفسد جناها ، وذلك مشاهد في الوجود . ورجح القول الأول : الفراء والزجاج . وقال الحسن : ليست هذه الشجرة من شجر الدنيا ، وإنما هو مثل ضربه الله لنوره ولو كانت في الدنيا لكانت إما شرقية وإما غربية . قال الثعلبي : قد أفصح القرآن بأنها من شجر الدنيا ، لأن قوله : زيتونة بدل من قوله شجرة . قال ابن زيد : إنها من شجر الشام ، فإن الشام لا شرقي ولا غربي ، والشام : هي الأرض المباركة . وقد قرئ « تَوْقَدُ » بـ « تَوْقَدُ » بالتاء الفوقية على أن الضمير راجع إلى الزجاجاة دون المصباح ، وبها قرأ الكوفيون . وقرأ شيبه ونافع وأيوب وسلام وابن عامر وأهل الشام وحفص ﴿ يُوقَدُ ﴾ بالتحية مضمومة وتخفيف القاف وضم الدال ، وقرأ الحسن والسلمي وأبو عمرو بن العلاء وأبو جعفر « تَوْقَدُ » بالفوقية مفتوحة ، وفتح الواو وتشديد القاف وفتح الدال على أنه فعل ماض من تَوْقَدُ يتوقد ، والضمير في هاتين القراءتين راجع إلى المصباح . قال النحاس : وهاتان القراءتان متقاربتان لأنهما جميعاً للمصباح ، وهو

أشبه بهذا الوصف لأنه الذي ينير ويضيء ، وإنما الزجاجة وعاء له . وقرأ نصر بن عاصم ققراءة أبي عمرو ومن معه إلا أنه ضم الدال على أنه فعل مضارع ، وأصله تنوقد . ثم وصف الزيتونة بوصف آخر فقال : ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ﴾ قرأ الجمهور « تَمْسَسْهُ » بالفوقية ، لأن النار مؤنثة . قال أبو عبيد : إنه لا يعرف إلا هذه القراءة . وحكى أبو حاتم أن السدي روى عن أبي مالك عن ابن عباس أنه قرأ « يَمْسَسُهُ » بالتحية لكونه تأنيث النار غير حقيقي . والمعنى : أن هذا الزيت في صفائه وإنارته يكاد يضيء بنفسه من غير أن تمسه النار أصلاً ، وارتفاع ﴿ نَوَّرَ ﴾ على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو نور ، و ﴿ عَلَى نُورٍ ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لنور مؤكدة له ، والمعنى : هو نور كائن على نور . قال مجاهد : والمراد النار على الزيت . وقال الكلبي : المصباح : نور ، والزجاجة : نور . وقال السدي : نور الإيمان ونور القرآن ﴿ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ ﴾ من عباده : أي هداية خاصة موصلة إلى المطلوب ، وليس المراد بالهداية هنا مجرد الدلالة ﴿ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ﴾ أي يبين الأشياء بأشباهها ونظائرها تقريباً لها إلى الأفهام وتسهيلاً لإدراكها ، لأن إبراز المعقول في هيئة المحسوس وتصويره بصورته يزيد وضوحاً وبياناً ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ لا يغيب عنه شيء من الأشياء معقولاً كان أو محسوساً ، ظاهراً أو باطناً . واختلف في قوله : ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذْنُ اللَّهِ أَن تَرْفَعَ ﴾ بم هو متعلق ؟ ف قيل متعلق بما قبله ، أي : كمشكاة في بعض بيوت الله وهي المساجد ، كأنه قيل : مثل نوره كما ترى في المسجد نور المشكاة التي من صفتها كيت وكيت ، وقيل : متعلق بمصباح . وقال ابن الأنباري : سمعت أبا العباس يقول : هو حال للمصباح والزجاجة والكوكب ، كأنه قيل : وهي في بيوت ، وقيل : متعلق بتوقد ، أي : توقد في بيوت ، وقد قيل : متعلق بما بعده ، وهو يسبح ، أي : يسبح له رجال في بيوت ، وعلى هذا يكون قوله : ﴿ فِيهَا ﴾ تكريراً كقولك : زيد في الدار جالس فيها . وقيل : إنه منفصل عما قبله ، كأنه قال الله : في بيوت أذن الله أن ترفع . قال الحكيم الترمذي : وبذلك جاءت الأخبار أنه من جلس في المسجد فإنما يجالس ربه . وقد قيل : على تقدير تعلقه بمشكاة أو بمصباح أو بتوقد ما الوجه في توحيد المصباح والمشكاة وجمع البيوت ؟ ولا تكون المشكاة الواحدة ولا المصباح الواحد إلا في بيت واحد . وأجيب بأن هذا من الخطاب الذي يفتح أوله بالتوحيد ، ويختم بالجمع كقوله سبحانه ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ ونحوه . وقيل : معنى في بيوت : في كل واحد من البيوت ، فكأنه قال : في كل بيت ، أو في كل واحد من البيوت . واختلف الناس في البيوت ، على أقوال الأول : أنها المساجد ، وهو قول مجاهد والحسن وغيرهما . الثاني : أن المراد بها بيوت بيت المقدس ، روي ذلك عن الحسن . الثالث أنها بيوت النبي ﷺ ، روي عن مجاهد : الرابع : هي البيوت كلها ، قال عكرمة . الخامس : أنها المساجد الأربعة الكعبة ، ومسجد قباء ، ومسجد المدينة ، ومسجد بيت المقدس ، قال ابن زيد . والقول الأول أظهر لقوله : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ والباء من بيوت تضم وتنكسر كل ذلك ثابت في اللغة ، ومعنى أذن الله أن ترفع : أمر وقضى ، ومعنى ترفع تبنى ، قاله مجاهد وعكرمة وغيرهما ، ومنه قوله سبحانه ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ ﴾ وقال الحسن

البصري وغيره : معنى ترفع تعظم ، ويرفع شأنها وتطهر من الأنجاس والأفذار ، ورجحه الزجاج وقيل : المراد بالرفع هنا مجموع الأمرين ، ومعنى ﴿ يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمَهُ ﴾ كَلَّ ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وقيل : هو التوحيد ، وقيل : المراد تلاوة القرآن ، والأول أولى ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ ﴾ قرأ ابن عامر وأبو بكر « يُسَبِّحُ » بفتح الباء الموحدة مبنياً للمفعول ، وقرأ الباقون بكسرها مبنياً للفاعل إلا ابن وثاب وأبا حيوة فإنهما قرأاً بالثاء الفوقية وكسر الموحدة ، فعلى القراءة الأولى يكون القائم مقام الفاعل أحد المجرورات الثلاثة ، ويكون رجال مرفوع على أحد وجهين : إما بفعل مقدر ، وكأنه جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : من يسبحه ؟ فقيل : يسبحه رجال . الثاني : أن رجال مرتفع على أنه خبر مبتدأ محذوف . وعلى القراءة الثانية يكون رجال فاعل يسبح ، وعلى القراءة الثالثة يكون الفاعل أيضاً رجال ، وإنما أنث الفعل لكون جمع التكسير يعامل معاملة المؤنث في بعض الأحوال .

واختلف في هذا التسبيح ما هو ؟ فالأكثر حملوه على الصلاة المفروضة ، قالوا : الغدو : صلاة الصبح ، والآصال : صلاة الظهر والعصر والعشاءين ، لأن اسم الآصال يشملها ، ومعنى بالغدو والآصال : بالغداة والعشي ، وقيل : صلاة الصبح والعصر ، وقيل : المراد صلاة الضحى ، وقيل : المراد بالتسبيح هنا : معناه الحقيقي ، وهو تنزيه الله سبحانه عما لا يليق به في ذاته وصفاته وأفعاله ، ويؤيد هذا ذكر الصلاة والزكاة بعده ، وهذا أرجح مما قبله ، لكونه المعنى الحقيقي ، مع وجود دليل يدل على خلاف ما ذهب إليه الأولون ، وهو ما ذكرناه ﴿ لَا تُلْهِيمُ تِجَارَةً وَلَا يَبِيعَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ هذه الجملة صفة لرجال ، أي : لا تشغلهم التجارة والبيع عن الذكر ؛ وخصّ التجارة بالذكر لأنها أعظم ما يشتغل به الإنسان عن الذكر . وقال الفراء : التجارة لأهل الجلب ، والبيع ما باعه الرجل على بدنه ، وخصّ قوم التجارة هاهنا بالشراء لذكر البيع بعدها . وبمثل قول الفراء ، قال الواقدي : فقال التجار : هم الجلاب المسافرون والباعة المقيمون ، ومعنى عن ذكر الله : هو ما تقدم في قوله : ﴿ وَيُذَكِّرُ فِيهَا اسْمَهُ ﴾ وقيل : المراد الأذان ، وقيل : عن ذكره بأسمائه الحسنى . أي : يوحّدونه ويمجدونه . وقيل : المراد : عن الصلاة ، ويردّه ذكر الصلاة بعد الذكر هنا . والمراد بإقام الصلاة إقامتها لمواقيتها من غير تأخير وحذف التاء لأن الإضافة تقوم مقامها في ثلاث كلمات جمعها الشاعر في قوله :

ثَلَاثَةٌ تُحَذَفُ تَاءُ اثْنِهَا مضافَةٌ عِنْدَ جَمْعِ التَّحَاةِ
وهي إِذَا شَعَتْ أَبُو عُذْرَهَا وَلَيْتَ شِعْرِي وَإِقَامَ الصَّلَاةِ

وأنشد الفراء في الاستشهاد للحذف المذكور في هذه الآية قول الشاعر :

إِنَّ الْخَلِيطَ أَجَدُّوا الْبَيْنَ فَانْجَرَدُوا وَأَخْلَفُواكَ عِدَّ الْأَمْرِ الَّذِي وَعَدُوا

أي : عدة الأمر ، وفي هذا البيت دليل على أن الحذف مع الإضافة لا يختص بتلك الثلاثة المواضع . قال الزجاج : وإنما حذف الهاء لأنه يقال : أقمت الصلاة إقامة ، وكان الأصل إقواماً ، ولكن قلبت الواو ألفاً فاجتمعت ألفان فحذفت إحداهما لالتقاء الساكنين ، فبقي أقمت الصلاة إقاماً ، فأدخلت الهاء عوضاً من المحذوف وقامت الإضافة هاهنا في التعويض مقام الهاء المحذوفة ، وهذا إجماع من النحويين . انتهى . وقد احتاج

من حمل ذكر الله على الصلاة المفروضة أن يحمل إقام الصلاة على تأديتها في أوقاتها فراراً من التكرار ولا ملجئاً إلى ذلك ، بل يحمل الذكر على معناه الحقيقي كما قدمنا . والمراد بالزكاة المذكورة : هي المفروضة ، وقيل : المراد بالزكاة طاعة الله والإخلاص ، إذ ليس لكل مؤمن مال ﴿ يَخَافُونَ يَوْمًا ﴾ أي : يوم القيامة ، وانتصابه على أنه مفعول للفعل لا ظرف له ، ثم وصف هذا اليوم بقوله : ﴿ تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴾ أي : تضطرب وتتحوّل ، قيل : المراد بتقلب القلوب : انتزاعها من أماكنها إلى الحناجر فلا ترجع إلى أماكنها ولا تخرج ، والمراد بتقلب الأبصار : هو أن تصير عمياء بعد أن كانت مبصرة . وقيل : المراد بتقلب القلوب أنها تكون متقلبة بين الطمع في النجاة والخوف من الهلاك ، وأما تقلب الأبصار فهو النظر من أي ناحية يؤخذون ، وإلى أي ناحية يصيرون . وقيل : المراد تحوّل قلوبهم وأبصارهم عما كانت عليه من الشك إلى اليقين ، ومثله قوله : ﴿ فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾^(١) فما كان يراه في الدنيا غياً يراه في الآخرة رشداً . وقيل : المراد التقلب على جمر جهنم ، وقيل غير ذلك ﴿ لِيَجْزِيَهمَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا ﴾ متعلق بمحذوف ، أي : يفعلون ما يفعلون من التسبيح والذكر وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ، أي : أحسن جزاء أعمالهم حسناً وعدهم من تضعيف ذلك إلى عشرة أمثاله وإلى سبعة ضعف ، وقيل : المراد بما في هذه الآية ما يتفضل سبحانه به عليه زيادة على ما يستحقونه ، والأوّل أولى لقوله : ﴿ وَيَزِيدُهُمَ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ فإن المراد به التفضل عليهم بما فوق الجزاء الموعود به ﴿ وَاللَّهُ يُرِزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ أي : من غير أن يحاسبه على ما أعطاه ، أو أن عطائه سبحانه لا نهاية له ، والجملة مقررة لما سبقها من الوعد بالزيادة . وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قال : يدبر الأمر فيهما ، نجومهما ، وشمسهما ، وقمرهما . وأخرج الفريابي عنه في قوله : ﴿ اللَّهُ نور السموات والأرض ﴾ مثل نوره الذي أعطاه المؤمن ﴿ كَمَشْكَاةٍ ﴾ وقال في تفسير ﴿ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾ إنها التي في سفح جبل ، لا تصيبها الشمس إذا طلعت ، ولا إذا غربت ﴿ يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُوْرٌ عَلَى نُورٍ ﴾ فذلك مثل قلب المؤمن نور على نور . وأخرج عبد بن حميد وابن الأنباري في المصاحف عن الشعبي قال : في قراءة أبي بن كعب مثل نور المؤمن كمشكاة . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس في الآية قال : يقول مثل نور من آمن بالله كمشكاة ، وهي : الكوة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه ﴿ مَثَلُ نُورِهِ ﴾ قال : هي خطأ من الكاتب هو أعظم من أن يكون نوره مثل نور المشكاة ، قال : مثل نور المؤمن كمشكاة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عنه أيضاً ﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قال : هادي أهل السموات والأرض ﴿ مَثَلُ نُورِهِ ﴾ مثل هداه في قلب المؤمن ﴿ كَمَشْكَاةٍ ﴾ يقول موضع الفتيلة ، كما يكاد الزيت الصافي يضيء قبل أن تمسه النار ، فإذا مسته النار ازداد ضوءاً على ضوئه ، كذلك يكون قلب المؤمن ، يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم ، فإذا جاءه العلم ازداد هدى على هدى ، ونوراً على نور ، وفي إسناد علي بن أبي طلحة ، وفيه مقال . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم

وصححه وابن مردويه عن أبي بن كعب ﴿الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، مَثَلُ نُورِهِ﴾ قال : هو المؤمن الذي قد جعل الإيمان والقرآن في صدره فضرب الله مثله فقال : ﴿نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ﴾ فبدأ بنور نفسه ، ثم ذكر نور المؤمن ، فقال نور من آمن به ، فكان أبي بن كعب يقرأها « مثل نور من آمن به » فهو المؤمن ، جعل الإيمان والقرآن في صدره ﴿كَمَشْكَاةٍ﴾ قال : فصدر المؤمن : المشكاة ﴿فِيهَا مِصْبَاحُ الْمِصْبَاحِ﴾ النور ، وهو القرآن والإيمان الذي جعل في صدره ﴿فِي زُجَاجَةٍ﴾ و ﴿الزُّجَاجَةُ﴾ قلبه ﴿كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دَرِّيٌّ﴾ يقول كوكب مضى ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ والشجرة المباركة : أصل المبارك الإخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له ﴿زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ قال : فمثله كمثل شجرة التفث بها الشجر ، فهي خضراء ناعمة لا تصيبها الشمس على أي حال كانت ، لا إذا طلعت ، ولا إذا غربت ، فكَذَلِكَ هذا المؤمن قد أجبر من أن يضله شيء من الفتن . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أن اليهود قالوا لمحمد : كيف يخلص نور الله من دون السماء ؟ فضرب الله مثل ذلك لنوره فقال : ﴿الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمَشْكَاةٍ﴾ المشكاة : كوة البيت ﴿فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾ وهو السراج يكون في الزجاجة ، وهو مثل ضربه الله لطاعته ، فسمى طاعته نوراً ، ثم سماها أنواعاً شتى ﴿لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ قال : وهي وسط الشجر ، لا تنالها الشمس إذا طلعت ، ولا إذا غربت ، وذلك أجود الزيت ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ﴾ بغير نار ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ يعني بذلك : إيمان العبد وعمله ﴿يَهْدِي اللهُ نُورَهُ مَنْ يَشَاءُ﴾ وهو مثل المؤمن . وأخرج الطبراني وابن عدي وابن مردويه وابن عساكر عن ابن عمر في قوله : ﴿كَمَشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ﴾ قال : المشكاة : جوف محمد ﷺ ، والزجاجة : قلبه ، والمصباح : النور الذي في قلبه ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ الشجرة : إبراهيم ﴿زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ﴾ لا يهودية ولا نصرانية ، ثم قرأ ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ثمر بن عطيّة قال : جاء ابن عباس إلى كعب الأحبار ، فقال : حدثني عن قول الله ﴿الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ﴾ قال : مثل نور محمد ﷺ كَمَشْكَاةٍ قال : المشكاة : الكوة ضربه الله مثلاً لقمه فيها مصباح ، والمصباح قلبه ﴿المصباح في زجاجة﴾ والزجاجة : صدره ﴿كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دَرِّيٌّ﴾ شبه صدر محمد ﷺ بالكوكب الدرّي ، ثم رجع المصباح إلى قلبه فقال : ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ ﴿يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ﴾ قال : يكاد محمد ﷺ يبين للناس ، ولو لم يتكلم أنه نبي ، كما يكاد الزيت أن يضيء ولو لم تمسه نار .

وأقول : إن تفسير النظم القرآني بهذا ونحوه مما تقدّم عن أبي بن كعب وابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ليس على ما تقتضيه لغة العرب ، ولا ثبت عن رسول الله ﷺ ما يجوز العدول عن المعنى العربي إلى هذه المعاني التي هي شبيهة بالألغاز والتعمية ، ولكن هؤلاء الصحابة ومن وافقهم ممن جاء بعدهم استبعدوا تمثيل نور الله سبحانه بنور المصباح في المشكاة ، ولهذا قال ابن عباس : هو أعظم من أن يكون نوره مثل نور المشكاة

كما قَدَّمنا عنه ، ولا وجه لهذا الاستبعاد . فإننا قد قَدَّمنا في أوَّل البحث ما يرفع الإشكال ، ويوضح ما هو المراد على أحسن وجه وأبلغ أسلوب ، وعلى ما تقتضيه لغة العرب ، ويفيده كلام الفصحاء ، فلا وجه للعدول عن الظاهر ، لا من كتاب ولا من سنة ولا من لغة . وأما ما حكى عن كعب الأحبار في هذا كما قَدَّمنا ، فإن كان هو سبب عدول أولئك الصحابة الأجلاء عن الظاهر في تفسير الآية ، فليس مثل كعب - رحمه الله - ممن يقتدى به في مثل هذا . وقد نبهناك فيما سبق أن تفسير الصحابي إذا كان مستنده الرواية عن أهل الكتاب كما يقع ذلك كثيراً ، فلا تقوم به الحجة ولا يسوغ لأجله العدول عن التفسير العربي ، نعم ! إن صحت قراءة أبي بن كعب ، كانت هي المستند لهذه التفاسير المخالفة للظاهر ، وتكون كالزيادة المينة للمراد ، وإن لم تصح فالوقوف على ما تقتضيه قراءة الجمهور من السبعة ، وغيرهم ممن قبلهم ، ومن بعدهم هو المتعين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ فِي يَوْمٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ ﴾ قال : هي المساجد تكرم وينهى عن اللغو فيها ﴿ وَيُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُهُ ﴾ يتلى فيها كتابة ﴿ يُسَبَّحُ فِيهَا بِالْغَدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ صلاة الغداة ، وصلاة العصر ، وهما أوَّل ما فرض الله من الصلاة فأحبَّ أن يذكرهما ويذكر بهما عباده . وقد ورد في تعظيم المساجد وتنزيهاها عن القدر واللغو وتنظيفها وتطيبها أحاديث ليس هذا موضع ذكرها . وأخرج ابن أبي شيبة والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال : إن صلاة الضحى لفي القرآن وما يغوص عليها إلا غَوَّاص في قوله : ﴿ فِي يَوْمٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبَّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغَدُوِّ وَالْآصَالِ ﴾ . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ في قوله : ﴿ رَجَالٌ لَا تُلْهِمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ قال : هم الذين يضربون في الأرض يتغنون من فضل الله . وأخرج ابن مردويه والديلمي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ في قوله : ﴿ لَا تُلْهِمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ قال : هم الذين يتغنون من فضل الله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في الآية ، قال : كانوا رجالاً يتغنون من فضل الله يشترتون ويبيعون ، فإذا سمعوا النداء بالصلاة ألقوا ما في أيديهم وقاموا إلى المسجد فصلوا . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم والبيهقي في الشعب عنه في الآية ، قال : ضرب الله هذا المثل قوله : « كَمِشْكَاةٍ » لأولئك القوم الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وكانوا أنجر الناس وأبيعهم ، ولكن لم تكن تلهيهم تجارتهم ولا يبيعهم عن ذكر الله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضاً عن ذكر الله قال : عن شهود الصلاة . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عمر . أنه كان في السوق فأقيمت الصلاة فأغلغلقوا حوانيتهم ، ثم دخلوا المسجد ، فقال ابن عمر فيهم نزلت : ﴿ رَجَالٌ لَا تُلْهِمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير والطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود أنه رأى ناساً من أهل السوق سمعوا الأذان فتركوا أمتعتهم ، فقال : هؤلاء الذين قال الله فيهم ﴿ لَا تُلْهِمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ وأخرج هناد بن السري في الزهد وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب ومحمد بن نصر في الصلاة عن أسماء بنت يزيد قالت : قال رسول الله ﷺ : « يَجْمَعُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ النَّاسَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ يَسْمَعُهُمُ الدَّاعِي وَيُنْفِذُهُمُ الْبَصَرُ ، فَيَقُومُ مَنَادٌ فَيَنَادِي : أَيُّ الَّذِينَ كَانُوا يَحْمَدُونَ اللَّهَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ ؟

فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ؛ ثم يعود فينادي : أين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع ؟ فيقومون وهم قليل ، فيدخلون الجنة بغير حساب ؛ ثم يعود فينادي : ليقم الذين كانوا لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، فيقومون وهم قليل ، فيدخلون الجنة بغير حساب ، ثم يقوم سائر الناس فيحاسبون . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن عقبة بن عامر مرفوعاً نحوه .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيَعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَقًّا إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فُوقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (٣٩) أَوْ كَظُلُمٍ فِي بَحْرٍ لَمِجٍ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَتْ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴿٤٠﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ لَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْطُّرُفِ صَفَتْ كُلُّ قَدْعَةٍ صَلَافُهُمْ وَسَبِيحُهُمُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٤١﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٤٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ مَرَدٍ فَيَصِيبُ بِمَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبَ بِالْأَبْصَرِ ﴿٤٣﴾ يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾

لما ذكر سبحانه حال المؤمنين ، وما يؤول إليه أمرهم ، ذكر مثلاً للكافرين فقال : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بَقِيَعَةٍ ﴾ المراد بالأعمال هنا : هي الأعمال التي من أعمال الخير كالصدقة والصلة وفك العاني وعمارة البيت وسقاية الحاج ، والسراب : ما يرى في المفاوز من لمعان الشمس عند اشتداد حرّ النهار على صورة الماء في ظنّ من يراه ، وسمي سراباً لأنه يسرب ، أي : يجري كالماء ؛ يقال : سرب الفحل ، أي : مضى وسار في الأرض ، ويسمى : الآل أيضاً . وقيل : الآل هو الذي يكون ضحى كالماء ، إلا أنه يرتفع عن الأرض حتى يصير كأنه بين السماء والأرض ، قال امرؤ القيس :

أَلَمْ أَنْضِرِ الْمَطْيِي بِكُلِّ خَرْقٍ طویل^(١) الطُول لَمَاعِ السَّرَابِ

وقال آخر :

فَلَمَّا كَفَفْنَا الْحَرْبَ كَانَتْ عَهْدُهُمْ كَلِمَعِ سَرَابٍ بِالْقَلَا مُتَالِقِ

والقيعة جمع قاع : وهو الموضع المنخفض الذي يستقرّ فيه الماء ، مثل جيرة وجار ، قاله الهروي . وقال أبو عبيد : قيعة وقاع واحد . قال الجوهري : القاع المستوي من الأرض ، والجمع : أقوع وأقواع وقيعان ، صارت الواو ياء لكسر ما قبلها ، والقيعة : مثل القاع . قال : وبعضهم يقول هو جمع ﴿ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً ﴾

(١) كذا في الأصل ، وفي ديوان امرئ القيس « أَمَقُّ الطُول » والأَمَقُّ : الطويل .

هذه صفة ثانية لسراب ، والظلمان : العطشان ، وتخصيص الحسبان بالظلمان مع كون الريان يراه كذلك ، لتحقيق التشبيه المبني على الطمع ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ﴾ أي : إذا جاء العطشان ذلك الذي حسبه ماء لم يجده شيئاً مما قدره وحسبه ولا من غيره ، والمعنى : أن الكفار يعولون على أعمالهم التي يظنونها من الخير ، ويطعمون في ثوابها ، فإذا قدموا على الله سبحانه لم يجدوا منها شيئاً ، لأن الكفر أحبطها ومحا أثرها ، والمراد بقوله : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ ﴾ مع أنه ليس بشيء ، أنه جاء الموضع الذي كان يحسبه فيه . ثم ذكر سبحانه ما يدل على زيادة حسرة الكفرة ، وأنه لم يكن قصارى أمرهم مجرد الخيبة كصاحب السراب فقال : ﴿ وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ أي : وجد الله بالمرصاد فوفاه حسابه ، أي : جزاء عمله ، كما قال امرؤ القيس :

فَوَلَّى مُدْبِرًا يَهْوِي حَثِيثًا وَأَيَقِنَ أَنَّهُ لَأَقْلَى الْحِسَابِ

وقيل : وجد وعد الله بالجزاء على عمله ، وقيل : وجد أمر الله عند حشره ، وقيل : وجد حكمه وقضاه عند المحيي ، وقيل : عند العمل ، والمعنى متقارب . وقرأ مسلمة بن محارب « بَقِيْعَاه » بهاء مدورة كما يقال رجل عزاه . وروى عنه أنه قرأ ﴿ بَقِيْعَاتٍ ﴾ بناء مبسوط . قيل : يجوز أن تكون الألف متولدة من إشباع العين على الأول ، وجمع قیعة على الثاني . وروى عن نافع وأبي جعفر وشيبة أنهم قرؤوا ﴿ الظَّالْمَانِ ﴾ بغير همز ، والمشهور عنهم الهمز . ﴿ أَوْ كَظُلُمَاتٍ ﴾ معطوف على كسراب ، ضرب الله مثلاً آخر لأعمال الكفار كما أنه تشبه السراب الموصوف بتلك الصفات ، فهي أيضاً تشبه الظلمات . قال الزجاج : أعلم الله سبحانه أن أعمال الكفار إن مثلت بما يوجد ، فمثلها كمثل السراب ، وإن مثلت بما يرى ، فهي كهذه الظلمات التي وصف . قال أيضاً : إن شئت مثل بالسراب ، وإن شئت مثل بهذه الظلمات ، فأو للإباحة حسبا تقدم من القول في ﴿ أَوْ كَصَيِّبٍ ﴾ ^(١) قال الجرجاني : الآية الأولى : في ذكر أعمال الكفار ، والثانية : في ذكر كفرهم ، ونسق الكفر على أعمالهم لأنه أيضاً من أعمالهم . قال القشيري : فعند الزجاج التمثيل وقع لأعمال الكفار ، وعند الجرجاني لكفر الكفار ﴿ فِي بَحْرِ لَحْمٍ ﴾ اللجة : معظم الماء ، والجمع : لجج ، وهو الذي لا يدرك لعمقه . ثم وصف سبحانه هذا البحر بصفة أخرى فقال : ﴿ يَغْشَاهُ مَوْجٌ ﴾ أي : يعلو هذا البحر موج فيستره ويغطيه بالكلية ، ثم وصف هذا الموج بقوله : ﴿ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ ﴾ أي : من فوق هذا الموج ثم وصف الموج الثاني فقال : ﴿ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ﴾ أي : من فوق ذلك الموج الثاني سحب ، فيجتمع حينئذ عليهم خوف البحر وأمواجه ، والسحاب المرتفع فوقه . وقيل إن المعنى : يغشاه موج من بعد موج ، فيكون الموج يتبع بعضه بعضاً حتى كأنه بعضه فوق بعض ، والبحر أخوف ما يكون إذا توالى أمواجه ، فإذا انضم إلى ذلك وجود السحاب من فوقه ، زاد الخوف شدة ، لأنها تستر النجوم التي يهتدي بها من في البحر ، ثم إذا أمطرت تلك السحب وهبت الريح المعتادة في الغالب عند نزول المطر ، تكاثفت الهموم ، وترادفت الغيوم ، وبلغ الأمر إلى الغاية التي ليس وراءها غاية ، ولهذا قال سبحانه ﴿ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ﴾ أي : هي ظلمات ،

أو هذه ظلمات متكاثفة مترادفة ، ففي هذه الجملة بيان لشدة الأمر وتعاضله ، وقرأ ابن محيصن والبزي « **سحاب ظلمات** » بإضافة سحاب إلى ظلمات ، ووجه الإضافة أن السحاب يرتفع وقت هذه الظلمات ، فأضيف إليها لهذه الملابسة . وقرأ الباقون بالقطع والتنوين .

ومن غرائب التفاسير أنه سبحانه أراد بالظلمات : أعمال الكافر ، وبالبحر اللجّي : قلبه ، وبالموج فوق الموج : ما يعيش قلبه من الجهل والشك والخيرة . والسحاب : الرين والختم والطبع على قلبه ، وهذا تفسير هو عن لغة العرب بمكان بعيد . ثم بالغ سبحانه في هذه الظلمات المذكورة بقوله ﴿ **إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا** ﴾ وفاعل أخرج : ضمير يعود على مقدّر دلّ عليه المقام ، أي : إذا أخرج الحاضر في هذه الظلمات أو من ابتلي بها . قال الزجاج وأبو عبيدة : المعنى ، لم يرها ولم يكده . وقال الفراء : إن كاد زائدة . والمعنى : إذا أخرج يده لم يرها ، كما تقول : ما كدت أعرفه . وقال المبرد : يعني لم يرها إلا من بعد الجهد . قال النحاس : أصح الأقوال في هذا أن المعنى لم يقارب رؤيتها ، فإذا لم يرها رؤية بعيدة ولا قريبة ، وجملة ﴿ **وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ** ﴾ مقرّرة لما قبلها من كون أعمال الكفرة على تلك الصفة ، والمعنى : ومن لم يجعل الله له هداية فما له من هداية . قال الزجاج : ذلك في الدنيا ، والمعنى : من لم يهده الله لم يهتد ، وقيل : المعنى من لم يجعل له نوراً يمشي به يوم القيامة فما له من نور يهتدي به إلى الجنة ﴿ **أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ﴾ قد تقدّم تفسير مثل هذه الآية في سورة سبحان^(١) ، والخطاب لكل من له أهلية النظر ، أو للرسول ﷺ ، وقد علمه من جهة الاستدلال ؛ ومعنى ﴿ **أَلَمْ تَرَ** ﴾ ألم تعلم ، والهمزة للتقرير ، أي : قد علمت علماً يقينياً شبيهاً بالمشاهدة ، والتسبيح التنزيه في ذاته وأفعاله وصفاته عن كل ما لا يليق به ، ومعنى ﴿ **مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ﴾ من هو مستقرّ فيهما من العقلاء وغيرهم ، وتسبيح غير العقلاء ما يسمع من أصواتها ، ويشاهد من أثر الصنعة البديعة فيها . وقيل : إن التسبيح هنا هو الصلاة من العقلاء ، والتنزيه من غيرهم . وقد قيل : إن هذه الآية تشمل الحيوانات والجمادات ، وأن آثار الصنعة الإلهية في الجمادات ناطق وخبر باتصافه سبحانه بصفات الجلال والكمال وتنزهه عن صفات النقص ، وفي ذلك تقرير للكفار وتوبيخ لهم حيث جعلوا الجمادات التي من شأنها التسبيح لله سبحانه شركاء له يعبدونها كعبادته عز وجل . وبالجملة فإنه ينبغي حمل التسبيح على ما يليق بكل نوع من أنواع المخلوقات على طريقة عموم المجاز . قرأ الجمهور ﴿ **وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ** ﴾ بالرفع للطير والنصب لصافات على أن الطير معطوفة على من ، وصافات منتصب على الحال . وقرأ الأعرج ﴿ **وَالطَّيْرُ** ﴾ بالنصب على المفعول معه ، وصافات حال أيضاً . قال الزجاج : وهي أجود من الرفع . وقرأ الحسن وخارجه عن نافع ﴿ **وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ** ﴾ برفعهما على الابتداء والخبر ، ومفعول صافات : محذوف ، أي : أجنحتها ، وخصّ الطير بالذكر مع دخولها تحت من في السموات والأرض لعدم استمرار استقرارها في الأرض وكثرة لبثها في الهواء وهو ليس من السماء ولا من الأرض ، ولما فيها من الصنعة البديعة التي تقدر بها تارة على الطيران ، وتارة على المشي بخلاف غيرها من الحيوانات ، وذكر حالة من حالات

(١) أي في سورة الإسراء الآية : ٤٤ .

الطير ، وهي كون صدور التسييح منها حال كونها صافات لأجنحتها ، أن هذه الحالة هي أغرب أحوالها ، فإن استقرارها في الهواء مسبحة من دون تحريك لأجنحتها ، ولا استقرار على الأرض من أعظم صنع الله الذي أتقن كل شيء . ثم زاد في البيان فقال : ﴿ كَلَّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾ أي : كل واحد مما ذكر ، والضمير في علم : يرجع إلى كل ، والمعنى : أن كل واحد من هذه المسبحات لله قد علم صلاة المصلي ، وتسبيح المسبح ، وقيل المعنى : أن كل مصلي ومسبح قد علم صلاة نفسه وتسبيح نفسه . قيل : والصلاة هنا بمعنى التسبيح ، وكرر للتأكيد ، والصلاة قد تسمى تسبيحاً . وقيل : المراد بالصلاة هنا الدعاء ، أي : كل واحد قد علم دعاءه وتسبيحه . وفائدة الإخبار بأن كل واحد قد علم ذلك أن صدور هذا التسبيح هو عن علم علمها الله ذلك وألمها إليه ، لا أن صدوره منها على طريقة الاتفاق بلا روية ، وفي ذلك زيادة دلالة على بديع صنع الله سبحانه وعظيم شأنه ، كونه جعلها مسبحة له عالمة بما يصدر منها غير جاهلة له ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾ هذه الجملة مقررّة لما قبلها ، أي : لا تخفى عليه طاعتهم ولا تسبيحهم ، ويجوز أن يكون الضمير في ﴿ عَلِمَ ﴾ لله سبحانه ، أي : كل واحد من هذه المسبحة قد علم الله صلواته له وتسبيحه إياه ، والأول : أرجح لاتفاق القراء على رفع كل ، ولو كان الضمير في علم لله لكان نصب كل أولى . وذكر بعض المفسرين أنها قراءة طائفة من القراء عِلِمَ : على البناء للمفعول . ثم بين سبحانه أن المبدأ منه والمعاد إليه فقال : ﴿ وَفِي ذَلِكَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : له لا غيره ﴿ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾ لا إلى غيره ، والمصير : الرجوع بعد الموت . وقد تقدّم تفسير مثل هذه الآية في غير موضع . ثم ذكر سبحانه دليلاً آخر من الآثار العلوية ، فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْجِي السَّحَابَ ﴾ الإجزاء : السوق قليلاً قليلاً ، ومنه قول النابغة :

إني أتيتك من أهلي ومن وطني أَرْجِي حُشَاشَةَ نَفْسٍ مَا بِهَا رَمَقٌ
وقوله أيضاً :

أَسْرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْجَوَازِ سَارِيَةً تُرْجِي الشَّمَالَ عَلَيْهِ جَامِدَ الْبَرْدِ

والمعنى : أنه سبحانه يسوق السحاب سوقاً رقيقاً إلى حيث يشاء ﴿ ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ ﴾ أي : بين أجزائه ، فيضم بعضه إلى بعض ، ويجمعه بعد تفرقه ليقوى ويتصل ويكتف ، والأصل في التأليف : الهمز . وقرأ ورش وقالون عن نافع ﴿ يُؤَلَّفُ ﴾ بالواو تخفيفاً ، والسحاب : واحد في اللفظ ، ولكن معناه جمع ، ولهذا دخلت بين عليه لأن أجزائه في حكم المفردات له . قال القراء : إن الضمير في بينه راجع إلى جملة السحاب ، كما تقول : الشجر قد جلست بينه ، لأنه جمع وأفرد الضمير باعتبار اللفظ ﴿ ثُمَّ يُجْعَلُهُ رُكَّامًا ﴾ أي : متراكماً يركب بعضه بعضاً . والركم : جمع الشيء ، يقال : ركم الشيء يركمه ركاماً ، أي : جمعه وألقى بعضه على بعض وارتكم الشيء وتراكم إذا اجتمع ، والركمة : الطين المجموع ، والركام : الرمل المتراكب ﴿ فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ الودق : المطر عند جمهور المفسرين ، ومنه قول الشاعر :

فَلَا مَرْئِيَّةَ وَدَقَّتْ وَدَقَّتْهَا وَلَا أَرْضَ أَبْقَلَ إِبْقَالَهَا

وقال امرؤ القيس :

فدمعهُمَا وَذَقَّ وَسَخَّ وَدَيْمَةً وَسَكَبَ وَتَوَكَّأَفَ وَتَنَهَمِلَانِ

يقال : ودقت السحاب فهي وادقة المطر يدق ، أي : قطر يقطر ، وقيل : إن الودق البرق ، ومنه قول الشاعر :

أَثَرَنَ عَجَاجَةً وَخَرَجَنَ مِنْهَا تُخْرُوجُ الْوَدْقُ مِنْ خَلَلِ السَّحَابِ

والأول : أولى ، ومعنى ﴿ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ من فتوقه التي هي مخارج القطر ، وجملة ﴿ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ في محل نصب على الحال ، لأن الرؤية هنا هي البصرية . وقرأ ابن عباس وابن مسعود والضحاك وأبو العالية ﴿ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ على الأفراد . وقد وقع الخلاف في خلال ، هل هو مفرد كحجاب ؟ أو جمع كجبال ؟ ﴿ وَيُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ ﴾ المراد بقوله من سماء : من عال ، لأن السماء قد تطلق على جهة العلو ، ومعنى من جبال : من قطع عظام تشبه الجبال ، ولفظ فيها في محل نصب على الحال ، و ﴿ مِنْ ﴾ في من برد للتبعيض ، وهو مفعول ينزل . وقيل : إن المفعول محذوف ، والتقدير : ينزل من جبال فيها من برد برداً . وقيل : إن من في من برد زائدة ، والتقدير : ينزل من السماء من جبال فيها برد . وقيل : إن في الكلام مضافاً محذوفاً ، أي : ينزل من السماء قدر جبال ، أو مثل جبال من برد إلى الأرض . قال الأخفش : إن من في من جبال وفي برد زائدة في الموضعين ، والجبال والبرد في موضع نصب ، أي : ينزل من السماء برداً يكون كالجبال . والحاصل أن ﴿ مِنْ ﴾ في من السماء لابتداء الغاية بلا خلاف و ﴿ مِنْ ﴾ في من جبال فيها ثلاثة أوجه : الأول : لابتداء الغاية فتكون هي ومجرورها بدلاً من الأولى بإعادة الخافض بدل اشتغال . الثاني : أنها للتبعيض فتكون على هذا هي ومجرورها في محل نصب على أنها مفعول الإنزال ، كأنه قال : وينزل بعض جبال : الثالث : أنها زائدة ، أي : ينزل من السماء جبالاً . وأما ﴿ مِنْ ﴾ في من برد ففيها أربعة أوجه : الثلاثة المتقدمة . والرابع : أنها لبيان الجنس ، فيكون التقدير على هذا الوجه : وينزل من السماء بعض جبال التي هي البرد . قال الزجاج : معنى الآية : وينزل من السماء من جبال برد فيها كما تقول : هذا خاتم في يدي من حديد ، أي : خاتم حديد في يدي ، لأنك إذا قلت هذا خاتم من حديد وخاتم حديد كان المعنى واحداً انتهى . وعلى هذا يكون من برد في موضع جر صفة لجبال كما كان من حديد صفة لخاتم ويكون مفعول ينزل من جبال ، ويلزم من كون الجبال برداً أن يكون المنزل برداً . وذكر أبو البقاء أن التقدير : شيئاً من جبال ، فحذف الموصوف واكتفى بالصفة ﴿ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أي : يصيب بما ينزل من البرد من يشاء أن يصيبه من عباده ﴿ وَيَصْرِفُهُ عَمَّنْ يَشَاءُ ﴾ منهم ، أو يصيب به مال من يشاء ويصرفه عن مال من يشاء ، وقد تقدّم الكلام عن مثل هذا في البقرة ﴿ يَكَاذِبْنَ سَنًا بَرَّاقَةً يَدُوهْنَ يَذُوبُ بِهَا أَبْصَارٌ ﴾ السنّا : الضوء ، أي : يكاد ضوء البرق الذي في السحاب يذهب بالأبصار من شدة بريقه ، وزيادة لمعانه ، وهو كقوله : ﴿ يَكَاذِبُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ قال الشماخ :

وَمَا كَادَتْ إِذَا رَفَعَتْ سَنَاهَا لِيُبْصِرَ ضَوْءُهَا إِلَّا الْبَصِيرُ

وقال امرؤ القيس :

يُضِيءُ سَنَاهُ أَوْ مَصَابِيحُ رَاهِبٍ أَهَانَ السَّلَيطَ فِي الذُّبَالِ الْمُفْتَلِ

فالسنا بالقصر : ضوء البرق ، وبالمَد : الرفعة ، كذا قال المبرد وغيره . وقرأ طلحة بن مصرف ويحيى ابن وثاب ﴿ سَنَا بَرْقِهِ ﴾ بالمَد على المبالغة في شدة الضوء والصفاء ، فأطلق عليه اسم الرفعة والشرف . وقرأ طلحة ويحيى أيضاً بضم الباء من برقه وفتح الراء . قال أحمد بن يحيى ثعلب : وهي على هذه القراءة جمع برق . وقال النحاس : البرقة المقدار من البرق والبرقة الواحدة . وقرأ الجحدري وابن القعقاع ﴿ يَذْهَبُ ﴾ بضم الباء وكسر الهاء من الإذهاب . وقرأ الباقون ﴿ سَنَا ﴾ بالقصر ، و ﴿ بَرْقِهِ ﴾ بفتح الباء ، وسكون الراء ، و ﴿ يَذْهَبُ ﴾ بفتح الباء والهاء من الذهاب ، وخطأ قراءة الجحدري وابن القعقاع الأخفش وأبو حاتم . ومعنى ذهاب البرق بالأبصار : خطفه إياها من شدة الإضاءة وزيادة البريق ، والباء في الأبصار على قراءة الجمهور : للإلصاق ، وعلى قراءة غيرهم : زائدة ﴿ يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ أي : يعاقب بينهما ، وقيل : يزيد في أحدهما وينقص الآخر ، وقيل : يقلبهما باختلاف ما يقدره فيهما من خير وشر ونفع وضرر ، وقيل : بالحر والبرد ، وقيل : المراد بذلك تغيير النهار بظلمة السحاب مرة وبضوء الشمس أخرى ، وتغيير الليل بظلمة السحاب تارة ، وبضوء القمر أخرى ، والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾ إلى ما تقدم ، ومعنى العبرة : الدلالة الواضحة التي يكون بها الاعتبار ، والمراد بأولي الأبصار : كل من له بصر ويصبر به . ثم ذكر سبحانه دليلاً ثالثاً من عجائب خلق الحيوان ، ويدعي صنعته فقال : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ ﴾ قرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحزمة والكسائي ﴿ وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ ﴾ وقرأ الباقون ﴿ خَلَقَ ﴾ والعنيان صحيحان ، والدابة : كل ما دبَّ على الأرض من الحيوان ، يقال : دبَّ يدبُّ فهو دابٌّ ، والهاء : للمبالغة ، ومعنى ﴿ مِنْ مَّاءٍ ﴾ من نطفة ، وهي : المنى ، كذا قال الجمهور . وقال جماعة : إن المراد الماء المعروف ، لأن آدم خلق من الماء والطين . وقيل : في الآية تنزيل الغالب منزلة الكل على القول الأول ، لأن في الحيوانات من لا يتولد عن نطفة ، ويخرج من هذا العموم الملائكة فإنهم خلقوا من نور ، والجآن فإنهم خلقوا من نار . ثم فصل سبحانه أحوال كل دابة فقال : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ ﴾ وهي : الحيات ، والحوت ، والدود ، ونحو ذلك ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رَجْلَيْنِ ﴾ الإنسان والطير ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ ﴾ سائر الحيوانات ، ولم يتعرَّض لما يمشي على أكثر من أربع لقلته ، وقيل : لأن المشي على أربع فقط وإن كانت القوائم كثيرة ، وقيل : لعدم الاعتداد بما يمشي على أكثر من أربع ، ولا وجه لهذا فإن المراد التنبيه على بديع الصنع وكال القدرة ، فكيف يقال بعدم الاعتداد بما يمشي على أكثر من أربع ؟ وقيل : ليس في القرآن ما يدل على عدم المشي على أكثر من أربع ، لأنه لم ينف ذلك ولا جاء بما يقتضي الحصر ، وفي مصحف أبي ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَكْثَرٍ ﴾ فعمَّ بهذه الزيادة جميع ما يمشي على أكثر من أربع : كالسرطان والعنكب وكثير من خشاش الأرض ﴿ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ مما ذكره ها هنا ، ومما لم يذكره ، كالجملات مركبها وبسيطها ، ناميها وغير ناميها ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ لا يعجزه شيء ، بل الكل من مخلوقاته داخل تحت قدرته

سبحانه ﴿لقد أنزلنا آيات مبینات﴾ أي : القرآن ، فإنه قد اشتمل على بيان كل شيء ، وما فرطنا في الكتاب من شيء ، وقد تقدّم بيان مثل هذا في غير موضع ﴿والله يهدي من يشاء﴾ بتوفيقه للنظر الصحيح ، وإرشاده إلى التأمل الصادق ﴿إلى صراطٍ مُستقيم﴾ إلى طريق مستوي لا عوج فيه ، فيتوصل بذلك إلى الخير التام وهو نعيم الجنة .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿والذين كفّروا أعمالهم كسراب﴾ قال : هو مثل ضربه الله لرجل عطش ، فاشتدّ عطشه ، فرأى سراباً فحسبه ماء ، فطلبه فظن أنه قدر عليه حتى أتى ، فلما أتاه لم يجده شيئاً ، وقبض عند ذلك ، يقول : الكافر كذلك السراب إذا أتاه الموت لم يجد عمله يغني عنه شيئاً ، ولا ينفعه إلا كما نفع السراب العطشان ﴿يغشاه موج﴾ يعني بذلك : الغشاوة التي على القلب والسمع والبصر . وأخرج ابن جرير عنه بقية : بأرض مستوية . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبيه عن أصحاب النبي ﷺ « إِنَّ الْكَافِرَ يُعْثُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرُذّاً عَطِشاً ، فيقولون : أين الماء ؟ فيتمثل لهم السراب ، فيحسبونه ماءً ، فينطلقون إليه فيجدون الله عنده فيوقم حسابهم ، والله سريع الحساب » وفي إسناده السدي عن أبيه ، وفيه مقال معروف . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة في قوله : ﴿كل قد علم صلاته وتسيّحه﴾ قال : الصلاة للإنسان والتسيّح لما سوى ذلك من خلقه . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿والطير صافات﴾ قال : بسط أجنحتهن . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿يكاد سنا برفه﴾ يقول : ضوء برفه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن ابن عباس قال : كل شيء يمشي على أربع إلا الإنسان . وأقول : هذه الطيور على اختلاف أنواعها تمشي على رجلين ، وهكذا غيرها ، كالنعامة فإنها تمشي على رجلين ، وليست من الطير ، فهذه الكلية المروية عنه رضي الله عنه لا تصحّ .

﴿ويَقُولُونَ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ فِرْقٌ مِّنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (٤٧) وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فِرْقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٩﴾ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ أَلَّا يَكُونَ لَهُمُ الْظَالِمُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَّعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٣﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿٥٤﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا مِنْهُمْ تَارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾ ﴿

شرح سبحانه في بيان أحوال من لم تحصل له الهداية إلى الصراط المستقيم فقال : ﴿ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ﴾ وهؤلاء هم المنافقون الذين يظهرون الإيمان ، ويبتغون الكفر ، ويقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ، فإنهم كما حكى الله عنهم ها هنا ينسبون إلى أنفسهم الإيمان بالله وبالرسول والطاعة لله ولرسوله نسبة بمجرد اللسان ، لا عن اعتقاد صحيح ، ولهذا قال : ﴿ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ ﴾ أي : من هؤلاء المنافقين القائلين هذه المقالة ﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ أي : من بعد ما صدر عنهم ما نسبوه إلى أنفسهم من دعوى الإيمان والطاعة ، ثم حكم عليهم سبحانه وتعالى بعدم الإيمان فقال : ﴿ وَمَا أُولَٰئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي : ما أولئك القائلون هذه المقالة بالمؤمنين على الحقيقة ، فيشمل الحكم بنفي الإيمان بجميع القائلين ، ويندرج تحتهم من تولى اندراجاً أولاً . وقيل : إن الإشارة بقوله : ﴿ أُولَٰئِكَ ﴾ راجع إلى من تولى ، والأول : أولى . والكلام مشتمل على حكمين : الحكم الأول على بعضهم بالتولي ، والحكم الثاني على جميعهم : بعدم الإيمان . وقيل : أراد بمن تولى : من تولى عن قبول حكمه ﷺ ، وقيل : أراد بذلك رؤساء المنافقين ، وقيل : أراد بتولي هذا الفريق رجوعهم إلى الباقين ، ولا ينافي ما تحتمله هذه الآية باعتبار لفظها ورودها على سبب خاص كما سيأتي بيانه . ثم وصف هؤلاء المنافقين بأن فريقاً منهم يعرضون عن إجابة الدعوة إلى الله وإلى رسوله في خصوماتهم ، فقال : ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ﴾ أي : ليحكم الرسول بينهم ، فالضمير راجع إليه لأنه المباشر للحكم وإن كان الحكم في الحقيقة لله سبحانه ، ومثل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ و ﴿ إِذَا ﴾ في قوله : ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْضِرُونَ ﴾ هي الفجائية ، أي : فاجأ فريق منهم الإعراض عن المحاكمة إلى الله والرسول ، ثم ذكر سبحانه أن إعراضهم إنما هو إذا كان الحق عليهم ، وأما إذا كان لهم ، فإنهم يذعنون لعلمهم بأن رسول الله ﷺ لا يحكم إلا بالحق ، فقال : ﴿ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴾ قال الزجاج : الإذعان : الإسراع مع الطاعة ، يقال : أذعن لي بحقي ، أي : طأوعني لما كنت أتمس منه وصار يسرع إليه ، وبه قال مجاهد . وقال الأخفش وابن الأعرابي : مذعنين مقرين . وقال النقاش : مذعنين : خاضعين . ثم قسم الأمر في إعراضهم عن حكومته إذا كان الحق عليهم فقال : ﴿ أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ وهذه الهمزة للتوبيخ والتقريع لهم ، والمرض : النفاق ، أي : أكان هذا الإعراض منهم بسبب النفاق الكائن في قلوبهم ﴿ أَمْ ارْتَابُوا ﴾ وشكوا في أمر نبوته ﷺ وعذله في الحكم ﴿ أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولَهُ ﴾ والحيف : الميل في الحكم ؛ يقال : حاف في قضيته ، أي : جار فيما حكم به ، ثم أضرب عن هذه الأمور التي صدرها بالاستفهام الإنكاري فقال : ﴿ بَلْ أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ أي : ليس ذلك لشيء مما ذكر ، بل لظلمهم وعنادهم ؛ فإنه لو كان الإعراض لشيء مما ذكر لما أتوا إليه مذعنين إذا كان الحق لهم ، وفيه هذه الآية دليل على وجوب الإجابة إلى القاضي العالم بحكم الله ، العادل في حكمه ، لأن العلماء ورثة الأنبياء ، والحكم من قضاة الإسلام العالمين بحكم الله العارفين بالكتاب والسنة العادلين في القضاء هو حكم بحكم الله ،

وحكم رسوله ، فالداعي إلى التحاكم إليهم قد دعا إلى الله وإلى رسوله ، أي : إلى حكمهما . قال ابن خويز منداد : واجب على كل من دعى إلى مجلس الحاكم أن يجيب ، ما لم يعلم أن الحاكم فاسق . قال القرطبي : في هذه الآية دليل على وجوب إجابة الداعي إلى الحاكم ، لأن الله سبحانه ذم من دعى إلى رسوله ليحكم بينه وبين خصمه فلم يجب بأقبح الذم ، فقال : ﴿ أَلَمْ يَأْتِ قُلُوبَهُمْ مَرَضٌ ﴾ الآية . انتهى ، فإن كان القاضي مقصراً ، لا يعلم بأحكام الكتاب والسنة ، ولا يعقل حجج الله ، ومعاني كلامه ، وكلام رسوله ، بل كان جاهلاً جهلاً بسيطاً ، وهو من لا علم له بشيء من ذلك ، أو جاهلاً مركباً ، وهو من لا علم عنده بما ذكرنا ، ولكنه قد عرف بعض اجتهادات المجتهدين ، واطلع على شيء من علم الرأي ، فهذا في الحقيقة جاهل ، وإن اعتقد أنه يعلم بشيء من العلم ، فاعتقاده باطل ؛ فمن كان من القضاة هكذا ، فلا تجب الإجابة إليه ، لأنه ليس ممن يعلم بحكم الله ورسوله حتى يحكم به بين المتخاصمين إليه ، بل هو من قضاة الطاغوت ، وحكام الباطل ، فإن ما عرفه من علم الرأي إنما رخص في العمل به للمجتهد الذي هو منسوب إليه ، عند عدم الدليل من الكتاب والسنة ، ولم يرخص فيه لغيره ممن يأتي بعده . وإذا تقرّر لديك هذا وفهمته حق ففهمه علمت أن التقليد والانتساب إلى عالم من العلماء دون غيره والتقييد بجميع ما جاء به من رواية ورأي وإهمال ما عدها من أعظم ما حدث في هذه الملة الإسلامية من البدع المضلة ، والفواقر الموحشة ، فإننا لله وإنا إليه راجعون . وقد أوضحنا هذا في مؤلفنا الذي سميناه [القول المفيد في حكم التقليد] وفي مؤلفنا الذي سميناه [أدب الطلب ومنتهى الأرب] فمن أراد أن يقف على حقيقة هذه البدعة التي طبقت الأقطار الإسلامية فليرجع إليهما . ثم لما ذكر ما كان عليه أهل النفاق ، أتبع بما يجب على المؤمنين أن يفعلوه إذا دعوا إلى حكم الله ورسوله ، فقال : ﴿ إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ قرأ الجمهور : بنصب (قول) على أنه خبر كان واسمها أن يقولوا . وقرأ عليّ والحسن وابن أبي إسحاق برفع « قول » على أنه الاسم ، وأن المصدرية وما في حيزها الخبر ، وقد رجحت القراءة الأولى بما تقرّر عند النحاة من أنه إذا اجتمع معرفتان ، وكانت إحداها أعرف ، جعلت التي هي أعرف اسماً . وأما سيبويه فقد خير بين كل معرفتين ولم يفرق هذه التفرقة ، وقد قدّمنا الكلام على الدعوة إلى الله ورسوله للحكم بين المتخاصمين ، وذكرنا من تجب الإجابة إليه من القضاة ، ومن لا تجب ﴿ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ أي : أن يقولوا هذا القول لا قولاً آخر ، وهذا وإن كان على طريقة الخبر فليس المراد به ذلك ، بل المراد به تعليم الأدب الشرعي عند هذه الدعوة من أحد المتخاصمين للآخر . والمعنى : أنه ينبغي للمؤمنين أن يكونوا هكذا بحيث إذا سمعوا الدعاء المذكور قابلهوا بالطاعة والإذعان . قال مقاتل وغيره : يقولون سمعنا قول النبي ﷺ وأطعنا أمره ، وإن كان ذلك فيما يكرهونه ويضرهم ، ثم أثنى سبحانه عليهم بقوله : ﴿ وَأُولَئِكَ ﴾ أي : المؤمنون الذين قالوا هذا القول ﴿ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ أي : الفائزون بخير الدنيا والآخرة ، ثم أردف الثناء عليهم بثناء آخر ، فقال : ﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَحْزَنْهُ اللَّهُ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ وهذه الجملة مقررة لما قبلها من حسن حال المؤمنين وترغيب من عداهم إلى الدخول في عدادهم والمتابعة لهم في طاعة الله ورسوله والخشية من الله عز وجل والتقوى

له . قرأ حفص ﴿ وَيَقْهَهُ ﴾ بإسكان القاف على نية الجزم . وقرأ الباقون بكسرهما ، لأن جزم هذا الفعل يحذف آخره ، وأسكن الهاء أبو عمرو وأبو بكر واختلس الكسرة يعقوب وقالون عن نافع والثني عن أبي عمرو وحفص وأشيع كسرة الهاء الباقون . قال ابن الأنباري : وقراءة حفص هي على لغة من قال : لم أر زيدا ، ولم أشر طعاماً يسقطون الياء للجزم ثم يسكنون الحرف الذي قبلها ومنه قول الشاعر :

قَالَتْ سُلَيْمَى اشْتَرَى لَنَا ذَقِيقاً

وقول الآخر :

عَجِبْتُ لِمَوْلُودٍ وَلَيْسَ لَهُ أَبٌ وَذِي وَلَدٍ لَمْ يَلِدْهُ أَبَوَانِ

وأصله يلد بكسر اللام ، وسكون الدال للجزم ، فلما سكن اللام التقى ساكنان ، فلو حرك الأوّل لرجع إلى ما وقع الفرار منه ، فحرك ثانيهما وهو الدال . ويمكن أن يقال إنه حرك الأوّل على أصل التقاء الساكنين ، وبقي السكون على الدال لبيان ما عليه أهل هذه اللغة ولا يضّر الرجوع إلى ما وقع الفرار منه ، فهذه الحركة غير تلك الحركة والإشارة بقوله : فأولئك هم الفائزون إلى الموصوفين بما ذكر من الطاعة والخشية والتقوى ، أي : هم الفائزون بالنعيم الدنيوي ، والأخروي ، لا من عداهم . ثم حكى سبحانه عن المنافقين أنهم لما كرهوا حكمه ، أقسموا بأنه لو أمرهم بالخروج إلى الغزو لخرجوا فقال : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ ﴾ أي : لئن أمرتهم بالخروج إلى الجهاد ليخرجن ، وجهد أيمانهم منتصب على أنه مصدر مؤكد للفعل المحذوف الناصب له ، أي : أقسموا بالله يجهدون أيمانهم جهداً . ومعنى جهد أيمانهم : طاقة ما قدرُوا أن يحلفوا ، مأخوذ من قولهم جهد نفسه : إذا بلغ طاقتها وأقصى وسعها . وقيل : هو منتصب على الحال والتقدير : مجتهدين في أيمانهم ، كقولهم : افعل ذلك جهداً ، وطاقتك ، وقد خلط الزخشرى الوجهين فجعلهما واحداً . وجواب القسم قوله : ﴿ لَيَخْرُجُنَّ ﴾ ولما كانت مقاتلتهم هذه كاذبة ، وأيمانهم فاجرة ردّ الله عليهم ، فقال : ﴿ قُلْ لَا تَقْسَمُوا ﴾ أي : ردّ عليهم زاجراً لهم ، وقل لهم لا تقسموا ، أي : لا تحلفوا على ما تزعمونه من الطاعة والخروج إلى الجهاد إن أمرتم به ، وها هنا تمّ الكلام . ثم ابتداءً فقال : ﴿ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ﴾ وارتفاع طاعة على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أي : طاعتهم طاعةً معروفةً بأنها طاعة نفاقية لم تكن عن اعتقاد ، ويجوز أن تكون طاعة مبتدأ ، لأنها قد خصصت بالصفة ، ويكون الخبر مقدراً ، أي : طاعة معروفة أولى بكم من أيمانكم ، ويجوز أن ترتفع بفعل محذوف ، أي : لتكن منكم طاعة أو لتوجد ، وفي هذا ضعف لأن الفعل لا يحذف إلا إذا تقدّم ما يشعر له . وقرأ زيد بن عليّ ، والترمذي ، طاعة بالنصب على المصدر لفعل محذوف ، أي : أطيعوا طاعة ﴿ إِنْ أَمَرَ خَيْرٌ ﴾ بما تعملون من الأعمال وما تضمرونه من المخالفة لما تنطق به ألسنتكم ، وهذه الجملة تعليل لما قبلها من كون طاعتهم طاعة نفاق . ثم أمر الله سبحانه نبيه ﷺ أن يأمرهم بطاعة الله ورسوله فقال : (قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ) طاعة ظاهرة وباطنة ، بخلوص اعتقاد ، وصحة نية ، وهذا التكرير منه تعالى لتأكيد وجوب الطاعة عليهم ، فإن قوله : ﴿ قُلْ لَا تَقْسَمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً ﴾ في حكم الأمر بالطاعة ، وقيل :

إنهما مختلفان ، فالأول : نهي بطريق الرد والتوبيخ ، والثاني : أمر بطريق التكليف لهم ، والإيجاب عليهم ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ خطاب للمأمورين ، وأصله فإن تولوا فحذف إحدى التاءين تخفيفاً ، وفيه رجوع من الخطاب مع رسول الله ﷺ إلى الخطاب لهم لتأكيد الأمر عليهم ، والمبالغة في العناية بهديتهم إلى الطاعة والانقياد ، وجواب الشرط قوله : ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ ﴾ أي : فاعلموا أنما على النبي ﷺ ما حمل مما أمر به من التبليغ وقد فعل ، وعليكم ما حملتم ، أي : ما أمرتم به من الطاعة ، وهو وعيد لهم ، كأنه قال لهم : فإن توليتهم فقد صرتم حاملين للحمل الثقيل ﴿ وَإِنْ تَطِيعُوهُ ﴾ فيما أمركم به ونهاكم عنه ﴿ تَهْتَدُوا ﴾ إلى الحق وترشدوا إلى الخير وتفوزوا بالأجر ، وجملة ﴿ وما على الرسول إلا البلاغ المبين ﴾ مقررة لما قبلها ، واللام : إما للعهد ، فيراد بالرسول نبينا ﷺ ، وإما للجنس ، فيراد كل رسول ، والبلاغ المبين : التبليغ الواضح ، أو الموضح قيل : يجوز أن يكون قوله : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ ماضياً وتكون الواو لضمير الغائين ، وتكون هذه الجملة الشرطية مما أمر به رسول الله ﷺ أن يقول لهم ، ويكون في الكلام التفات من الخطاب إلى الغيبة ، والأول أرجح . ويؤيده الخطاب في قوله : ﴿ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ ﴾ وفي قوله : ﴿ وَإِنْ تَطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ﴾ ويؤيده أيضاً قراءة البرزي ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ بتشديد التاء ، وإن كانت ضعيفة لما فيها من الجمع بين ساكنين ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ هذه الجملة مقررة لما قبلها من أن طاعتهم لرسول الله ﷺ سبب لهدايتهم ، وهذا وعد من الله سبحانه لمن آمن بالله ، وعمل الأعمال الصالحات بالاستخلاف لهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم من الأمم ، وهو وعد يعم جميع الأمة . وقيل : هو خاص بالصحابة ، ولا وجه لذلك ، فإن الإيمان وعمل الصالحات لا يختص بهم ، بل يمكن وقوع ذلك من كل واحد من هذه الأمة ، ومن عمل بكتاب الله وسنة رسوله فقد أطاع الله ورسوله ، واللام في ﴿ لَيْسْتَخْلَفْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ جواب لقسم محذوف ، أو جواب للوعد بتنزيله منزلة القسم ، لأنه ناجز لا محالة ، ومعنى ليستخلفنهم في الأرض : ليجعلنهم فيها خلفاء يتصرفون فيها تصرف الملوك في مملوكاتهم ، وقد أبعد من قال إنها مختصة بالخلفاء الأربعة ، أو بالمهاجرين ، أو بأن المراد بالأرض أرض مكة ، وقد عرفت أن الإعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وظاهر قوله : ﴿ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ كل من استخلفه الله في أرضه فلا يخص ذلك ببني إسرائيل ولا أمة من الأمم دون غيرها . قرأ الجمهور ﴿ كَمَا اسْتَخْلَفَ ﴾ بفتح الفوقية على البناء للفاعل . وقرأ عيسى بن عمر وأبو بكر والمفضل عن عاصم بضمها على البناء للمفعول ، ومحل الكاف نصب على المصدرية ، أي : استخلفاً كما استخلف ، وجملة ﴿ وَلِيُمْكِنَ لَهُمْ دِينُهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ ﴾ معطوفة على ليستخلفنهم داخلة تحت حكمه كائنة من جملة الجواب ، والمراد بالتمكين هنا : التثبيت والتقريب ، أي : يجعله الله ثابتاً مقرراً يوسع لهم في البلاد ، ويظهر دينهم على جميع الأديان ، والمراد بالدين هنا : الإسلام ، كما في قوله : ﴿ وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً ﴾ ذكر سبحانه وتعالى الإستخلاف لهم أولاً ، وهو جعلهم ملوكاً وذكر التمكين ثانياً ، فأفاد ذلك أن هذا الملك ليس على وجه العروض والطرؤ ، بل على وجه الإستقرار والثبات ،

بحيث يكون الملك لهم ولعقبهم من بعدهم ، وجملة ﴿ وَلِيَذَّلْتَهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ﴾ معطوفة على التي قبلها . قرأ ابن كثير وابن محيصن ويعقوب وأبو بكر ﴿ لِيَذَّلْتَهُمْ ﴾ بالتخفيف من أبدل ، وهي قراءة الحسن ، واختارها أبو حاتم . وقرأ الباقر بالتشديد من بدّل ، واختارها أبو عبيد ، وهما لغتان ، وزيادة البناء تدلّ على زيادة المعنى ، فقراءة التشديد أرجح من قراءة التخفيف . قال النحاس : وزعم أحمد بن يحيى ثعلب أن بين التخفيف والتثقيل فرقاً ، وأنه يقال بدّلته ، أي : غيرته ، وأبدلته : أزلته وجعلت غيره . قال النحاس ، وهذا القول صحيح . والمعنى : أنه سبحانه يجعل لهم مكان ما كانوا فيه من الخوف من الأعداء أمناً ، ويذهب عنهم أسباب الخوف الذي كانوا فيه بحيث لا يخشون إلا الله سبحانه ولا يرجون غيره . وقد كان المسلمون قبل الهجرة وبعدها بقليل في خوف شديد من المشركين ، ولا يخرجون إلا في السلاح ، ولا يمسون ويصحبون إلى على ترقب لنزول المضرة بهم من الكفار ، ثم صاروا في غاية الأمن والدعة ، وأذلّ الله لهم شياطين المشركين وفتح عليهم البلاد ، ومهد لهم في الأرض ، ومكنهم منها ، فله الحمد ، وجملة ﴿ يَعْبُدُونِي ﴾ في محل نصب على الحال ويجوز أن تكون مستأنفة مسوقة للثناء عليهم ، وجملة ﴿ لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ﴾ في محل نصب على الحال من فاعل يعبدونني ، أي : يعبدونني ، غير مشركين بي في العبادة شيئاً من الأشياء ، وقيل معناه : لا يراؤون عبادتي أحداً ، وقيل معناه : لا يخافون غيري ، وقيل معناه : لا يحبون غيري ﴿ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ أي : من كفر هذه النعم بعد ذلك الوعد الصحيح ، أو من استمرّ على الكفر ، أو من كفر بعد إيمان ، فأولئك الكافرون هم الفاسقون ؛ أي : الكاملون في الفسق . وهو الخروج عن الطاعة والطغيان في الكفر وجملة ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ معطوفة على مقدّر يدلّ عليه ما تقدّم ، كأنه قيل لهم : فآمنوا واعملوا صالحاً وأقيموا الصلاة ، وقيل : معطوف على ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ ﴾ وقيل التقدير : فلا تكفروا وأقيموا الصلاة . وقد تقدّم الكلام على إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، وكرّر الأمر بطاعة الرسول للتأكيد وخصه بالطاعة ، لأن طاعته طاعة الله ، ولم يذكر ما يطيعونه فيه لقصد التعميم كما يشعر به الحذف على ما تقرّر في علم المعاني ، من أن مثل هذا الحذف مشعر بالتعميم ﴿ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴾ أي : أفعلوا ما ذكر من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وطاعة الرسول ، راجين أن يرحمكم الله سبحانه ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ قرأ ابن عامر وحمزة وأبو حيو « لا يحسبن » بالتحية بمعنى : لا يحسبن الذين كفروا ، وقرأ الباقر بالفوقية ، أي : لا تحسبن يا محمد ، والموصول : المفعول الأوّل ، ومعجزين : الثاني ، لأن الحسبان يتعدّى إلى مفعولين ، قاله الزجاج والقرّاء وأبو علي . وأما على القراءة الأولى ، فيكون المفعول الأوّل محذوفاً ، أي : لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم . قال النحاس : وما علمت أحداً بصرياً ولا كوفياً إلا وهو يخطيء قراءة حمزة ، ومعجزين معناه : فائتين . وقد تقدّم تفسيره وتفسير ما بعده .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : ﴿ وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ ﴾ الآية قال : أناس من المنافقين أظهروا الإيمان والطاعة ، وهم في ذلك يصدّون عن سبيل الله وطاعته ، وجهاد مع رسوله ﷺ . وأخرجوا أيضاً عن الحسن قال : إن الرجل كان يكون بينه وبين الرجل خصومة ، أو منازعة

على عهد رسول الله ﷺ ، فإذا دعي إلى النبي ﷺ وهو محق أذعن وعلم أن النبي ﷺ سيقضي له بالحق ، وإذا أراد أن يظلم فدعي إلى النبي ﷺ أعرض وقال : أنطلق إلى فلان ، فأنزل الله سبحانه ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ فقال رسول الله ﷺ : « مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَخِيهِ شَيْءٌ فِدْعَاؤُهُ إِلَى حَكْمٍ مِنْ حُكَّامِ الْمُسْلِمِينَ فَلَمْ يُجِبْ ، فَهُوَ ظَالِمٌ لَا حَقَّ لَهُ » . قال ابن كثير بعد أن ساق هذا المتن ما لفظه : وهذا حديث غريب وهو مرسل . وقال ابن العربي : هذا حديث باطل ، فأما قوله : فهو ظالم ، فكلام صحيح . وأما قوله : فلا حق له ، فلا يصح . ويحتمل أن يريد أنه على غير الحق انتهى . وأقول : أما كون الحديث مرسلًا فظاهر . وأما دعوى كونه باطلاً فمحتاجة إلى برهان ، فقد أخرجه ثلاثة من أئمة الحديث عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم كما ذكرنا ، ويبعد كل البعد أن ينفق عليهم ما هو باطل ، وإسناده عند ابن أبي حاتم هكذا : قال ابن أبي حاتم : حدثنا أبي ، حدثنا موسى بن إسماعيل ، حدثنا مبارك ، حدثنا الحسن فذكره . وليس في هؤلاء كذاب ولا وضاع . ويشهد له ما أخرجه الطبراني عن الحسن عن سمرة قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ دُعِيَ إِلَى سُلْطَانٍ فَلَمْ يُجِبْ ، فَهُوَ ظَالِمٌ لَا حَقَّ لَهُ » . انتهى . ولا يخفك أن قضية العدل وحكام الشرع الذين هم على الصفة التي قدّمنا لك قريباً هم سلاطين الدين المترجمون عن الكتاب والسنة ، المبينون للناس ما نزل إليهم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أتى قوم النبي ﷺ فقالوا : يا رسول الله ! لو أمرتنا أن نخرج من أموالنا لخرجنا ، فأنزل الله ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ﴾ الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في الآية قال : ذلك في شأن الجهاد ، قال يأمرهم أن لا يحلفوا على شيء ﴿ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ﴾ قال أمرهم أن يكون منهم طاعة معروفة للنبي ﷺ من غير أن يقسموا . وأخرج ابن المنذر عن مجاهد ﴿ طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ ﴾ يقول : قد عرفت طاعتكم ، أي : إنكم تكذبون به . وأخرج مسلم والترمذي وغيرهما عن علقمة بن وائل الحضرمي عن أبيه قال : « قدم زيد بن أسلم على رسول الله ﷺ فقال : أ رأيت إن كان علينا أمراء يأخذون منّا الحق ولا يعطوننا ؟ قال : فإنما عليهم ما حُمِّلُوا وعليكم ما حُمِّلْتُمْ » وأخرج ابن جرير وابن قانع والطبراني عن علقمة بن وائل الحضرمي عن سلمة بن يزيد الجعفي قال : قلت يا رسول الله ، فذكر نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن الزبير عن جابر أنه سأل : إن كان عليّ إمام فاجر فلقيت معه أهل ضلالة أقاتل أم لا ؟ قال : قاتل أهل الضلالة أينما وجدتهم ، وعلى الإمام ما حمل وعليكم ما حملتم . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن البراء في قوله : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ﴾ الآية . قال : فينا نزلت ونحن في خوف شديد ، وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن أبي العالية قال : كان النبي ﷺ وأصحابه بمكة نحواً من عشر سنين يدعون إلى الله وحده وعبادته وحده لا شريك له سرّاً ، وهم خائفون لا يؤمرون بالقتال ، حتى أمروا بالهجرة إلى المدينة فقدموا المدينة ، فأمرهم الله بالقتال ، وكانوا بها خائفين يمسون في السلاح ويصباحون في السلاح ، فغبروا^(١) بذلك ما شاء الله ، ثم إن رجلاً من أصحابه قال : يا رسول الله ! أبد الدهر نحن خائفون هكذا ؟ ما يأتي علينا يوم نأمن فيه ونضع فيه السلاح ؟ فقال رسول الله ﷺ : لن تغبروا إلا

(١) غَبَر ، يَغْبُرُ غُبُورًا : بقي . والغابرين : الماكثين الباقين .

يسيراً حتى يجلس الرجل منكم في الملأ العظيم محتبياً ليست فيهم حديدة ، فأنزل الله ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ إلى آخر الآية ، فأظهر الله ﷺ على جزيرة العرب ، فأمنوا ووضعوا السلاح . ثم إن الله قبض نبيه فكانوا كذلك آمنين في إمارة أبي بكر وعمر وعثمان حتى وقعوا فيما وقعوا وكفروا النعمة ، فأدخل الله عليهم الخوف الذي كان رفع عنهم ، واتخذوا الحجر والشرط ، وغيروا غير ما بهم . وأخرج ابن المنذر والطبراني في الأوسط والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل والضياء في المختارة عن أبي بن كعب ، قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، وآتهم الأنصار ، رمتهم العرب عن قوس واحدة ، فكانوا لا يبيتون إلا في السلاح ولا يصبحون إلا فيه ، فقالوا : أترون أنا نعيش حتى نبيت آمنين مطمئنين لا نخاف إلا الله ، فنزلت ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ الآية . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس ﴿ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئاً ﴾ قال : لا يخافون أحداً غيري . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد مثله ، قال : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ العاصون . وأخرج عبد بن حميد عن أبي العالية قال : كفر بهذه النعمة ، ليس الكفر بالله . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة ﴿ مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ قال : سابقين في الأرض .

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَسْتَعِذَّ بِكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ طَوَفُوتٍ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَعِذُّوا كَمَا اسْتَعِذَّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحاً فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ أَيْتَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَغْفِرْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْهُم مَفَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُبْرَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾﴾

لما فرغ سبحانه من ذكر ما ذكره من دلائل التوحيد رجع إلى ما كان فيه من الاستئذان فذكره ها هنا على وجه أخص فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسَ أَذُنُكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ والخطاب للمؤمنين وتدخل المؤمنات فيه تغليبا كما في غيره من الخطابات . قال العلماء : هذه الآية خاصة ببعض الأوقات . واختلفوا في

المراد بقوله : ﴿لَيْسَتْ أَذْنُكُمْ﴾ على أقوال : الأول أنها منسوخة ، قاله سعيد بن المسيب . وقال سعيد بن جبير : إن الأمر فيها للنبد لا للوجوب . وقيل : كان ذلك واجباً حيث كانوا لا أبواب لهم ولو عاد الحال لعاد الوجوب ، حكاه المهدوي عن ابن عباس . وقيل : إن الأمر هاهنا للوجوب ، وإن الآية محكمة غير منسوخة ، وأن حكمها ثابت على الرجال والنساء ؛ قال القرطبي : وهو قول أكثر أهل العلم . وقال أبو عبد الرحمن السلمي : إنها خاصة بالنساء . وقال ابن عمر : هي خاصة بالرجال دون النساء . والمراد بقوله : ﴿مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ العبيد والإماء ، والمراد بالذين لم يبلغوا الحلم الصبيان منكم ، أي : من الأحرار ، ومعنى ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ ثلاثة أوقات في اليوم واللييلة ، وعبر بالمرات عن الأوقات ، وانتصاب ثلاث مرات على الظرفية الزمانية ، أي : ثلاثة أوقات ، ثم فسر تلك الأوقات بقوله : ﴿مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ﴾ الخ ، أو منصوب على المصدرية ، أي : ثلاث استئذانات ؛ ورجح هذا أبو حيان فقال : والظاهر من قوله : ﴿ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ ثلاث استئذانات ، لأنك إذا قلت ضربتك ثلاث مرات لا يفهم منه إلا ثلاث ضربات . ويرد بأن الظاهر هنا متروك للقرينة المذكورة ، وهو التفسير بالثلاثة الأوقات . وقرأ الحسن وأبو عمرو في رواية الحلم بسكون اللام ، وقرأ الباقون بضمها . قال الأخفش : الحلم من حلم الرجل بفتح اللام ، ومن الحلم حلم بضم اللام يحلم بكسر اللام ، ثم فسر سبحانه الثلاث المرات فقال : ﴿مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ﴾ وذلك لأنه وقت القيام عن المضاجع ، وطرح ثياب النوم ، ولبس ثياب اليقظة ، وربما يبيت عرياناً ، أو على حال لا يحب أن يراه غيره فيها ، ومحل النصيب على أنه بدل من ثلاث ، ويجوز أن يكون في محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هي من قبل ، وقوله : ﴿وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ﴾ معطوف على محل ﴿مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ﴾ و ﴿مِنْ﴾ في ﴿مِنَ الظَّهِيرَةِ﴾ للبيان ، أو بمعنى في ، أو بمعنى اللام . والمعنى : حين تضعون ثيابكم التي تلبسونها في النهار من شدة حرّ الظهيرة ، وذلك عند انتصاف النهار ، فإنهم قد يتجردون من الثياب لأجل القيلولة . ثم ذكر سبحانه الوقت الثالث فقال : ﴿وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ﴾ وذلك لأنه وقت التجرد عن الثياب والخلوة بالأهل ، ثم أجمل سبحانه هذه الأوقات بعد التفصيل فقال : ﴿ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾ قرأ الجمهور ﴿ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ﴾ برفع ثلاث ، وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم بالنصب على البدل من ثلاث مرات . قال ابن عطية : إنما يصح البدل بتقدير أوقات ثلاث عورات ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، ويحتمل أنه جعل نفس ثلاث مرات نفس ثلاث عورات مبالغة ؛ ويجوز أن يكون ثلاث عورات بدلاً من الأوقات المذكورة ، أي : من قبل صلاة الفجر الخ ؛ ويجوز أن تكون منصوبة بإضمار فعل ، أي : أعني ونحوه ، وأما الرفع فعلى أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هنّ ثلاث . قال أبو حاتم : النصيب ضعيف مردود . وقال الفراء : الرفع أحبّ إلّتي ، قال : وإنما اخترت الرفع لأن المعنى هذه الخصال ثلاث عورات . وقال الكسائي : إن ثلاث عورات مرتفعة بالابتداء والخبر ما بعدها . قال : والعورات الساعات التي تكون فيها العورة . قال الزجاج : المعنى ليستأذنكم أوقات ثلاث عورات ، فحذف المضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، وعورات جمع عورة ، والعورة : في الأصل الخلل ، ثم غلب في الخلل الواقع فيما بهم حفظه ويتعين ستره ،

أي : هي ثلاث أوقات يختل فيها السر . وقرأ الأعمش ﴿ عَوْرَاتٍ ﴾ بفتح الواو ، وهي لغة هذيل وتميم فإنهم يفتحون عين فعلات سواء كان واو أو ياء ، ومنه :

أَخُو بَيْضَاتٍ رَائِحٌ مُتَأَوُّبٌ رَفِيقٌ بِمَسْحِ الْمَنَكِيِّينَ سُبُوْحُ

وقوله :

أَبُو بَيْضَاتٍ رَائِحٌ أَوْ مُبْعِدٌ عَجَلَانٌ ذَا زَادٍ وَغَيْرُ مُزَوَّدٍ

و « لكم » متعلق بمحذوف هو صفة ثلاث عورات ؛ أي : كائنة لكم ، والجملة مستأنفة مسوقة لبيان علة وجوب الاستئذان ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ ﴾ أي : ليس على المالك ولا على الصبيان جناح ، أي : إثم في الدخول بغير استئذان لعدم ما يوجبه من مخالفة الأمر ، والاطلاع على العورات . ومعنى بعدهن : بعد كل واحدة من هذه العورات الثلاث ، وهي : الأوقات المتخللة بين كل اثنين منها ، وهذه الجملة مستأنفة مقررة للأمر بالاستئذان في تلك الأحوال خاصة ، ويجوز أن تكون في محل رفع صفة لثلاث عورات على قراءة الرفع فيها . قال أبو البقاء ﴿ بَعْدَهُنَّ ﴾ أي : بعد استئذانهم فيهن ، ثم حذف حرف الجر والمجرور فبقي بعد استئذانهم ، ثم حذف المصدر وهو الاستئذان ، والضمير المتصل به . ورد بأنه لا حاجة إلى هذا التقدير الذي ذكره ، بل المعنى : ليس عليكم جناح ولا عليهم ، أي : العبيد والإماء والصبيان جناح في عدم الاستئذان بعد هذه الأوقات المذكورة ، وارتفاع ﴿ طَوَافُونَ ﴾ على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هم طوافون عليكم ، والجملة مستأنفة مبنية للعذر المرخص في ترك الاستئذان . قال الفراء : هذا كقولك في الكلام هم خدمكم وطوافون عليكم ، وأجاز أيضاً نصب طوافين لأنه نكرة ، والمضمر في ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ معرفة ولا يميز البصريون أن تكون حالاً من المضمرين للذين في عليكم وفي بعضكم لاختلاف العاملين . ومعنى طَوَافُونَ عليكم ، أي : يطوفون عليكم ، ومنه الحديث في الهرة « إِنَّمَا هِيَ مِنَ الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ أَوْ الطَّوَافَاتِ » أي : هم خدمكم فلا بأس أن يدخلوا عليكم في غير هذه الأوقات بغير إذن ، ومعنى ﴿ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ بعضكم يطوف أو طائف على بعض ، وهذه الجملة بدل مما قبلها أو مؤكدة لها . والمعنى أن كلاً منكم يطوف على صاحبه ، العبيد على الموالى ، والموالى على العبيد ، ومنه قول الشاعر :

وَلَمَّا قَرَعْنَا النَّبْعَ بِالنَّبْعِ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ أَبْثَ عِيدَانُهُ أَنْ تُكْسَرَا

وقرأ ابن أبي عبة ﴿ طَوَافِينَ ﴾ بالنصب على الحال كما تقدم عن الفراء ، وإنما أباح سبحانه الدخول في غير تلك الأوقات الثلاثة بغير استئذان ؛ لأنها كانت العادة أنهم لا يكشفون عوراتهم في غيرها ، والإشارة بقوله : ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ﴾ إلى مصدر الفعل الذي بعده ، كما في سائر المواضع في الكتاب العزيز ، أي : مثل ذلك التبين يبين الله لكم الآيات الدالة على ما شرعه لكم من الأحكام ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ كثير العلم بالمعلومات ، وكثير الحكمة في أفعاله ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ ﴾ بين سبحانه ها هنا حكم الأطفال الأحرار إذا بلغوا الحلم بعد ما بين فيما مر حكم الأطفال الذين لم يبلغوا الحلم ، في أنه لا جناح عليهم

في ترك الاستئذان ، فيما عدا الأوقات الثلاثة فقال : ﴿ فَلْيَسْتَأْذِنُوا ﴾ يعني : الذين بلغوا الحلم إذا دخلوا عليكم ﴿ كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ والكاف : نعت مصدر محذوف ، أي : استئذاناً كما استأذن الذين من قبلهم ، والموصول عبارة عن الذين قيل لهم ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا ﴾ الآية . والمعنى : أن هؤلاء الذين بلغوا الحلم يستأذنون في جميع الأوقات كما استأذن الذين من قبلهم من الكبار الذين أمروا بالاستئذان من غير استثناء ، ثم كرر ما تقدم للتأكيد فقال : ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ وقرأ الحسن ﴿ الْحَلَمُ ﴾ فحذف الضمة لثقلها . قال عطاء : واجب على الناس أن يستأذنوا إذا احتلموا أحراراً كانوا أو عبيداً . وقال الزهري : يستأذن الرجل على أمه ، وفي هذا المعنى نزلت هذه الآية ، والمراد بالقواعد من النساء : العجائز اللاتي قعدن عن الحيض ، والولد من الكبر ، واحداثها قاعد بلا هاء ليدلّ حذفها على أنه قعود الكبر ، كما قالوا : امرأة حامل ليدلّ بحذف الهاء على أنه حمل حبل ، ويقال : قاعدة في بيتها وحاملة على ظهرها . قال الزجاج : هن اللاتي قعدن عن التزويج ، وهو معنى قوله : ﴿ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا ﴾ أي : لا يطمعن فيه لكبرهن . قال أبو عبيدة : اللاتي قعدن عن الولد ، وليس هذا بمستقيم ، لأن المرأة تقعد عن الولد وفيها مستمتع . ثم ذكر سبحانه حكم القواعد فقال : ﴿ فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ ﴾ أي : الثياب التي تكون على ظاهر البدن كالجلباب ونحوه ، لا الثياب التي على العورة الخاصة ، وإنما جاز لهنّ ذلك لانصراف الأنفس عنهنّ ، إذ لا رغبة للرجال فيهنّ ، فأباح الله سبحانه لهنّ ما لم يبيحه لغيرهنّ ، ثم استثنى حالة من حالتهنّ فقال : ﴿ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ ﴾ أي : غير مظهرات للزينة التي أمرن بإخفائها في قوله : ﴿ وَلَا يُدِينَنَّ زِينَتَهُنَّ ﴾ والمعنى : من غير أن يردن بوضع الجلابيب إظهار زينةهنّ ، ولا متبرّجات بالتزين ، لينظر إليهنّ الرجال . والتبرّج التكشف والظهور للعيون ، ومنه : ﴿ بَرُوجٌ مُشِيدَةٌ ﴾ وبروج السماء ، ومنه قولهم : سفينة بارجة ، أي : لا غطاء عليها ﴿ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لهنَّ ﴾ أي : وأن يتركن وضع الثياب فهو خير لهنّ من وضعها . وقرأ عبد الله بن مسعود وأبّي بن كعب وابن عباس « أن يضعن من ثيابهنّ » بزيادة من ، وقرأ ابن مسعود ﴿ وَأَنْ يَغْفِفْنَ ﴾ بغير سين ﴿ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ كثير السماع والعلم أو بليغهما ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ ﴾ اختلف أهل العلم في هذه الآية هل هي محكمة أو منسوخة ؟ قال بالأوّل : جماعة من العلماء ، وبالثاني : جماعة . قيل : إن المسلمين كانوا إذا غزوا خلفوا زمناهم ، وكانوا يدفعون إليهم مفاتيح أبوابهم ويقولون لهم : قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا ، فكانوا يتحرّجون من ذلك وقالوا : لا ندخلها وهم غيب ، فنزلت هذه الآية رخصة لهم ؛ فمعنى الآية نفى الحرج عن الزمى في أكلهم من بيوت أقاربهم ، أو بيوت من يدفع إليهم المفتاح إذا خرج للغزو . قال النحاس : وهذا القول من أجل ما روي في الآية لما فيه من الصحابة والتابعين من التوقيف . وقيل : إن هؤلاء المذكورين كانوا يتحرّجون من مؤاكلة الأصحاء حذراً من استقذارهم إياهم وخوفاً من تأذيتهم بأفعالهم فنزلت . وقيل : إن الله رفع الحرج عن الأعمى فيما يتعلق بالتكليف الذي يشترط فيه البصر ، وعن الأعرج

فيما يشترط في التكليف به القدرة الكاملة على المشي ، على وجه يتعذر الإتيان به مع العرج ، وعن المريض فيما يؤثر المرض في إسقاطه . وقيل : المراد بهذا الحرج المرفوع عن هؤلاء هو الحرج في الغزو ، أي : لا حرج على هؤلاء في تأخيرهم عن الغزو . وقيل : كان الرجل إذا أدخل أحداً من هؤلاء الزمنى إلى بيته فلم يجد فيه شيئاً يطعمهم إياه ذهب بهم إلى بيوت قرابته ، فيتخرج الزمنى من ذلك فنزلت . ومعنى قوله : ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ عليكم وعلى من يماثلكم من المؤمنين ﴿ أَنْ تَأْكُلُوا ﴾ أنتم ومن معكم ، وهذا ابتداء كلام ، أي : ولا عليكم أيها الناس . والحاصل أن رفع الحرج عن الأعمى والأعرج والمريض إن كان باعتبار مؤاكلة الأصحاء ، أو دخول بيوتهم فيكون ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ متصلاً بما قبله ، وإن كان رفع الحرج عن أولئك باعتبار التكاليف التي يشترط فيها وجود البصر وعدم العرج وعدم المرض ، فقوله : ﴿ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ ابتداء كلام غير متصل بما قبله . ومعنى ﴿ مِنْ بِيوتِكُمْ ﴾ البيوت التي فيها متاعهم وأهلهم فيدخل بيوت الأولاد كذا قال المفسرون ، لأنها داخلية في بيوتهم لكون بيت ابن الرجل بيته ، فلذا لم يذكر سبحانه بيوت الأولاد ، وذكر بيوت الآباء ، وبيوت الأمهات ، ومن بعدهم . قال النحاس : وعارض بعضهم هذا فقال : هذا تحكم على كتاب الله سبحانه بل الأولى في الظاهر أن يكون الابن مخالفاً لهؤلاء . ويجاب عن هذه المعارضة بأن رتبة الأولاد بالنسبة إلى الآباء لا تنقص عن رتبة الآباء بالنسبة إلى الأولاد ، بل للآباء مزيد خصوصية في أموال الأولاد لحديث « أنت ومالك لأبيك » وحديث « ولد الرجل من كسبه » ثم قد ذكر الله سبحانه هاهنا بيوت الإخوة والأخوات ، بل بيوت الأعمام والعمات ، بل بيوت الأحوال والخالات ، فكيف ينفي سبحانه الحرج عن الأكل من بيوت هؤلاء ، ولا ينفيه عن بيوت الأولاد ؟ وقد قيد بعض العلماء جواز الأكل من بيوت هؤلاء بالإذن منهم . وقال آخرون : لا يشترط الإذن . قيل : وهذا إذا كان الطعام مذبولاً ، فإن كان محرزاً دونهم لم يجوز لهم أكله . ثم قال سبحانه : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحَهُ ﴾ أي : البيوت التي تملكون التصرف فيها بإذن أربابها ، وذلك كالوكلاء والعبيد والخزان ، فإنهم يملكون التصرف في بيوت من أذن لهم بدخول بيته وإعطائهم مفاتيحه . وقيل : المراد بها بيوت المماليك . قرأ الجمهور ﴿ مَلَكَتْكُمْ ﴾ بفتح الميم وتخفيف اللام . وقرأ سعيد ابن جبير بضم الميم وكسر اللام مع تشديدها . وقرأ أيضاً ﴿ مَفَاتِحَهُ ﴾ بياء بين التاء والحاء . وقرأ قتادة ﴿ مَفَاتِحَهُ ﴾ على الأفراد ، والمفاتيح : جمع مفتاح ، والمفاتيح : جمع مفتاح ﴿ أَوْ صَدِيقَكُمْ ﴾ أي : لا جناح عليكم أن تأكلوا من بيوت صديقكم وإن لم يكن بينكم وبينه قرابة ، فإن الصديق في الغالب يسمح لصديقه بذلك وتطيب به نفسه ، والصديق يطلق على الواحد والجمع ، ومنه قول جرير :

دَعَوْنَ الْهَوَىٰ ثُمَّ ارْتَمَيْنَ قُلُوبَنَا بِأَسْهَمِ أَعْدَائِهِ وَهُنَّ صَدِيقُ

ومثله العدو والخليط والقطين والعشير ، ثم قال سبحانه : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا ﴾ من بيوتكم ﴿ جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً ﴾ انتصاب جميعاً وأشتاتاً على الحال . والأشتات : جمع شت ، والشت المصدر : بمعنى التفرق ، يقال شت القوم ، أي : تفرقوا ، وهذه الجملة كلام مستأنف مشتمل على بيان حكم آخر من جنس ما قبله ، أي : ليس عليكم جناح أن تأكلوا من بيوتكم مجتمعين أو متفرقين ، وقد كان بعض العرب يتحرج

أن يأكل وحده حتى يجد له أكيلاً يؤاكلة فيأكل معه ، وبعض العرب كان لا يأكل إلا مع ضيف ، ومنه قول حاتم :

إذا ما صنعت الزاد فاتمسي له أكيلاً فأني لست آكله وخدي

﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا ﴾ هذا شروع في بيان أدب آخر أدب به عباده ، أي : إذا دخلتم بيوتاً غير البيوت التي تقدّم ذكرها ﴿ فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ أي : على أهلها الذين هم بمنزلة أنفسكم . وقيل : المراد البيوت المذكورة سابقاً . وعلى القول الأول ، فقال الحسن والنخعي : هي المساجد ، والمراد سلموا على من فيها من صنفكم ، فإن لم يكن في المساجد أحد ، فقل يقول : السلام على رسول الله ، وقيل يقول : السلام عليكم مريداً للملائكة ، وقيل يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وقال بالقول الثاني : أعني أنها البيوت المذكورة سابقاً جماعة من الصحابة والتابعين ، وقيل : المراد بالبيوت هنا هي كلّ البيوت المسكونة وغيرها ، فيسلم على أهل المسكونة ، وأما على غير المسكونة فيسلم على نفسه . قال ابن العربي : القول بالعموم في البيوت هو الصحيح ، وانتصاب ﴿ تَحِيَّةٌ ﴾ على المصدرية ، لأن قوله فسلموا معناه فحيوا ، أي : تحية ثابتة ﴿ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ أي : إن الله حياكم بها . وقال الفراء : أي : إن الله أمركم أن تفعلوها طاعة له ، ثم وصف هذه التحية فقال : ﴿ مُبَارَكَةٌ ﴾ أي : كثيرة البركة والخير ، دائمتها ﴿ طَيِّبَةٌ ﴾ أي : تطيب بها نفس المستمع ، وقيل : حسنة جميلة . وقال الزجاج : أعلم الله سبحانه أن السلام مبارك طيب لما فيه من الأجر والثواب ، ثم كرّر سبحانه فقال : ﴿ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ ﴾ تأكيداً لما سبق . وقد قدّمنا أن الإشارة بذلك إلى مصدر الفعل ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ تعليل لذلك التبيين برجاء تعقل آيات الله سبحانه وفهم معانيها .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال : بلغنا أن رجلاً من الأنصار وامرأته أسماء بنت مرشدة صنعا للنبي ﷺ طعاماً ، فقالت أسماء : يا رسول الله ! ما أقبح هذا إنه ليدخل على المرأة وزوجها ، وهما في ثوب واحد ، غلامهما بغير إذن ، فأنزل الله في ذلك ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ يعني : العبيد والإماء ﴿ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْبُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ﴾ قال : من أحراركم من الرجال والنساء . وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في هذه الآية قال : كان أناس من أصحاب رسول الله ﷺ يعجبهم أن يواقعوا نساءهم في هذه الساعات ليغتسلوا ، ثم يخرجوا إلى الصلاة ، فأمرهم الله أن يأمرؤا المملوكين والغلمان أن لا يدخلوا عليهم في تلك الساعات إلا بإذن . وأخرج ابن مردويه عن ثعلبة القرظي عن عبد الله بن سويد قال : « سألت رسول الله ﷺ عن العورات الثلاث ، فقال : إذا أنا وضعت ثيابي بعد الظهر لم يلج علي أحد من الخدم من الذين لم يلبغوا الحُلُم ، ولا أحد لم يبلغ الحُلُم من الأحرار إلا بإذن ، وإذا وضعت ثيابي بعد صلاة العشاء ، ومن قبل صلاة الصبح » . وأخرجه عبد بن حميد والبخاري في الأدب عن عبد الله بن سويد من قوله . وأخرج نحوه أيضاً ابن سعد عن سويد بن النعمان . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأبو داود وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس قال : إنه لم يؤمن بها أكثر الناس : يعني آية الإذن ، وإني لآمر جاريتي هذه ، - لجارية قصيرة قائمة على رأسه - أن تستأذن علي . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس ،

قال : ترك الناس ثلاث آيات لم يعملوا بهنَّ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ ، والآية التي في سورة النساء ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ ﴾ الآية ، والآية التي في الحجرات ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ (١) . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في السنن عنه أيضاً في الآية قال : إذا خلا الرجل بأهله بعد العشاء فلا يدخل عليه صبي ولا خادم إلا بإذنه حتى يصلي الغداة ، وإذا خلا بأهله عند الظهر فمثل ذلك . ورخص لهم في الدخول فيما بين ذلك بغير إذن ، وهو قوله : ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ ﴾ فأما من بلغ الحلم ، فإنه لا يدخل على الرجل وأهله إلا بإذن على كل حال ، وهو قوله ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْأَدْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ . وأخرج أبو داود ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في السنن بسند صحيح من طريق عكرمة عنه أيضاً : أن رجلاً سأله عن الاستئذان في الثلاث العورات التي أمر الله بها في القرآن ، فقال ابن عباس : ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَتِيرٌ يَحِبُّ السِّرَّ ﴾ وكان الناس ليس لهم ستور على أبوابهم ولا حجاب في بيوتهم ، فربما فجأ الرجل خادمه أو ولده أو يتيماً في حجره وهو على أهله ، فأمرهم الله أن يستأذنوا في تلك العورات التي سمى الله ، ثم جاء الله بعد بالستور ، فبسط عليهم في الرزق ، فاتخذوا الستور واتخذوا الحجاب ، فرأى الناس أن ذلك قد كفاهم من الاستئذان الذي أمروا به . وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري في الأدب وابن جرير وابن المنذر عن ابن عمر في قوله : ﴿ لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ قال : هي على الذكور دون الإناث ، ولا وجه لهذا التخصيص ، فالاطلاع على العورات في هذه الأوقات كما يكرهه الإنسان من الذكور يكرهه من الإناث . وأخرج ابن مردويه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن بعض أزواج النبي ﷺ في الآية قالت : نزلت في النساء أن يستأذن علينا . وأخرج الحاكم وصححه عن علي في الآية قال : النساء فإن الرجال يستأذنون . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي عبد الرحمن السلمي في هذه الآية قال : هي في النساء خاصة ، الرجال يستأذنون على كل حال بالليل والنهار . وأخرج الفريابي عن موسى بن أبي عائشة قال : سألت الشعبي عن هذه الآية أمنسوخة هي ؟ قال : لا . وأخرج سعيد بن منصور والبخاري في الأدب وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن عطاء أنه سأل ابن عباس أأستأذن على أختي ؟ قال : نعم ، قلت : إنها في حجري وإني أنفق عليها ، وإنها معي في البيت أأستأذن عليها ؟ قال : نعم . إن الله يقول : ﴿ لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَلْغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ﴾ الآية ، فلم يؤمر هؤلاء بالإذن إلا في هؤلاء العورات الثلاث ، قال : ﴿ وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْأَدْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ فالإذن واجب على كل خلق الله أجمعين . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير والبيهقي في سننه عن ابن مسعود قال : عليكم إذن على أمهاتكم . وأخرج سعيد بن منصور والبخاري في الأدب عنه قال : يستأذن الرجل على أبيه وأمه وأخيه وأخته . وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري في الأدب عن جابر نحوه . وأخرج ابن جرير والبيهقي في السنن عن عطاء بن يسار أن رجلاً قال : « يا رسول الله ! أأستأذن على أُمِّي ؟ قال : نعم ، قال : إني معها في البيت ، قال : أأستأذن عليها ، قال : إني خادمها

أَفَاسْتَأْذَنُ عَلَيْهَا كُلَّمَا دَخَلْتُ؟ قَالَ: أَتَحِبُّ أَنْ تَرَاهَا غُرِيَانَةً؟ قَالَ لَا، قَالَ: فَاسْتَأْذَنُ عَلَيْهَا «وهو مرسل». وأخرج ابن أبي شيبة نحوه عن زيد بن أسلم أن رجلاً سأل النبي ﷺ وهو أيضاً مرسل. وأخرج أبو داود والبيهقي في السنن عن ابن عباس ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضَضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ﴾ الآية، فنسخ واستثنى من ذلك ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحاً﴾ الآية. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في السنن عنه قال: هي المرأة لا جناح عليها أن تجلس في بيتها بدرع وخمار، وتضع عنها الجلباب ما لم تتبرج بما يكرهه الله، وهو قوله: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ﴾. وأخرج أبو عبيد في فضائله وابن المنذر وابن الأنباري في المصاحف والبيهقي عن ابن عباس أنه كان يقرأ ﴿أَنْ يَضَعْنَ مِنْ ثِيَابَهُنَّ﴾ ويقول: هو الجلباب. وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن ابن عمر في الآية قال: تضع الجلباب وأخرج عبد الرزاق والفرياحي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي في السنن عن ابن مسعود ﴿أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ﴾ قال: الجلباب والرداء. وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة قال: لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ قالت الأنصار: ما بالمدينة مال أعز من الطعام كانوا يتحرّجون أن يأكلوا مع الأعمى يقولون إنه لا يصير موضع الطعام، وكانوا يتحرّجون الأكل مع الأعرج يقولون الصحيح يسبقه إلى المكان ولا يستطيع أن يزاحم، ويتحرّجون الأكل مع المريض يقولون لا يستطيع أن يأكل مثل الصحيح، وكانوا يتحرّجون أن يأكلوا في بيوت أقاربهم، فنزلت: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى﴾ يعني: في الأكل مع الأعمى. وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مقسم نحوه. وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن مجاهد قال: كان الرجل يذهب بالأعمى أو الأعرج أو المريض إلى بيت أبيه أو بيت أخيه أو بيت عمه أو بيت عمته أو بيت خاله أو بيت خالته، فكان الزمنى يتحرّجون من ذلك يقولون: إنما يذهبون بنا إلى بيوت غيرهم، فنزلت هذه الآية رخصة لهم. وأخرج البزار وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن النجار عن عائشة قالت: كان المسلمون يرغبون في النفير مع رسول الله ﷺ، فيدفعون مفاتيحهم إلى أمنائهم ويقولون لهم قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما احتجتم إليه، فكانوا يقولون إنه لا يحل لنا أن نأكل إنهم أذنوا لنا من غير طيب نفس، وإنما نحن زمنى، فأنزل الله ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا﴾ إلى قوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِيحَهُ﴾. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس قال: لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ قال المسلمون: إن الله قد نهانا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل، والطعام هو أفضل الأموال، فلا يحل لأحد منا أن يأكل عند أحد فكف الناس عن ذلك، فأنزل الله ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ إلى قوله: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاتِيحَهُ﴾ وهو الرجل يوكل الرجل بضيعته، والذي رخص الله: أن يأكل من ذلك الطعام والتمر ويشرب اللبن، وكانوا أيضاً يتحرّجون أن يأكل الرجل الطعام وحده حتى يكون معه غيره، فرخص الله لهم فقال: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً﴾. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن الضحاك قال: كان أهل المدينة

قبل أن يبعث النبي ﷺ لا يخالطهم في طعامهم أعمى ولا مريض ولا أعرج لا يستطيع المزاحمة على الطعام ، فنزلت رخصة في مؤاكلتهم . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وأبو داود في مراسيله وابن جرير والبيهقي عن الزهري أنه سئل عن قوله : ﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ ﴾ ما بال الأعمى والأعرج والمريض ذكروا هنا ؟ أخبرني عبيد الله بن عبد الله أن المسلمين كانوا إذا غزوا خلفوا زمناهم ، وكانوا يدفعون إليهم مفاتيح أبوابهم ، يقولون قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا ، وكانوا يتحرّجون من ذلك يقولون لا ندخلها وهم غيب . فأنزل الله هذه الآية رخصة لهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة قال : كان هذا الحمي من بني كنانة بن خزيمة يرى أحدهم أن عليه مخزاة أن يأكل وحده في الجاهلية ، حتى إن كان الرجل يسوق الزود الحفل وهو جائع حتى يجد من يؤاكله ويشاربه ، فأنزل الله ﴿ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً أَوْ أَشْتَاتاً ﴾ وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن عكرمة وأبي صالح قالوا : كان الأنصار إذا نزل بهم الضيف لا يأكلون حتى يأكل الضيف معهم ، فنزلت رخصة لهم . وأخرج الثعلبي عن ابن عباس في الآية ، قال خرج الحارث غازياً مع رسول الله ﷺ وخلف على أهله خالد بن يزيد ، فخرج أن يأكل من طعامه ، وكان مجهوداً فنزلت . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : ﴿ أَوْ صَدِيقَكُمْ ﴾ قال : إذا دخلت بيت صديقك من غير مؤامرتة ، ثم أكلت من طعامه بغير إذنه لم يكن بذلك بأس . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد في قوله : ﴿ أَوْ صَدِيقَكُمْ ﴾ قال : هذا شيء قد انقطع ، إنما كان هذا في أوّله ولم يكن لهم أبواب ، وكانت الستور مرخاة ، فربما دخل الرجل البيت وليس فيه أحد ، فربما وجد الطعام وهو جائع فسوّغه الله أن يأكله . وقال : ذهب ذلك ، اليوم البيوت فيها أهلها ، فإذا خرجوا أغلقوا ، فقد ذهب ذلك . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ يقول : إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أنفسكم ﴿ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ وهو السلام ، لأنه اسم الله ، وهو تحية أهل الجنة . وأخرج البخاري وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن طريق أبي الزبير عن جابر بن عبد الله قال : إذا دخلت على أهلك فسلم عليهم تحية من عند الله ﴿ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ ﴾ . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾ قال : هو المسجد إذا دخلته فقل : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري في الأدب عن ابن عمر قال : إذا دخل البيت غير المسكون ، أو المسجد فليقل : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا الْإِنِّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٢﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذٍ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ

يُصِيبُهُمْ عَذَابُ الْيَوْمِ ﴿٦٣﴾ إِلَّا إِنْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيَنْتَقِبُ عَنْكُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾

جملة ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ﴾ مستأنفة مسوقة لتقدير ما تقدمها من الأحكام ، و « إِنَّمَا » من صيغ الحصر ، والمعنى : لا يتم إيمان ولا يكمل حتى يكون ﴿بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وجملة ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ﴾ معطوفة على آمنوا داخلة في حيز الصلة ، أي : إذا كانوا مع رسول الله على أمر جامع ، أي : على أمر طاعة يجتمعون عليها ، نحو الجمعة والنحر والفطر والجهاد ، وأشبه ذلك ، وسمى الأمر جامعاً : مبالغة ﴿لم يذهبوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾ قال المفسرون : كان رسول الله ﷺ إذا صعد المنبر يوم الجمعة وأراد الرجل أن يخرج من المسجد لحاجة أو عذر لم يخرج حتى يقوم بحيال النبي ﷺ حيث يراه ، فيعرف أنه إنما قام ليستأذن فيأذن لمن يشاء منهم . قال مجاهد : وإذا الإمام يوم الجمعة أن يشير بيده . قال الزجاج : أعلم الله أن المؤمنين إذا كانوا مع نبيه فيما يحتاج فيه إلى الجماعة لم يذهبوا حتى يستأذنوه ، وكذلك ينبغي أن يكونوا مع الإمام لا يخالفونه ولا يرجعون عنه في جمع من مجموعهم إلا بإذنه ، وللإمام أن يأذن وله أن لا يأذن على ما يرى لقوله تعالى : ﴿فَأَذِّنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ وقرأ الباقى : على أمر جميع . والحاصل أن الأمر الجامع ، أو الجميع ، هو الذي يعم نفعه أو ضرره ، وهو الأمر الجليل الذي يحتاج إلى اجتماع أهل الرأي والتجارب . قال العلماء : كل أمر اجتمع عليه المسلمون مع الإمام لا يخالفونه ولا يرجعون عنه إلا بإذن ، ثم قال سبحانه : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فبين سبحانه أن المستأذنين : هم المؤمنون بالله ورسوله ، كما حكم أولاً بأن المؤمنين الكاملي الإيمان : هم الجامعون بين الإيمان بهما وبين الاستئذان ﴿فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ﴾ أي : إذا استأذن المؤمنون رسول الله ﷺ لبعض الأمور التي تمهم ، فإنه يأذن لمن شاء منهم ، ويمنع من شاء على حسب ما تقتضيه المصلحة التي يراها رسول الله ﷺ ، ثم أرشده الله سبحانه إلى الاستغفار لهم ، وفيه إشارة إلى أن الاستئذان إن كان لعذر مسوَّغ ، فلا يخلو عن شائبة تأثير أمر الدنيا على الآخرة ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي : كثير المغفرة والرحمة بالغ فيهما إلى الغاية التي ليس وراءها غاية ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ وهذه الجملة مستأنفة مقررّة لما قبلها ، أي : لا تجعلوا دعوتهم إياكم كالدعاء من بعضكم لبعض ، في التساهل في بعض الأحوال عن الإجابة أو الرجوع بغير استئذان ، أو رفع الصوت . وقال سعيد بن جبير ومجاهد : المعنى قولوا : يا رسول الله ! في رفق ولين ، ولا تقولوا : يا محمد بتجهّم . وقال قتادة : أمرهم أن يشرفوه ويفخموه . وقيل المعنى : لا تتعرضوا لدعاء الرسول عليكم بإسقاطه ، فإن دعوته موجبة ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا﴾ التسلل : الخروج في خفية ، يقال تسلل فلان من بين أصحابه : إذا خرج من بينهم ، واللواذ من الملاوذة ، وهو أن تستتر بشيء ، مخافة من يراك ، وأصله أن يلوذ هذا بذلك وذلك بهذا ، واللوذ ما يطيف بالجبل ، وقيل : اللواذ الزوغان من شيء إلى شيء في خفية . وانتصاب لواذاً على الحال ، أي : متلاوذين ، يلوذ بعضهم ببعض ، وينضم إليه ، وقيل :

هو منتصب على المصدرية لفعل مضمر هو الحال في الحقيقة ، أي : يلوذون لواداً . وقرأ زيد بن قطيب ﴿لَوَادًا﴾ بفتح اللام . وفي الآية بيان ما كان يقع من المنافقين ، فإنهم كانوا يتسللون عن صلاة الجمعة متلاوذين ، ينضم بعضهم إلى بعض استتاراً من رسول الله ﷺ ، وقد كان يوم الجمعة أثقل يوم على المنافقين ، لما يرون من الاجتماع للصلاة والخطبة ، فكانوا يفرون عن الحضور ويتسللون في خفية ، ويستتر بعضهم ببعض ، وينضم إليه . وقيل اللواد : الفرار من الجهاد وبه قال الحسن ، ومنه قول حسان :

وقريشٌ تجولُ منَّا لَوَادًا لم تُحَافِظْ وَخَفَّ مِنْهَا الحُلُومُ

﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره﴾ الفاء : لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، أي : يخالفون أمر النبي ﷺ بترك العمل بمقتضاه ، وعدى فعل المخالفة بعن مع كونه متعدياً بنفسه ، لتضمينه معنى الإعراض أو الصدد ، وقيل : الضمير لله سبحانه لأنه الأمر بالحقيقة ، و ﴿أَنْ تُصَيِّهِمْ فَتَنَةً﴾ مفعول يحذر ، وفاعله : الموصول . والمعنى : فليحذر المخالفون عن أمر الله ، أو أمر رسوله ، أو أمرهما جميعاً ، إصابتهم فتنة لهم ﴿أَوْ يُصَيِّهِمْ عَذَابَ أَلِيمٍ﴾ أي : في الآخرة ، كما أن الفتنة التي حذرهم من إصابتها لهم ، هي في الدنيا ، وكلمة أو لمنع الخلو . قال القرطبي : احتج الفقهاء على أن الأمر للوجوب بهذه الآية . ووجه ذلك أن الله سبحانه قد حذر من مخالفة أمره ، وتوعد بالعقاب عليها بقوله : ﴿أَنْ تُصَيِّهِمْ فَتَنَةً﴾ الآية ، فيجب امتثال أمره وتحرم مخالفته ، والفتنة هنا : غير مقيدة بنوع من أنواع الفتن ، وقيل : هي القتل ، وقيل : الزلازل ، وقيل : تسلط سلطان جائر عليهم ، وقيل : الطبع على قلوبهم . قال أبو عبيدة والأحفش : عن في هذا الموضع زائدة . وقال الخليل وسيبويه : ليست بزائدة ، بل هي بمعنى بعد ، كقوله : ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ أي : بعد أمر ربه ، والأولى : ما ذكرناه من التضمين ﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من المخلوقات بأسرها ، فهي ملكه : ﴿قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أيها العباد من الأحوال التي أنتم عليها ، فيجازيكم بحسب ذلك ، ويعلم هاهنا : بمعنى علم ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ﴾ معطوف على ما أنتم عليه ، أي : يعلم ما أنتم عليه ويعلم يوم ترجعون إليه فيجازيكم فيه بما عملتم ، وتعليق علمه سبحانه بيوم يرجعون لا بنفس رجعتهم لزيادة تحقيق علمه ، لأن العلم بوقت وقوع الشيء ، يستلزم العلم بوقوعه على أبلغ وجه ﴿فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ أي : يخبرهم بما عملوا من الأعمال التي من جملتها مخالفة الأمر ، والظاهر من السياق أن هذا الوعيد للمنافقين ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ لا يخفى عليه شيء من أعمالهم .

وقد أخرج ابن إسحاق وابن المنذر والبيهقي في الدلائل عن عروة ومحمد بن كعب القرظي قالا : لما أقبلت قريش عام الأحزاب نزلوا بمجمع الأسياال من رومة : بئر بالمدينة ، قائدها أبو سفيان ، وأقبلت غطفان حتى نزلوا بنقمة إلى جانب أحد ، وجاء رسول الله ﷺ الخبر ، ف ضرب الخندق على المدينة وعمل فيه المسلمون ، وأبطأ رجال من المنافقين ، وجعلوا يورثون بالضعيف من العمل ، فيتسللون إلى أهلهم بغير علم من رسول الله ﷺ

ولا إذن ، وجعل الرجل من المسلمين إذا نابته النابتة من الحاجة التي لا بد منها يذكر ذلك لرسول الله ﷺ ويستأذنه في اللقوق لحاجته فيأذن له ، فإذا قضى حاجته رجع ، فأنزل الله في أولئك ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ ﴾ الآية . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير في الآية قال : هي في الجهاد والجمعة والعيدين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في قوله : ﴿ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ ﴾ قال : من طاعة الله عام . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عنه في قوله : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ ﴾ الآية قال : يعني كدعاء أحدكم إذا دعا أخاه باسمه ، ولكن وقروه وقولوا له : يا رسول الله ! يا نبي الله ! . وأخرج عبد الغني بن سعيد في تفسيره وأبو نعيم في الدلائل عنه أيضاً في الآية قال : لا تصيحوا به من بعيد يا أبا القاسم ، ولكن كما قال الله في الحجرات ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَخُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﴾^(١) . وأخرج أبو داود في مراسيله عن مقاتل ، قال : كان لا يخرج أحد لرعاف أو أحداث حتى يستأذن النبي ﷺ يشير إليه بأصبعه التي تلي الإبهام ، فيأذن له النبي ﷺ يشير إليه بيده ، وكان من المنافقين من يثقل عليه الخطبة والجلوس في المسجد ، فكان إذا استأذن رجل من المسلمين قام المنافق إلى جنبه يستتر به حتى يخرج . فأنزل الله ﴿ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا ﴾ الآية . وأخرج أبو عبيد في فضائله والطبراني - قال السيوطي بسند حسن - عن عقبة بن عامر قال : رأيت رسول الله ﷺ وهو يقرأ هذه الآية في خاتمة سورة النور - وهو جاعل أصبعيه تحت عينيه - يقول : بكل شيء بصير .



سُورَةُ الْفُرْقَانِ

وهي مكية كلها في قول الجمهور ، وكذا أخرجه ابن الضريس والنحاس وابن مردويه من طرق عن ابن عباس . وأخرجه ابن مردويه عن ابن الزبير . قال القرطبي : وقال ابن عباس وقناة : إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة . وهي : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ الآيات . وأخرج مالك والشافعي والبخاري ومسلم وابن حبان والبيهقي في سننه عن عمر بن الخطاب قال : سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله ﷺ ، فاستمعت لقراءته ، فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله ﷺ ، فكدت أساوره في الصلاة فتصبرت حتى سلم فلبسته بردائه ، فقلت : من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ ؟ قال : أقرأنيها رسول الله ﷺ ، فقلت : كذبت فإن رسول الله ﷺ أقرأنيها على غير ما قرأت ، فانطلقت به أقوده إلى رسول الله ﷺ فقلت : إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرأها ، فقال رسول الله ﷺ : « أرسله ، أقرئنا هشام » فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ ، فقال رسول الله ﷺ : « كذلك أنزلت » : ثم قال : « أقرئنا عمر » ، فقرأت القراءة التي أقرأني ، فقال رسول الله ﷺ : « كذلك أنزلت . إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ، فافروا ما تيسر منه » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ۝ (١) الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رُفِعَ نَقْدِيرًا ۝ (٢) وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ۝ (٣) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءَ ظُلْمًا وَزُورًا ۝ (٤) وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ (٥) أَسْتَبْهَفَ هِيَ تُمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ (٦) قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ (٦) ﴾

تكلم سبحانه في هذه السورة على التوحيد لأنه أقدم وأهم ، ثم في النبوة لأنها الوسطة ، ثم في المعاد ، لأنه الخاتمة . وأصل تبارك : مأخوذ من البركة ، وهي النماء والزيادة ، حسية كانت أو عقلية . قال الزجاج : تبارك تفاعل ، من البركة . قال : ومعنى البركة : الكثرة من كل ذي خير ، وقال الفراء : إن تبارك وتقدس في العربية واحد ، ومعناها : العظمة . وقيل المعنى : تبارك عطاؤه ، أي : زاد وكثر ، وقيل المعنى : دام وثبت . قال النحاس : وهذا أولها في اللغة ، والاشتقاق من برك الشيء : إذا ثبت ، ومنه : برك الجمل ، أي : دام وثبت . واعترض ما قاله الفراء بأن التقديس إنما هو من الطهارة ، وليس من ذا في شيء . قال العلماء :

هذه اللفظة لا تستعمل إلا لله سبحانه ، ولا تستعمل إلا بلفظ الماضي ، والفرقان : القرآن ، وسمى فرقاناً ، لأنه يفرق بني الحق والباطل بأحكامه ، أو بين الحق والمبطل ، والمراد بعبد نبينا ﷺ . ثم علل التنزيل ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ فَإِنَّ النَّذَارَةَ هِيَ الْغَرَضُ الْمَقْصُودُ مِنَ الْإِنْزَالِ ، والمراد : محمد ﷺ أو الفرقان ، والمراد بالعالمين هنا : الإنس والجن ، لأن النبي ﷺ مرسل إليهما ، ولم يكن غيره من الأنبياء مرسلًا إلى الثقيلين ، والنذير : المنذر ، أي : ليكون محمد منذرًا ، أو ليكون إنزال القرآن منذرًا ، ويجوز أن يكون النذير هنا بمعنى المصدر للمبالغة ، أي : ليكون إنزاله إنذارًا ، وجعل الضمير للنبي ﷺ أولى ، لأن صدور الإنذار منه حقيقة ، ومن القرآن مجاز ، والحمل على الحقيقة أولى ولكونه أقرب مذكور . وقيل : إن رجوع الضمير إلى الفرقان أولى لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّهِ هِيَ أَقْوَمُ ﴾ ثم إنه سبحانه وصف نفسه بصفات أربع : الأولى : ﴿ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ دون غيره فهو المتصرف فيهما ، ويحتمل أن يكون الموصول الآخر بدلاً ، أو بياناً للموصول الأول ، والوصف أولى ، وفيه تنبيه على افتقار الكل إليه في الوجود وتوابعه من البقاء وغيره . والصفة الثانية : ﴿ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ وفيه ردّ على النصارى واليهود . والصفة الثالثة : ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ﴾ وفيه ردّ على طوائف المشركين من الوثنية ، والثنوية ، وأهل الشرك الخفي . والصفة الرابعة : ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ من الموجودات ﴿ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا ﴾ أي : قدر كل شيء مما خلق بحكمته على ما أراد ، وهياً لما يصلح له . قال الواحدي : قال المفسرون : قدر له تقديرًا من الأجل والرزق ، فجرت المقادير على ما خلق . وقيل : أريد بالخلق هنا مجرد الإحداث ، والإيجاد مجازاً من غير ملاحظة معنى التقدير وإن لم يخل عنه في نفس الأمر ، فيكون المعنى : أوجد كل شيء فقدّره لئلا يلزم التكرار ، ثم صرح سبحانه بتزييف مذاهب عبدة الأوثان فقال : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ﴾ والضمير في اتخذوا للمشركين وإن لم يتقدّم لهم ذكر ، لدلالة نفي الشريك عليهم ، أي : اتخذ المشركون لأنفسهم - متجاوزين الله - آلهة ﴿ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا ﴾ والجملة في محل نصب : صفة لآلهة ، أي : لا يقدرّون على خلق شيء من الأشياء ، وغلب العقلاء على غيرهم ، لأن في معبودات الكفار : الملائكة ، وعزير ، والمسيح ﴿ وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ أي : يخلقهم الله سبحانه . وقيل : عبر عن الآلهة بضمير العقلاء جرياً على اعتقاد الكفار أنها تضرّ وتنفع . وقيل : معنى ﴿ وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ أن عبدتهم يصوّر ونهم . ثم لما وصف سبحانه نفسه بالقدرة الباهرة ، وصف آلهة المشركين بالعجز البالغ فقال : ﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ﴾ أي : لا يقدرّون على أن يجلبوا لأنفسهم نفعاً ولا يدفعوا عنها ضرراً ، وقدّم ذكر الضرّ لأن دفعه أهمّ من جلب النفع وإذا كانوا بحيث لا يقدرّون على الدفع والنفع ، فيما يتعلق بأنفسهم ، فكيف يملكون ذلك لمن يعبدهم . ثم زاد في بيان عجزهم فنصص على هذه الأمور فقال : ﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴾ أي : لا يقدرّون على إماتة الأحياء ، ولا إحياء الموتى ، ولا بعثهم من القبور ، لأن النشور : الإحياء بعد الموت ، يقال أنشّر الله الموتى فنشروا ، ومنه قول الأعشى :

حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ مِمَّا رَأَوْا يَا عَجَبًا لِلْمَيِّتِ النَّاشِرِ

ولما فرغ من بيان التوحيد ، وتزييف مذاهب المشركين ، شرع في ذكر شبه منكري النبوة . فالشبهة الأولى : ما حكاه عنهم بقوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ ﴾ أي : كذب ﴿ افتراف ﴾ أي : اختلقه محمد ﷺ ، والإشارة بقوله هذا : إلى القرآن ﴿ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ ﴾ أي : على الاختلاق ﴿ قَوْمٌ آخَرُونَ ﴾ يعنون من اليهود . قيل وهم : أبو فكيهة يسار مولى الحضرمي ، وعداس مولى حويطب بن عبد العزى ، وجبر مولى ابن عامر ، وكان هؤلاء الثلاثة من اليهود ، وقد مرّ الكلام على مثل هذا في النحل . ثم ردّ الله سبحانه عليهم فقال : ﴿ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا ﴾ أي : فقد قالوا ظلماً هائلاً عظيماً وكذباً ظاهراً ، وانتصاب ظلماً بجأؤوا ، فإن جاء : قد يستعمل استعمال أتي ، ويعدّى تعديته . وقال الزجاج : إنه منصوب بنزع الخافض ، والأصل ، جاؤوا بظلم . وقيل : هو منتصب على الحال ، وإنما كان ذلك منهم ظلماً لأنهم نسبوا القبيح إلى من هو مبرأ منه ، فقد وضعوا الشيء في غير موضعه ، وهذا هو الظلم ، وأما كون ذلك منهم زوراً فظاهر ، لأنهم قد كذبوا في هذه المقالة . ثم ذكر الشبهة الثانية فقال : ﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أي : أحاديث الأولين ، وما سطره من الأخبار . قال الزجاج : واحد الأساطير : أسطورة ، مثل : أحاديث ، وأحدوثه ، وقال غيره : أساطير جمع أسطار مثل أقاويل وأقوال ﴿ اكْتَبَهَا ﴾ أي : استكتبها أو كتبها لنفسه ، وحل اكتبتها : النصب على أنه حال من أساطير ، أو محله الرفع على أنه خبر ثان ، لأن أساطير مرتفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هذه أساطير الأولين اكتبتها ، ويجوز أن يكون أساطير مبتدأ ، واكتبتها خبره ، ويجوز أن يكون معنى اكتبتها جمعها من الكتب ، وهو الجمع ، لا من الكتابة بالقلم . والأول : أولى . وقرأ طلحة ﴿ اكْتَبَهَا ﴾ مبنياً للمفعول ، والمعنى : اكتبتها له كاتب ، لأنه كان أمياً لا يكتب ، ثم حذفت اللام فأفضى الفعل إلى ضمير فصار اكتبتها إياه ، ثم بنى الفعل للضمير الذي هو إياه ، فانقلب مرفوعاً مستتراً بعد أن كان منصوباً بارزاً ، كذا قال في الكشف ، واعترضه أبو حيان ﴿ فَهِيَ ثَمَلَى عَلَيْهِ ﴾ أي : تلقى عليه تلك الأساطير بعدما اكتبتها ليحفظها من أفواه من يملئها من ذلك المكتتب لكونه أمياً لا يقدر على أن يقرأها من ذلك المكتوب بنفسه ، ويجوز أن يكون المعنى اكتبتها أراد اكتتابها ﴿ فَهِيَ ثَمَلَى عَلَيْهِ ﴾ لأنه يقال : أملت عليه فهو يكتب ﴿ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ غدوة وعشياً كأنهم قالوا : إن هؤلاء يعلمون محمداً طرقي النهار ، وقيل : معنى بكرة وأصيل : دائماً في جميع الأوقات ، فأجاب سبحانه عن هذه الشبهة بقوله : ﴿ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : ليس ذلك مما يفترى ويفعل بعانة قوم ، وكتابة آخرين من الأحاديث الملققة وأخبار الأولين ، بل هو أمر سمائي أنزله الذي يعلم كل شيء لا يغيب عنه شيء من الأشياء ، فلهذا عجزتم عن معارضته ولم تأتوا بسورة منه ، وخصّ السرّ للإشارة إلى إنطواء ما أنزله سبحانه على أسرار يديعة لا تبلغ إليها عقول البشر ، والسرّ : الغيب ، أي : يعلم الغيب الكائن فيها ، وجملة ﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ تعليل لتأخير العقوبة ، أي : إنكم وإن كنتم مستحقين لتعجيل العقوبة بما تفعلونه من الكذب على رسوله والظلم له ، فإنه لا يعجل عليكم بذلك ، لأنه كثير المغفرة والرحمة .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ تَبَارَكَ ﴾ تفاعل من البركة . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد

وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله : ﴿ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ ﴾ قال يهود ﴿ فقد جاءوا ظلماً وزوراً ﴾ قال : كذباً . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : ﴿ تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ﴾ هو القرآن ، فيه حلاله وحرامه ، وشرائعه ودينه ، وفرق الله بين الحق والباطل ﴿ ليكون للعالمين نذيراً ﴾ قال : بعث الله محمداً ﷺ نذيراً من الله لينذر الناس بأس الله ، ووقائعه بمن خلا قبلكم ﴿ وخلق كل شيء فقدره تقديراً ﴾ قال : بين لكل شيء من خلقه صلاحه ، وجعل ذلك بقدر معلوم ﴿ واتخذوا من دونه آهة ﴾ قال : هي الأوثان التي تعبد من دون الله ﴿ لا يخلقون شيئاً وهم يُخلقون ﴾ وهو الله الخالق الرزاق ، وهذه الأوثان تُخلق ولا تُخلق شيئاً ولا تضر ولا تنفع ، ولا تملك موتاً ولا حياة ولا نشوراً : يعني بعبثاً ﴿ وقال الذين كفروا ﴾ هذا قول مشركي العرب ﴿ إن هذا إلا إفك ﴾ هو الكذب ﴿ افترأه وأعانه عليه ﴾ أي : على حديثه هذا ، وأمره ﴿ قوم آخرون ﴾ ، ﴿ أساطير الأولين ﴾ كذب الأولين وأحاديثهم .

﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُوبَ مَعَهُ نَذِيرًا ﴾ (٧) أُوَيْلَقِيَ إِلَيْهِ كَنَزًا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ (٨) أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَل فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾ (٩) تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴾ (١٠) بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴾ (١١) إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا ﴾ (١٢) وَإِذَا أَلْقَا مِنْهَا مَكَانًا ضَبَقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ﴾ (١٣) لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَجَدَاوًا دُعَاؤَ ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ (١٤) قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ وَمَصِيرًا ﴾ (١٥) لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَتْ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُورًا ﴾ (١٦)

لما فرغ سبحانه من ذكر ما طعنوا به على القرآن ، ذكر ما طعنوا به على رسول الله ﷺ فقال : ﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ ﴾ وفي الإشارة هنا تصغير لشأن المِشَار إليه وهو رسول الله ﷺ ، وسموه رسولاً استهزاء وسخرية ﴿ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ أي : ما باله يأكل الطعام كما نأكل ويتردد في الأسواق لطلب المعاش كما نتردد ، وزعموا أنه كان يجب أن يكون ملكاً مستغنياً عن الطعام والكسب ، وما الاستفهامية في محل رفع على الابتداء ، والإستفهام للاستنكار ، وخبر المبتدأ لهذا الرسول ، وجملة يأكل في محل نصب على الحال ، وبها تتم فائدة الإخبار كقوله : ﴿ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴾ (١١) والإنكار متوجه إلى السبب مع تحقيق المسبب ، وهو الأكل والمشي ، ولكنه استبعد تحقق ذلك لانتهاء سببه عندهم تهكماً واستهزاء . والمعنى : أنه إن صح ما يدعيه من النبوة فما باله لم يخالف حاله حالنا ﴿ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُوبَ مَعَهُ ﴾

نذيراً ﴿ طلبوا أن يكون النبي ﷺ مصحوباً بملك يعضده ويساعده ، تنزلوا عن اقتراح أن يكون الرسول ﷺ ملكاً مستغنياً عن الأكل والكسب ، إلى اقتراح أن يكون معه ملك يصدقه ويشهد له بالرسالة . قرأ الجمهور ﴿ فيكون ﴾ بالنصب على كونه جواب التحضيض . وقرئ ﴿ فيكون ﴾ بالرفع على أنه معطوف على أنزل ، وجاز عطفه على الماضي لأنه المراد به المستقبل ﴿ أو يلقى إليه كنز ﴾ معطوف على أنزل ، ولا يجوز عطفه على فيكون ، والمعنى : أو هلا يلقى إليه كنز ، تنزلوا من مرتبة نزول الملك معه إلى اقتراح أن يكون معه كنز يلقى إليه من السماء ليستغنى به عن طلب الرزق ﴿ أو تكون له جنة يأكل منها ﴾ قرأ الجمهور ﴿ تكون ﴾ بالمشناة الفوقية ، وقرأ الأعمش وقاتدة ﴿ يكون ﴾ بالتحية ، لأن تأنيث الجنة غير حقيقي . وقرأ ﴿ نأكل ﴾ بالنون حمزة وعليّ وخلف ، وقرأ الباقون ﴿ يأكل ﴾ بالمشناة التحية ، أي : بستان نأكل نحن من ثماره ، أو يأكل هو وحده منه ليكون له بذلك مزية علينا حيث يكون أكله من جنته . قال النحاس : والقراءتان حسنتان وإن كانت القراءة بالياء أبين ، لأنه قد تقدم ذكر النبي ﷺ وحده ، فعود الضمير إليه بين ﴿ وقال الظالمون إن تتبعون إلا رجلاً مسحوراً ﴾ المراد بالظالمون هنا : هم القائلون بالمقالات الأولى ، وإنما وضع الظاهر موضع المضمر مع الوصف بالظلم للتسجيل عليهم به ، أي : ما تتبعون إلا رجلاً مغلوباً على عقله بالسحر ، وقيل : ذا سحر ، وهي الرئة ، أي : بشراً له رئة لا ملكاً ، وقد تقدم بيان مثل هذا في سبحان ﴿ انظر كيف صرُّوا لك الأمثال ﴾ ليتوصلوا بها إلى تكذيبك ، والأمثال : هي الأقوال النادرة والاقتراحات الغريبة ، وهي ما ذكروه هاهنا ﴿ فضلُّوا ﴾ عن الصواب فلا يجدون طريقاً إليه ، ولا وصلوا إلى شيء منه ، بل جاؤوا بهذه المقالات التي لا تصدر عن أدنى العقلاء وأقلهم تمييزاً ، ولهذا قال : ﴿ فلا يستطيعون سيلاً ﴾ أي : لا يجدون إلى القدح في نبوة هذا النبي طريقاً من الطرق ﴿ تبارك الذي إن شاء جعل لك خيراً من ذلك ﴾ أي : تكاثر خير الذي إن شاء جعل لك في الدنيا معجلاً خيراً من ذلك الذي اقترحوه . ثم فسر الخير فقال : ﴿ جنَّاتٍ تجري من تحتها الأنهار ﴾ فجنات بدل من خيراً ﴿ ويجعل لك قصوراً ﴾ معطوف على موضع جعل ، وهو الجزم ، وبالجزم قرأ الجمهور . وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر برفع ﴿ يجعل ﴾ على أنه مستأنف ، وقد تقرّر في علم الإعراب أن الشرط إذا كان ماضياً جاز في جوابه الجزم والرفع فجاز أن يكون جعل هاهنا في محل جزم ورفع فيجوز فيما عطف عليه أن يجزم ويرفع . وقرئ بالنصب . وقرئ بإدغام لام لك في لام يجعل لاجتماع المثلين . وقرئ بترك الإدغام لأن الكلمتين منفصلتان ، والقصر : البيت من الحجارة ، لأن الساكن به مقصور على أن يوصل إليه ، وقيل : هو بيت الطين وبيوت الصوف والشعر . ثم أضرب سبحانه على توبيخهم بما حكاه عنهم من الكلام الذي لا يصدر عن العقلاء فقال : ﴿ بل كذبوا بالساعة ﴾ أي : بل أتوا بأعجب من ذلك كله . وهو تكذيبهم بالساعة ، فلماذا لا ينتفعون بالدلائل ولا يتأملون فيها . ثم ذكر سبحانه ما أعدّه لمن كذب بالساعة فقال : ﴿ وأعدنا لمن كذب بالساعة سعيراً ﴾ أي : ناراً مشتعلة متسعة ، والجملة في محل نصب على الحال ، أي : بل كذبوا بالساعة ، والحال أن أعدنا . قال أبو مسلم : أعدنا ، أي : جعلناه عتيداً ومعداً لهم ﴿ إذا رَأَوْهُمْ من مكانٍ بعيدٍ سمِعُوا لها

تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ﴿١٦﴾ هذه الجملة الشرطية في محل نصب صفة لسعيراً لأنه مؤنث بمعنى النار ، قيل : معنى إذا رأيتهم : إذا ظهرت لهم فكانت بمرأى الناظر في البعد ، وقيل المعنى : إذا رأيتهم خزنتها ، وقيل : إن الرؤية منها حقيقية وكذلك التغيظ والزفير ، ولا مانع من أن يجعلها الله سبحانه مدركة هذا الإدراك . ومعنى ﴿ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ أنها رأيتهم وهي بعيدة عنهم ، قيل : بينها وبينهم مسيرة خمسمئة عام . ومعنى التغيظ : أن لها صوتاً يدل على التغيظ على الكفار ، أو لغليانها صوتاً يشبه صوت المغتاض . والزفير : هو الصوت الذي يسمع من الجوف . قال الزجاج : المراد سماع ما يدل على الغيظ وهو الصوت ، أي : سمعوا لها صوتاً يشبه صوت المتغيظ . وقال قطرب : أراد علموا لها تغيظاً وسمعوا لها زفيراً ، كما قال الشاعر : متقلداً سيفاً ورحماً ، أي : وحاملاً رحماً ، وقيل المعنى : سمعوا فيها تغيظاً وزفيراً للمعذنين كما قال : ﴿ لَمْ يَكُنْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيْقٌ ﴾^(١) وفي اللام متقاربان ، تقول : افعل هذا في الله والله ﴿ وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا ﴾ وصف المكان بالضيق للدلالة على زيادة الشدة وتناهي البلاء عليهم ، وانتصاب ﴿ مُقَرَّنِينَ ﴾ على الحال ، أي : إذا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا حال كونهم مقرنين ، قد قرنت أيديهم إلى أعناقهم بالجوامع ، مصفدين بالحديد ، وقيل : مكثفين ، وقيل : قرنوا مع الشياطين ، أي : قرن كل واحد منهم إلى شيطانه ، وقد تقدّم الكلام على مثل هذا في سورة إبراهيم ﴿ دَعَا هُنَالِكَ ﴾ أي : في ذلك المكان الضيق ﴿ ثُبُورًا ﴾ أي : هلاكاً . قال الزجاج : وانتصابه على المصدرية ، أي : ثبونا ثبوراً ، وقيل : منتصب على أنه مفعول له ، والمعنى : أنهم يتمنون هنالك الهلاك وينادونه لما حلّ بهم من البلاء ، فأجيب عليهم بقوله : ﴿ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا ﴾ أي : فيقال لهم هذه المقالة ، والقاتل لهم هم الملائكة ، أي : اتركوا دعاء ثبور واحد ، فإن ما أنتم فيه من الهلاك أكبر من ذلك وأعظم ، كذا قال الزجاج : ﴿ وادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ والثبور : مصدر يقع على القليل والكثير فلهذا لم يجمع ، ومثله : ضربته ضرباً كثيراً ، وقعد قعوداً طويلاً ، فالكثرة هاهنا هي بحسب كثرة الدعاء المتعلق به ، لا بحسب كثرة في نفسه ، فإنه شيء واحد . والمعنى : لا تدعوا على أنفسكم بالثبور واحداً وادعوه أدعية كثيرة ، فإن ما أنتم فيه من العذاب أشد من ذلك لطول مدته وعدم تناهيه ، وقيل : هذا تمثيل وتصوير لحالهم بحال من يقال له ذلك ، من غير أن يكون هناك قول ، وقيل : إن المعنى إنكم وقعتم فيما ليس ثبور كم فيه واحداً بل هو ثبور كثير لأن العذاب أنواع ، والأولى : أن المراد بهذا الجواب عليهم الدلالة على خلود عذابهم وإقناطهم عن حصول ما يتمنونه من الهلاك المنجي لهم مما هم فيه . ثم وبخهم الله سبحانه توبيخاً بالغاً على لسان رسوله فقال : ﴿ قُلْ أَذَلِكْ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ والإشارة بقوله ذلك إلى السعير المتصفة بتلك الصفات العظيمة ، أي : أتلك السعير خير أم جنة الخلد ، وفي إضافة الجنة إلى الخلد إشعار بدوام نعيمها وعدم انقطاعه ، ومعنى ﴿ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ التي وعدوها المتقون ، والجمعي بلفظ خير هنا مع أنه لا خير في النار أصلاً ، لأن العرب قد تقول ذلك ، ومنه ما حكاه سيبويه عنهم أنهم يقولون : السعادة أحب إليك أم الشقاوة ؟ وقيل : ليس هذا من باب التفضيل ، وإنما هو كقولك : عنده خير . قال النحاس : وهذا قول حسن كما قال :

أَتَهْجُوهُ وَلَسْتَ لَهُ بِكَفٍ فَشَرُّكُمْ خَيْرٌ كَمَا الْفِدَاءُ

ثم قال سبحانه : ﴿ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ﴾ أي : كانت تلك الجنة للمتقين جزاء على أعمالهم ومصيراً يصيرون إليه ﴿ لهم فيها ما يشاءون ﴾ أي : ما يشاؤون من النعيم ، وضروب الملاذ ، كما في قوله : ﴿ ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم ﴾ وانتصاب خالدين على الحال ، وقد تقدم تحقيق معنى الخلود ﴿ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَغَدًا مَسْئُولًا ﴾ أي : كان ما يشاؤون ، وقيل : كان الخلود ، وقيل : كان الوعد المدلول عليه بقوله : وعد المتقون ، ومعنى الوعد المسؤول : الوعد المحقق بأن يسأل ويطلب كما في قوله : ﴿ رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ ﴾ (١) وقيل : إن الملائكة تسأل لهم الجنة كقوله : ﴿ وَأَدْخَلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ ﴾ (٢) وقيل : المراد به الوعد الواجب وإن لم يسأل .

وقد أخرج ابن إسحاق وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس أن عتبة بن ربيعة وأبا سفيان بن حرب والنضر ابن الحارث وأبا البختری والأسود عبد المطلب وزمعة بن الأسود والوليد بن المغيرة وأبا جهل بن هشام وعبد الله ابن أمية وأمّية بن خلف والعاص بن وائل ونبية بن الحجاج ومنبه بن الحجاج اجتمعوا ، فقال بعضهم لبعض : ابغثوا إلى محمد وكلموه وخاصمّوه حتى تُعذروا منه ، فبعثوا إليه إن أشرف قومك قد اجتمعوا لك ليكلموك ، قال : فجاءهم رسول الله ﷺ ، فقالوا : يا محمد إنا بعثنا إليك لنعذر منك ، فإن كنت إنما جئت بهذا الحديث تطلب به مالاً ، جمعنا لك من أموالنا ، وإن كنت تطلب به الشرف فنحن نسودك ، وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك ؛ فقال رسول الله ﷺ : « ما بي ممّا تقولون ، ما جئتكم بما جئتكم به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا الملك عليكم ، ولكن الله بعثني إليكم رسولاً ، وأنزل عليّ كتاباً ، وأمرني أن أكون لكم بشيراً ونذيراً ، فبلغتكم رسالة ربّي ونصحت لكم ، فإنّ تقبلوا مني ما جئتكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة ، وإن تردّوه عليّ أصبر لأمر الله حتّى يحكم الله بيني وبينكم ؛ قالوا : يا محمد فإن كنت غير قابل منا شيئاً مما عرضنا عليك ، أو قالوا : فإذا لم تفعل هذا فسل لنفسك وسل ربك أن يعث معك ملكاً يصدقك بما تقول ويراجعنا عنك ، وسله أن يجعل لك جناناً وقصوراً من ذهب وفضة تُغنيك عما نراك تبتغي ، فإنك تقوم بالأسواق وتلتمس المعاش كما نلتمسه ، حتّى نعرف فضلك ومنزلتك من ربك إن كنت رسولاً كما تزعم ، فقال لهم رسول الله ﷺ : ما أنا بفاعل ، ما أنا بالذي يسأل ربّه هذا ، وما بُعث إليكم بهذا ، ولكن الله بعثني بشيراً ونذيراً ، فأنزل الله في ذلك ﴿ وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ﴾ . ﴿ وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيراً ﴾ أي : جعلت بعضهم لبعض بلاء لتصبروا ، ولو شئت أن أجعل الدنيا مع رسلّي فلا يخالفون لفعلت . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة في المصنف وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن خيثمة قال : قيل للنبي ﷺ : إن شئت أعطيتناك من خزائن الأرض ومفاتيحها ما لم يعط نبيّ قبلك ، ولا نعطيها أحداً بعدك ، ولا ينقصك ذلك مما لك عند الله شيئاً ، وإن شئت

جمعها لك في الآخرة ، فقال : اجمعها لي في الآخرة ، فأنزل الله سبحانه ﴿ تبارك الذي إن شاء جعل لك خيراً من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصوراً ﴾ . وأخرج نحوه عن ابن مردويه من طريق أخرى . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق خالد بن دريك عن رجل من الصحابة قال : قال النبي ﷺ : « من يقل علي ما لم أقل ، أو ادعى إلى غير والديه ، أو انتمى إلى غير مواليه ، فليتبوأ بين عيني جهنم مقعداً ، قيل : يا رسول الله ! وهل لها من عيين ؟ قال : نعم ، أما سمعتم يقول : ﴿ إذا رأيتم من مكان بعيد ﴾ . وأخرج آدم بن أبي إياس في تفسيره عن ابن عباس في قوله : ﴿ إذا رأيتم من مكان بعيد ﴾ قال : من مسيرة مئة عام ، وذلك إذا أتى بجهنم تقاد بسبعين ألف زمام ، يشد بكل زمام سبعون ألف ملك ، لو تركت لأنت على كل بر وفاجر ﴿ سَمِعُوا لها تَغِيظاً وَزَفيراً ﴾ تزر زفرة لا تبقى قطرة من دمع إلا بدت ، ثم تزر الثانية فتقطع القلوب من أماكنها وتبلغ القلوب الحناجر . وأخرج ابن أبي حاتم عن يحيى بن أسيد أن رسول الله ﷺ سئل عن قول الله ﴿ وإذا ألقوا منها مكاناً ضيقاً مقرنين ﴾ قال : « والذي نفسي بيده إنهم ليُسكروهن في النار كما يُسكروه الود في الحائط » . وأخرج ابن جرير وابن أبي المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ دَعُوا هنالك ثُوراً ﴾ قال : ويلاً ﴿ لا تدعوا اليوم ثُوراً واحداً ﴾ يقول : لا تدعوا اليوم ويلاً واحداً . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث . قال السيوطي بسند صحيح عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أول من يكسى حلته من النار إبليس ، فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من بعده ، وهو يُنادي : يا ثوراه ! ويقولون : يا ثورهم ! حتى يقف على الناس فيقول : يا ثوراه ! ويقولون : يا ثورهم ! فيقال لهم : لا تدعوا اليوم ثُوراً واحداً وادعوا ثُوراً كثيراً » . وإسناد أحمد هكذا . حدثنا عفان عن حميد بن سلمة عن علي بن زيد عن أنس أن رسول الله ﷺ فذكره . وفي علي بن زيد بن جدعان مقال معروف . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ كَانَ على رَبِّكَ وعداً مسؤولاً ﴾ يقول : سلوا الذي وعدتكم تنجزوه .

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ١٧ ﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَعَآبَاءَ هُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ١٨ ﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا اسْتَطِيعُوا صِرَافًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِم مِّنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ١٩ ﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ٢٠ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَ نَا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ٢١ ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا ٢٢ ﴿ وَقَدْ مَنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ٢٣ ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ٢٤ ﴾

قوله : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ ﴾ الظرف منصوب بفعل مضمر ، أي : واذكر ، وتعليق التذكير باليوم مع أن المقصود ذكر ما فيه للمبالغة والتأكيد كما مرّ مراراً . قرأ ابن محيصن وحמיד وابن كثير وحفص ويعقوب وأبو عمرو في رواية الدوريّ « يحشرهم » بالياء التحتية ، واختارها أبو عبيد وأبو حاتم لقوله في أول الكلام ﴿ كَانَ عَلَى رَبِّكَ ﴾ والباقون بالنون على التعظيم ما عدا الأعرج فإنه قرأ « نحشرهم » بكسر الشين في جميع القرآن . قال ابن عطية : هي قليلة في الاستعمال قوية في القياس ، لأن يفعل بكسر العين في المتعدى أقيس من يفعل بضمها ، وردّه أبو حيان باستواء المضموم والمكسور إلا أن يشتهر أحدهما ؛ أثبعت ﴿ وما يعبدون من دون الله ﴾ معطوف على مفعول نحشر ، وغلب غير العقلاء من الأصنام والأوثان ونحوها على العقلاء من الملائكة والجن والمسيح تنبيهاً على أنها جميعاً مشتركة في كونها غير صالحة لكونها آلهة ، أو لأن من يعبد من لا يعقل أكثر ممن يعبد من يعقل منها ، فغلبت اعتباراً بكثرة من يعبدها ، وقال مجاهد وابن جريج : المراد الملائكة والإنس والجن والمسيح وعزير ، بدليل خطابهم ، وجوابهم فيما بعد . وقال الضحاك وعكرمة والكلبي : المراد الأصنام خاصة ، وإنها وإن كانت لا تسمع ولا تتكلم فإن الله سبحانه يجعلها يوم القيامة سامعة ناطقة ، ﴿ فيقول أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء أم هم ضلّوا السبيل ﴾ قرأ ابن عامر وأبو حيوة وابن كثير وحفص ﴿ فيقول ﴾ بالنون ، وقرأ الباقر بالياء التحتية ، واختارها أبو عبيد كما اختار القراءة بها في نحشرهم ، وكذا أبو حاتم . والاستفهام في قوله : أنتم أضللتم للتوبيخ والتقريع . والمعنى : أكان ضلالهم بسببكم ، وبدعوتكم لهم إلى عبادتكم ، أم هم ضلوا عن سبيل الحق بأنفسهم لعدم التفكير فيما يستدل به على الحق والتدبر فيما يتوصل به إلى الصواب وجملة ﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، ومعنى سبحانك : التعجب مما قيل لهم لكونهم ملائكة أو أنبياء معصومين ، أو جمادات لا تعقل ، أي : تنزيهاً لك ﴿ ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك أولياء ﴾ أي : ما صح ولا استقام لنا أن نتخذ من دونك أولياء فنعبدهم ، فكيف ندعو عبادك إلى عبادتنا نحن مع كوننا لا نعيد غيرك ، والوحي يطلق على التابع كما يطلق على المتبوع ، هذا معنى الآية على قراءة الجمهور نتخذ مبنياً للفاعل . وقرأ الحسن وأبو جعفر ﴿ نَتَّخِذْ ﴾ مبنياً للمفعول ، أي : ما كان ينبغي لنا أن يتخذنا المشركون أولياء من دونك . قال أبو عمرو بن العلاء وعيسى بن عمر : لا تجوز هذه القراءة ولو كانت صحيحة لحذفت من الثانية . قال أبو عبيدة : لا تجوز هذه القراءة لأن الله سبحانه ذكر ﴿ من ﴾ مرتين ، ولو كان كما قرأ لقال : أن نتخذ من دونك أولياء . وقيل : إن ﴿ من ﴾ الثانية زائدة . ثم حكى عنهم سبحانه بأنهم بعد هذا الجواب ذكروا سبب ترك المشركين للإيمان فقال : ﴿ وَلَكِنْ مَتَّعْتُمْ وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ ﴾ وفي هذا ما يدل على أنهم هم الذين ضلوا السبيل ، ولم يضلهم غيرهم ، والمعنى : ما أضللناهم ، ولكنك يا رب متعتهم ومتعت آباءهم بالنعم ، ووسعت عليهم الرزق ، وأطلت لهم العمر حتى غفلوا عن ذكرك ، ونسوا موعظتك ، والتدبر لكتابك والنظر في عجائب صنعك ، وغرائب مخلوقاتك . وقرأ أبو عيسى الأسود القاريّ ﴿ يُنْبِئُ ﴾ مبنياً للمفعول . قال ابن خالويه : زعم سيبويه أنها لغة . وقيل : المراد بنسيان الذكر هنا هو ترك الشكر ﴿ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴾ أي : وكان هؤلاء الذين أشركوا بك وعبدوا غيرك

في قضائك الأزلي قوماً بوراً ، أي : هلكى ، مأخوذ من البوار وهو الهلاك ؛ يقال : رجل بائر وقوم بور ، يستوي فيه الواحد والجماعة لأنه مصدر يطلق على القليل والكثير ويجوز أن يكون جمع بائر . وقيل : البوار : الفساد . يقال : بارت بضاعته ، أي : فسدت ، وأمر بائر ، أي : فاسد وهي لغة الأزد . وقيل : المعنى : لا خير فيهم ، مأخوذ من بور الأرض وهو تعطيلها من الزرع فلا يكون فيها خير ، وقيل : إن البوار الكساد ، ومنه بارت السلعة إذا كسدت ﴿ فقد كذبوكم بما تقولون ﴾ في الكلام حذف ، والتقدير : فقال الله عند تربي المعبودين مخاطباً للمشركين العابدين لغير الله فقد كذبوكم ، أي : فقد كذبكم المعبودون بما تقولون ، أي : في قولكم إنهم آلهة ﴿ فما يستطيعون ﴾ أي : الآلهة ﴿ صرفاً ﴾ أي : دفعاً للعذاب عنكم بوجه من الوجوه ، وقيل : حيلة ﴿ ولا نصراً ﴾ أي : ولا يستطيعون نصركم ، وقيل : المعنى فما يستطيع هؤلاء الكفار لما كذبهم المعبودون صرفاً للعذاب الذي عذبهم الله به ولا نصراً من الله ، وهذا الوجه مستقيم على قراءة من قرأ « يستطيعون » بالفوقية وهي قراءة حفص ، وقرأ الباقون بالتحية . وقال ابن زيد : المعنى : فقد كذبوكم أيها المؤمنون هؤلاء الكفار بما جاء به محمد ﷺ ، وعلى هذا فمعنى بما تقولون : ما تقولون : ما تقولونه من الحق . وقال أبو عبيد : المعنى فما يستطيعون لكم صرفاً عن الحق الذي هداكم إليه ، ولا نصراً لأنفسهم بما ينزل بهم من العذاب بتكذيبهم إياكم . وقرأ الجمهور « بما تقولون » بالثاء الفوقية على الخطاب . وحكى الفراء أنه يجوز أن يقرأ « فقد كذبوكم » مخففاً بما يقولون ، أي : كذبوكم في قولهم وكذا قرأ بالياء التحية مجاهد والبري ﴿ ومن يظلم منكم نذقة عذاباً كبيراً ﴾ هذا وعيد لكل ظالم ويدخل تحته الذي فهم السياق دخولاً أولاً ، والعذاب الكبير عذاب النار ، وقرئ « يذقه » بالتحية ، وهذه الآية وأمثالها مقيدة بعدم التوبة . ثم رجع سبحانه إلى خطاب رسوله موضحاً لبطلان ما تقدم من قوله : يأكل الطعام ويمشي في الأسواق فقال : ﴿ وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ﴾ قال الزجاج : الجملة الواقعة بعد إلا صفة لموصوف محذوف ، والمعنى : وما أرسلنا قبلك أحداً من المرسلين إلا آكلين وماشين ، وإنما حذف الموصوف لأن في قوله من المرسلين دليلاً عليه ، نظيره - وما منا إلا له مقام معلوم - أي : وما منا أحد . وقال الفراء : لا محل لها من الإعراب ، وإنما هي صلة لموصول محذوف هو المفعول ، والتقدير : إلا من أنهم فالضمير في أنهم وما بعده راجع إلى من المقدرة ، ومثله قوله تعالى : ﴿ وإن منكم إلا واردها ﴾ أي : إلا من يردّها ، وبه قرأ الكسائي . قال الزجاج : هذا خطأ لأن من الموصولة لا يجوز حذفها . وقال ابن الأنباري : إنها في محل نصب على الحال ، والتقدير : إلا وأنهم ، فالمحذوف عنده الواو . قرأ الجمهور « إلا إنهم » بكسر إن لوجود اللام في خبرها كما تقرّر في علم النحو ، وهو مجمع عليه عندهم . قال النحاس : إلا أن عليّ بن سليمان الأخفش حكى لنا عن محمد بن يزيد المبرد أنه قال : يجوز في إن هذه الفتح وإن كن بعدها اللام وأحسبه وهماً . وقرأ الجمهور . « يمشون » بفتح الياء وسكون الميم ، وتخفيف الشين . وقرأ عليّ وابن عوف وابن مسعود بضم الياء وفتح الميم وضم الشين المشددة ، وهي بمعنى القراءة الأولى ، قال الشاعر :

وَمَشَىٰ بِأَعْيُنِ الْمَبَآءِ وَأَتَّبَعَىٰ قَلَائِصَ مِنْهَا صَعْبَةً وَرَكُوبٌ

وقال كعب بن زهير :

مَنْهُ تَطْلُ سِبَاغُ الْجَوْ ضَامِرَةٌ وَلَا تَمْشَىٰ بَوَادِيهِ الْأَرَاجِيلُ^(١)

﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ﴾ هذا الخطاب عام للناس ، وقد جعل سبحانه بعض عبيده فتنه لبعض فالصحيح فتنه للمريض والغني فتنه للفقير وقيل : المراد بالبعض الأول : كفار الأمم ، وبالبعض الثاني : الرسل ، ومعنى الفتنه : الابتلاء والحنة . والأول أولى ، فإن البعض من الناس ممتحن بالبعض مبتلى به ؛ فالمرضى يقول لم لم أجعل كالصحيح ؟ وكذا كل صاحب آفة ، والصحيح مبتلى بالمريض فلا يضجر منه ولا يحقره ، والغني مبتلى بالفقير يواسيه ، والفقير مبتلى بالغني يحسده ، ونحو هذا مثله . وقيل : المراد بالآية أنه كان إذا أراد الشريف أن يسلم ، ورأى الوضع قد أسلم قبله أنف وقال لا أسلم بعده . فيكون له علي السابقة والفضل ، فيقيم على كفره ، ذلك افتتان بعضهم لبعض ، واختار هذا الفراء والزجاج . ولا وجه لقصر الآية على هذا ، فإن هؤلاء إن كانوا سبب النزول ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . ثم قال سبحانه بعد الإخبار بجعل البعض للبعض فتنه ﴿ أَتَصْبِرُونَ ﴾ هذا الاستفهام للتقرير ، وفي الكلام حذف تقديره أم لا تصبرون ، أي : أتصبرون على ما ترون من هذه الحال الشديدة والابتلاء العظيم . قيل : موقع هذه الجملة الاستفهامية هاهنا موقع قوله : ﴿ أَتَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ في قوله : ﴿ لِيَلُوكُمْ أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾^(٢) ثم وعد الصابرين بقوله : ﴿ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾ أي : بكل من يصير ومن لا يصير ، فيجازي كلا منهما بما يستحقه . وقيل معنى أتصبرون : اصبروا مثل قوله : ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَبِهُونَ ﴾^(٣) أي : انتبهوا ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا ﴾ هذه المقالة من جملة شبههم التي قدحوا بها في النبوة ، والجملة معطوفة على ﴿ وَقَالُوا مَا لَهِذَا ﴾ أي : وقال المشركون الذين لا يبالون بقاء الله كما في قول الشاعر :

لَعَمْرُكَ مَا أَرْجُو إِذَا كُنْتُ مُسْلِمًا عَلَىٰ أَيِّ جَنْبٍ كَانَ فِي اللَّهِ مَصْرَعِي

أي لا أبالي ، وقيل : المعنى لا يخافون لقاء ربهم كقول الشاعر :

إِذَا لَسَعْتُهُ النَّحْلُ لَمْ يَرْجُ لَسْعَهَا وَخَالَفَهَا فِي بَيْتِ نَوْبِ عَوَامِلِ

أي : لم يخف ، وهي لغة تهامة . قال الفراء وضع الرجاء موضع الخوف ، وقيل : لا يأملون ، ومنه قول الشاعر :

أَتَرْجُو أُمَّةً قَتَلَتْ حُسَيْنًا شَفَاعَةَ جَدِّهِ يَوْمَ الْحِسَابِ

والحمل على المعنى الحقيقي أولى ، فالمعنى : لا يأملون لقاء ما وعدنا على الطاعة من الثواب ، ومعلوم

(١) الجوّ : البر الواسع . وضامزة : ساكنة ، وكل ساكت فهو ضامز . والأراجيل : جمع أرجال ، وأرجال جمع رجل . يصف الشاعر أسداً ؛ بأن الأسود والرّجال تخافه .

(٢) هود : ٧ . (٣) المائدة : ٩١ .

أن من لا يرجو الثواب لا يخاف العقاب ﴿لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَلَائِكَةَ﴾ أي : هلا أنزلوا علينا فيخبرونا أن محمداً صادق ، أو هلا أنزلوا علينا رسلاً يرسلهم الله ﴿أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا﴾ عياناً فيخبرنا بأن محمداً رسول . ثم أجاب سبحانه عن شبههم هذه فقال : ﴿لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا﴾ أي : أضمرُوا الاستكبار عن الحق والعناد في قلوبهم كما في قوله : ﴿إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ﴾^(١) والعَتَوُ : مجاوزة الحد في الطغيان والبلوغ إلى أقصى غاياته ، ووصفه بالكبر لكون التكلم بما تكلموا به من هذه المقالة الشنيعة في غاية الكبر والعظم ، فإنهم لم يكتفوا بإرسال البشر حتى طلبوا إرسال الملائكة إليهم ، بل جاوزوا ذلك إلى التخيير بينه وبين مخاطبة الله سبحانه ورؤيته في الدنيا من دون أن يكون بينهم وبينه ترجمان ، ولقد بلغ هؤلاء الرذالة بأنفسهم مبلغاً هي أحقر وأقل وأرذل من أن تكون من أهله ، أو تعدد من المستعدين له ، وهكذا من جهل قدر نفسه ، ولم يقف عند حدّه ، ومن جهلت نفسه قدره رأى غيره منه لا يرى ، وانتصاب ﴿يَوْمَ يَرُونَ الْمَلَائِكَةَ﴾ بفعل محذوف ، أي : واذكر يوم يرون الملائكة رؤية ليست على الوجه الذي طلبوه والصورة التي اقترحوها ، بل على وجه آخر ، وهو يوم ظهورهم لهم عند الموت أو عند الحشر ، ويجوز أن يكون انتصاب هذا الظرف بما يدل عليه قوله : ﴿لَا بُشْرَىٰ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ﴾ أي : يمنعون البشري يوم يرون ، أو لا توجد لهم بشري فيه ، فأعلم سبحانه بأن الوقت الذي يرون فيه الملائكة ، وهو وقت الموت ، أو يوم القيامة قد حرمهم الله البشري . قال الزجاج : المجرمون في هذا الموضع الذي اجترموا الكفر بالله ﴿وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَّحْجُورًا﴾ أي : ويقول الكفار عند مشاهدتهم للملائكة حجراً محجوراً ، وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدوٍّ وهجوم نازلة يضعونها موضع الاستعاذة ، يقال للرجل : أتفعل كذا ، فيقول : حجراً محجوراً ، أي : حراماً عليك التعرّض لي . وقيل : إن هذا من قول الملائكة ، أي : يقولون للكفار : حراماً محرمّاً أن يدخل أحدكم الجنة ، ومن ذلك قول الشاعر :

أَلَا أَصْبَحْتُ أَسْمَاءً حِجْرًا مُحْرَمًا وَأَصْبَحْتُ مِنْ أَدْنَىٰ حُمُوتِهَا حَمًا^(٢)

أي : أصبحت أسماء حراماً محرمّاً ، وقال آخر :

حَنَنْتُ إِلَى النَّخْلَةِ الْقُصْوَى فَقُلْتُ لَهَا حِجْرٌ حَرَامٌ أَلَّا تَلِكِ الدَّهَارِيسَ

وقد ذكر سيبويه في باب المصادر المنصوبة بأفعال متروك إظهارها هذه الكلمة ، وجعلها من جملتها ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾ هذا وعيد آخر ، وذلك أنهم كانوا يعملون أعمالاً لها صورة الخير : من صلة الرحم ، وإغاثة الملهوف وإطعام الطعام وأمثالها ، ولم يمنع من الإثابة عليها إلا الكفر الذي هم عليه ، فمثلت حالهم وأعمالهم بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه فقدم إلى ما معهم من المتاع فأفسده ولم يترك منها شيئاً ، وإلا فلا قدوم هاهنا . قال الواحدي : معنى قدمنا عمدنا وقصدنا ، يقال : قدم فلان إلى أمر كذا إذا قصده أو عمده ، ومنه قول الشاعر :

(١) فاطر : ٥٦ .

(٢) قاله رجل كانت له امرأة فطلقها وتزوجها أخوه ، أي : أصبحت أخت زوجها بعد ما كنت زوجها .

وَقَدِمَ الْخَوَارِجُ الضُّلَّالُ إِلَى عِبَادِ رَبِّهِمْ فَقَالُوا
إِنَّ دَمَاءَكُمْ لَنَا حَلَالٌ

وقيل : هو قدوم الملائكة ، أخبر به عن نفسه تعالى ، والهباء واحدة هبابة ، والجمع أهباء . قال النضر ابن شميل : الهباء التراب الذي تطيره الريح كأنه دخان . وقال الزجاج : هو ما يدخل من الكوة مع ضوء الشمس يشبه الغبار ، وكذا قال الأزهري ، والمنثور : المفرق ، والمعنى : أن الله سبحانه أحبط أعمالهم حتى صارت بمنزلة الهباء المنثور ، لم يكتف سبحانه بتشبيه عملهم بالهباء حتى وصفه بأنه متفرق متبدد ، وقيل : إن الهباء ما أذرته الرياح من يابس أوراق الشجر ، وقيل : هو الماء المهراق ، وقيل الرماد . والأول : هو الذي ثبت في لغة العرب ، ونقله العارفون بها . ثم ميز سبحانه حال الأبرار من حال الفجار فقال : ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا ﴾ أي : أفضل منزلاً في الجنة ﴿ وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ أي : موضع قائلة ، وانتصاب مستقراً على التمييز . قال الأزهري : القيلولة عند العرب : الاستراحة نصف النهار ، إذا اشتد الحر ، وإن لم يكن مع ذلك نوم . قال النحاس : والكوفيون يميزون : العسل أحلى من الخل .

وقد أخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ ﴾ الآية قال : عيسى وعزير والملائكة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ قَوْمًا بَوْرًا ﴾ قال : هلكى . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير عن الحسن في قوله : ﴿ وَمَنْ يَظْلِمُ مِنْكُمْ ﴾ قال : هو الشرك . وأخرج ابن جرير عن ابن جريج قال : يشرك . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ﴾ يقول : إن الرسل قبل محمد ﷺ كانوا بهذه المنزلة يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ﴾ قال : بلاء . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن الحسن ﴿ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً ﴾ قال : يقول الفقير لو شاء الله لجعلني غنياً مثل فلان ، ويقول السقيم لو شاء الله لجعلني صحيحاً مثل فلان ، ويقول الأعمى لو شاء الله لجعلني بصيراً مثل فلان . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَغَتَوْا غُتًوًّا كَبِيرًا ﴾ قال : شدة الكفر . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله : ﴿ وَيَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ ﴾ قال : يوم القيامة . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطية العوفي نحوه . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ﴿ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا ﴾ قال : عوداً معاداً ، الملائكة تقوله . وفي لفظ قال : حراماً محرماً أن تكون البشرى في اليوم إلا للمؤمنين . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن طريق عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري في قوله : ﴿ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا ﴾ قال : حراماً محرماً أن نبشركم بما نبشره المتقين . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن وقاتدة ﴿ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا ﴾ قال : هي كلمة كانت العرب تقولها ، كان الرجل إذا نزلت به شدة قال : حجراً محجوراً حراماً محرماً . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ ﴾

قال : عمدنا إلى ما عملوا من خير ممن لا يتقبل منه في الدنيا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب في قوله : ﴿ هَبَاءٌ مُثْثُورًا ﴾ قال : الهباء شعاع الشمس الذي يدخل من الكوة . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب قال : الهباء وهيج الغبار يسطع ، ثم يذهب فلا يبقى منه شيء ، فجعل الله أعمالهم كذلك . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الهباء الذي يطير من النار إذا اضطمرت يطير منها الشر . فإذا وقع لم يكن شيئاً . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال : هو ما تسفى الريح وتبته . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : هو الماء المهرق . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ قال : في الغرف من الجنة وأخرج ابن المبارك في الزهد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : لا ينصرف النهار من يوم القيامة حتى يقل هؤلاء وهؤلاء ، ثم قرأ ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ .

﴿ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا ﴾ (٢٥) الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿ وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ (٢٧) يُؤْتَلَقُ لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَنَا خَلِيلًا ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴾ (٢٨) وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنِّي قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾ (٢٩) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾ (٣٠) الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿ (٣١)

قوله : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ ﴾ وصف سبحانه ها هنا بعض حوادث يوم القيامة ، والتشقق : التفتح ، قرأ عاصم والأعمش ويحيى بن وثاب وحزمة والكسائي وأبو عمرو ، تشقق بتخفيف الشين ، وأصله تشقق ، وقرأ الباقون ، بتشديد الشين على الإدغام . واختار القراءة الأولى أبو عبيد ، واختار الثانية أبو حاتم ، ومعنى تشققها بالغمام : أنها تشقق عن الغمام . قال أبو علي الفارسي : تشقق السماء وعليها غمام كما تقول : ركب الأمير بسلاحه ، أي : وعليه سلاحه وخرج بثيابه ، أي : وعليه ثيابه . ووجه ما قال أن الباء وعن يتعاقبان كما تقول : رميت بالقوس . وعن القوس . وروي أن السماء تشقق عن سحب رقيق أبيض . وقيل : إن السماء تشقق بالغمام الذي بينها وبين الناس . والمعنى أنه يتشقق السحاب بتشقق السماء ، وقيل : إنها تشقق لنزول الملائكة كما قال سبحانه بعد هذا : ﴿ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا ﴾ وقيل : إن الباء في الغمام سببية ، أي : بسبب الغمام ، يعني بسبب طلوعه منها كأنه الذي تشقق به السماء ، وقيل : إن الباء متعلقة بمحذوف ، أي : ملتبسة بالغمام . قرأ ابن كثير ﴿ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ ﴾ مخففاً ، من الإنزال بنون بعدها نون ساكنة وزاي مخففة بكسرة مضارع أنزل ، والملائكة منصوبة على المفعولية . وقرأ الباقون من السبعة ﴿ وَنُزِّلَ ﴾ بضم النون

وكسر الزاي المشددة ماضياً مبنياً للمفعول ، وقرأ ابن مسعود وأبو رجاء ﴿ نَزَّلَ ﴾ بالتشديد ماضياً مبنياً للفاعل وفاعله الله سبحانه ، وقرأ أنبي بن كعب ﴿ وَأَنْزَلَ الْمَلَائِكَةَ ﴾ وقد قرئ في الشواذ بغير هذه ، وتأكيده هذا الفعل بقوله تنزيلاً يدل على أن هذا التنزيل على نوع غريب وغط عجيب . قال أهل العلم : إن هذا تنزيل رضا ورحمة لا تنزيل سخط وعذاب . ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَبِيرُ ﴾ الملك : مبتدأ ، والحق : صفة له ، وللرحمن : الخبر كذا قال الزجاج ، أي : الملك الثابت الذي لا يزول للرحمن يومئذ ، لأن الملك الذي يزول وينقطع ليس بملك في الحقيقة ، وفائدة التقييد بالظرف أن ثبوت الملك المذكور له سبحانه خاصة في هذا اليوم ، وأما فيما عداه من أيام الدنيا فلغيره ملك في الصورة وإن لم يكن حقيقياً . وقيل : إن خبر المبتدأ هو الظرف ، والحق نعت للملك . والمعنى : الملك الثابت للرحمن خاص في هذا اليوم ﴿ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴾ أي : وكان هذا اليوم مع كون الملك فيه لله وحده شديداً على الكفار لما يصابون به فيه ، وينالهم من العقاب بعد تحقيق الحساب ، وأما على المؤمنين فهو يسير غير عسير ، لما ينالهم فيه من الكرامة والبشرى العظيمة ﴿ وَيَوْمَ يَعْصِيُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾ الظرف منصوب بمحذوف ، أي : واذكر كما انتصب بهذا المحذوف الظرف الأول ، أعني يوم تشقق ، ويوم يعصى الظالم على يديه الظاهر أن العصى هنا حقيقة ، ولا مانع من ذلك ولا موجب لتأويله . وقيل : هو كناية عن الغيظ والحسرة ، والمراد بالظالم كل ظالم يرد ذلك المكان وينزل المنزل ، ولا ينافيه ورود الآية على سبب خاص ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ﴿ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا ﴾ يقول : في محل نصب على الحال ، ومقول القول هو : يا ليتني اتخ ، والمنادى محذوف ، أي : يا قوم ! ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً : طريقاً وهو طريق الحق ، ومشيت فيه حتى أخلص من هذه الأمور المضلة ، والمراد اتباع النبي ﷺ فيما جاء به ﴿ يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴾ دعاء على نفسه بالويل والثبور على مخاللة الكافر الذي أضله في الدنيا وفلان كناية عن الأعلام . قال النيسابوري : زعم بعض أئمة اللغة أنه لم يثبت استعمال فلان في الفصح إلا حكاية ، لا يقال : جاءني فلان ، ولكن يقال : قال زيد جاءني فلان ، لأنه اسم اللفظ الذي هو علم الاسم ، وكذلك جاء في كلام الله . وقيل : فلان كناية عن علم ذكور من يعقل ، وفلانة عن علم إناثهم . وقيل : كناية عن نكرة من يعقل من الذكور ، وفلانة عن من يعقل من الإناث ، وأما الفلان والفلانة ، فكناية عن غير العقلاء ، وفل يختص بالنداء إلا في ضرورة كقول الشاعر :

فِي لُجَّةٍ أَمْسَكْتُ فُلَانًا عَنْ فُلٍ

وقوله :

حَدَّثَانِي عَنْ فُلَانٍ وَفُلٍ

وليس فل مرشحاً من فلان خلافاً للفرأ . وزعم أبو حيان أن ابن عصفور وابن مالك وهما في جعل فلان كناية علم من يعقل . وقرأ الحسن « يا ويلتي » بالياء الصريحة ، وقرأ الدورتي بالإمالة . قال أبو علي : وترك الإمالة أحسن ، لأن أصل هذه اللفظة : الياء فأبدلت الكسرة فتحة ، والياء فراراً من الياء ، فمن أمال رجع

إلى الذي فر منه ﴿لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني﴾ أي : والله لقد أضلني هذا الذي اتخذته خليلاً عن القرآن ، وعن الموعدة ، أو كلمة الشهادة أو مجموع ذلك ، بعد إذ جاءني ، وتمكنت منه ، وقدرت عليه ﴿وكان الشيطان للإنسان خذولاً﴾ الخذل : ترك الإغاثة ، ومنه خذلان إبليس للمشركين حيث يوالونه ، ثم يتركهم عند استغاثتهم به ، وهذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها ، ويحتمل أن تكون من كلام الله تعالى ، أو من تمام كلام الظالم ، وأنه سمى خليفه شيطاناً بعد أن جعله مضلاً ، أو أراد بالشيطان إبليس ، لكونه الذي حمّله على مخاللة المضلين ﴿وقال الرسول يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً﴾ معطوف على ﴿وقال الذين لا يرجون لقاءنا﴾ والمعنى : إن قومي اتخذوا هذا القرآن الذي جئت به إليهم ، وأمرتني بإبلاغه وأرسلتني به مهجوراً ، متروكاً لم يؤمنوا به ، ولا قبلوه بوجه من الوجوه ، وقيل : هو من هجر إذا هذى . والمعنى : أنهم اتخذوه هجراً وهدياناً . وقيل : معنى مهجوراً : مهجوراً فيه ، ثم حذف الجار ، وهجرهم فيه قولهم : إنه سحر ، وشعر ، وأساطير الأولين ، وهذا القول يقوله الرسول ﷺ يوم القيامة ؛ وقيل : إنه حكاية لقوله ﷺ في الدنيا ﴿وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين﴾ هذا تسليمة من الله سبحانه لرسوله ﷺ ، والمعنى : أن الله سبحانه جعل لكل نبي من الأنبياء الداعين إلى الله عدواً يعاديه من مجرمي قومه ، فلا تجزع يا محمد ، فإن هذا دأب الأنبياء قبلك واصبر كما صبروا ﴿وكفى بربك هادياً ونصيراً﴾ قال المفسرون : الباء زائدة ، أي : كفى ربك ، وانتصاب نصيراً وهادياً على الحال ، أو التمييز : أي يهدي عباده إلى مصالح الدين والدنيا وينصرهم على الأعداء ﴿وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة﴾ هذا من جملة اقتراحاتهم وتعتاتهم ، أي : هلا نزل الله علينا هذا القرآن دفعة واحدة غير منجم . واختلف في قائل هذه المقالة ؛ فقيل : كفار قريش ، وقيل : اليهود ، قالوا : هلا أتيتنا بالقرآن جملة واحدة كما أنزلت التوراة والإنجيل والزبور ؟ وهذا زعم باطل ودعوى داحضة فإن هذه الكتب نزلت مفرقة كما نزل القرآن ولكنهم معاندون ، أو جاهلون لا يدرون بكيفية نزول كتب الله سبحانه على أنبيائه ، ثم ردّ الله سبحانه عليهم فقال : ﴿كذلك لئيبّ به فؤادك﴾ أي : نزلنا القرآن كذلك مفرقاً ، والكاف : في محل نصب ، على أنها نعت مصدر محذوف ، وذلك إشارة إلى ما يفهم من كلامهم ، أي : مثل ذلك التنزيل المفرق الذي قدحوا فيه ، واقترحوا خلافه نزلناه لنقوي بهذا التنزيل على هذه الصفة فؤادك ، فإن إنزاله مفرقاً منجماً على حسب الحوادث أقرب إلى حفظك له ، وفهمك لمعانيه ، وذلك من أعظم أسباب التثبيت ، واللام متعلقة بالفعل المحذوف الذي قدرناه . وقال أبو حاتم : إن الأخفش قال : إنها جواب قسم محذوف . قال : وهذا قول مرجوح . وقرأ عبد الله ﴿لئيبّ﴾ بالتحية ، أي : الله سبحانه ، وقيل : إن هذه الكلمة ، أعني كذلك ، هي من تمام كلام المشركين ، والمعنى كذلك ، أي : كالتوراة والإنجيل والزبور ، فيوقف على قوله كذلك ، ثم يبتدأ بقوله : ﴿لئيبّ به فؤادك﴾ على معنى أنزلناه عليك متفرقاً لهذا الغرض . قال ابن الأنباري : وهذا أجود وأحسن . قال النحاس : وكان ذلك ، أي : إنزال القرآن منجماً من أعلام النبوة لأنهم لا يسألونه عن شيء إلا أحيوا عنه ، وهذا لا يكون إلا من نبي ، فكان ذلك تثبيتاً لفؤاده وأفدنتهم ﴿ورتلناه ترتيلاً﴾ هذا معطوف على الفعل المقدّر ، أي :

كذلك نزلناه ، ورتلناه ترتيلاً ، ومعنى الترتيل : أن يكون آية بعد آية ، قاله النخعي والحسن وقتادة . وقيل : إن المعنى بيناه تبييناً ، حكى هذا عن ابن عباس . وقال مجاهد : بعضه في إثر بعض . وقال السدي : فصلناه تفصيلاً . قال ابن الأعرابي : ما أعلم الترتيل إلا التحقيق والتبيين . ثم ذكر سبحانه أنهم محجوجون في كل أوان مدفوع قولهم بكل وجه وعلى كل حالة فقال : ﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾ أي : لا يأتيك . - يا محمد - المشركون بمثل من أمثالهم التي من جملتها اقتراحاتهم المتعنتة إلا جئناك في مقابلة مثلهم بالجواب الحق الثابت الذي يطل ما جاؤوا به من المثل ويدمغه ويدفعه . فالمراد بالمثل هنا : السؤال والاقتراح ، وبالحق جوابه الذي يقطع ذريعته ، ويطل شبهته ، ويحسم مادته . ومعنى ﴿ أَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴾ جئناك بأحسن تفسير ، فأحسن تفسيراً معطوف على الحق ، والاستثناء بقوله : ﴿ إِلَّا جِئْنَاكَ ﴾ مفرغ ، والجملة في محل نصب على الحال ، أي : لا يأتونك بمثل إلا في حال إيتائنا إياك ذلك . ثم أوعده هؤلاء الجهلة وذمهم فقال : ﴿ الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ﴾ أي : يحشرون كائنين على وجوههم ، والموصول : مبتدأ ، وخبره : أولئك ، أو هو خير مبتدأ محذوف ، أي : هم الذين ، ويجوز نصبه على الذم . ومعنى يحشرون على وجوههم : يسحبون عليها إلى جهنم ﴿ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَكَانًا ﴾ أي : منزلاً ومصيراً ﴿ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ وأخطأ طريقاً ، وذلك لأنهم قد صاروا في النار . وقد تقدّم تفسير مثل هذه الآية في سورة سبحان ، وقد قيل إن هذا متصل بقوله : ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن أبي الدنيا وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلُ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا ﴾ قال : يجمع الله الخلق يوم القيامة في صعيد واحد : الجنّ والإنس والبهائم والسباع والطيور وجميع الخلق ، فنشق السماء الدنيا فينزل أهلها وهم أكثر ممن في الأرض من الجنّ والإنس وجميع الخلق ، فيحيطون بالجنّ والإنس وجميع الخلق فيقول أهل الأرض : أفيكم ربنا ؟ فيقولون لا ثم تشق السماء الثانية مثل ذلك ، ثم كذلك في كل سماء إلى السماء السابعة ، وفي كل سماء أكثر من السماء التي قبلها ، ثم ينزل ربنا في ظلل من الغمام وحوله الكروبيون ، وهم أكثر من أهل السموات السبع والإنس والجنّ وجميع الخلق ، لهم قرون كعكوب القثاء ، وهم تحت العرش ، لهم زجل بالتسبيح والتهليل والتقديس لله تعالى ، ما بين أخص قدم أحدهم إلى كعبه مسيرة خمسمئة عام ، ومن ركبته إلى فخذه مسيرة خمسمئة عام ، ومن فخذه إلى ترقوته مسيرة خمسمئة عام ، وما فوق ذلك مسيرة خمسمئة عام . وإسناده عند ابن جرير هكذا : قال حدثنا القاسم ، حدثنا الحسين ، حدثني الحجاج ابن مبارك بن فضالة عن علي بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران أنه سمع ابن عباس فذكره . وأخرجه ابن أبي حاتم بإسناد هكذا : قال حدثنا محمد بن عمار بن الحارث ، حدثنا مؤمل ، حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد به . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل بسند ، قال السيوطي : صحيح من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس : أن أبا معيط كان يجلس مع النبي ﷺ بمكة لا يؤذيه ، وكان رجلاً حليماً ، وكان بقية قريش إذا جلسوا معه آذوه ، وكان لأبي معيط خليل غائب عنه بالشام ، فقالت قريش : صبأ أبو

معيط ، وقدم خليله من الشام ليلاً فقال لامرأته : ما فعل محمد بما كان عليه ؟ فقالت : أشد ما كان أمراً ، فقال : ما فعل خليلي أبو معيط ؟ فقالت : صباً ، فبات بلبلة سوء ، فلما أصبح أتاه أبو معيط فحياه ، فلم يرد عليه التحية ، فقال : مالك لا ترد علي تحيتي ؟ فقال : كيف أرد عليك تحيتك وقد صبت ؟ قال : أو قد فعلتها قريش ؟ قال : نعم ، فما يريء صدورهم إن أنا فعلته ؟ قال : تأتبه في مجلسه فتبزيق في وجهه وتشتتمه بأخبث ما تعلم من الشتم ، ففعل فلم يرد رسول الله ﷺ على أن مسح وجهه من البزاق ، ثم التفت إليه فقال : إن وجدتك خارجاً من جبال مكة أضرب عنقك صبراً ، فلما كان يوم بدر وخرج أصحابه أجمعين أن يخرج ، فقال له أصحابه : أخرج معنا ، قال : وعدني هذا الرجل إن وجدني خارجاً من جبال مكة أن يضرب عنقي صبراً ، فقالوا : لك جمل أحمر لا يدرك ، فلو كانت الهزيمة طرت عليه فخرج معهم ، فلما هزم الله المشركين وحمل به جملة في جدود من الأرض ، فأخذ رسول الله ﷺ أسيراً في سبعين من قريش ، وقدم إليه أبو معيط فقال : أتقتلني من بين هؤلاء ؟ قال : نعم بما بزقت في وجهي ، فأنزل الله في أبي معيط ﴿ وَيَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾ إلى قوله ﴿ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولاً ﴾ . وأخرج أبو نعيم هذه القصة من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس ، وذكر أن خليل أبي معيط : هو أبي بن خلف . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أيضاً في قوله : ﴿ يَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾ قال : أبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط ، وهما الخليلان في جهنم ، وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ قال : كان عدو النبي ﷺ أبو جهل وعدو موسى قارون ، وكان قارون ابن عم موسى . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والضيعة في المختارة عن ابن عباس قال : قال المشركون : لو كان محمد كما يزعم نبياً فلم يعذبه ربه ؟ ألا ينزل عليه القرآن جملة واحدة ، ينزل عليه الآية والآيتين والسورة والسورتين ، فأنزل الله على نبيه جواب ما قالوا : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ﴾ إلى ﴿ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ﴿ لَنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ قال : لنشدد به فؤادك ونربط على قلبك ﴿ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴾ قال : رسلناه ترسيلاً ، يقول شيئاً بعد شيء ﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ ﴾ يقول : لو أنزلنا عليك القرآن جملة واحدة ، ثم سألوك لم يكن عنده ما يجيب ، ولكننا نمسك عليك ، فإذا سألوك أجبت .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا ﴿٣٥﴾ فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَتِنَا فَدَمْزَلْنَهُمْ نَدْمِيرًا ﴿٣٦﴾ وَقَوْمٌ نُوْجٍ لَّمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣٧﴾ وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٣٨﴾ وَكُلًّا ضَرَبْنَاهُ إِلَى امْتَثَلٍ وَكُلًّا تَبَرْنَا تَنْبِيْرًا ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوْءًا أَفْكَمَ يَكُونُوا يَكُونُهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ شَوْرًا ﴿٤٠﴾ وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَخَذُوكَ إِلَّا هُمْزُوا أِهْذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾ إِن كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ

سَيِّلاً ﴿٤٣﴾ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٤﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٥﴾

اللام في قوله : ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ جواب قسم محذوف ، أي : والله لقد آتينا موسى التوراة ، ذكر سبحانه طرفاً من قصص الأولين تسلياً له ﷺ بأن تكذيب قوم أنبياء الله لهم عادة للمشركين بالله ، وليس ذلك بخاص بمحمد ﷺ و ﴿ هرون ﴾ عطف بيان ، ويجوز أن ينصب على القطع و ﴿ وزيراً ﴾ المفعول الثاني ، وقيل : حال ، والمفعول الثاني : معه ، والأول : أولى . قال الزجاج : الوزير في اللغة الذي يرجع إليه ويعمل برأيه ، والوزير ما يعتصم به ، ومنه ﴿ كَلَّا لَا وَزَرَ ﴾^(١) . وقد تقدّم تفسير الوزير في طه ، والوزارة لا تنافي النبوة ، فقد كان يبعث في الزمن الواحد أنبياء ، ويؤمرون بأن يوازر بعضهم بعضاً . وقد كان هارون في أول الأمر وزيراً لموسى ، ولاشترأكما في النبوة قبلهما ﴿ اذهبوا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا ﴾ وهم فرعون وقومه ، والآيات هي التسع التي تقدم ذكرها ، وإن لم يكونوا قد كذبوا بها عند أمر الله لموسى وهارون بالذهاب بل كان التكذيب بعد ذلك ، لكن هذا الماضي بمعنى المستقبل على عادة إخبار الله ، أي : اذهبوا إلى القوم الذين يكذبون بآياتنا . وقيل : إنما وصفوا بالتكذيب عند الحكاية لرسول الله ﷺ بياناً لعل استحقاقهم للعذاب . وقيل : يجوز أن يراد إلى القوم الذين آل حالهم إلى أن كذبوا . وقيل : إن المراد بوصفهم بالتكذيب عند الإرسال ، أنهم كانوا مكذبين للآيات الإلهية ، وليس المراد آيات الرسالة . قال القشيري : وقوله تعالى في موضع آخر : ﴿ اذهب إلى فرعون إنه طغى ﴾^(٢) لا ينافي هذا لأنهما إذا كانا مأمورين فكل واحد مأمور . ويمكن أن يقال : إن تخصيص موسى بالخطاب في بعض المواطن لكونه الأصل في الرسالة ، والجمع بينهما في الخطاب لكونهما مرسلين جميعاً ﴿ فدمرناهم تدميراً ﴾ في الكلام حذف ، أي : فذهب إليهم فكذبوهم فدمرناهم ، أي : أهلكناهم إثر ذلك التكذيب إهلاكاً عظيماً . وقيل : إن المراد بالتدمير هنا : الحكم به ، لأنه لم يحصل عقب بعث موسى وهارون إليهم ، بل بعده بمدة ﴿ وقوم نوح لما كذبوا الرسل أغرقناهم ﴾ في نصب قوم أقوال : العطف على الهاء ، والميم في دمرناهم ، أو النصب بفعل محذوف : أي اذكر ، أو بفعل مضمّر يفسره ما بعده ، وهو أغرقناهم ، أي : أغرقنا قوم نوح أغرقناهم ، وقال الفراء : هو منصوب بأغرقناهم المذكور بعده من دون تقدير مضمّر يفسره ما بعده . وردّه النحاس بأن أغرقنا لا يتعدى إلى مفعولين حتى يعمل في الضمير المتصل به ، وفي قوم نوح . ومعنى ﴿ لما كذبوا الرسل ﴾ أنهم كذبوا نوحاً وكذبوا من قبله من رسل الله . وقال الزجاج : من كذب نبياً فقد كذب جميع الأنبياء ، وكان إغراقهم بالطوفان كما تقدّم في هود ﴿ وجعلناهم للناس آية ﴾ أي : جعلنا إغراقهم ، أو قصتهم آية ، أي : عبرة لكل الناس على العموم ، يتعظ بها كل مشاهد لها ، وسامع لخبرها ﴿ وأعدنا للظالمين ﴾ المراد بالظالمين : قوم نوح على الخصوص . ويجوز أن يكون المراد ككل من سلك مسلكهم في التكذيب ، والعذاب الأليم : هو عذاب الآخرة ، وانتصاب

﴿عَادًا﴾ بالعطف على قوم نوح ، وقيل : على محل الظالمين ، وقيل : على مفعول جعلناهم ﴿وَعَمُودًا﴾ معطوف على عاداً ، وقصة عاد وحمود قد ذكرت فيما سبق ﴿وَأَصْحَابُ الرَّسِّ﴾ في كلام العرب : البئر التي تكون غير مطوية ، والجمع رساس كذا قال أبو عبيدة ، ومنه قول الشاعر :

وَهُمْ سَائِرُونَ إِلَى أَرْضِهِمْ تَنَابِلَةً يَحْفَرُونَ الرُّسَّاسَا

قال السدّي : هي بئر بانطاكية ، قتلوا فيها حبياً النجار ، فنسبوا إليها ، وهو صاحب يس الذي ﴿قَالَ يَا قَوْمِ أَتَبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾ وكذا قال مقاتل وعكرمة وغيرهما . وقيل : هم قوم بأذريجان قتلوا أنبياءهم فجفت أشجارهم وزرعهم ، فماتوا جوعاً وعطشاً . وقيل : كانوا يعبدون الشجر ، وقيل : كانوا يعبدون الأصنام ، فأرسل الله إليهم شعبياً فكذبوه وآذوه . وقيل : هم قوم أرسل الله إليهم نبياً فأكلوه ، وقيل : هم أصحاب الأخدود . وقيل : إن الرسّ : هي البئر المعطلة التي تقدم ذكرها ، وأصحابها أهلها . وقال في الصحاح : والرسّ اسم بئر كانت لبقية حمود ، وقيل الرسّ : ماء ونخل لبني أسد ، وقيل : الثلج المتراكم في الجبال . والرسّ : اسم واد ، ومنه قول زهير :

بَكَرْنَ بُكُوراً وَاسْتَحَرْنَ بِسُحْرَةٍ فَهِنَّ لَوَادِي الرَّسِّ كَالْيَدِ لِلْقَمَرِ

والرسّ أيضاً : الإصلاح بين الناس ، والإفساد بينهم ، فهو من الأضداد . وقيل : هم أصحاب حظلة ابن صفوان ، وهم الذين ابتلاهم الله بالطائر المعروف بالعنقاء ﴿وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾ معطوف على ما قبله ، والقرون جمع قرن ، أي : أهل قرون ، والقرن : مئة سنة ، وقيل : مئة وعشرون ، وقيل : القرن أربعون سنة ، والإشارة بقوله : ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ إلى ما تقدم ذكره من الأمم . وقد يذكر الذاكر أشياء مختلفة ثم يشير إليها ﴿وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ﴾ قال الزجاج : أي وأنذرنا كلأ ضربنا لهم الأمثال وبيننا لهم الحجة ، ولم نضرب لهم الأمثال الباطلة كما يفعله هؤلاء الكفرة ، فجعله منصوباً بفعل مضمر يفسره ما بعده ، لأن حذرنا وذكرنا وأنذرنا في معنى ضربنا ، ويجوز أن يكون معطوفاً على ما قبله ، والتونين عوض عن المضاف إليه المحذوف ، وهو الأمم ، أي : كل الأمم ضربنا لهم الأمثال ﴿و﴾ أما ﴿كُلًّا﴾ الأخرى : فهي منصوبة بالفعل الذي بعدها ، والتبشير : الإهلاك بالعذاب . قال الزجاج : كل شيء كسرتة وفتته فقد تبرته . وقال المخرج والأخفش : معنى ﴿تَبَرْنَا تَبِيرًا﴾ دَمَرْنَا تَدْمِيرًا أبدلت التاء والباء من الدال والميم ﴿وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْتُ مَطَرُ السُّوءِ﴾ هذه جملة مستأنفة مبنية لمشاهدتهم لآثار هلاك بعض الأمم . والمعنى : ولقد أتوا ، أي : مشركو مكة على قرية قوم لوط التي أمطرت مطر السوء ، وهو الحجارة ، أي : هلكت بالحجارة التي أمطروا بها ، وانتصاب مطر على المصدرية ، أو على أنه مفعول ثان : إذ المعنى أعطيتها وأوليتها مطر السوء ، أو على أنه نعت مصدر محذوف ، أي : إمطاراً مثل مطر السوء ، وقرأ أبو السموأل ﴿السُّوءِ﴾ بضم السين ، وقد تقدم تفسير السوء في براءة ﴿أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرُونَهَا﴾ الاستفهام للتقريع والتوبيخ ؛ أي : يرون القرية المذكورة عند سفرهم إلى الشام للتجارة ، فإنهم يَمْرُونَهَا ، والفاء للعطف على مقدّر ، أي : لم يكونوا ينظرون إليها فلم يكونوا يرونها ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا﴾ أضرب سبحانه عما سبق من عدم رؤيتهم لتلك الآثار

إلى عدم رجاء البعث منهم المستلزم لعدم رجائهم للجزاء ، ويجوز أن يكون معنى يرجون يخافون ﴿ وَإِذَا رَأَوْكَ
 إِنَّ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ﴾ أي : ما يتخذونك إلا هزوءاً ، أي : مهزوءاً بك ، قصر معاملتهم له على إتخاذهم
 إياه هزوءاً ، فجواب ﴿ إِذْ ﴾ هو ﴿ إِنَّ يَتَّخِذُونَكَ ﴾ وقيل : الجواب محذوف ، وهو قوله : ﴿ أَهَذَا الَّذِي ﴾
 وعلى هذا فتكون جملة ﴿ إِنَّ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ﴾ معترضة ، والأول أولى . وتكون جملة ﴿ أَهَذَا الَّذِي
 بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾ في محل نصب على الحال بتقدير القول : أي قائلين أهذا إنخ ، وفي اسم الإشارة دلالة على
 استحقارهم له وتهكمهم به ، والعائد محذوف ، أي : بعثه الله وانتصاب رسولاً على الحال ، أي : مرسلأ ،
 واسم الإشارة : مبتدأ ، وخبره : الموصول ، وصلته ﴿ إِنَّ كَادَ لِيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا ﴾ أي قالوا : إن كاد هذا
 الرسول ليضلنا : ليصرفنا عن آلهتنا فنترك عبادتها ، وإن هنا هي المخففة ، وضمير الشأن محذوف ، أي : إنه
 كاد أن يصرفنا عنها ﴿ لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا ﴾ أي : حبسنا أنفسنا على عبادتها ، ثم إنه سبحانه أجاب عليهم
 فقال : ﴿ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرُونَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ﴾ أي : حين يرون عذاب يوم القيامة الذي
 يستحقونه ويستوجبونه بسبب كفرهم من هو أضل سبيلاً ، أي : أبعد طريقاً عن الحق والهدى ، أهم أم
 المؤمنون ؟ ثم بين لهم سبحانه أنه لا تمسك لهم فيما ذهبوا إليه سوى التقليد واتباع الهوى ، فقال معجباً لرسول
 الله ﷺ : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ قدّم المفعول الثاني للعناية كما تقول علمت منطلقاً زيداً ، أي :
 أطاع هواه طاعة كطاعة الإله ، أي : انظر إليه يا محمد وتعجب منه . قال الحسن : معنى الآية لا يهوى شيئاً
 إلا اتبعه ﴿ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴾ الاستفهام للإنكار والاستبعاد ، أي : أفأنت تكون عليه حفيظاً
 وكفيلاً حتى ترده إلى الإيمان وتخرجه من الكفر ، ولست تقدر على ذلك ولا تطيقه ، فليست الهداية والضلالة
 موكولتين إلى مشيقتك ، وإنما عليك البلاغ . وقد قيل : إن هذه الآية منسوخة بآية القتال . ثم انتقل سبحانه
 من الإنكار الأول إلى إنكار آخر فقال : ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ﴾ أي : أتَحْسَبُ أن
 أكثرهم يسمعون ما تتلو عليهم من آيات القرآن ومن المواعظ ، أو يعقلون معاني ذلك ويفهمونه حتى تعتني
 بشأنهم وتطمع في إيمانهم ، ليسوا كذلك ، بل هم بمنزلة من لا يسمع ولا يعقل . ثم بين سبحانه حالهم وقطع
 مادة الطمع فيهم فقال : ﴿ إِنَّ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ ﴾ أي : ما هم في الانتفاع بما يسمعون إلا كالبهائم التي هي
 مسلوقة الفهم والعقل فلا تطمع فيهم ، فإن فائدة السمع والعقل مفقودة ، وإن كانوا يسمعون ما يقال لهم
 ويعقلون ما يتلى عليهم ، ولكنهم لما لم ينتفعوا بذلك كانوا كالفاقد له . ثم أضرب سبحانه عن الحكم عليهم
 بأنهم كالأنعام إلى ما هو فوق ذلك فقال : ﴿ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ أي : أضل من الأنعام طريقاً . قال مقاتل :
 البهائم تعرف ربها وتهتدي إلى مراعيها وتنقاد لأربابها ، وهؤلاء لا يتقادون ولا يعرفون ربهم الذي خلقهم
 ورزقهم . وقيل : إنما كانوا أضل من الأنعام ، لأنه لا حساب عليها ولا عقاب لها ، وقيل : إنما كانوا أضل
 لأن البهائم إذا لم تعقل صحة التوحيد والنبوة لم تعتقد بطلان ذلك ، بخلاف هؤلاء فإنهم اعتقدوا بطلان عناداً
 ومكابرة غمطاً للحق .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا ﴾

قال : عوناً وعضداً . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ فدمرناهم تدميراً ﴾ قال : أهلكتناهم بالعداب . وأخرج ابن جرير عنه قال : الرسّ قرية من ثمود . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : الرسّ بئر بأذربيجان ، وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن ابن عباس أنه سأل كعباً عن أصحاب الرسّ قال : صاحب يس الذي قال : ﴿ يا قوم اتبعوا المرسلين ﴾ ^(١) فرسّه قومه في بئر بالأحجار .

وأخرج ابن إسحاق وابن جرير عن محمد بن كعب القرظي قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْعَبْدُ الْأَسْوَدُ ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ بَعَثَ نَبِيًّا إِلَى أَهْلِ قَرْيَةٍ فَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ مِنْ أَهْلِهَا أَحَدٌ إِلَّا ذَلِكَ الْأَسْوَدُ ، ثُمَّ إِنَّ أَهْلَ الْقَرْيَةِ عَدَوْا عَلَى النَّبِيِّ فَحَفَرُوا لَهُ بَيْتاً فَأَلْقَوْهُ فِيهَا ، ثُمَّ أَطْبَقُوا عَلَيْهِ بِحَجَرٍ ضَخْمٍ ، فَكَانَ ذَلِكَ الْعَبْدُ يَذْهَبُ فَيَحْطُبُ عَلَى ظَهْرِهِ ، ثُمَّ يَأْتِي بِحَطْبِهِ فَيَبِيعُهُ فَيَشْتَرِي بِهِ طَعَاماً وَشَرَاباً ، ثُمَّ يَأْتِي بِهِ إِلَى تِلْكَ الْبَيْتِ ، فَيَرْفَعُ تِلْكَ الصَّخْرَةَ فَيَعِينُهُ اللَّهُ عَلَيْهَا ، فَيَدْلِي طَعَامَهُ وَشَرَابَهُ ثُمَّ يَرُدُّهَا كَمَا كَانَتْ ، فَكَانَ كَذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ، ثُمَّ إِنَّهُ ذَهَبَ يَوْمًا يَحْطُبُ كَمَا كَانَ يَصْنَعُ فَجَمَعَ حَطْبَهُ وَحَزَمَ حَزْمَتَهُ وَفَرَّغَ مِنْهَا ، فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَجَدَ سِنَةً ، فَاضْطَجَعَ فَتَامٌ ، فَضْرَبَ اللَّهُ عَلَى أُذُنِهِ سَبْعَ سِنِينَ نَائِماً ، ثُمَّ إِنَّهُ ذَهَبَ فَتَمَطَّى فَتَحَوَّلَ لَشَقِهِ الْآخَرَ فَاضْطَجَعَ ، فَضْرَبَ اللَّهُ عَلَى أُذُنِهِ سَبْعَ سِنِينَ أُخْرَى ، ثُمَّ إِنَّهُ ذَهَبَ فَاحْتَمَلَ حَزْمَتَهُ وَلَا يَحْسَبُ إِلَّا أَنَّهُ نَامَ سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ، فَجَاءَ إِلَى الْقَرْيَةِ فَبَاعَ حَزْمَتَهُ ، ثُمَّ اشْتَرَى طَعَاماً وَشَرَاباً كَمَا كَانَ يَصْنَعُ ، ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى الْخَفْرَةِ فِي مَوْضِعِهَا الَّذِي كَانَتْ فِيهِ فَاتَّمَسَهُ فَلَمْ يَجِدْهُ ، وَقَدْ كَانَ بَدَأَ الْقَوْمُ فِيهِ بَدَأً فَاسْتَخْرَجُوهُ فَأَمَّنُوا بِهِ وَصَدَّقُوهُ ، وَكَانَ النَّبِيُّ يَسْأَلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ الْأَسْوَدِ مَا فَعَلَ ؟ فَيَقُولُونَ مَا نَدْرِي حَتَّى قُبِضَ ذَلِكَ النَّبِيُّ ، فَأَهْبَّ اللَّهُ الْأَسْوَدَ مِنْ نَوْمَتِهِ بَعْدَ ذَلِكَ ، إِنَّ ذَلِكَ الْأَسْوَدَ لِأَوَّلَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ » قال ابن كثير في تفسيره بعد إخراجهم : وفيه غرابة ونكارة ، ولعلّ فيه إدراجاً انتهى . الحديث أيضاً مرسل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن زرارة بن أوفى قال : القرن مئة وعشرون عاماً . وأخرج هؤلاء عن قتادة قال : القرن : سبعون سنة ، وأخرج ابن مردويه عن أبي سلمة قال : القرن مئة سنة . وقد رُوي مرفوعاً إلى النبي ﷺ أنه قال : الْقَرْنُ مِائَةُ سَنَةٍ ، وَقَالَ : الْقَرْنُ خَمْسُونَ سَنَةً ، وَقَالَ الْقَرْنُ أَرْبَعُونَ سَنَةً . وما أَظَنُّهُ يَصِحُّ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ وَقَدْ سُمِّيَ الْجَمَاعَةُ مِنَ النَّاسِ قَرْنًا ، كَمَا فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ « خَيْرُ الْقُرُونِ قَرْنِي » . وأخرج الحاكم في الكنى عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ إذا انتهى إلى معدن بن عدنان أمسك ، ثم يقول : كَذِبَ النَّسَابُونَ . قال الله : ﴿ وَفَرَّوْنَا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴾ . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس ﴿ وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ ﴾ قال : هي سدوم قرية لوط ﴿ الَّتِي أَطْمَرْتُ مَطَرِ السَّوَاءِ ﴾ قال : الحجارة . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ قال : كان الرجل يعبد الحجر الأبيض زماناً من الدهر في الجاهلية ، فإذا وجد حجراً أحسن منه رمى به وعبد الآخر ، فأنزل الله الآية . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم في الآية قال : ذلك الكافر لا يهوى شيئاً إلا اتبعه .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ تُشُورًا ﴿٤٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾ لِنُخْجِيَ بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا وَنُنْشِئَ مِنْهَا خَلْقًا نَعْمًا وَأَنْاسًا كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٥٠﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تَقْطِعِ السُّبُلَ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَحْجُورًا ﴿٥٣﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿٥٤﴾ ﴾

لما فرغ سبحانه من ذكر جهالة الجاهلين وضلالهم ، أتبعه بذكر طرف من دلائل التوحيد مع ما فيها من عظم الإنعام ، فأولها الاستدلال بأحوال الظل فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ هذه الرؤية إما بصرية ، والمراد بها : ألم تبصر إلى صنع ربك ؟ أو ألم تبصر إلى الظل كيف مده ربك ؟ وإما قلبية ، بمعنى العلم ، فإن الظل متغير ، وكل متغير حادث ، ولكل حادث موجد . قال الزجاج : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ ألم تعلم ؟ وهذا من رؤية القلب ، قال : وهذا الكلام على القلب ، والتقدير : ألم تر إلى الظل كيف مده ربك ؟ يعني : الظل من وقت الإسفار إلى طلوع الشمس ، وهو ظل لا شمس معه ، وبه قال الحسن وقتادة . وقيل : هو من غيبوبة الشمس إلى طلوعها . قال أبو عبيدة : الظل بالغداة والفيء بالعشي ، لأنه يرجع بعد زوال الشمس ، سمي فيئاً لأنه فاء من المشرق إلى جانب المغرب . قال حميد بن ثور يصف سرحة وكنى بها عن امرأة :

فلا الظل من برد الضحى تستطيعه ولا الفيء من برد العشي تذوق

وقال ابن السكيت : الظل : ما نسخته الشمس ، والفيء : ما نسخ الشمس . وحكى أبو عبيدة عن رؤية قال : كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو في فيء وظل ، وما لم تكن عليه الشمس ، فهو ظل ، انتهى . وحقيقة الظل أنه أمر متوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة ، وهذا المتوسط هو أعدل من الطرفين ، لأن الظلمة الخالصة يكرها الطبع وينفر عنها الحس ، والضوء الكامل لقوته يبهى الحس البصري ويؤذي بالتسخين ، ولذلك وصفت الجنة به بقوله : ﴿ وَظِلٌّ مُدْدودٌ ﴾ وجملة ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ﴾ معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه ، أي : لو شاء سبحانه سكونه لجعله ساكناً ثابتاً دائماً مستقراً لا تنسخه الشمس . وقيل المعنى : لو شاء لمنع الشمس الطلوع ، والأول أولى . والتعبير بالسكون عن الإقامة والاستقرار سائغ ، ومنه قولهم : سكن فلان بلد كذا : إذا أقام به واستقر فيه : وقوله : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ معطوف على قوله : مَدَّ الظِّلَّ داخل في حكمه ، أي : جعلناها علامة يستدل بها بأحوالها على أحواله ، وذلك لأن الظل يتبعها كما يتبع الدليل في الطريق من جهة أنه يزيد بها وينقص ويمتد ويتقلص ، وقوله : ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ ﴾ معطوف

أيضاً على مدّ داخل في حكمه . والمعنى : ثم قبضنا ذلك الظلّ الممدود ، ومحوناه عند إيقاع شعاع الشمس موقعه بالتدرّج ، حتى انتهى ذلك الإطلال إلى العدم والاضمحلال . وقيل : المراد في الآية قبضه عن قيام الساعة بقبض أسبابه ، وهي الأجرام النيرة ، والأوّل أولى . والمعنى : أن الظلّ يبقى في هذا الجوّ من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، فإذا طلعت الشمس صار الظلّ مقبوضاً ، وخلفه في هذا الجوّ شعاع الشمس ، فأشرقت على الأرض وعلى الأشياء إلى وقت غروبها ، فإذا غربت فليس هناك ظلّ ، إنما فيه بقية نور النهار ، وقال قوم : قبضه بغروب الشمس ، لأنها إذا لم تغرب فالظلّ فيه بقية ، وإنما يتمّ زواله بمجيء الليل ودخول الظلمة عليه . وقيل : المعنى : ثم قبضنا ضياء الشمس بالفيء ﴿ قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ ومعنى إلينا : أن مرجعه إليه سبحانه كما أن حدوثه منه . قبضاً يسيراً ، أي على تدرّج قليلاً قليلاً بقدر ارتفاع الشمس ، وقيل : يسيراً سريعاً ، وقيل : المعنى يسيراً علينا ، أي : يسيراً قبضه علينا ليس بعسير ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا ﴾ شبه سبحانه ما يستتر من ظلام الليل باللباس الساتر . قال ابن جرير : وصف الليل باللباس تشبيهاً من حيث أنه يستتر الأشياء ويغشاها ، واللام متعلقة بجعل ﴿ وَالتَّوَمُّ سُبَاتًا ﴾ أي : وجعل النوم سباتاً ، أي : راحة لكم لأنكم تنقطعون عن الاشتغال ، وأصل السبات : التمدد ، يقال : سبت المرأة شعرها ، أي نقضته وأرسلته . ورجل مسبوت : أي ممدود الخلق . وقيل للنوم : ثبات ، لأنه بالتمدّد يكون ، وفي التمدد معنى الراحة . وقيل : السبت : القطع ، فالنوم انقطاع عن الاشتغال ، ومنه سبت اليهود لانقطاعهم عن الاشتغال . قال الزجاج : السبات النوم ، وهو أن ينقطع عن الحركة والروح في بدنه ، أي : جعلنا نومكم راحة لكم . وقال الخليل : السبات نوم ثقيل ، أي : جعلنا نومكم ثقیلاً ليكمل الإجمام والراحة ﴿ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴾ أي : زمان بعث من ذلك السبات ، شبه اليقظة بالحياة كما شبه النوم بالسبات الشبيه بالممات . وقال في الكشف : إن السبات الموت ، واستدل على ذلك بكون النشور في مقابله ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ قرئ « الرِّيح » وقرئ « بُشْرًا » بالباء الموحدة وبالنون ، وقد تقدم تفسير هذه الآية مستوفى في الأعراف ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ أي : يتطهر به كما يقال وضوء للماء الذي يتوضأ به . قال الأزهري : الطهور في اللغة الطاهر المطهر ، والطهور ما يتطهر به . قال ابن الأنباري : الطهور بفتح الطاء الاسم ، وكذلك الوضع والوقود ، وبالضم المصدر ، هذا هو المعروف في اللغة ، وقد ذهب الجمهور إلى أن الطهور هو الطاهر المطهر ، ويؤيد ذلك كونه بناءً مبالغة . وروي عن أبي حنيفة أنه قال : الطهور هو الطاهر ، واستدل لذلك بقوله تعالى : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾^(١) يعني : طاهراً ، ومنه قول الشاعر :

خَلِيلِي هَلْ فِي نَظَرَةٍ بَعْدَ تَوْبَةٍ أَدَاوِي بِهَا قَلْبِي عَلَيَّ فُجُورُ
إِلَى رُجْحِ الْكَفَالِ غَيِّدَ مِنَ الطَّبَا عَذَابِ الثَّنَائِيَا رِيْقُهُنَّ طَهُورُ

فوصف الريق بأنه طهور وليس بمطهر ، ورجح القول الأوّل ثعلب ، وهو راجع لما تقدّم من حكاية الأزهري لذلك عن أهل اللغة . وأما وصف الشاعر للريق بأنه طهور ، فهو على طريق المبالغة ، وعلى كل حال

فقد ورد الشرع بأن الماء طاهر في نفسه مطهر لغيره ، قال الله تعالى : ﴿ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ ﴾ (١) وقال النبي ﷺ : « خلق الماء طهوراً » ثم ذكر سبحانه علة الإنزال فقال : ﴿ لِنُحْيِي بِهِ ﴾ أي : بالماء المنزل من السماء ﴿ بلدة ميتاً ﴾ وصف البلدة بميتاً ، وهي صفة للمذكر لأنها بمعنى البلد . وقال الزجاج : أراد بالبلد المكان ، والمراد بالإحياء هنا : إخراج النبات من المكان الذي لا نبات فيه ﴿ ونسقيه مما خلقنا أنعاماً وأناسي كثيراً ﴾ أي : نسقي ذلك الماء ، قرأ أبو عمرو وعاصم في رواية عنهما وأبو حيان وابن أبي عبيدة بفتح النون من « نسقيه » وقرأ الباقون بضمها ، و « من » في مما خلقنا للابتداء ، وهي متعلقة بنسقيه ، ويجوز أن تتعلق بمحذوف على أنه حال ، والأنعام : قد تقدّم الكلام عليها ، والأناسي : جمع إنسان على ما ذهب إليه سيبويه . وقال الفراء والمبرد والزجاج : إنه جمع إنسي ، وللغراء قول آخر : إنه جمع إنسان ، والأصل أناسين ، مثل سرحان وسراحين ، وبستان وبساتين ، فجعلوا الباء عوضاً من النون ﴿ ولقد صرفناه بينهم ليدكرُوا ﴾ ضمير صرفناه : ذهب الجمهور إلى أنه راجع إلى ما ذكر من الدلائل ، أي : كررنا أحوال الإظلال ، وذكر إنشاء السحاب وإنزال المطر في القرآن وفي سائر الكتب السماوية ليتفكروا ويعتبروا ﴿ فأبى أكثر ﴾ هم إلا كفران النعمة وجحدها . وقال آخرون : إنه يرجع إلى أقرب المذكورات ، وهو المطر ، أي : صرفنا المطر بينهم في البلدان المختلفة ، فتزيد منه في بعض البلدان ، وتنقص في بعض آخر منها ، وقيل : الضمير راجع إلى القرآن ، وقد جرى ذكره في أول السورة حيث قال : ﴿ تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ﴾ وقوله : ﴿ لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني ﴾ وقوله : ﴿ اتخذوا هذا القرآن مهجوراً ﴾ والمعنى : ولقد كررنا هذا القرآن بإنزال آياته بين الناس ليدكرُوا به ويعتبروا بما فيه ، فأبى أكثرهم ﴿ إلا كفوراً ﴾ به ، وقيل : هو راجع إلى الریح ، وعلى رجوع الضمير إلى المطر ، فقد اختلف في معناه ، فقيل : ما ذكرناه . وقيل : صرفناه بينهم وابلأ ، وطشاً ، وطلاً ، ورذاذاً ، وقيل : تصريفه تنويع الانتفاع به في الشرب والسقي والزراعات به والطهارات . قال عكرمة : إن المراد بقوله : ﴿ فأبى أكثر الناس إلا كفوراً ﴾ هو قولهم : في الأنواء مطرنا بنوء كذا . قال النحاس : ولا نعلم بين أهل التفسير اختلافاً أن الكفر هنا قولهم : مطرنا بنوء كذا . وقرأ عكرمة « صرفناه » مخففاً ، وقرأ الباقون بالثقل . وقرأ حمزة والكسائي « ليدكرُوا » مخففة الذال من الذكر ، وقرأ الباقون بالثقل من التذكر ﴿ ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً ﴾ أي : رسولاً ينذرهم كما قسمنا المطر بينهم ، ولكننا لم نفعل ذلك بل جعلنا نذيراً واحداً ، وهو أنت يا محمد ، فقابل ذلك بشكر النعمة ﴿ فلا تطع الكافرين ﴾ فيما يدعونك إليه من اتباع آلهتهم ، بل اجتهد في الدعوة واثبت فيها والضمير في قوله : ﴿ وجاهدكم به جهاداً كبيراً ﴾ راجع إلى القرآن ، أي : جاهدكم بالقرآن ، وائل عليهم ما فيه من القوارع ، والزواج والأوامر ، والنواهي . وقيل : الضمير يرجع إلى الإسلام ، وقيل : بالسيف ، والأول أولى . وهذه السورة مكية ، والأمر بالقتال إنما كان بعد الهجرة . وقيل : الضمير راجع إلى ترك الطاعة المفهوم من قوله : ﴿ فلا تطع الكافرين ﴾ وقيل : الضمير يرجع إلى ما دل عليه قوله : ﴿ ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً ﴾

لأنه سبحانه لو بعث في كل قرية نذيراً لم يكن على كل نذير إلا مجاهدة القرية التي أرسل إليها ، وحين اقتصر على نذير واحد لكل القرى وهو محمد ﷺ فلا جرم اجتمع عليه كل المجاهدات ، فكبر جهاده ، وعظم وصار جامعاً لكل مجاهدة ، ولا يخفى ما في هذين الوجهين من البعد . ثم ذكر سبحانه دليلاً رابعاً على التوحيد فقال : ﴿ **وهو الذي مَرَجَ البحرين** ﴾ مرج : خلى وخلط وأرسل ، يقال مرجت الدابة وأمرجتها : إذا أرسلتها في المرعى وخلبتها تذهب حيث تشاء قال مجاهد : أرسلهما وأفاض أحدهما إلى الآخر . وقال ابن عرفة : خلطهما فهما يلتقيان ، يقال مرجته : إذا خلطته ، ومرج الدين والأمر : اختلط واضطرب ، ومنه قوله : ﴿ **في أمر مَرِيج** ﴾ وقال الأزهري ﴿ **مَرَجَ البحرين** ﴾ خلى بينهما ، يقال مرجت الدابة : إذا خلبتها ترعى . وقال ثعلب : المرج الإجراء ، فقوله : ﴿ **مَرَجَ البحرين** ﴾ أي أجراهما . قال الأخفش : ويقول قوم أمرج البحرين مثل مرج ، فعل وأفعل بمعنى ﴿ **هذا عَذْبٌ فُرات** ﴾ الفرات البليغ العذوبة ، وهذه الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدّر كأنه قيل : كيف مرجهما ؟ فقيل : هذا عذب ، وهذا ملح ، ويجوز أن يكون في محل نصب على الحال . قيل : سمي الماء الحلو فُراتاً : لأنه يفرت العطش ، أي : يقطعه ويكسره ﴿ **وهذا مِلْحٌ أُجَاجٌ** ﴾ أي : بليغ الملوحة هذا معنى الأجاج ، وقيل : الأجاج البليغ في الحرارة ، وقيل : البليغ في المرارة ، وقرأ طلحة ﴿ **مِلْحٌ** ﴾ بفتح الميم وكسر اللام ﴿ **وجعل بينهما برزخاً وحجراً مَخْجوراً** ﴾ البرزخ : الحاجز ، والحائل الذي جعله الله بينهما من قدرته ، يفصل بينهما ، وبمنعهما التمازج ، ومعنى ﴿ **حِجْرًا مَخْجُورًا** ﴾ سترًا مستوراً يمنع أحدهما من الاختلاط بالآخر ، فالبرزخ : الحاجز ، والحجز : المانع . وقيل : معنى ﴿ **حِجْرًا مَخْجُورًا** ﴾ هو ما تقدّم من أنها كلمة يقولها المتعوّذ كأن كل واحد من البحرين يتعوّذ من صاحبه ، ويقول له هذا القول ، وقيل : حدّاً محدوداً . وقيل : المراد من البحر العذب : الأنهار العظام كالنيل والفرات وجيحون ، ومن البحر الأجاج : البحار المشهورة ، والبرزخ بينهما : الحائل من الأرض . وقيل : معنى ﴿ **حِجْرًا مَخْجُورًا** ﴾ حراماً محرماً أن يعذب هذا المالح بالعذب ، أو يملح هذا العذب بالمالح ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه في سورة الرحمن ﴿ **مَرَجَ البحرين يلتقيان * بينهما برزخٌ لا يبغيان** ﴾^(١) ثم ذكر سبحانه حالة من أحوال خلق الإنسان والماء فقال : ﴿ **وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً** ﴾ والمراد بالماء هنا : ماء النطفة ، أي : خلق من ماء النطفة إنساناً فجعله نسباً وصهراً ، وقيل : المراد بالماء المطلق الذي يراد في قوله : ﴿ **وجعلنا من الماء كلّ شيءٍ حيٍّ** ﴾^(٢) والمراد بالنسب : هو الذي لا يحلّ نكاحه . قال الفراء والزجاج : واشتقاق الصهر من صهرت الشيء : إذا خلطته ، وسميت المناكح صهراً لاختلاط الناس بها . وقيل : الصهر : قرابة النكاح ؛ فقرابة الزوجة : هم الأختان ، وقرابة الزوج : هم الأعمام ، والأصهار : تعمهما ، قاله الأصمعي . قال الواحدي : قال المفسرون : النسب سبعة أصناف من القرابة يجمعها قوله : ﴿ **حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ** ﴾ إلى قوله : ﴿ **وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ** ﴾ ومن هنا إلى قوله : ﴿ **وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ** ﴾^(٣) تحريم بالصهر ، وهو الخلطة التي تشبه القرابة ، حرم الله سبعة أصناف من النسب وسبعة من جهة الصهر ، قد اشتملت الآية المذكورة على

(١) ق : ٥ . (٢) الرحمن : ١٩ و ٢٠ . (٣) الأنبياء : ٣٠ . (٤) النساء : ٢٣ .

سنة منها ، والسابعة : قوله : ﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ ﴾^(١٠) وقد جعل ابن عطية والزجاج وغيرهما الرضاع من جملة النسب ، ويؤيده قوله ﷺ : « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » . ﴿ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴾ أي : بليغ القدرة عظيمها ، ومن جملة قدرته الباهرة خلق الإنسان وتقسيمه إلى القسمين المذكورين .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ﴾ قال : بعد الفجر قبل أن تطلع الشمس . وأخرج ابن أبي حاتم عنه بلفظ : أَلَمْ تَرَ أَنَّكَ إِذَا صَلَيْتَ الْفَجْرَ كَانَ بَيْنَ مَطْلَعِ الشَّمْسِ إِلَى مَغْرِبِهَا ظِلًّا ، ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِ الشَّمْسَ دَلِيلًا فَقَبَضَ الظِّلَّ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً في الآية قال : مَدَّ الظِّلَّ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ﴾ قال : دائماً ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ يقول : طُلُوعِ الشَّمْسِ ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ قال : سريعاً . وأخرج أهل السنن وأحمد وغيرهم من حديث أبي سعيد قال : « قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتَ ضَاةٌ مِنْ بَثْرِ بَضَاعَةٍ ؟ وَهِيَ بَثْرٌ يَلْقَى فِيهَا الْحَيْضُ وَلَحُومُ الْكِلَابِ وَالتَّنُّ ، فَقَالَ : إِنَّ الْمَاءَ طَهُورٌ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ » . وفي إسناد هذا الحديث كلام طويل قد استوفيناه في شرحنا على المنتقى . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه البيهقي في سننه عن ابن عباس قال : ما من عام بأقل مطراً من عام ، ولكن الله يصرفه حيث يشاء ، ثم قرأ هذه الآية ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا ﴾ الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ ﴾ قال : بالقرآن . وأخرج ابن جرير عنه ﴿ هُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ﴾ يعني : خلط أحدهما على الآخر فليس يفسد العذب المالح وليس يفسد المالح العذب . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَحِجْرًا مَعْجُورًا ﴾ يقول : حجر أحدهما على الآخر بأمره وقضائه . وأخرج عبد بن حميد عن عبد الله بن المغيرة قال : سئل عمر بن الخطاب عن « نَسْبًا وَصِهْرًا » فقال : ما أراكم إلا وقد عرفتم النسب ، وأما الصهر : فالأختان والصحابه .

﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾^(٥٥) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٥٦﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٥٧﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَى بِهِ بُذُوبٌ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴿٥٨﴾ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَبِيرًا ﴿٥٩﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿٦٠﴾ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ﴿٦١﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٦٢﴾ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿٦٣﴾ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴿٦٤﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿٦٥﴾ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٦٦﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴿٦٧﴾

لما ذكر سبحانه دلائل التوحيد ، عاد إلى ذكر قبائح الكفار ، وفصائح سيرتهم فقال : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ ﴾ إن عبده ﴿ وَلَا يَضُرُّهُمْ ﴾ إن تركوه ﴿ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾ الظهير : المظاهر ، أي : المعاون على ربه بالشرك والعداوة ، والمظاهرة على الربّ هي المظاهرة على رسوله أو على دينه : قال الزجاج : لأنه يتابع الشيطان ويعاونه على معصية الله ، لأن عبادتهم للأصنام معاونة للشيطان . وقال أبو عبيدة : المعنى وكان الكافر على ربه هيناً ذليلاً ، من قول العرب ظهرت به : أي جعلته خلف ظهره لم تلتفت إليه ، ومنه قوله : ﴿ وَاتَّخَذُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهِيرًا ﴾ أي : هيناً ، ومنه أيضاً قول الفرزدق :

تَمِيمَ بْنَ قَيْسٍ لَا تَكُونَنَّ حَاجَتِي بظهيرٍ فَلَا يَغِيَا عَلَيَّ جَوَابُهَا

وقيل إن المعنى : وكان الكافر على ربه الذي يعبد وهو الصنم قوياً غالباً يعمل به ما يشاء ، لأن الجماد لا قدرة له على دفع ونفع ، ويجوز أن يكون الظهير جمعاً كقوله : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ والمعنى : أن بعض الكفرة مظاهر لبعض على رسول الله أو على الدين ، والمراد بالكافر هنا الجنس ، ولا ينافيه كون سبب النزول هو كافر معين كما قيل إنه أبو جهل ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ أي : مبشراً للمؤمنين بالجنة ، ومنذراً للكافرين بالنار ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ أي : قل لهم يا محمد : ما أسألكم على القرآن من أجر ، أو على تبليغ الرسالة المدلول عليه بالإرسال ، والاستثناء في قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ منقطع ، أي : لكن من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً فليفعل ، وقيل : هو متصل . والمعنى : إلا من شاء أن يتقرب إليه سبحانه بالطاعة وصور ذلك بصورة الأجر من حيث أنه مقصود الحصول . ولما بين سبحانه أن الكفار متظاهرون على رسول الله ، وأمره أن لا يطلب منهم أجراً البتة ، أمره أن يتوكل عليه في دفع المضار ، وجلب المنافع فقال : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوت ﴾ وخصّ صفة الحياة إشارة إلى أن الحيّ هو الذي يوثق به في المصالح ، ولا حياة على الدوام إلا لله سبحانه ، دون الأحياء المنقطعة حياتهم ، فإنهم إذا ماتوا ضاع من يتوكل عليهم ، والتوكل اعتماد العبد على الله في كل الأمور ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ﴾ أي : نزّهه عن صفات النقصان ، وقيل : معنى سبح : صلّ ، والصلاة : تسمى تسبيحاً ﴿ وَكَفَىٰ بِهِ بَدْنُوبٍ عِبَادِهِ خَيْرًا ﴾ أي : حسبك ، وهذه كلمة يراد بها المبالغة كقولك : كفى بالله رباً ، والخبر : المطلع على الأمور بحيث لا يخفى عليه منها شيء ، ثم زاد في المبالغة ، فقال : ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ قد تقدّم تفسير هذا في الأعراف ، والموصول في محل جرّ على أنه صفة للحيّ ، وقال بينهما ولم يقل بينهما لأنه أراد النوعين ، كما قال القطامي :

أَلَمْ يَحْزَنْكَ أَنَّ جِبَالَ قَيْسٍ وَتَغَلَّبَ قَدْ تَبَايَنَتَا انْقِطَاعًا

فإن قيل : يلزم أن يكون خلق العرش بعد خلق السموات والأرض كما تفيده ثم ؛ فيقال إن كلمة ثم لم تدخل على خلق العرش بل على رفعه على السموات والأرض ، والرحمن مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف ،

وهو صفة أخرى للحيّ ، وقد قرأه الجمهور بالرفع ، وقيل : يجوز أن يكون بدلاً من الضمير في استوى ، أو يكون مبتدأ وخبره الجملة ، أي : فاسأل على رأي الأخفش ، كما في قول الشاعر :

وَقَائِلَةٌ خَوْلَانٍ فَانْكَحْ فَتَاتَهُمْ

وقرأ زيد بن علي « الرَّحْمَنُ » بالجرّ على أنه نعت للحيّ أو للموصول ﴿ فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا ﴾ الضمير في به يعود إلى ما ذكر من خلق السموات والأرض والاستواء على العرش . والمعنى : فاسأل بتفاصيل ما ذكر إجمالاً من هذه الأمور . وقال الزجاج والأخفش : الباء بمعنى عن ، أي : فاسأل عنه ، كقوله : ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾^(١) ، وقول امرئ القيس :

هَلَّا سَأَلْتُ الْخَيْلَ يَا ابْنَةَ مَالِكٍ إِنْ كُنْتَ جَاهِلَةً بِمَا لَمْ تَعْلَمِي

وقال امرؤ القيس :

فَإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي خَيْرٌ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَبِيبٌ

والمراد بالخبر : الله سبحانه ، لأنه لا يعلم تفاصيل تلك المخلوقات إلا هو ، ومن هذا قول العرب : لو لقيت فلاناً للقيك به الأسد ، أي : للقيك بلقائك إياه الأسد ، فخبراً منتصب على المفعولية ، أو على الحال المؤكدة ، واستضعف الحالية أبو البقاء فقال : يضعف أن يكون خيراً حالاً من فاعل اسأل ، لأن الخبر لا يسأل إلا على جهة التوكيد كقوله : ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا ﴾^(٢) قال : ويجوز أن يكون حالاً من الرحمن إذا رفعته باستوى . وقال ابن جرير : يجوز أن تكون الباء في به زائدة . والمعنى : فاسأله حال كونه خيراً . وقيل : قوله به يجري مجرى القسم كقوله : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ﴾^(٣) والوجه الأول : أقرب هذه الوجوه ، ثم أخبر سبحانه عنهم بأنهم جهلوا معنى الرحمن فقال : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ ﴾ قال المفسرون : إنهم قالوا ما نعرف الرحمن إلا رحمن الإمامة ، يعنون : مسيلمة . قال الزجاج : الرحمن اسم من أسماء الله ، فلما سمعوه أنكروا فقالوا وما الرحمن ﴿ أَنْسَجِدُ لِمَا تَأْمُرُنَا ﴾ والاستفهام للإنكار ، أي : لا نسجد للرحمن الذي تأمرنا بالسجود له ، ومن قرأ بالتحية فالمعنى : أنسجد لما يأمرنا محمد بالسجود له . وقد قرأ المدنيون والبصريون ﴿ لِمَا تَأْمُرُنَا ﴾ بالفوقية ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم وقرأ الأعمش وحزمة والكسائي بالتحية . قال أبو عبيد : يعنون الرحمن . قال النحاس : وليس يجب أن يتأول على الكوفيين في قراءتهم هذا التأويل البعيد ، ولكن الأولى أن يكون التأويل لهم : اسجدوا لما يأمرنا النبي ﷺ فتصح القراءة على هذا ، وإن كانت الأولى أين ﴿ وَزَادَهُمْ تُقُورًا ﴾ أي : زادهم الأمر بالسجود نفوراً عن الدين وبعداً عنه ، وقيل : زادهم ذكر الرحمن تباعداً من الإيمان ، كذا قال مقاتل ، والأول أولى . ثم ذكر سبحانه ما لو تفكروا فيه لعرفوا وجوب السجود للرحمن فقال : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا ﴾ المراد بالبروج : بروج النجوم ، أي : منازلها الاثنا عشر ، وقيل : هي النجوم الكبار ، والأول أولى . وسميت بروجاً ، وهي

القصور العالية ، لأنها للكواكب كالمنازل الرفيعة لمن يسكنها ، واشتقاق البرج : من التبرج ، وهو الظهور ﴿ وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجاً ﴾ أي : شمساً ، ومثله قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجاً ﴾ قرأ الجمهور ﴿ سِرَاجاً ﴾ بالإفراد . وقرأ حمزة والكسائي ﴿ سُرْجاً ﴾ بالجمع ، أي : النجوم العظام الواقعة ، ورجح القراءة الأولى أبو عبيد . قال الزجاج : في تأويل قراءة حمزة والكسائي أراد الشمس والكواكب ﴿ وَقَرَأَ مُنِيراً ﴾ أي : ينير الأرض إذا طلع ، وقرأ الأعشى ﴿ قُفْرًا ﴾ بضم القاف وإسكان الميم ، وهي قراءة ضعيفة شاذة ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً ﴾ قال أبو عبيدة : الخلفة كل شيء بعد شيء ، الليل : خلفه للنهار ، والنهار : خلفه لليل ، لأن أحدهما يخلف الآخر ويأتي بعده ؛ ومنه خلفه النبات ، وهو ورق يخرج بعد الورق الأول في الصيف ، ومنه قول زهير بن أبي سلمى :

بِهَا الْعَيْنُ وَالْآرَامُ يَمْشِينَ خِلْفَةً وَأُطْلُؤُهَا يَنْهَضْنَ مِنْ كُلِّ مَجْتَمٍ^(١)

قال الفراء في تفسير الآية : يقول : يذهب هذا ويحيى هذا ، وقال مجاهد : خلفه من الخلاف ، هذا أبيض ، وهذا أسود . وقيل : يتعاقبان في الضياء والظلام ، والزيادة والنقصان . وقيل : هو من باب حذف المضاف ، أي : جعل الليل والنهار ذوي خلفه ، أي : اختلاف ﴿ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ ﴾ قرأ حمزة مخففاً ، وقرأ الجمهور بالتشديد ، فالقراءة الأولى : من الذكر لله ، والقراءة الثانية : من التذكر له . وقرأ أبي بن كعب ﴿ يَتَذَكَّرُ ﴾ ومعنى الآية : أن المتذكر المتعبر إذا نظر في اختلاف الليل والنهار ، علم أنه لا بد في انتقالهما من حال إلى حال من ناقل ﴿ أَوْ أَرَادَ شُكُوراً ﴾ أي : أراد أن يشكر الله على ما أودعه في الليل والنهار من النعم العظيمة ، والألطف الكثيرة . قال الفراء : ويذكر ويتذكر يأتیان بمعنى واحد . قال الله تعالى : ﴿ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ ﴾ وفي حرف عبد الله وذكروا ما فيه ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ﴾ هذا كلام مستأنف مسوق لبيان صالحى عباد الله سبحانه ، وعباد الرحمن : مبتدأ ، وخبره : الموصول مع صلته ، والهون : مصدر ، وهو السكينة والوقار . وقد ذهب جماعة من المفسرين إلى أن الهون متعلق بيمشون ، أي : يمشون على الأرض مشياً هوناً . قال ابن عطية : ويشبه أن يتأول هذا على أن تكون أخلاق ذلك الماشي هوناً مناسبة لمشيئه ، وإما أن يكون المراد صفة المشي وحده فباطل ، لأنه رب ماش هوناً رويداً وهو ذئب أطلس ، وقد كان رسول الله ﷺ يتكفأ في مشيه كأنما في صلب ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَاماً ﴾ ذكر سبحانه أنهم يتحملون ما يرد عليهم من أذى أهل الجهل والسفه فلا يجهلون مع من يجهل ولا يسافهون أهل السفه . قال النحاس : ليس هذا السلام من التسليم إنما هو من التسلم تقول العرب سلاماً : أي : تسلماً منك ، أي : براءة منك ، منصوب على أحد أمرين : إما على أنه مصدر لفعل محذوف ، أي : قالوا سلمنا سلاماً ، وهذا على قول سيبويه ، أو على أنه مفعول به ، أي : قالوا هذا اللفظ ، ورجحه ابن عطية . وقال مجاهد : معنى سلاماً سداداً ، أي :

(١) العين : بكسر العين ، جمع أعين وعيناء ، وهي بقر الوحش ، سُميت بذلك لسعة أعينها ، والأطلاء : جمع طلا ، وهو البقرة وولد الطيئة الصغير ، والمَجْتَم : الموضع الذي يُجْتَم فيه ، أي يُقام فيه .

يقول للجاهل كلاماً يدفعه به برفق ولين . قال سيويه : لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين ، لكنه على قوله تسليماً منكم ، ولا خير ولا شر بيننا وبينكم . قال المبرد : كان ينبغي أن يقال لم يؤمر المسلمون يومئذ بحرهم ، ثم أمروا بحرهم ، وقال محمد بن يزيد : أخطأ سيويه في هذا وأساء العبارة . قال النحاس : ولا نعلم لسيويه كلاماً في معنى الناسخ والمنسوخ إلا في هذه الآية ، لأنه قال في آخر كلامه : فنسخها آية السيف . وأقول : هكذا يكون كلام الرجل إذا تكلم في غير علمه ومشى في غير طريقته ، ولم يؤمر المسلمون بالسلام على المشركين ، ولا نهوا عنه ، بل أمروا بالصفح والهجر الجميل ، فلا حاجة إلى دعوى النسخ . قال النضر بن شميل : حدثني الخليل قال : أتيت أبا ربيعة الأعرابي ، وكان من أعلم من رأيت ، فإذا هو على سطح ، فسلمنا فرد علينا السلام وقال لنا : استوا ، فبقينا متحيرين ، ولم ندر ما قال ، فقال لنا أعرابي إلى جنبه : أمركم أن ترتفعوا . قال الخليل : هو من قول الله ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾ قال : فصعدنا إليه فقال : هل لكم في خبز وفطير ولبن هجير ؟ فقلنا : الساعة فارقاته ، فقال : سلاماً ، فلم ندر ما قال ، فقال الأعرابي : إنه سالمكم متاركة لا خير فيها ولا شر . قال الخليل : هو من قول الله ﴿ وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَاماً ﴾ . ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّداً وَقِيَاماً ﴾ البيوتة : هي أن يدركك الليل نمت أو لم تنم . قال الزجاج : من أدركه الليل فقد بات ، نام أو لم ينم ، كما يقال : بات فلان قلقاً ، والمعنى : يبيتون لرهبهم سجداً على وجوههم ، وقِيَاماً على أقدامهم ، ومنه قول امرئ القيس :

فَبَيْنَا قِيَاماً عِنْدَ رَأْسِ جَوَادِنَا يُرَاوِلُنَا عَنْ نَفْسِهِ وَنَزَاوِلُهُ

﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَاماً ﴾ أي : هم مع طاعتهم مشفقون وجلون خائفون من عذابه ، والغرام : اللازم الدائم ، ومنه سمي الغريم للمازته ، ويقال : فلان مغرم بكذا ، أي : ملازم له مولع به ، هذا معناه في كلام العرب ، كما ذكره ابن الأعرابي وابن عرفة وغيرهما ، ومنه قول الأعشى :

إِنْ يُعَاقَبْ يَكُنْ غَرَاماً وَإِنْ يُفْطَحْ جَزِيلاً فَإِنَّهُ لَا يُبَالِي

وقال الزجاج : الغرام : أشد العذاب . وقال أبو عبيدة : هو الهلاك . وقال ابن زيد : الشر ، وجملة ﴿ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرّاً وَمُقَاماً ﴾ تعليل لما قبلها ، والخصوص محذوف ، أي : هي ، وانتصاب مستقراً على الحال أو التمييز ، وكذا مقاماً ، قيل : هما مترادفان ، وإنما عطف أحدهما على الآخر لاختلاف لفظيهما ، وقيل : بل هما مختلفان معنى : فالمستقر للعصاة فإنهم يخرجون ، والمقام للكفار يخلدون ، وساءت : من أفعال الذم كبُست ، ويجوز أن يكون هذا من كلام الله سبحانه ، ويجوز أن يكون حكاية لكلامهم . ثم وصفهم سبحانه بالتوسط في الإنفاق فقال : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا ﴾ قرأ حمزة والكسائي والأعشى وعاصم ويحيى بن وثاب « يَقْتُرُوا » بفتح التحتية وضم الفوقية ، من قتر يقتقر كقعد يقعد ، وقرأ أبو عمرو

وابن كثير بفتح التحتية وكسر التاء الفوقية ، وهي لغة معروفة حسنة ، وقرأ أهل المدينة وابن عامر وأبو بكر عن عاصم بضم التحتية وكسر الفوقية . قال أبو عبيدة : يقال قتر الرجل على عياله يقتر ويقتر قترًا ، وأقتر يقتر إقتارًا ، ومعنى الجميع : التضيق في الإنفاق . قال النحاس : ومن أحسن ما قيل في معنى الآية : أن من أنفق في غير طاعة الله فهو الإسراف ، ومن أمسك عن طاعة الله فهو الإقتار ، ومن أنفق في طاعة الله فهو القوام . وقال إبراهيم النخعي : هو الذي لا يجمع ولا يعري ، ولا ينفق نفقة يقول الناس : قد أسرف . وقال يزيد بن أبي حبيب : أولئك أصحاب محمد ، كانوا لا يأكلون طعاماً للتنعم واللذة ، ولا يلبسون ثوباً للجمال ، ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يسدّ عنهم الجوع ، ويقوّيهم على عبادة الله ، ومن اللباس ما يستر عوراتهم ، ويقبهم الحرّ والبرد . وقال أبو عبيدة : لم يزيدوا على المعروف ، ولم يخلوا كقولهم : ﴿ **وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ** ﴾ ^(١) قرأ حسان بن عبد الرحمن ﴿ **وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا** ﴾ بكسر القاف ، وقرأ الباقر بفتحها ، فقيل : هما بمعنى ، وقيل : القوام بالكسر : ما يدوم عليه الشيء ويستقرّ ، وبالفتح : العدل والاستقامة ، قاله ثعلب . وقيل بالفتح : العدل بين الشيئين ، وبالكسر : ما يقام به الشيء ، لا يفضل عنه ولا ينقص . وقيل بالكسر : السداد والمبلغ ، واسم كان مقدر فيها ، أي : كان إنفاقهم بين ذلك قواماً ، وخبرها قواماً ، قاله الفراء . وروي عن الفراء قول آخر ، وهو أن اسم كان بين ذلك ، وتبنى بين على الفتح لأنها من الظروف المفتوحة . وقال النحاس : ما أدري ما وجه هذا ، لأن بين إذا كانت في موضع رفع رفعت .

وقد أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ **وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا** ﴾ يعني أبا الحكم الذي سماه رسول الله ﷺ أبا جهل بن هشام . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ **قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ** ﴾ قال : قل لهم يا محمد : لا أسألكم على ما أدعوكم إليه من أجر ، يقول عرض من عرض الدنيا . وأخرج الخطيب في كتاب النجوم عنه أيضاً في قوله : ﴿ **تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا** ﴾ قال : هي هذه الاثنا عشر برجاً : أولها : الحمل ، ثم الثور ، ثم الجوزاء ، ثم السرطان ، ثم الأسد ، ثم السنبلة ، ثم الميزان ، ثم العقرب ، ثم القوس ، ثم الجدي ، ثم الدلو ، ثم الحوت . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ **وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً** ﴾ قال : أبيض وأسود . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً يقول : من فاته شيء من الليل أن يعملهُ أدركه بالنهار : ومن النهار أدركه بالليل . وأخرج الطيالسي وابن أبي حاتم عن الحسن أن عمر أطل صلاة الضحى ، فقيل له : صنعت اليوم شيئاً لم تكن تصنعه ، فقال : إنه بقي عليّ من وردي شيء فأحببت أن أتمه ، أو قال أقضيه ، وتلا هذه الآية ﴿ **وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً** ﴾ الآية . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ **وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ** ﴾ قال : هم المؤمنون ﴿ **الَّذِينَ يَمْنُونُ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا** ﴾ قال : بالطاعة والعفاف والتواضع . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : ﴿ **هَوْنًا** ﴾ علماً وحلماً . وأخرج عبد بن حميد عن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ في قوله : ﴿ **إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا** ﴾ قال : الدائم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم

عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا ﴾ قال : هم المؤمنون لا يسرفون فينفقوا في معصية الله ، ولا يقترون فيمنعوا حقوق الله .

﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا ۖ ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ ﴿٧٠﴾ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ۖ ﴿٧١﴾ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ۖ ﴿٧٢﴾ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يُخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ۖ ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا فَرَةً أَعْيَبْ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ۖ ﴿٧٤﴾ أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ۖ ﴿٧٥﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۖ ﴿٧٦﴾ قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ۖ ﴿٧٧﴾ ﴾

قوله : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ لما فرغ من ذكر إتيانهم بالطاعات شرع في بيان اجتنابهم للمعاصي فقال : والذين لا يدعون مع الله سبحانه رباً من الأرباب . والمعنى : لا يشركون به شيئاً ، بل يوحّدونه ويخلصون له العبادة والدعوة ﴿ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ﴾ أي : حرّم قتلها ﴿ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أي : بما يحقّ أن تقتل به النفوس ، من كفر بعد إيمان ، أو زناً بعد إحصان ، أو قتل نفس بغير نفس ﴿ وَلَا يَزْنُونَ ﴾ أي : يستحلون الفروج المحرمة بغير نكاح ، ولا ملك يمين ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴾ أي : شيئاً مما ذكر ﴿ يَلْقَى ﴾ في الآخرة ﴿ أَثَامًا ﴾ والأثام في كلام العرب : العقاب . قال الفراء : آثمه الله يؤثمه أثاماً وآثاماً ، أي : جازاه جزاء الإثم . وقال عكرمة ومجاهد : إن أثاماً واد في جهنم جعله الله عقاباً للكفرة . وقال السدي : جبل فيها . وقرئ « يُلْقَى » بضم الياء وتشديد القاف . قال أبو مسلم : والأثام والإثم واحد ، والمراد هنا جزاء الآثام فأطلق اسم الشيء على جزائه . وقرأ الحسن يلق أياً ما جمع يوم : يعني شداًئد ، والعرب تعبر عن ذلك بالأيام ، وما أظن هذه القراءة تصح عنه ﴿ يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ ﴾ قرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي ﴿ يُضَاعَفْ ، وَيُخْلَدْ ﴾ بالجزم ، وقرأ ابن كثير « يضاعف » بتشديد العين وطرح الألف والجزم ، وقرأ طلحة ابن سليمان ﴿ تُضَاعَفْ ﴾ بضم النون وكسر العين المشددة والجزم ، وهي قراءة أبي جعفر وشيبة . وقرأ عاصم في رواية أبي بكر بالرفع في الفعلين على الاستئناف . وقرأ طلحة بن سليمان ﴿ وَيُخْلَدْ ﴾ بالفوقية خطاباً للكافر . وروي عن أبي عمرو أنه قرأ ﴿ وَيُخْلَدْ ﴾ بضم الياء التحتية وفتح اللام . قال أبو علي الفارسي : وهي غلط من جهة الرواية ، ووجه الجزم في يضاعف : أنه يدل من يلق لاتحادهما في المعنى ، ومثله قول الشاعر :

إِنَّ عَلَيَّ اللَّهَ أَنْ تُبَايَعَا تُؤْخَذَ كَرْهًا أَوْ تَجْبَى طَائِعًا

والضمير في قوله : ﴿ وَيُخْلَدْ فِيهِ ﴾ راجع إلى العذاب المضاعف ، أي : يخلد في العذاب المضاعف

﴿مُهَانًا﴾ ذليلاً حقيراً ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ قيل : هو استثناء متصل ، وقيل : منقطع . قال أبو حيان : لا يظهر الاتصال لأن المستثنى منه محكوم عليه بأنه يضاعف له العذاب ، فيصير التقدير : إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فلا يضاعف له العذاب ، ولا يلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب غير المضعف . قال : والأولى عندي أن يكون منقطعاً ، أي : لكن من تاب . قال القرطبي : لا خلاف بين العلماء أن الاستثناء عام في الكافر والزاني . واختلفوا في القاتل من المسلمين . وقد تقدم بيانه في النساء والمائدة ، والإشارة بقوله : ﴿فَأُولَٰئِكَ يُدْخِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ إلى المذكورين سابقاً ، ومعنى تبديل السيئات حسنات ، أنه يحو عنهم المعاصي ، ويثبت لهم مكانها طاعات . قال النحاس : من أحسن ما قيل في ذلك : أنه يكتب موضع كافر مؤمن ، وموضع عاص مطيع . قال الحسن : قوم يقولون التبديل في الآخرة ، وليس كذلك إنما التبديل في الدنيا ، يبدل الله لهم إيماناً مكان الشرك ، وإخلاصاً من الشك ، وإحصاناً من الفجور ، قال الزجاج : ليس يجعل مكان السيئة الحسنة ، ولكن يجعل مكان السيئة التوبة ، والحسنة مع التوبة . وقيل : إن السيئات تبدل بحسنات ، وبه قال جماعة من الصحابة ومن بعدهم . وقيل : التبديل عبارة عن الغفران ، أي : يغفر الله لهم تلك السيئات ، لا أن يبدها حسنات . وقيل : المراد بالتبديل : أن يوفقه لأضداد ما سلف منه ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ هذه الجملة مقررة لما قبله من التبديل ﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ أي : من تاب عما اقترف وعمل عملاً صالحاً بعد ذلك ، فإنه يتوب بذلك إلى الله متاباً ، أي : يرجع إليه رجوعاً صحيحاً قوياً . قال القفال : يحتمل أن تكون الآية الأولى فيمن تاب من المشركين ، ولهذا قال : ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾ ثم عطف عليه من تاب من المسلمين ، وأتبع توبته عملاً صالحاً ، فله حكم التائبين أيضاً . وقيل : أي من تاب بلسانه ولم يحقق التوبة بفعله ، فليست تلك التوبة نافعة ، بل من تاب وعمل صالحاً فحقق توبته بالأعمال الصالحة ، فهو الذي تاب إلى الله متاباً ، أي : تاب حق التوبة ، وهي النصوح ، ولذلك أكد بالمصدر ، ومعنى الآية : من أراد التوبة وعزم عليها فليتب إلى الله ، فالخير في معنى الأمر ، كذا قيل لئلا يتحد الشرط والجزاء ، فإنه لا يقال من تاب فإنه يتوب ، ثم وصف سبحانه هؤلاء التائبين العاملين للمصالحات فقال : ﴿وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ﴾ أي : لا يشهدون الشهادة الكاذبة ، أو لا يحضرون الزور ، والزور : هو الكذب والباطل ، ولا يشاهدونه وإلى الثاني ذهب جمهور المفسرين . قال الزجاج : الزور في اللغة الكذب ولا كذب فوق الشرك بالله . قال الواحدي : أكثر المفسرين على أن الزور هاهنا : بمعنى الشرك . والحاصل أن يشهدون إن كان من الشهادة ، ففي الكلام مضاف محذوف ، أي : لا يشهدون شهادة الزور وإن كان من الشهود والحضور ، كما ذهب إليه الجمهور فقد اختلفوا في معناه ، فقال قتادة : لا يساعدون أهل الباطل على باطلهم ، وقال محمد بن الحنفية : لا يحضرون اللهو والغناء ، وقال ابن جريج : الكذب . وروى عن مجاهد أيضاً ، والأولى عدم التخصيص بنوع من أنواع الزور ، بل المراد الذين لا يحضرون ما يصدق عليه اسم الزور كائناً ما كان ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾ أي : معرضين عنه غير ملتفتين إليه ، واللغو : كل ساقط من قول أو فعل . قال الحسن : اللغو : المعاصي كلها ، وقيل : المراد

مَرَّوْا بِذَوِي اللُّغُو ، يقال : فلان يكرم عما يشينه ، أي : ينتزه ويكرم نفسه عن الدخول في اللغو والاختلاط بأمله ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ﴾ أي : بالقرآن ، أو بما فيه موعظة وعبرة ﴿ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴾ أي : لم يقعوا عليها حال كونهم صمًّا وعمياناً ، ولكنهم أكبوا عليها سامعين مبصرين ، وانتفعوا بها . قال ابن قتيبة : المعنى لم يتغافلوا عنها ، كأنهم صمّ لم يسمعوها ، وعمي لم يبصروها . قال ابن جرير : ليس ثم خروج ، بل كما يقال قعد يكي ، وإن كان غير قاعد . قال ابن عطية : كأن المستمع للذكر قائم ، فإذا أعرض عنه كان ذلك خروجاً ، وهو السقوط على غير نظام . قيل المعنى : إذا تليت عليهم آيات الله وجلت قلوبهم ، فخرجوا سجداً وبكياً ، ولم يخرجوا عليها صمًّا وعمياناً . قال الفراء : أي لم يقعدوا على حالهم الأول ، كأن لم يسمعوها . قال في الكشف : ليس بنفي للخروج ، وإنما هو إثبات له ، ونفي للصمم والعمى ، وأراد أن النفي متوجه إلى القيد لا إلى المقيد ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتًا قُرَّةَ أَعْيُنٍ ﴾ من : ابتدائية ، أو بيانية . قرأ نافع وابن كثير وابن عباس والحسن ﴿ وَذُرِّيَّتَانَا ﴾ بالجمع وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي وطلحة وعيسى ﴿ وَذُرِّيَّتَانَا ﴾ بالإفراد ، والذرية : تقع على الجمع ، كما في قوله : ﴿ ذُرِّيَّةٌ ضِعَافًا ﴾^(١) وتقع على الفرد كما في قوله : ذرية طيبة ، وانتصاب قرّة أعين على المفعولية ، يقال : قرّت عينه قرّة . قال الزجاج : يقال أقر الله عينك ، أي : صادف فؤادك ما يحبه . وقال المفضل : في قرّة العين ثلاثة أقوال : أحدها : برد دمعها ، لأنه دليل السرور والضحك ، كما أن حرّه دليل الحزن والغم . والثاني : نومها ، لأنه يكون مع فراغ الخاطر ، وذهاب الحزن . والثالث : حصول الرضا . ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ أي : قدوة يقتدى بنا في الخير ، وإنما قال : إماماً ، ولم يقل أئمة ، لأنه أريد به الجنس . كقوله : ﴿ ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ﴾^(٢) قال الفراء : قال إماماً ، ولم يقل أئمة ؛ كما قال للثنين ﴿ إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٣) يعني : أنه من الواحد الذي أريد به الجمع . وقال الأخفش : الإمام جمع أمّ من أم يؤم جمع على فعال ، نحو صاحب وصحاب ، وقائم وقيام . وقيل : إن إماماً مصدر ، يقال : أمّ فلان فلاناً إماماً ، مثل الصيام والقيام . وقيل أرادوا : اجعل كل واحد منا إماماً ، وقيل أرادوا : اجعلنا إماماً واحداً لاتحاد كلمتنا ، وقيل : إنه من الكلام المقلوب ، وأن المعنى : واجعل المتقين لنا إماماً ، وبه قال مجاهد . وقيل : إن هذا الدعاء صادر عنهم بطريق الانفراد ، وأن عبارة كل واحد منهم عند الدعاء : واجعلني للمتقين إماماً ، ولكنها حكيت عبارات الكل بصيغة المتكلم مع الغير لقصد الإيجاز كقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ﴾^(٤) وفي هذا إبقاء إماماً على حاله ، ومثل ما في الآية قول الشاعر :

يَا عَاذِلَاتِي لَا تَزِدْنَ مَلَامَتِي إِنَّ الْعَوَاذِلَ لَيْسَ لِي بِأَمِينٍ

أي : أمناء . قال القفال : وعندي أن الإمام إذا ذهب به مذهب الاسم وحد ، كأنه قيل : اجعلنا حجة للمتقين ، ومثله البينة ، يقال : هؤلاء بينة فلان . قال النيسابوري : قيل في الآية دلالة على أن الرياسة الدينية

مما يجب أن تطلب ويرغب فيها ، والأقرب أنهم سألوا الله أن يبلغهم في الطاعة المبلغ الذي يشار إليهم ، ويقتدى بهم ، والإشارة بقوله : ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا ﴾ إلى المتصفين بتلك الصفات ، وهو مبتدأ وخبره ما بعده ، والجملة مستأنفة . وقيل : إن ﴿ أُولَئِكَ ﴾ وما بعده خبر لقوله : ﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ ﴾ كذا قال الزجاج ، والغرفة : الدرجة الرفيعة ، وهي أعلى منازل الجنة وأفضلها ، وهي في الأصل لكل بناء مرتفع ، والجمع غرف . وقال الضحاك : الغرفة الجنة ، والباء في « بِمَا صَبَرُوا » سببية ، وما مصدرية ، أي : يجزون الغرفة بسبب صبرهم على مشاق التكليف ﴿ وَيُلْقُونَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا ﴾ قرأ أبو بكر والمفضل والأعمش ويحيى ابن وثاب وحزمة والكسائي وخلف ﴿ يُلْقُونَ ﴾ بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف ، واختار هذه القراءة الفراء ، قال : لأن العرب تقول : فلان يلقي بالسلام والتحية والخير ، وقل ما يقولون يلقي . وقرأ الباقون بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لقوله : ﴿ وَلَقَاهُمْ نَصْرُهُمْ وَسُرُورًا ﴾ والمعنى : أنه يحيي بعضهم بعضاً ويرسل إليهم الرب سبحانه بالسلام ، قيل : التحية البقاء الدائم والملك العظيم ، وقيل : هي بمعنى السلام ، وقيل : إن الملائكة تحييمهم وتسلم عليهم ، والظاهر أن هذه التحية والسلام هي من الله سبحانه لهم ، ومن ذلك قوله سبحانه : ﴿ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ﴾ وقيل معنى التحية : الدعاء لهم بطول الحياة ، ومعنى السلام : الدعاء لهم بالسلامة من الآفات ، وانتصاب ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ على الحال ، أي : مقيمين فيها من غير موت ﴿ حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ أي : حسنت الغرفة مستقراً يستقرون فيه ، ومقاماً يقيمون به ، وهذا في مقابل ما تقدم من قوله : ساءت مستقراً ومقاماً ﴿ قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ﴾ بين سبحانه أنه غني عن طاعة الكل ، وإنما كلفهم ليتنفعوا بالتكليف ، يقال : ما عبأت بفلان ، أي : ما باليت به ، ولا له عندي قدر ، وأصل يعبأ من العبء ، وهو الثقل . قال الخليل : ما أعبأ بفلان : أي : ما أصنع به كأنه يستقله ويستحققره ، ويدعي أن وجوده وعدمه سواء ، وكذا قال أبو عبيدة . قال الزجاج : ﴿ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي ﴾ . يريد : أي وزن يكون لكم عنده . والعبء : الثقل ، وما استفهامية أو نافية ، وصرح الفراء بأنها استفهامية . قال ابن الشجري : وحقيقة القول عندي أن موضع ﴿ مَا ﴾ نصب والتقدير : أي عبء يعبأ بكم ، أي : أي مبالاة يبالي بكم ﴿ لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ﴾ أي : لولا دعاؤكم لإياه لتعبده ، وعلى هذا فالمصدر الذي هو الدعاء مضاف إلى مفعوله ، وهو اختيار الفراء ، وفاعله محذوف ، وجواب لولا محذوف ، تقديره : لولا دعاؤكم لم يعبأ بكم ، ويؤيد هذا قوله : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾^(١) والخطاب لجميع الناس ، ثم خص الكفار منهم فقال : ﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ ﴾ وقرأ ابن الزبير ﴿ فَقَدْ كَذَّبَ الْكَافِرُونَ ﴾ وفي هذه القراءة دليل بين على أن الخطاب لجميع الناس . وقيل : إن المصدر مضاف إلى الفاعل ، أي : لولا استغاثتكم إليه في الشدائد . وقيل المعنى : ما يعبأ بكم ، أي : بمغفرة ذنوبكم لولا دعاؤكم الآلهة معه . وحكى ابن جني أن ابن عباس قرأ كقراءة ابن الزبير . وحكى الزهراوي والنحاس أن ابن مسعود قرأ كقراءتهما ، ومن قال بأن الدعاء مضاف إلى الفاعل القتبي والفارسي قالا : والأصل لولا دعاؤكم آلهة من دونه ،

وجواب لولا محذوف تقديره على هذا الوجه : لولا دعاؤكم لم يعذبكم ، ويكون معنى ﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ ﴾ على الوجه الأول : فقد كذبت بما دعيتم إليه ، وعلى الوجه الثاني : فقد كذبت بالتوحيد . ثم قال سبحانه : ﴿ فسوف يكون لزاماً ﴾ أي : فسوف يكون جزاء التكذيب لازماً لكم ، وجمهور المفسرين على أن المراد باللزام هنا : ما لزم المشركين يوم بدر ، وقالت طائفة : هو عذاب الآخرة . قال أبو عبيدة : لزاماً فيصلاً ، أي : فسوف يكون فيصلاً بينكم وبين المؤمنين . قال الزجاج : فسوف يكون تكذيبكم لزاماً يلزمكم فلا تعطون التوبة ، وجمهور القراء على كسر اللام من لزاماً ، وأنشد أبو عبيدة لصخر :

فَأَمَّا يَنْجُو مِنْ خَسْفٍ أَرْضٍ فَقَدْ لَقِيََا خُتُوفَهُمَا لِزَامًا

قال ابن جرير لزاماً : عذاباً دائماً ، وهلاكاً مغيماً ، يلحق بعضكم ببعض ، كقول أبي ذؤيب :

فَفَاجَأَهُ بِعَادِيَةِ لِرَامٍ كَمَا يَتَفَجَّرُ الْحَوْضُ اللَّفِيفُ

يعني باللزام : يتبع بعضه بعضاً ، وباللفيف : المتساقط من الحجارة المنهدمة . وحكى أبو حاتم عن أبي زيد قال : سمعت أبا السماك يقرأ ﴿ لِرَامًا ﴾ بفتح اللام . قال أبو جعفر يكون مصدر لزم ، والكسر أولى . وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : سئل رسول الله ﷺ أي الذنب أكبر ؟ قال : « أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً وَهُوَ خَلْقَكَ . قُلْتَ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قال : أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَشْيَةً أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ ، قُلْتَ : ثُمَّ أَيُّ ؟ قال : أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ، وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ﴾ » . وأخرجنا وغيرهما أيضاً عن ابن عباس أن ناساً من أهل الشرك قد قتلوا فأكثروا ، وزنوا فأكثروا ، ثم أتوا محمداً ﷺ فقالوا : إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن ، لو تخبرنا أن لما عملنا كفارة ، فنزلت ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ ﴾ الآية ، ونزلت ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عبد الله بن عمرو في قوله : ﴿ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ قال : وإد في جهنم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : لما نزلت ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ الآية . اشتد ذلك على المسلمين ، فقالوا : ما منا أحد إلا أشرك وقتل وزنى ، فأُنزل الله : ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ الآية ، يقول هؤلاء الذين أصابوا هذا في الشرك ، ثم نزلت هذه الآية ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ فأبدلهم الله بالكفر الإسلام ، وبالمعصية الطاعة ، وبالإلحاد المعرفة ، وبالجهاالة العلم . وأخرج ابن المنذر والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال : قرأناها على عهد رسول الله ﷺ سنين ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ ثم نزلت ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ ﴾ فما رأيت رسول الله ﷺ فرح بشيء قط فرحه بها ، وفرحه بـ ﴿ إِنْ أَفْنَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾^(١) وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ قال : هم المؤمنون

كانوا من قبل إيمانهم على السيئات ، فرغب الله بهم عن ذلك فحوّلهم إلى الحسنات ، فأبدلهم مكان السيئات الحسنات . وأخرج أحمد وهناد والترمذي وابن جرير والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « يُؤْتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَيُقَالُ : اَعْرَضُوا عَلَيْهِ صِغَارَ ذَنْبِهِ ، فَيَعْرَضُ عَلَيْهِ صِغَارُهَا وَيُنْحَى عَنْهُ كِبَارُهَا ، فَيُقَالُ : عَمِلْتَ يَوْمَ كَذَا كَذَا ، وَهُوَ يَقْرَ ، لَيْسَ يُنْكِر ، وَهُوَ مُشْفَقٌ مِنَ الْكِبَائِرِ أَنْ تُحْيِيَ ، فَيُقَالُ : أَعْطَوْهُ بِكُلِّ سَيِّئَةٍ عَمَلَهَا حَسَنَةً » والأحاديث في تكفير السيئات وتبديلها بالحسنات كثيرة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ ﴾ قال : إن الزور كان صنماً بالمدينة يلعبون حوله كل سبعة أيام ، وكان أصحاب رسول الله ﷺ إذا مروا به مروا كراماً لا ينظرون إليه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ ﴾ قال : يعنون من يعمل بالطاعة فتقرّ به أعيننا في الدنيا والآخرة ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ قال : أئمة هدى يهتدى بنا ولا تجعلنا أئمة ضلالة ، لأنه قال لأهل السعادة : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾ ولأهل الشقاوة : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ﴾^(١) . وأخرج الحكيم الترمذي عن سهل بن سعد عن النبي ﷺ في قوله : ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ ﴾ قال : الغرفة من ياقوتة حمراء ، أو زبرجدة خضراء ، أو درة بيضاء . ليس فيها فصم ولا وصم . . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم ، عن ابن عباس في قوله : ﴿ قُلْ مَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ ﴾ يقول : لولا إيمانكم ، فأخبر الله أنه لا حاجة له بهم إذ لم يخلقهم مؤمنين . ولو كانت له بهم حاجة لحبّب إليهم الإيمان ، كما حبّبه إلى المؤمنين ﴿ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ قال : موتاً . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن الأنباري عنه أنه كان يقرأ : فقد كذّب الكافرون فسوف يكون لزاماً . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن الزبير أنه قرأها كذلك . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن مردويه ﴿ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ قال : القتل يوم بدر ، وفي الصحيحين عنه قال : خمس قد مضين : الدخان ، والقمر ، والروم ، والبطشة ، والّلزام .



سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

وهي : مكية عند الجمهور ، وكذا أخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير . وأخرج النحاس عن ابن عباس قال : سورة الشعراء أنزلت بمكة ، سوى خمس آيات آخرها نزلت بالمدينة ، وهي [الآية : ١٩٧ و ١٩٨] ﴿ وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ إلى آخرها . وأخرج القرطبي في تفسيره عن البراء أن النبي ﷺ قال : « إِنَّ اللَّهَ أَعْطَايَ السَّيِّعَ الطَّوَالَ مَكَانَ التَّوَرَةِ ، وَأَعْطَايَ الْمُنِينَ مَكَانَ الْإِنْجِيلِ ، وَأَعْطَايَ الطَّوَّاسِينَ مَكَانَ الزَّبُورِ ، وَفَضَّلَنِي بِالْحَوَامِ وَالْمُفَصَّلِ ، مَا قَرَأْتَنِي قَبْلِي » . وأخرج أيضاً عن ابن عباس قال : قال النبي ﷺ : « أُعْطِيتُ السُّورَةَ الَّتِي تُذَكِّرُ فِيهَا الْبَقَرَةُ مِنَ الذِّكْرِ الْأَوَّلِ ، وَأُعْطِيتُ فَوَاتِحَ الْقُرْآنِ وَخَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ ، وَأُعْطِيتُ الْمُفَصَّلَ نَافِلَةً » . قال ابن كثير في تفسيره : ووقع في تفسير مالك المروي عنه تسميتها بسورة الجمعة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ طَسَمَ ١ ﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسَكَ الْآيَاتُ مَوْمِنِينَ ٣ إِنَّ شَأْنَ نَزْلِ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ٤ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ٥ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَاتِهِمْ أَنْبَتُوا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ٦ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ٧ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ٨ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ٩ وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ أَنْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ١٠ قَوْمَ فِرْعَوْنَ لَا يَسْقُونَ ١١ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ١٢ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ ١٣ وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ١٤ قَالَ كَلَّا فَادْهَبْ بِإِيتَانَا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ١٥ فَأَتَا فِرْعَوْنَ فَقَوْلَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ١٦ أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ١٧ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ١٨ وَفَعَلْتَ فَعَلَتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ١٩ قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ٢٠ فَفَرَّرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ٢١ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّهَا عَلَى أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي إِسْرَءِيلَ ٢٢ ﴿

قوله : ﴿ طَسَمَ ﴾ قرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وأبو بكر والمفضل وحمة والكسائي وخلف بإمالة الطاء ، وقرأ نافع وأبو جعفر وشيبة والزهري بين اللفظين ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، وقرأ الباقون بالفتح مشبعا . وقرأ المدنيون وأبو عمرو وعاصم والكسائي بإدغام النون من ﴿ طَسَمَ ﴾ في الميم ، وقرأ الأعمش وحمة بإظهارها . قال الثعلبي : الإدغام اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . قال النحاس : وحكى الزجاج في كتابه

(١) ما بين حاصرتين مستدرك من تفسير الجلالين ، وبه يصح الكلام .

فيما يجري وما لا يجري أنه يجوز أن يقال : ﴿ طَاسِينَ مِمَّ ﴾ بفتح النون وضم الميم كما يقال : هذا معدي كرب .
 وقرأ عيسى ويروى عن نافع بكسر الميم على البناء . وفي مصحف عبد الله بن مسعود « ط س م » هكذا حروفاً
 مقطعة فيوقف على كل حرف وقفة يتميز بها عن غيره ، وكذلك قرأ أبو جعفر ، ومحله الرفع على الابتداء إن
 كان اسماً للسورة ، كما ذهب إليه الأكثر أو على أنه خبر مبتدأ محذوف ، ويجوز أن يكون في محل نصب بتقدير :
 اذكر أو اقرأ . وأما إذا كان مسروداً على نمط التعديد كما تقدم في غير موضع من هذا التفسير فلا محل له من
 الإعراب . وقد قيل : إنه اسم من أسماء الله سبحانه ، وقيل : اسم من أسماء القرآن ، والإشارة بقوله : ﴿ تِلْكَ
 آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ إلى السورة ، ومحلها الرفع على أنها وما بعدها خبر للمبتدأ إن جعلنا طسم مبتدأ ، وإن
 جعلناه خبراً لمبتدأ محذوف فمحلها الرفع على أنه مبتدأ خبره ما بعده ، أو خبر مبتدأ محذوف أو بدل من طسم ،
 والمراد بالكتاب هنا : القرآن ، والمبين : المبين المظهر ، أو البين الظاهر إن كان من أبان بمعنى بان ﴿ لَعَلَّكَ
 بَاخِعٌ نَفْسِكَ ﴾ أي : قاتل نفسك ومهلكها ﴿ أَنْ لَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ أي : لعدم إيمانهم بما جئت به ، والبخع
 في الأصل : أن يبلغ بالذبح النخاع ، بالنون ، قاموس ، وهو عرق في القفا ، وقد مضى تحقيق هذا في سورة
 الكهف ، وقرأ قتادة ﴿ بَاخِعٌ نَفْسِكَ ﴾ بالإضافة ، وقرأ الباقون بالقطع . قال الفراء : أن في قوله : ﴿ أَنْ
 لَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ في موضع نصب لأنها جزء ، قال النحاس : وإنما يقال : إن مكسورة لأنها جزء ، هكذا
 المتعارف ؛ والقول في هذا ما قاله الزجاج في كتابه في القرآن : إنها في موضع نصب ، مفعول لأجله ، والمعنى :
 لعلك قاتل نفسك لتركه الإيمان ، وفي هذا تسلية لرسول الله ﷺ لأنه كان حريصاً على إيمان قومه ، شديد
 الأسف لما يراه من إعراضهم : وجملة ﴿ إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً ﴾ مستأنفة ، مسوقة لتعليل ما سبق
 من التسليّة ، والمعنى : إن نشأ نزل عليهم من السماء آية تلجئهم إلى الإيمان ، ولكن قد سبق القضاء بأننا لا
 ننزل ذلك ، ومعنى ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ أنهم صاروا متقادين لها ، أي : فظلل أعناقهم إلخ ،
 قيل : وأصله فظلوا لها خاضعين ، فأقحمت الأعناق لزيادة التقرير والتصوير ، لأن الأعناق موضع الخضوع ،
 وقيل : إنها لما وضعت الأعناق بصفات العقلاء أجريت مجراهم ، ووصفت بما يوصفون به . قال عيسى بن
 عمر : خاضعين وخاضعة هنا سواء ، واختاره المبرد ، والمعنى : إنها إذا ذلت رقابهم ذلوا ، فالإخبار عن الرقاب
 إخبار عن أصحابها ، ويسوغ في كلام العرب أن يترك الخبر عن الأول ، ويغير عن الثاني ، ومنه قول الراجز :

طُولُ اللَّيَالِي أَسْرَعَتْ فِي نَقْضِي طَوْنَيْنِ طَوْلِي وَطَوْنَيْنِ عَرْضِي

فأخبر عن الليالي وترك الطول ، ومنه قول جرير :

أَرَى مَرَّ السِّنِينَ أَخْذَنَ مِنِّي كَمَا أَخْذَ السَّرَّارُ مِنَ الْهِلَالِ

وقال أبو عبيد والكسائي : إن المعنى خاضعيها هم ، وضعفه النحاس . وقال مجاهد : أعناقهم : كبراؤهم .
 قال النحاس : وهذا معروف في اللغة ، يقال جاءني عنق من الناس : أي رؤساء منهم . وقال أبو زيد والأخفش :
 أعناقهم : جماعاتهم ، يقال جاءني عنق من الناس : أي جماعة ﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُعَدِّثٍ إِلَّا

كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿١﴾ بين سبحانه أنه مع اقتداره على أن يجعلهم ملجئين إلى الإيمان يأتهم بالقرآن حالاً بعد حال ، وأن لا يجد لهم موعظة وتذكيراً إلا جددوا ما هو نقيض المقصود ، وهو الإعراض والتكذيب والاستهزاء ، ومن في ﴿٢﴾ مِنْ ذَكَرٍ ﴿٣﴾ مزيدة لتأكيد العموم ، ومن في ﴿٤﴾ مِنْ رَبِّهِمْ ﴿٥﴾ لابتداء الغاية ، والاستثناء مفرغ من أعمّ العام محله النصب على الحالية من مفعول يأتهم ، وقد تقدّم تفسير مثل هذه الآية في سورة الأنبياء ﴿٦﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا ﴿٧﴾ أي بالذكر الذي يأتهم تكذيباً صريحاً ولم يكتفوا بمجرد الإعراض . وقيل : إن الإعراض بمعنى التكذيب ، لأن من أعرض عن شيء ولم يقبله فقد كذّب ، وعلى هذا فيكون ذكر التكذيب للدلالة على صدور ذلك منهم ، على وجه التصريح ، والأول أولى ، فالإعراض عن الشيء عدم الالتفات إليه . ثم انتقلوا عن هذا إلى ما هو أشد منه ، وهو التصريح بالتكذيب ثم انتقلوا عن التكذيب إلى ما هو أشد منه ، وهو الاستهزاء كما يدل عليه قوله : ﴿٨﴾ فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٩﴾ والأنباء هي ما يستحقونه من العقوبة آجلاً وعاجلاً ، وسميت أنباء لكونها مما أنبأ عنه القرآن وقال : « مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ » ولم يقل ما كانوا عنه معرضين ، أو ما كانوا به يكذبون ، لأن الاستهزاء أشدّ منهما ومستلزم لهما ، وفي هذا وعيد شديد ، وقد مرّ تفسير مثل هذا في سورة الأنعام . ثم ذكر سبحانه ما يدل على كمال قدرته من الأمور الحسية ، التي يحصل بها للمتأمل فيها ، والناظر إليها ، والمستدلّ بها أعظم دليل ، وأوضح برهان ، فقال : ﴿١٠﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾ الهمة للتوبيخ ، والواو للعطف على مقدّر كما في نظائره ، فبه سبحانه على عظمته وقدرته ، وأن هؤلاء المكذبين المستهزين لو نظروا حق النظر لعلموا أنه سبحانه الذي يستحق أن يعبد ، والمراد بالزوج هنا الصنف . وقال الفراء : هو اللون . وقال الزجاج : معنى زوج : نوع ، وكريم : محمود ، والمعنى : من كل زوج نافع ، لا يقدر على إنباته إلا ربّ العالمين ، والكريم في الأصل : الحسن الشريف ، يقال : نخلة كريمة : أي كثيرة الثمرة ، ورجل كريم : شريف فاضل ، وكتاب كريم : إذا كان مرضياً في معانيه ، والنبات الكريم : هو المرضي في منافعه . قال الشعبي : الناس مثل نبات الأرض فمن صار منهم إلى الجنة ، فهو كريم ، ومن صار منهم إلى النار ، فهو لئيم ، والإشارة بقوله : ﴿١٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴿١٣﴾ إلى المذكور قبله ، أي : إن فيما ذكر من الإنبات في الأرض للدلالة بينة ، وعلامة واضحة على كمال قدرة الله سبحانه ، وبديع صنعه . ثم أخبر سبحانه بأن أكثر هؤلاء مستمرّ على ضلّالته مصمم على جحوده وتكذيبه واستهزائه فقال : ﴿١٤﴾ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ أي : سبق علمي فيهم أنهم سيكونون هكذا . وقال سيبويه : إن ﴿١٦﴾ كَانَ ﴿١٧﴾ هنا صلة ﴿١٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٩﴾ أي : الغالب القاهر هؤلاء بالانتقام منهم ، مع كونه كثير الرحمة ، ولذلك أمهلهم ولم يعاجلهم بالعقوبة ، أو المعنى : أنه منتقم من أعدائه رحيم بأوليائه ، وجملة ﴿٢٠﴾ وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى ﴿٢١﴾ الخ مستأنفة ، مسوقة لتقرير ما قبلها من الإعراض والتكذيب والاستهزاء ، والعامل في الظرف محذوف تقديره : وائل إذ نادى أو اذكر ، والنداء : الدعاء ، و ﴿٢٢﴾ أَنْ ﴿٢٣﴾ في قوله : ﴿٢٤﴾ أَنْتَ الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ يجوز أن تكون مفسرة ، وأن تكون مصدرية ، ووصفهم بالظلم لأنهم جمعوا بين الكفر الذي ظلموا به أنفسهم ، وبين المعاصي التي ظلموا بها غيرهم ، كاستبعاد بني إسرائيل ، وذبح أبنائهم ،

وانتصاب ﴿قَوْمَ فِرْعَوْنَ﴾ على أنه بدل ، أو عطف بيان من القوم الظالمين ، ومعنى ﴿أَلَا يَتَّقُونَ﴾ ألا يخافون عقاب الله سبحانه ، فيصرفون عن أنفسهم عقوبة الله بطاعته . وقيل المعنى : قل لهم ألا تتقون ، وجاء بالياء التحتية لأنهم غيب وقت الخطاب ، وقرأ عبيد بن عمير وأبو حازم ﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾ بالفوقية ، أي : قال لهم ذلك ، ومثله ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ﴾^(١) بالتحية ، والفوقية ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون﴾ أي : قال موسى هذه المقالة ، والمعنى : أخاف أن يكذبوني في الرسالة ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾ معطوفاً على أخاف ، أي : يضيق صدري لتكذيبهم إياي ، ولا ينطلق لساني بتأدية الرسالة ، قرأ الجمهور برفع ﴿يَضِيقُ﴾ ولا ينطلق ﴿وَيَضِيقُ﴾ بالعطف على أخاف كما ذكرنا ، أو على الاستئناف ، وقرأ يعقوب وعيسى بن عمرو وأبو حيوة بنصبهما عطفاً على يكذبون . قال الفراء : كلا القراءتين له وجه . قال النحاس : الوجه الرفع ، لأن النصب عطف على يكذبون وهذا بعيد ﴿فَأَرْسَلْ إِلَى هَرُونَ﴾ أي : أرسل إليه جبريل بالوحي ليكون معي رسولاً مؤازراً مظاهراً معاوناً ، ولم يذكر المؤازرة هنا لأنها معلومة من غير هذا الموضع ، كقوله في طه : ﴿وَاجْعَلْ لِي وَزِيْرًا﴾^(٢) وفي القصص ﴿أَرْسَلْنَا مُوسَى بِرِجَالِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ﴾^(٣) ، وهذا من موسى عليه السلام من باب طلب المعاونة له بإرسال أخيه ، لا من باب الاستعفاء من الرسالة ، ولا من التوقف عن المسارعة بالامثال ﴿وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُون﴾^(٤) الذنب : هو قتله للقبطي ، وسماه ذنباً بحسب زعمهم : فخاف موسى أن يقتلوه به ، وفيه دليل على أن الخوف قد يحصل مع الأنبياء فضلاً عن الفضلاء ، ثم أجابه سبحانه بما يشتمل على نوع من الردع ، وطرف من الزجر ﴿قَالَ كَلَّا فَادْخُلْهَا بِأَيَّتِنَا﴾ وفي ضمن هذا الجواب إجابة موسى إلى ما طلبه من ضم أخيه إليه ، كما يدل عليه توجيه الخطاب إليهما كأنه قال : ارتدع يا موسى عن ذلك وادْخُلْهَا أنت ومن استدعيته ولا تخف من القبط ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ وفي هذا تعليل للردع عن الخوف ، وهو كقوله سبحانه : ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَمْعٌ وَأَرَى﴾^(٥) وأراد بذلك سبحانه تقوية قلوبهما وأنه متول لحفظهما وكلاهما وأجرهما مجرى الجمع ، فقال : « معكم » لكون الاثنين أقل الجمع ، على ما ذهب إليه بعض الأئمة ، أو لكونه أراد موسى ، وهارون ، ومن أرسلنا إليه ، ويجوز أن يكون المراد هنا : مع بني إسرائيل ، ومعكم ، ومستمعون : خبران لأن ، أو الخبر مستمعون ، ومعكم متعلق به ، ولا يخفى ما في المعية من المجاز : لأن المصاحبة من صفات الأجسام ، فالمراد معية النصرة والمعونة ﴿فَأَتَيْنَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، ووجد الرسول هنا ولم يشنه كما في قوله : ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾^(٦) لأنه مصدر بمعنى رسالة ، والمصدر يوحد ، وأما إذا كان بمعنى المرسل ، فإنه يثنى مع المثنى ، ويجمع مع الجمع . قال أبو عبيدة : رسول بمعنى رسالة ، والتقدير على هذا : إنا ذوا رسالة رب العالمين ، ومنه قول الشاعر :

أَلَا أَبْلُغُ بَنِي عَمْرِو رَسُولاً فَإِنِّي عَنْ قُتَاتِكُمْ غَنِيٌّ^(٧)

(١) آل عمران : ١٢ . (٢) طه : ٢٩ .

(٣) القصص : ٣٤ . (٤) طه : ٤٦ . (٥) طه : ٤٧ .

أي : رسالة . وقال العباس بن مرداس :

أَلَا مَنْ مُبْلَغٌ عَنِّي خُفَافاً رَسُولاً بَيْتُ أَهْلِكَ مُتَنَاهَا

أي : رسالة . قال أبو عبيدة أيضاً : ويجوز أن يكون الرسول بمعنى : الاثنين والجمع ، تقول العرب : هذا رسولي ووكيلى ، وهذا رسولي ووكيلى ، وهؤلاء رسولي ووكيلى ، ومنه : قوله تعالى : ﴿ فَأَنذَرْتَهُمْ عَذَابِي ﴾ وقيل معناه : إن كل واحد منا رسول رب العالمين ، وقيل : لإنهما لما كان متعاضدين متساندين في الرسالة ، كانا بمنزلة رسول واحد . و ﴿ أَنَّنِي ﴾ في قوله : ﴿ أَنَّنِي أَرْسَلْتُ مَعَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ مفسرة لتضمن الإرسال المفهوم من الرسول معنى القول ﴿ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيداً ﴾ أي : قال فرعون لموسى بعد أن أتياه وقال له ما أمرهما الله به ، ومعنى « فِينَا » أي : في حجرنا ومنازلنا ، أراد بذلك المنّ عليه ، والاحتقار له ، أي : ربيناك لدينا صغيراً ، ولم تقتلك فيمن قتلنا من الأطفال ﴿ وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴾ فمتى كان هذا الذي تدعيه ؟ قيل : لبث فيهم ثماني عشرة سنة ، وقيل : ثلاثين سنة ، وقيل : أربعين سنة ، ثم قرّره بقتل القبطي فقال : ﴿ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ ﴾ الفعلة بفتح الفاء : المرة من الفعل ، وقرأ الشعبي ﴿ فَعَلْتِكَ ﴾ بكسر الفاء ، والفتح : أولى ، لأنها للمرة الواحدة لا للنوع ، والمعنى : أنه لما عدّد عليه النعم ذكر له ذنوبه ، وأراد بالفعل قتل القبطي ، ثم قال : ﴿ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ أي : من الكافرين للنعمة حيث قتل رجلاً من أصحابي ، وقيل المعنى : من الكافرين بأن فرعون إله ، وقيل : من الكافرين بالله في زعمه لأنه كان معهم على دينهم ، والجملة في محل نصب على الحال ﴿ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذْ وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ أي : قال موسى مجيباً لفرعون : فعلت هذه الفعلة التي ذكرت ، وهي قتل القبطي وأنا إذ ذاك من الضالين : أي الجاهلين ، نفى عليه السلام عن نفسه الكفر ، وأخبر أنه فعل ذلك على الجهل ؛ قبل أن يأتيه العلم الذي علمه الله . وقيل المعنى : من الجاهلين أن تلك الوكزة تبلغ القتل . وقال أبو عبيدة : من الناسين ﴿ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ ﴾ أي : خرجت من بينكم إلى مدين كما في سورة القصص . ﴿ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْماً ﴾ أي : نبوة ، أو علماً وفهماً . وقال الزجاج : المراد بالحكم تعليمه التوراة التي فيها حكم الله ﴿ وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ وتلك نعمة ثمنها عليّ أن عبّدت بني إسرائيل ﴿ قيل : هذا الكلام من موسى على جهة الإقرار بالنعمة ، كأنه قال : نعم تلك التربية نعمة تمنّ بها عليّ ، ولكن لا يدفع ذلك رسالتي ، وبهذا قال الفراء وابن جرير ، وقيل : هو من موسى على جهة الإنكار ، أي : أتمنّ عليّ بأن ربيتني وليداً ، وأنت قد استعبدت بني إسرائيل وقتلتهم وهم قومي ؟ . قال الزجاج : المفسرون أخرجوا هذا على جهة الإنكار بأن يكون ما ذكر فرعون نعمة على موسى ، واللفظ لفظ خبر ، وفيه تبيكيت للمخاطب على معنى : أنك لو كنت لا تقتل أبناء بني إسرائيل ، لكانت أُمي مستغنية عن قذفي في اليمّ ، فكأنك تمنّ عليّ ما كان بلاؤك سبباً له ، وذكر نحوه الأزهرى بأبسط منه . وقال المبرد : يقول التربية كانت بالسبب الذي ذكرت من التعبد ، أي : تربيتك إياي كانت لأجل التملك والقهر لقومي . وقيل : إن في الكلام تقدير الاستفهام ، أي : أو تلك نعمة ؟ قاله الأخفش ، وأنكره النحاس . قال الفراء : ومن قال إن الكلام إنكار قال معناه : أو تلك نعمة ؟ ومعنى ﴿ أَنَّنِي أَرْسَلْتُ مَعَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أي : اتخذتهم عبيداً ،

يقال : عبده وأعبده بمعنى . كذا قال الفراء ، ومحله الرفع على أنه خير مبتدأ محذوف بدل من نعمة ، والجر بإضمار الباء ، والنصب بمحذوفها .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾ قال : ذليلين . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة ﴿ وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ ﴾ قال : قتل النفس . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ قال : للنعمة ، إن فرعون لم يكن ليعلم ما الكفر ؟ وفي قوله : ﴿ فَعَلْتُهَا إِذْ وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ قال : من الجاهلين . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ﴿ أَنْ عَبْدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ قال : قهرتهم واستعملتهم .

﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ ٢٣ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ٢٤ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ٢٥ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ٢٦ قَالَ إِنْ رَسُولُكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ٢٧ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ٢٨ قَالَ لَيْنَ أَخَذْتَ الْهَآغِرَى لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ ٢٩ أَوْ لَوْ جِئْتَنَا بِشَيْءٍ مُبِينٍ ٣٠ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ٣١ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ٣٢ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنُّظُرِينَ ٣٣ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ٣٤ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ٣٥ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الدِّانِ حَشِيرِينَ ٣٦ يَا تَوَكُّ بِكُلِّ شَعَرٍ عَلِيمٍ ٣٧ فَجَمَعَ السَّحَرَةَ لِيَقْبَتَ يَوْمٌ مَعْلُومٌ ٣٨ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ٣٩ لَعَلَّنَا نَبْدِعَ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ ٤٠ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَأْجُرُكَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبِينَ ٤١ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ٤٢ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْفُونَ ٤٣ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ٤٤ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثَلْجٌ مُبِينٌ ٤٥ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِجِّينَ ٤٦ قَالُوا أَمَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ ٤٧ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ٤٨ قَالَ أَمْسِمْ لَهُمْ قَبْلَ أَنْ أَدْنَى لَكُمْ أَنْتُمْ لَكُمْ كِبَارُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمْ السَّحَرَ فَلَسَوْفَ نَعْلَمُونَ لَا فُطْعَنَ أَبْدِيَكُمْ وَأَزْجَلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صَلَبَتْكُمْ أَجْمَعِينَ ٤٩ قَالُوا لَا ضَرَرَ لَنَا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ٥٠ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ٥١

لما سمع فرعون قول موسى وهارون : ﴿ إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال مستفسراً لهما عن ذلك ، عازماً على الاعتراض لما قالاه ، فقال : ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ أي : أي شيء هو ؟ جاء في الاستفهام بما التي يستفهم بها عن المجهول ، ويطلب بها تعيين الجنس ، فلما قال فرعون ذلك ﴿ قَالَ ﴾ موسى ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ فعين له ما أراد بالعالمين ، وترك جواب ما سأل عنه فرعون ، لأنه سأل عن جنس رب العالمين ، ولا جنس له ، فأجابه موسى بما يدل على عظيم القدرة الإلهية التي تتضح لكل سامع أنه سبحانه الرب ولا رب غيره ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ أي : إن كنتم موقنين بشيء من الأشياء فهذا أولى بالإيقان ﴿ قَالَ ﴾ فرعون

﴿ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمِعُونَ ﴾ أي : لمن حوله من الأشراف ، ألا تسمعون ما قاله ، يعني : موسى معجباً لهم من ضعف المقالة كأنه قال : أستمعون وتعجبون ، وهذا من اللعين مغالطة ، لما لم يجد جواباً عن الحجة التي أوردها عليه موسى ، فلما سمع موسى ما قال فرعون ، أو رد عليه حجة أخرى ، هي مندرجة تحت الحجة الأولى ، ولكنها أقرب إلى فهم السامعين له ﴿ فَقَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ فأوضح لهم أن فرعون مربوب لا رب كما يدّعيه ، والمعنى : أن هذا الرب الذي أدعوكم إليه ، هو الذي خلق آباءكم الأولين وخلقكم ، فكيف تعبدون من هو واحد منكم ، مخلوق كخلقكم ، وله آباء قد فنوا كأبائكم ، فلم يجبه فرعون عند ذلك بشيء يعتد به ، بل جاء بما يشكك قومه ويخيل إليهم أن هذا الذي قاله موسى مما لا يقوله العقلاء ، ف ﴿ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ قاصداً بذلك المغالطة ، وإيقاعهم في الحيرة ، مظهراً أنه مستخف بما قاله موسى ، مستهزئ به ، فأجابه موسى عند ذلك بما هو تكميل لجوابه الأول ، ف ﴿ قَالَ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ ولم يشتغل موسى بدفع ما نسب إليه من الجنون ، بل بين لفرعون شمول ربوبية الله سبحانه للمشرق والمغرب ، وما بينهما ، وإن كان ذلك داخلاً تحت ربوبيته سبحانه للسموات والأرض ، وما بينهما ، لكن فيه تصريح بإسناد حركات السموات وما فيها ، وتغيير أحوالها وأوضاعها ، تارة بالنور ، وتارة بالظلمة إلى الله سبحانه ، وتثنية الضمير في ﴿ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ الأول لجنسي السموات والأرض كما في قول الشاعر :

تَنَقَّلْتُ فِي أَشْرَفِ التَّنَقُّلِ بَيْنَ رَمَاحِي نَهْشِلٍ وَمَالِكٍ

﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُعْقِلُونَ ﴾ أي : شيئاً من الأشياء ، أو إن كنتم من أهل العقل ، أي : إن كنت يا فرعون ، ومن معك من العقلاء عرفت وعرفوا أنه لا جواب لسؤالك إلا ما ذكرت لك . ثم إن اللعين لما انقطع عن الحجة رجع إلى الاستعلاء والتغلب ، ف ﴿ قَالَ لَنِي اتَّخَذْتُ لَهَا غَيْرِي لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴾ أي : لأجعلنك من أهل السجن ، وكان سجن فرعون أشد من القتل لأنه إذا سجن أحداً لم يخرج حتى يموت ، فلما سمع موسى عليه السلام ذلك لاطفه طمعاً في إجابته ؛ وإرخاء لعنان المناظرة معه ، مريداً لقهره بالحجة المعتبرة في باب النبوة ، وهي إظهار المعجزة ، فعرض له على وجه يلجئه إلى طلب المعجزة ف ﴿ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ ﴾ أي : أتجعلنني من المسجونين ، ولو جئتك بشيء يتبين به صدقي ، ويظهر عنده صحة دعواي ، والهمزة : هنا للاستفهام ، والواو : للعطف على مقدر كما مرّ مراراً ، فلما سمع فرعون ذلك طلب ما عرضه موسى ف ﴿ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ في دعواك ، وهذا الشرط : جوابه محذوف ، لأنه قد تقدّم ما يدل عليه فعند ذلك أبرز موسى المعجزة ﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴾ وقد تقدّم تفسير هذا وما بعده في سورة الأعراف ، واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء في الأرض فانتعب : أي فجرته فانفجر ، وقد عبر سبحانه في موضع آخر مكان الثعبان : بالحية بقوله ﴿ فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ﴾ وفي موضع : بالجان ، فقال : ﴿ كَانَتْهَا جَانٌ ﴾ والجان : هو المائل إلى الصغر ، والثعبان : هو المائل إلى الكبير ، والحية : جنس يشمل

الكبير والصغير ، ومعنى ﴿ فَمَآذَا تَأْمُرُونَ ﴾ ما رأيكم فيه ، وما مشورتكم في مثله ؟ فأظهر لهم الميل إلى ما يقولونه تألفاً لهم ، واستجلاباً لمودتهم ، لأنه قد أشرف ما كان فيه من دعوى الربوبية على الزوال ، وقارب ما كان يغرر به عليهم الاضمحلال ، وإلا فهو أكبر تيهاً ، وأعظم كبراً من أن يخاطبهم مثل هذه المخاطبة المشعرة بأنه فرد من أفرادهم ، وواحد منهم ، مع كونه قبل هذا الوقت يدّعي أنه إلههم ، ويدعون له بذلك ويصدقونه في دعواه ، ومعنى ﴿ أَرْجِهْ وَأَخَاةٌ ﴾ أخر أمرهما ، من أرجأته إذا أخرته ، وقيل : المعنى احبسهما ﴿ وابعث في المَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ وهم الشرط الذين يحشرون الناس ، أي : يجمعونهم ﴿ يَا تَوَكُّ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ ﴾ هذا ما أشاروا به عليه ، والمراد بالسحار العليم : الفائق في معرفة السحر وصنعه ﴿ فَجَمَعَ السَّحَرَةُ لِمَقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴾ هو يوم الزينة كما في قوله : ﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ ﴾ ^(١) ﴿ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴾ حثاً لهم على الاجتماع ليشاهدوا ما يكون من موسى والسحرة ولمن تكون الغلبة ، وكان ذلك ثقة من فرعون بالظهور وطلباً أن يكون بمجمع من الناس حتى لا يؤمن بموسى أحد منهم ، فوقع ذلك من موسى الموقع الذي يريده ، لأنه يعلم أن حجة الله : هي الغلبة ، وحجة الكافرين : هي الداحضة ، وفي ظهور حجة الله بمجمع من الناس ، زيادة في الاستظهار للمحقين ، والانتقار للمبطلين ، ومعنى ﴿ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ ﴾ نطيعهم في دينهم ﴿ إِنَّ كَاثِرًا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴾ والمراد باتباع السحرة في دينهم : هو البقاء على ما كانوا عليه ، لأنه دين السحرة إذ ذاك ، والمقصود المخالفة لما دعاهم إليه موسى ، فعند ذلك طلب السحرة من موسى الجزاء على ما سيفعلونه فـ ﴿ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّا لَنَأَجُزُا ﴾ أي : لجزاء تجزينا به ؛ من مال أو جاه ، وقيل : أرادوا إن لنا ثواباً عظيماً ، ثم قيدوا ذلك بظهور غلبتهم لموسى ، فقالوا : ﴿ إِنَّ كَثَرًا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴾ فوافقهم فرعون على ذلك و ﴿ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذْنًا لَّيَمُنُ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ أي : نعم لكم ذلك عندي مع زيادة عليه ، وهي كونكم من المقربين لدي ﴿ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ وفي آية أخرى ﴿ قَالُوا يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا نَكُونُ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴾ ^(٢) فيحمل ما هنا على أنه قال لهم : ألقوا بعد أن قالوا هذا القول ، ولم يكن ذلك من موسى عليه السلام أمراً لهم بفعل السحر ، بل أراد أن يقهرهم بالحجة ويظهر لهم أن الذي جاء به ليس هو من الجنس الذي أرادوا معارضته به ﴿ فَالْقُوا حَبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا ﴾ عند الإلقاء ﴿ بَعْزَةُ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ يحتمل قولهم بعزة فرعون وجهين : الأول أنه قسم ، وجوابه : إنا لنحن الغالبون ، والثاني : متعلق بمحذوف ، والباء : للسببية ، أي : تغلب بسبب عزته ، والمراد بالعزة العظمة ﴿ فَالْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ قد تقدّم تفسير هذا مستوفى . والمعنى : أنها تلقف ما صدر منهم من الإفك ، بإخراج الشيء عن صورته الحقيقة ﴿ فَالْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴾ أي : لما شاهدوا ذلك ، وعلموا أنه صنع صنائع حكيم ليس من صنيع البشر ، ولا من تمويه السحرة ، آمنوا بالله ، وسجدوا له وأجابوا دعوة موسى ، وقبلوا نبوته ، وقد تقدّم بيان معنى ألقى ، ومن فاعله لوقوع التصريح به ، وعند سجودهم ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ * رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ رب موسى عطف بيان لرب العالمين ، وأضافوه سبحانه إليهما لأنهما

القائمان بالدعوة في تلك الحال . وفيه تبيكت لفرعون بأنه ليس برَبٍّ ، وأن الربَّ في الحقيقة هو هذا ، فلما سمع فرعون ذلك منهم ورأى سجودهم لله ﴿ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ ﴾ أي : بغير إذن مني ، ثم قال مغالطاً للسحرة الذين آمنوا ، وموهماً للناس أن فعل موسى سحر من جنس ذلك السحر ﴿ إِنَّهُ لَكَيْدٌ كَرِيمٌ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ﴾ وإنما اعترف له بكونه كبيرهم ، مع كونه لا يحب الاعتراف بشيء يرتفع به شأن موسى ، لأنه قد علم كل من حضر ، أن ما جاء به موسى أبهر مما جاء به السحرة ، فأراد أن يشكك على الناس بأن هذا الذي شاهدتم ، وإن كان قد فاق على ما فعله هؤلاء السحرة ، فهو فعل كبيرهم ، ومن هو أستاذهم الذي أخذوا عنه هذه الصناعة ، فلا تظنوا أنه فعل لا يقدر عليه البشر ، وأنه من فعل الرب الذي يدعو إليه موسى ، ثم تواعد أولئك السحرة الذين آمنوا بالله لما قهرتهم حجة الله ، فقال : ﴿ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ أجمل التهديد أولاً : للتهويل ، ثم فصله فقال : ﴿ لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَأَصْلَبْتُكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ فلما سمعوا ذلك من قوله : ﴿ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴾ أي : لا ضرر علينا فيما يلحقنا من عقاب الدنيا ، فإن ذلك يزول ، وننقلب بعده إلى ربنا ، فيعطينا من النعيم الدائم ما لا يحصى ، ولا يوصف . قال الهروي : لا ضير ولا ضرر ولا ضرر بمعنى واحد ، وأنشد أبو عبيدة :

فإِنَّكَ لَا يَضُورُكَ بَعْدَ حَوْلٍ أَطْبَيْتِ كَانَ أُمُّكَ أَمْ جَمَارُ^(١)

قال الجوهرى : ضاره يضوره ضيراً وضوراً : أي ضره . قال الكسائي : سمعت بعضهم يقول : لا ينفعي ذلك ولا يضورني ﴿ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا ﴾ ثم عللوا هذا بقولهم : ﴿ أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بنصب أن ، أي : لأن كنا أول المؤمنين . وأجاز الفراء والكسائي كسرهما على أن يكون مجازاة ، ومعنى أول المؤمنين : أنهم أول من آمن من قوم فرعون بعد ظهور الآية . وقال الفراء : أول مؤمني زمانهم ، وأنكره الزجاج ، وقال : قد روي أنه آمن معهم ستمئة ألف وسبعون ألفاً ، وهم الشردمة القليلون الذين عناهم فرعون بقوله : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴾ .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴾ يقول : مبين : له خلق حية ﴿ وَنَزَعَ يَدَهُ ﴾ يقول : وأخرج موسى يده من جيبه ﴿ فَإِذَا هِيَ يَنْصَاءٌ ﴾ تلمع ﴿ لِلنَّاطِرِينَ ﴾ لمن ينظر إليها ويرأها . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في قوله : ﴿ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴾ قال : كانوا بالإسكندرية . قال : ويقال بلغ ذنب الحية من وراء البحيرة يومئذ . قال : وهربوا وأسلموا فرعون ، وهمت به ، فقال : خذها يا موسى ، وكان مما يلي الناس به منه أنه كان لا يضع على الأرض شيئاً ، أي : يومهم أنه لا يحدث فأحدث يومئذ تحته . وأخرج ابن جرير عن ابن زيد في قوله : ﴿ لَا ضَيْرَ ﴾ قال : يقولون لا يضيرنا الذي تقول ، وإن صنعت بنا وصلبتنا ﴿ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴾ يقولون : إنا إلى ربنا راجعون ، وهو

(١) البيت لخداش بن زهير ، ومعناه : لا ثبالي بعد قيامك بنفسك واستغنائك عن أبويك من انتسبت إليه من شريف أو وضع ، وضرب المثل بالظبي أو الحمار .

مجازينا بصبرنا على عقوبتك إيانا ، وثباتنا على توحيده ، والبراءة من الكفر ، وفي قوله : ﴿ أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قالوا كانوا كذلك يومئذ ، من آمن بآياته حين رآوها .

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكُمْ مُتَّبِعُونَ ٥٢ ۖ فَأَرْسَلْنَا فِي الْمَدْيَنِ حَاشِرِينَ ٥٣ ۖ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ٥٤ ۖ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ٥٥ ۖ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ٥٦ ۖ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ٥٧ ۖ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ٥٨ ۖ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ٥٩ ۖ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ٦٠ ۖ فَلَمَّا تَرَاهُ الْجَمْعَانِ قَالِ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمَذْكُورُونَ ٦١ ۖ قَالِ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ٦٢ ۖ فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْيَحْرُقَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ٦٣ ۖ وَأَزَلَّ فَتَنَّا مِنَ الْآخِرِينَ ٦٤ ۖ وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ٦٥ ۖ ثُمَّ آغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ٦٦ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ٦٧ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ٦٨ ۖ ﴾

قوله : ﴿ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ﴾ أمر الله سبحانه موسى أن يخرج بني إسرائيل ليلاً ، وسماهم عباده لأنهم آمنوا بموسى ، وبما جاء به ، وقد تقدم تفسير مثل هذا في سورة الأعراف ، وجملة ﴿ إِلَيْكُمْ مُتَّبِعُونَ ﴾ تحليل للأمر المتقدم ، أي : يتبعكم فرعون وقومه ليردوكم ، و ﴿ فَأَرْسَلْنَا فِي الْمَدْيَنِ حَاشِرِينَ ﴾ وذلك حين بلغه مسيرهم ، والمراد بالحاشرين : الجامعون للجيش من الأمكنة التي فيها أتباع فرعون ، ثم قال فرعون لقومه بعد اجتماعهم لديه : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴾ يريد بني إسرائيل ، والشرذمة : الجمع الحقير القليل ، والجمع : شراذم ، قال الجوهري : الشرذمة : الطائفة من الناس ، والقطعة من الشيء ، وثوب شراذم : أي قطع ، ومنه قول الشاعر :

جاء الشتاء وقميصي أخلاق شراذم يضحك منها التَّوَّاقُ^(١)

قال الفراء : يقال عصبة قليلة وقليون ، وكثيرة وكثيرون . قال المبرد : الشرذمة : القطعة من الناس غير الكثير ، وجمعها : الشراذم . قال المفسرون : وكان الشرذمة الذين قللهم ستمئة ألف ولا يحصى عدد أصحاب فرعون ﴿ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ﴾ يقال : غاظني كذا وأغاظني ، والغيط : الغضب ، ومنه : التغيط والاعتياط ، أي : غاظونا بخروجهم من غير إذن مني ﴿ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ﴾ قرىء حذرون وحاذرون وحذرون بضم الذال ، حكى ذلك الأخفش . قال الفراء : الحاذر : الذي يحذر الآن ، والحذر : المخلوق كذلك لا تلقاه إلا حذراً . وقال الزجاج : الحاذر : المستعد ، والحذر : المتيقظ ، وبه قال الكسائي ، ومحمد بن يزيد . قال النحاس : حذرون قراءة المدنيين ، وأبي عمرو ، وحاذرون قراءة أهل الكوفة ، قال : أبو عبيدة يذهب إلى معنى : حذرون وحاذرون واحد ، وهو قول سيبويه ، وأنشد سيبويه :

حذر أموراً لا تضيير وحاذر ما ليس يُنجيه من الأقدار

(١) التَّوَّاق : من الرجال الذي يروى الأمور ويصلحها ، قاله في الصحاح . وجاء في اللسان : « التَّوَّاق » وهو : ابنه .

﴿ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ * وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴾ يعني : فرعون ، وقومه ، أخرجهم الله من أرض مصر ، وفيها الجنات ، والعيون ، والكنوز ، وهي : جمع جنة ، وعين ، وكنز ، والمراد بالكنوز : الخزائن ، وقيل : الدفائن ، وقيل : الأنهار ، وفيه نظر لأن العيون المراد بها عند جمهور المفسرين : عيون الماء ، فيدخل تحتها الأنهار .

واختلف في المقام الكريم ؛ فقيل : المنازل الحسان ، وقيل : المنابر ، وقيل : مجالس الرؤساء والأمراء ، وقيل : مرابط الخيل ، والأوّل أظهر ، ومن ذلك قول الشاعر :

وفيهم مقامات حسان وجوههم وأندية يتأبها القول والفعل

﴿ كذلك وأورثناها بني إسرائيل ﴾ يحتمل أن يكون كذلك في محل نصب ، أي : أخرجناهم مثل ذلك الإخراج الذي وصفنا ، ويحتمل أن يكون في محل جرّ على الوصفية ، أي : مقام كريم مثل ذلك المقام الذي كان لهم ، ويحتمل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر كذلك ، ومعنى وأورثناها بني إسرائيل : جعلناها ملكاً لهم ، وهو معطوف على فأخرجناهم ﴿ فَأَتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴾ قراءة الجمهور : بقطع الهزة ، وقرأ الحسن ، والحارث الديناري بوصلها ، وتشديد التاء ، أي : فلحقوهم حال كونهم مشرقين ، أي : داخلين في وقت الشروق . يقال شرقت الشمس شروقاً . إذا طلعت كأصبح وأمسى ؛ أي : دخل في هذين الوقتين ، وقيل : داخلين نحو المشرق ، كأُتِّجِدَ ، وأُتِّهَمَ ، وقيل : معنى مشرقين : مضيين . قال الزجاج : يقال شرقت الشمس : إذا طلعت ، وأشرقت : إذا أضاءت ﴿ فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَ ﴾ قرأ الجمهور ﴿ قَرَأَى ﴾ بتخفيف الهزة ، وقرأ ابن وثاب والأعمش من غير همز ، والمعنى : تقابلا ، بحيث يرى كلّ فريق صاحبه ، وهو تفاعل من الرؤية ، وقرئ ﴿ قَرَأَتْ الْفِتْنَانِ ﴾ ﴿ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ﴾ أي : سيدر كنا جمع فرعون ، ولا طاقة لنا بهم . قرأ الجمهور ﴿ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ﴾ اسم مفعول من أدرك ، ومنه ﴿ حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرْقُ ﴾^(١) وقرأ الأعرج وعبيد بن عمير بفتح الدال مشددة ، وكسر الراء . قال الفراء : هما بمعنى واحد . قال النحاس : ليس كذلك يقول النحويون الخذاق ، إنما يقولون مدركون بالتخفيف : ملحقون وبالتشديد مجتهدون في لحاقهم . قال : وهذا معنى قول سيبويه . وقال الزمخشري : إن معنى هذه القراءة إننا لمتتابعون في الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منا أحد ﴿ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ قال موسى هذه المقالة زجراً لهم وردعاً ، والمعنى : أنهم لا يدركونكم ، وذكرهم وعد الله بالهداية والظفر ، والمعنى : إن معي ربي بالنصر والهداية سيهدين ، أي : يدلني على طريق النجاة ، فلما عظم البلاء على بني إسرائيل ، ورأوا من الجيوش مالا طاقة لهم به ، وأمر الله سبحانه موسى أن يضرب البحر بعصاه ، وذلك قوله : ﴿ فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ﴾ لما قال موسى : ﴿ إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ بين الله سبحانه له طريق الهداية ، فأمره بضرب البحر ، وبه نجا بنو إسرائيل ، وهلك عدوهم ، والفاء في ﴿ فَاَنْفَلَقَ ﴾ فصيحة ، أي :

فضرب ، فانفلق ، فصار اثني عشر فلماً ، بعدد الأسباط ، وقام الماء عن يمين الطريق ، وعن يساره كالجليل العظيم ، وهو معنى قوله : ﴿ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾ والفرق : القطعة من البحر ، وقريء فلق بلام بدل الرائ ، والطود : الجبل ، قال امرؤ القيس :

فَبَيْنَا الْمَرْءُ فِي الْأَحْيَاءِ طَوْدٌ رَمَاهُ النَّاسُ عَنْ كَتَبٍ فَمَالَا

وقال الأسود بن يعفر :

حَلُّوا بِأَنْقَرَةَ يَسِيلُ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْفُرَاتِ يَجِيءُ مِنْ أَطْوَادِ

﴿ وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخَرِينَ ﴾ أي : قربناهم إلى البحر ، يعني : فرعون وقومه . قال الشاعر :

وَكُلُّ يَوْمٍ مَضَى أَوْ لَيْلَةٍ سَلَفَتْ فِيهَا النَّفُوسُ إِلَى الْآجَالِ تَزْدَلِفُ

قال أبو عبيدة : أزلفنا : جمعنا ، ومنه قيل لليلة المزدلفة : ليلة جمع ، وثم : ظرف مكان للبعيد . وقيل إن المعنى : وأزلفنا : قربنا من النجاة ، والمراد بالآخرين : موسى وأصحابه ، والأول أولى ، وقرأ الحسن وأبو حيوة وزلفنا ثلاثياً ، وقرأ أبي وابن عباس وعبد الله بن الحارث ﴿ وَأَزْلَفْنَا ﴾ بالقاف : أي أزلفنا وأهلكنا من قولهم : أزلفت الفرس إذا ألقت ولدها ﴿ وَأُنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ﴾ بمرورهم في البحر ، بعد أن جعله الله طرقاً يمشون فيها ﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴾ يعني : فرعون وقومه ، أغرقهم الله باطباق البحر عليهم ، بعد أن دخلوا فيه متبعين موسى وقومه ، والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ إلى ما تقدم ذكره مما صدر بين موسى وفرعون إلى هذه الغاية ، ففي ذلك آية عظيمة ، وقدرة باهرة من أدل العلامات على قدرة الله سبحانه ، وعظيم سلطانه ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ أي : ما كان أكثر هؤلاء الذين مع فرعون مؤمنين ، فإنه لم يؤمن منهم فيما بعد إلا القليل ، كحزقيل وابنته ، وآسية امرأة فرعون ، والعجوز التي دلت على قبر يوسف ، وليس المراد أكثر من كان مع فرعون عند لحاقه بموسى ، فإنهم هلكوا في البحر جميعاً ؛ بل المراد من كان معه من الأصل ومن كان متابعاً له ومتنسباً إليه ، هذا غاية ما يمكن أن يقال . وقال سيويه وغيره : إن ﴿ كَانَ ﴾ زائدة ، وأن المراد الإخبار عن المشركين بعد ما سمعوا الموعظة ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ أي : المنتقم من أعدائه الرحيم بأوليائه .

وقد أخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءَ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴾ قال : ستمئة ألف وسبعون ألفاً . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : كانوا ستمئة ألف . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كَانَ أَصْحَابُ مُوسَى الَّذِينَ جَاوَزُوا الْبَحْرَ اثْنِي عَشَرَ سَبْطاً ، فَكَانَ فِي كُلِّ طَرِيقٍ اثْنَا عَشَرَ أَلْفاً كُلُّهُمْ وَلَدٌ يَعْقُوبُ » وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً بسند . قال السيوطي : واه ، قال : قال رسول الله ﷺ « كَانَ فِرْعَوْنُ عَدُوَّ اللَّهِ ، حَيْثُ أَغْرَقَهُ اللَّهُ هُوَ وَأَصْحَابُهُ فِي سَبْعِينَ قَائِداً ، مَعَ كُلِّ قَائِدٍ سَبْعُونَ أَلْفاً ، وَكَانَ مُوسَى مَعَ سَبْعِينَ أَلْفاً ، حَيْثُ عَبَرُوا

البحر». وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً قال: كان طلائع فرعون الذين بعنهم في أثرهم ستمئة ألف ليس فيها أحد إلا على بهم.

وأقول: هذه الروايات المضطربة، قد روي عن كثير من السلف ما يماثلها في الاضطراب والاختلاف، ولا يصح منها شيء عن النبي ﷺ. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿وَمَقَامٌ كَرِيمٌ﴾ قال: المنابر. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله: ﴿كَالطُّودِ﴾ قال: كالجلبل. وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن ابن مسعود مثله. وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ﴿وَأَزَلَفْنَا﴾ قال: قربنا. وأخرج الفريابي وعبد ابن حميد وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن أبي موسى عن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ مُوسَى لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَسِيرَ بَيْنِي إِسْرَائِيلَ أَضَلَّ الطَّرِيقَ، فَقَالَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ: مَا هَذَا؟ فَقَالَ لَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ: إِنَّ يَوْسُفَ لَمَّا حَضَرَهُ الْمَوْتُ أَخَذَ عَلَيْنَا مَوْثِقًا أَنْ لَا نَخْرُجَ مِنْ مِصْرَ حَتَّى نَنْقُلَ تَابُوتَهُ مَعَنَا، فَقَالَ لَهُمْ مُوسَى: أَيَكُمُ يَدْرِي أَيْنَ قَبْرُهُ؟ فَقَالُوا: مَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَكَانَ قَبْرِهِ إِلَّا عَجُوزٌ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا مُوسَى فَقَالَ: ذُلِّينَا عَلَى قَبْرِ يَوْسُفَ؟ فَقَالَتْ: لَا وَاللَّهِ حَتَّى نُعْطِيَنِي حَكْمِي، قَالَ: وَمَا حَكْمُكَ؟ قَالَتْ: أَنْ أَكُونَ مَعَكَ فِي الْجَنَّةِ، فَكَأَنَّهُ ثَقُلَ عَلَيْهِ ذَلِكَ، فَقِيلَ لَهُ: أَعْطَاهَا حَكْمَهَا، فَأَعْطَاهَا حَكْمَهَا، فَانْطَلَقَتْ بِهِمْ إِلَى بَحِيرَةٍ مَسْتَقْعَةٍ مَاءٍ، فَقَالَتْ لَهُمْ: انْضَبُّوا عَنْهَا الْمَاءَ. ففعلوا، قَالَتْ: احْفَرُوا، فَحَفَرُوا، فَاسْتَخْرَجُوا قَبْرَ يَوْسُفَ، فَلَمَّا احْتَمَلُوهُ إِذَا الطَّرِيقُ مِثْلُ ضَوْءِ النَّهَارِ».

﴿وَآتَلَ عَلَيْهِمُ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٦٩) إِذْ قَالَ لِأَبْنَيْهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُهَا عَنْ كُفَيْنَ ﴿٧١﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٧٢﴾ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يُضُرُّونَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيَ الْآرَبِ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْجَنَّةَ الْيُسْطَىٰ بِالْصَّلَاحِينَ ﴿٨٣﴾ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ وَاعْفِرْ لِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ ﴿٨٦﴾ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَزَلَفْتُ الْجَنَّةَ لِلْمُنْقِذِينَ ﴿٩٠﴾ وَبَرَزْتُ لِلْجَحِيمِ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ أَنْ مَآ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكَبَّوْا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودٌ بَلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لِنَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْأَلْمُجُومُونَ ﴿٩٩﴾ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوْلَا نَكْرَةٌ فَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْغَرِيبُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾

قوله: ﴿وَآتَلَ عَلَيْهِمُ﴾ معطوف على العامل في قوله: ﴿وَإِذَا نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَى﴾ وقد تقدّم، والمراد نبأ إبراهيم: خبره، أي: اقصص عليهم يا محمد خبر إبراهيم وحديثه، و﴿إِذَا قَالَ﴾ منصوب بنأ إبراهيم،

أي : وقت قوله : ﴿لَأَيُّهُ قَوْمُهُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ وقيل : إذ بدل من نبأ ، بدل اشتغال ، فيكون العامل فيه : اتل ، والأوّل أولى . ومعنى ما تعبدون : أي شيء تعبدون ؟ وهو يعلم أنهم يعبدون الأصنام ، ولكنه أراد إلزامهم الحجة ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظُنُّهَا غَافِقِينَ﴾ أي : فنقيم على عبادتها مستمرين لا في وقت معين ، يقال ظل يفعل كذا : إذا فعله نهاراً ، وبات يفعل كذا إذا فعله ليلاً ، فظاهره أنهم يستمرّون على عبادتها نهاراً ، لا ليلاً ، والمراد من العكوف لها : الإقامة على عبادتها ، وإنما قال لها لإفادة أن ذلك العكوف لأجلها ، فلما قالوا هذه المقالة ، قال إبراهيم منبهاً على فساد مذهبهم : ﴿هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تُدْعُونَ﴾ قال الأخفش : فيه حذف ، والمعنى : هل يسمعون منكم ، أو هل يسمعون دعاءكم . وقرأ قتادة ﴿هَلْ يُسْمَعُونَكُمْ﴾ بضم الياء ، أي : هل يسمعونكم أصواتهم وقت دعائكم لهم ﴿أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ﴾ بوجه من وجوه النفع ﴿أَوْ يَضُرُّونَ﴾ أي : يضرّونكم إذا تركتم عبادتهم ، وهذا الاستفهام للتقرير ، فإنها إذا كانت لا تسمع ، ولا تنفع ، ولا تضرّ ، فلا وجه لعبادتها ، فإذا قالوا : نعم هي كذلك ؛ أقرّوا بأن عبادتهم لها من باب اللعب والعبث ، وعند ذلك تقوم الحجة عليهم ، فلما أورد عليهم الخليل هذه الحجة الباهرة ، لم يجدوا لها جواباً إلا رجوعهم إلى التقليد البحت ، وهو أنهم وجدوا آباءهم كذلك يفعلون ، أي : يفعلون لهذه العبادة لهذه الأصنام ، مع كونها بهذه الصفة التي هي : سلب السمع ، والنفع ، والضرر عنها ، وهذا الجواب هو العصي التي يتوكأ عليها كلّ عاجز ، ويمشي بها كلّ أعرج ، ويعتبر بها كل مغرور ، وينخدع لها كل مخدوع ؛ فإنك لو سألت الآن هذه المقلدة للرجال التي طبقت الأرض بطولها والعرض ، وقلت لهم : ما الحجة لهم على تقليد فرد من أفراد العلماء ، والأخذ بكل ما يقوله في الدين ، ويبتدعه من الرأي المخالف للدليل ، لم يجدوا غير هذا الجواب ولا فاهوا بسواه ، وأخذوا يعدّدون عليك من سبقهم إلى تقليد هذا من سلفهم ، واقتداء بأقواله وأفعاله وهم قد ملؤوا صدورهم هيبة ، وضائق أذهانهم عن تصوّرهم ، وظنوا أنهم خير أهل الأرض وأعلمهم وأورعهم ، فلم يسمعوا للناصح نصيحاً ولا لداع إلى الحق دعاء ، ولو فطنوا لوجدوا أنفسهم في غرور عظيم ، وجهل شنيع ، وإنهم كالبيمة العمياء ، وأولئك الأسلاف كالعمي الذين يقودون البهائم العمي ، كما قال الشاعر :

كَبِيمَةٍ عَمِيَاءَ قَادَ زِمَامَهَا أَعْمَى عَلَى عَوَجِ الطَّرِيقِ الْجَائِرِ

فعليك أيها العامل بالكتاب والسنة ، المبرأ من التعصب ، و التّعسف ، أن تورد عليهم حجج الله ، وتميم عليهم براهينه ، فإنه ربما انقاد لك منهم من لم يستحكم داء التقليد في قلبه ، وأما من قد استحكم في قلبه هذا الداء ، فلو أوردت عليه كلّ حجة ، وأقمت عليه كلّ برهان ، لما أعارك إلا أذناً صماء ، وعيناً عمياء ، ولكنك قد قمت بواجب البيان الذي أوجبه عليك القرآن ، والهداية بيد الخلاق العليم ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾^(١) ولما قال هؤلاء المقلدة هذه المقالة ﴿قَالَ﴾ الخليل ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ أنتم وآبائكم الأقدمون ﴿أَي : فهل أبصرتم وتفكرتم ما كنتم تعبدون من هذه الأصنام التي لا تسمع ، ولا تنفع ، ولا تضرّ ، حتى تعلموا أنكم على ضلالة وجهالة ، ثم أخبرهم بالبراءة من هذه الأصنام التي يعبدونها .

فقال : ﴿ فَأَيْنَهُمْ عَدُوِّي ﴾ ومعنى كونهم عدوًّا له مع كونهم جماداً أنه إن عبدتهم كانوا له عدوًّا يوم القيامة . قال الفراء : هذا من المقلوب ، أي : فأني عدوٌّ لهم لأن من عاديته عاداك ، والعدو كالصديق ، يطلق على الواحد ، والثنى ، والجماعة المذكر والمؤنث ، كذا قال الفراء . قال علي بن سليمان : من قال عدوة الله فأثبت الهاء ، قال : هي بمعنى المعادية ، ومن قال عدوٌّ للمؤنث والجمع بمعنى النسب . وقيل المراد بقوله : ﴿ فَأَيْنَهُمْ عَدُوِّي ﴾ آباؤهم الأقدمون ، لأجل عبادتهم الأصنام ، وردّ بأن الكلام مسوق فيما عبده لا في العابدين ، والاستثناء في قوله : ﴿ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ منقطع ، أي : لكن رب العالمين ليس كذلك ، بل هو ولي في الدنيا والآخرة . قال الزجاج : قال النحويون : هو استثناء ليس من الأول ، وأجاز الزجاج أيضاً أن يكون من الأول على أنهم كانوا يعبدون الله عز وجل ، ويعبدون معه الأصنام ، فأعلمهم أنه تبرأ مما يعبدون إلا الله . قال الجرجاني : تقديره أفرأيتم ما كنتم تعبدون ، أنتم وآباؤكم الأقدمون ، إلا رب العالمين فإنهم عدوِّي ، فجعله من باب التقديم والتأخير ، وجعل إلا بمعنى : دون ، وسوى كقوله : ﴿ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى ﴾ أي : دون الموتة الأولى . وقال الحسن بن الفضل : إن المعنى : إلا من عبد رب العالمين ، ثم وصف رب العالمين بقوله : ﴿ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴾ أي : فهو يرشدني إلى مصالح الدين والدنيا . وقيل : إن الموصول مبتدأ ، وما بعده خبره ، والأول أولى . ويجوز أن يكون الموصول بدلاً من رب ، وأن يكون عطف بيان له ، وأن يكون منصوباً على المدح بتقدير : أعني ، أو أمدح ، وقد وصف الخليل ربّه بما يستحق العبادة لأجله ، فإن الخلق ، والهداية ، والرزق يدلّ عليه قوله : ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴾ ودفع ضرر المرض ، وجلب نفع الشفاء ، والإماتة والإحياء ، والمغفرة للذنوب ، كلها نعم يجب على المنعم عليه بيعضها ، فضلاً عن كلها أن يشكر المنعم بجميع أنواع الشكر التي أعلاها وأولاها العبادة ، ودخول هذه الضمائر في صدور هذه الجمل ، للدلالة على أنه الفاعل لذلك دون غيره ، وأسند المرض إلى نفسه دون غيره من هذه الأفعال المذكورة رعاية للأدب مع الرب ، وإلا فالمرض وغيره من الله سبحانه ، ومراده بقوله : ﴿ ثُمَّ يُحْيِي ﴾ البعث ، وحذف الياء من هذه الأفعال لكونها رؤوس الآي . وقرأ ابن أبي إسحاق هذه الأفعال كلها بإثبات الياء ، وإنما قال عليه الصلاة والسلام : ﴿ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ هضماً لنفسه ، وقيل : إن الطمع هنا بمعنى اليقين في حقه ، وبمعنى الرجاء في حق سواه . وقرأ الحسن وابن أبي إسحاق ﴿ خَطَايَايَ ﴾ قالوا : ليست خطيئته واحدة . قال النحاس : خطيئة بمعنى خطايا في كلام العرب . قال مجاهد : يعني بخطيئة قوله : ﴿ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ إِنَّنِي سَقِيمٌ ﴾ ^(٢) ، وقوله إن سارة أخته ، زاد الحسن : وقوله للكوكب ﴿ هَذَا رَبِّي ﴾ ^(٣) وحكى الواحدي عن المفسرين أنهم فسروا الخطايا بما فسرها به مجاهد . قال الزجاج : الأنبياء بشر ، ويجوز أن تقع عليهم الخطيئة ، إلا أنهم لا تكون منهم الكبيرة لأنهم معصومون ، والمراد بيوم الدين : يوم الجزاء للعباد بأعمالهم ، ولا يخفى أن تفسير الخطايا بما ذكره مجاهد ومن معه ضعيف ، فإن تلك معاريض ، وهي أيضاً إنما صدرت عنه بعد هذه المقابلة الجارية بينه وبين قومه . ثم لما فرغ الخليل من الشاء

(١) الدخان : ٥٦ . (٢) الأنبياء : ٦٣ . (٣) الصفات : ٨٩ . (٤) الأنعام : ٧٦ .

على ربه والاعتراف بنعمة عقبه بالدعاء ليقندي به غيره في ذلك ، فقال : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا ﴾ والمراد بالحكم : العلم والفهم ، وقيل : النبوة والرسالة ، وقيل : المعرفة بحدود الله وأحكامه إلى آخره ﴿ وَالْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ يعني : بالنبيين من قبلي ، وقيل : بأهل الجنة ﴿ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾ أي : اجعل لي ثناء حسناً في الآخرين ، الذين يأتون بعدي إلى يوم القيامة . قال القتيبي : وضع اللسان موضع القول على الاستعارة . لأن القول يكون به ، وقد تكني العرب بها عن الكلمة ، ومنه قول الأعشى :

إِنِّي أَتَنَبِّي لِسَانًا لَا أُسْرُ بِهَا^(١)

وقد أعطى الله سبحانه إبراهيم ذلك بقوله : ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾^(٢) فإن كل أمة تتمسك به وتعظمه . وقال مكي : قيل معنى سؤاله أن يكون من ذريته في آخر الزمان من يقوم بالحق ، فأجيب دعوته في محمد ﷺ ، ولا وجه لهذا التخصيص . وقال القشيري : أراد الدعاء الحسن إلى قيام الساعة ، ولا وجه لهذا أيضاً ، فإن لسان الصدق أعم من ذلك ﴿ وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴾ من ورثة : يحتمل أن يكون مفعولاً ثانياً ، وأن يكون صفة محذوف ، هو المفعول الثاني ، أي : وارثاً من ورثة جنة النعيم ، لما طلب عليه السلام بالدعوة الأولى سعادة الدنيا ، طلب بهذه الدعوة سعادة الآخرة ، وهي جنة النعيم ، وجعلها مما يورث ، تشبيهاً لغنيمة الآخرة بغنيمة الدنيا ، وقد تقدّم تفسير معنى الورثة في سورة مريم ﴿ وَاعْفُرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ كان أبوه قد وعد أنه يؤمن به ، فاستغفر له فلما تبين له أنه عدوّ الله تبرأ منه ، وقد تقدّم تفسير هذا مستوفى في سورة التوبة ، وسورة مريم ، ومعنى « من الضالين » من المشركين الضالين عن طريق الهداية ، وكان زائدة على مذهب سيبويه كما تقدّم في غير موضع ﴿ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴾ أي : لا تنفضحني على رؤوس الأشهاد بمعايبي ، أو لا تعذبني يوم القيامة ، أو لا تخزني بتعذيب أبي ، أو ببعته في جملة الضالين . والإحزاء يطلق على الخزي : وهو الهوان ، وعلى الخزاية ، وهي الحياء ، و ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ بدل من يوم يبعثون ، أي : يوم لا ينفع فيه المال والبنون أحداً من الناس ، والابن : هو أخصّ القرابة ، وأولاهم بالحماية ، والدفع ، والنفع ، فإذا لم ينفع ، فغيره من القرابة والأعوان بالأولى . وقال ابن عطية : إن هذا وما بعده من كلام الله ، وهو ضعيف ، والاستثناء بقوله : ﴿ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ قيل : هو منقطع ، أي : لكن من أتى الله بقلب سليم . قال في الكشف : إلا حال من أتى الله بقلب سليم ، فقدّر مضافاً محذوفاً . قال أبو حيان : ولا ضرورة تدعو إلى ذلك . وقيل : إن هذا الاستثناء بدل من المفعول المحذوف ، أو مستثنى منه ، إذ التقدير لا ينفع مال ولا بنون أحداً من الناس إلا من كانت هذه صفته ، ويحتمل أن يكون بدلاً من فاعل ينفع ، فيكون مرفوعاً . قال أبو البقاء : فيكون التقدير : إلا مال من أو بنو من فإنه ينفع .

واختلف في معنى القلب السليم ، فقيل : السليم من الشرك ، فأما الذنوب فليس يسلم منها أحد ، قاله

(١) وعجز البيت : مِنْ عَلُوٍّ لَا عَجَبَ مِنْهَا وَلَا سَخَرُ . (٢) الصفات : ٧٨ .

أكثر المفسرين . وقال سعيد بن المسيب : القلب السليم : الصحيح ، وهو قلب المؤمن ، لأن قلب الكافر والمنافق مريض ، وقيل : هو القلب الخالي عن البدعة المظمتين إلى السنة ، وقيل : السالم من آفة المال ، والبنين . وقال الضحاك : السليم : الخالص . وقال الجنيد : السليم في اللغة : اللديغ ، فمعناه : أنه قلب كاللديغ من خوف الله تعالى ، وهذا تحريف وتعكيس لمعنى القرآن . قال الرازي : أصبح الأقوال أن المراد منه : سلامة النفس عن الجهل ، والأخلاق الرذيلة ﴿ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ أي : قربت ، وأدريت لهم ليدخلوها . وقال الزجاج : قرب دخولهم إياها ونظرهم إليها ﴿ وَبُرُزَّتِ الْجَنَّةُ لِلْغَاوِينَ ﴾ أي : جعلت بارزة لهم ، والمراد بالغاوين : الكافرين ، والمعنى : أنها أظهرت قبل أن يدخلها المؤمنون ليستدّ حزن الكافرين ويكثر سرور المؤمنين ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ من الأصنام ، والأنداد ﴿ هَلْ يَنْصُرُونَكُم ﴾ فيدفعون عنكم العذاب ﴿ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴾ يدفعه عن أنفسهم . وهذا كله توبيخ وتقريع لهم ، وقرأ مالك بن دينار « وَبُرُزَّتْ » بفتح الباء والراء مبنياً للفاعل ﴿ فَكَبِّكُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴾ أي : ألقوا في جهنم هم : يعني المعبودين والغاوين . يعني العابدين لهم . وقيل معنى ككبوا : قلبوا على رؤوسهم ، وقيل : ألقى بعضهم على بعض ، وقيل : جمعوا ، مأخوذ من الكبكة وهي الجماعة قاله الهروي . وقال النحاس : هو مشتق من كوكب الشيء : أي معظمه ، والجماعة من الخيل كوكب وكبكة ، وقيل : ددهوا ، وهذه المعاني متقاربة ، وأصله ككبوا بياءين ، الأولى مشددة من حرفين ، فأبدل من الباء الوسطى الكاف . وقد رجح الزجاج أن المعنى : طرح بعضهم على بعض . ورجح ابن قتيبة أن المعنى : القوا على رؤوسهم . وقيل : الضمير في ككبوا لقريش ، والغاوين : الآلهة ، والمراد بجنود إبليس : شياطينه الذين يغوون العباد ، وقيل : ذريته وقيل : كل من يدعو إلى عبادة الأصنام ، و ﴿ أَجْمَعُونَ ﴾ تأكيد للضمير في ككبوا وما عطف عليه ، وجملة ﴿ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : ماذا قالوا حين فعل بهم ما فعل ، ومقول القول ﴿ تَاللَّهِ إِنَّ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ وجملة : وهم فيها يختصمون في محل نصب على الحال ، أي : قالوا هذه المقالة حال كونهم في جهنم مختصمين ، و « إن » في « إن كُنَّا » هي المخففة من الثقلية ، واللام فارقة بينها وبين النافية ، أي : قالوا تالله إن الشأن كوننا في ضلال واضح ظاهر ، والمراد بالضلال هنا : الخسار ، والتبار ، والحيرة عن الحق ، والعامل في الظرف ، أعني ﴿ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ هو كونهم في الضلال المبين . وقيل : العامل هو الضلال ، وقيل : ما يدل عليه الكلام ، كأنه قيل : ضللنا وقت تسويتنا لكم رب العالمين . وقال الكوفيون : إن « إن » في « إن كُنَّا » نافية واللام بمعنى إلا ، أي : ما كنا إلا في ضلال مبين . والأول أولى ، وهو مذهب البصريين ﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴾ يشفعون لنا من العذاب كما للمؤمنين ﴿ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴾ أي : ذي قرابة ، والحميم : القريب الذي توده ويودك ، ووحد الصديق لما تقدّم غير مرة أنه يطلق على الواحد والاثنين ، والجماعة ، والمذكر ، والمؤنث ، والحميم : مأخوذ من حامة الرجل ، أي : أقربائه ، ويقال : حمّ الشيء وأحمّ : إذا قرب منه ، ومنه الحمى لأنه يقرب من الأجل . وقال علي بن عيسى : إنما سمى القريب حمياً لأنه يحمي لغضب صاحبه ، فجعله مأخوذاً من الحمية ، ﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

هذا منهم على طريق التمني ، الدال على كمال التحسر كأنهم قالوا : فليت لنا كربة ، أي : رجعة إلى الدنيا ، وجواب التمني : فنكون من المؤمنين ، أي : نصير من جملتهم ، والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ إلى ما تقدم ذكره من نبي إبراهيم ، والآية : العبرة والعلامة ، والتنوين يدل على التعظيم ، والتفخيم ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ أي : أكثر هؤلاء الذين يتلو عليهم رسول الله ﷺ نبي إبراهيم ، وهم : قريش ومن دان بدينهم . وقيل : وما كان أكثر قوم إبراهيم بمؤمنين ، وهو ضعيف لأنهم كلهم غير مؤمنين ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهِوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ أي : هو القاهر لأعدائه الرحيم بأوليائه ، أو الرحيم للأعداء ، بتأخير عقوبتهم ، وترك معاملتهم . وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَالْحَقِيقِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ يعني : بأهل الجنة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾ قال : اجتماع أهل الملل على إبراهيم . وأخرج عنه أيضاً ﴿ وَاعْفُ لَأَنِي ﴾ قال : امنس عليه بتوبة يستحق بها مغفرتك . وأخرج البخاري وغيره من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ أَرْزَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَعَلَى وَجْهِهِ أَرْزُ قَرَّةٍ وَغَبَرَةٌ فَيَقُولُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ : أَلَمْ أَقُلْ لَكَ لَا تَعْصِنِي . فَيَقُولُ أَبُوهُ : فَالْيَوْمَ لَا أَعْصِيَنَّكَ ، فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ : رَبُّ إِثْنِكَ وَعَدْتَنِي أَنْ لَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُعْثُونَ ، فَأَتِي خُزْيٍ أُخْزِي مِنْ أَبِي الْأَبْعَدُ ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ : إِنِّي حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا إِبْرَاهِيمُ مَا تَحْتَ رَجُلَيْكَ ؟ فَإِذَا هُوَ بِذِيخٍ مُتَلَطِّخٍ ، فَيُؤْخَذُ بِقَوَائِمِهِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ » والذبيخ : هو الذكر من الضباع ، فكأنه حوّل أَرْزَ إلى صورة ذبيح . وقد أخرجه النسائي بأطول من هذا . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ أَقَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ قال : شهادة أن لا إله إلا الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه ﴿ فَكُفِّبُوا فِيهَا ﴾ قال : جمعوا فيها ﴿ هُمْ وَالْعَاوُونَ ﴾ قال : مشركو العرب والآلهة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ ﴾ قال : رجعة إلى الدنيا ﴿ فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ حتى تحل لنا الشفاعة كما حلت لهؤلاء .

﴿ كَذَبَتْ قَوْمٌ نَبِيَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٠٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا لَهُمْ ﴿١٠٨﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رِبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا لَهُمْ ﴿١١٠﴾ قَالُوا أَنْتُمْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴿١١١﴾ قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٢﴾ إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١١٥﴾ قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَهِ يَنْتُحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَبُونَ ﴿١١٧﴾ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَجَاوِجِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ فَأَجْنَبْنِي وَنَعَى فِئْتَاكَ الْمَشْهُونَ ﴿١١٩﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٢﴾ كَذَبَتْ عَادَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٥﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا لَهُمْ ﴿١٢٦﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رِبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٧﴾ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ مَائَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٢٨﴾ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلَدُونَ ﴿١٢٩﴾ وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٣٠﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا لَهُمْ ﴿١٣١﴾ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ﴿١٣٣﴾ وَحَتَّى وَعْيُونَ ﴿١٣٤﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣٥﴾ ﴾

قوله : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أنث الفعل لكونه مستنداً إلى قوم ، وهو في معنى الجماعة ، أو الأمة أو القبيلة ، وأوقع التكذيب على المرسلين ، وهم لم يكذبوا إلا الرسول المرسل إليهم ، لأن من كذب رسولاً فقد كذب الرسل ، لأن كل رسول يأمر بتصديق غيره من الرسل . وقيل : كذبوا نوحاً في الرسالة ، وكذبوه فيما أخبرهم به من مجيء المرسلين بعده ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ ﴾ أي : أخوهم من أبيهم ، لا أخوهم في الدين . وقيل : هي أخوة المجانسة ، وقيل : هو من قول العرب : يا أخا بني تميم ، يريدون واحداً منهم ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ أي : ألا تتقون الله بترك عبادة الأصنام ، وتجيئون رسوله الذي أرسله إليكم ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾ أي : إني لكم رسول من الله أمين فيما أبلغكم عنه ، وقيل : أمين فيما بينكم ، فإنهم كانوا قد عرفوا أمانته وصدقه ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ أي : اجعلوا طاعة الله وقاية لكم من عذابه ، وأطيعوا فيما أمركم به عن الله من الإيمان به ، وترك الشرك ، والقيام بفرائض الدين ﴿ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ أي : ما أطلب منكم أجراً على تبليغ الرسالة ولا أطمع في ذلك منكم ﴿ إِنْ أُجْرِيَ ﴾ الذي أطلبه وأريده ﴿ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أي : على الله ، ما أجري إلا عليه ، وكرر قوله : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ للتأكيد والتقرير في النفوس ، مع كونه علق كل واحد منهم بسبب ، وهو الأمانة في الأول ، وقطع الطمع في الثاني ، ونظيره قولك : ألا تتقي الله في عقوقى وقد ربيتك صغيراً ، ألا تتقي الله في عقوقى ، وقد علمتك كبيراً ، وقدم الأمر بتقوى الله على الأمر بطاعته ، لأن تقوى الله علة لطاعته ﴿ قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴾ الاستفهام : للإنكار ، أي : كيف نتبعك ونؤمن لك ، والحال أن قد اتبعك الأرذلون ، وهم جمع أرذل ، وجمع التكسير : أرذال ، والأثنى : رذلى ، وهم الأقلون جاهاً ، ومالاً ، والرذالة : الخسة والذلة ، استرذلوهم لقلة أموالهم وجاههم ، أو لائضاع أنسابهم . وقيل : كانوا من أهل الصناعات الخسيسة ، وقد تقدم تفسير هذه الآيات في هود . وقرأ ابن مسعود والضحاك ويعقوب الحضرمي ﴿ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴾ قال النحاس : وهي قراءة حسنة ، لأن هذه الواو تتبعها الأسماء كثيراً . وأتباع : جمع تابع ، فأجابهم نوح بقوله : ﴿ وَمَا عَلَّمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ كان زائدة ، والمعنى : وما علمي بعملهم ، أي : لم أكلف العلم بأعمالهم ، إنما كلفت أن أدعوهم إلى الإيمان والاعتبار به ، لا بالحرف والصنائع ، والفقر والغنى ، وكأنهم أشاروا بقولهم : ﴿ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴾ إلى أن إيمانهم لم يكن عن نظر صحيح فأجابهم بهذا . وقيل المعنى : إني لم أعلم أن الله سيهديهم ويضلهم ﴿ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴾ أي : ما حسابهم ، والتفتيش عن ضمائرهم وأعمالهم إلا على الله لو كنتم من أهل الشعور والفهم ، قرأ الجمهور ﴿ تَشْعُرُونَ ﴾ بالفوقية ، وقرأ ابن أبي عبة وابن السميعة والأعرج وأبو زرعة بالتحية ، كأنه ترك الخطاب للكفار والتفت إلى الإخبار عنهم . قال الزجاج : والصناعات لا تتضرر في باب الديانات وما أحسن ما قال : ﴿ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ هذا جواب من نوح على ما ظهر من كلامهم من طلب الطرد لهم ﴿ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ أي : ما أنا إلا نذير موضح لما أمرني الله سبحانه بإبلاغه إليكم ، وهذه الجملة كالعلة لما قبلها ﴿ قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْتَ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴾ أي : إن لم تترك عيب ديننا وسب آهتنا لتكونن من المرجومين بالحجارة ، وقيل : من

المشتومين ، وقيل : من المقتولين ، فعدلوا بعد تلك المحاورة بينهم وبين نوح إلى التجبر ، والتوعد ، فلما سمع نوح قولهم هذا : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴾ أي : أصروا على تكذيبي ، ولم يسمعوا قولي ولا أجابوا دعائي ﴿ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا ﴾ الفتح : الحكم ، أي : أحكم بيني وبينهم حكماً ، وقد تقدّم تحقيق معنى الفتح ﴿ وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ فلما دعا ربه بهذا الدعاء استجاب له فقال : ﴿ فَانْجِنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ أي : السفينة المملوءة ، والشحن : ملء السفينة بالناس ، والدواب ، والمتاع ﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ﴾ أي : ثم أغرقنا بعد إنجائهم الباقين من قومه ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ أي : علامة ، وعبرة عظيمة ﴿ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ كان زائدة عند سيبويه وغيره على ما تقدّم تحقيقه ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ أي : القاهر لأعدائه ، الرحيم بأوليائه ﴿ كَذَبْتَ عَادَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أنث الفعل باعتبار إسناده إلى القبيلة ، لأن عاداً اسم أبيهم الأعلى . ومعنى تكذيبهم المرسلين ، مع كونهم لم يكذبوا إلا رسولاً واحداً ، قد تقدّم وجهه في قصة نوح قريباً ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ الكلام فيه كالكلام في قول نوح المتقدم قريباً ، وكذا قوله : ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ * فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا * وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ الكلام فيه كالذي قبله سواء . ﴿ أَتَنُونَ بِكُلِّ رِيحٍ آيَةٌ تَعْبَثُونَ ﴾ الريح : المكان المرتفع من الأرض جمع رיעة ، يقال كم ريع أرضك ؟ أي : كم ارتفاعها . قال أبو عبيدة : الريح : الارتفاع جمع رיעة . وقال قتادة والضحاك والكلبي : الريح الطريق ، وبه قال مقاتل والسدي . وإطلاق الريح على ما ارتفع من الأرض معروف عند أهل اللغة ، ومنه قول ذي الرمة :

طَرَأَ الْخَوَافِي مَشْرِقَ فَوْقَ رِيْعَةٍ نَدَى لَيْلِهِ فِي رِيْشِهِ يَتَرَقَّرُ

وقيل : الريح الجبل ، واحده : رיעة ، والجمع : أرياع . وقال مجاهد : هو الفج بين الجبلين ، وروي عنه أنه الثنية الصغيرة ، وروي عنه أيضاً أنه المنطرة . ومعنى الآية : أنكم تنبون بكل مكان مرتفع علماً تعبثون بينانه ، وتلعبون بالمارة ، وتسخرون منهم ، لأنكم تشرفون من ذلك البناء المرتفع على الطريق فتؤذون المارة ، وتسخرون منهم . وقال الكلبي : إنه عبث العشارين بأموال من يمرّ بهم حكاها الماوردي . قال ابن الأعرابي : الريح : الصومعة ، والريح : البرج يكون في الصحراء ، والريح : التلّ العالي ، وفي الريح لغتان كسر الراء وفتحها ﴿ وَتَنَحَّضُونَ مَصَانِعَ ﴾ المصانع : هي الأبنية التي يتخذها الناس منازل . قال أبو عبيدة : كل بناء مصنعة منه وبه قال الكلبي وغيره ، ومنه قول الشاعر :

تَرَكْنَا دِيَارَهُمْ مِنْهُمْ قِفَاراً وَهَدَمْنَا الْمَصَانِعَ وَالْبُرُوجَا

وقيل : هي الحصون المشيدة ، قاله مجاهد وغيره ، وقال الزجاج : إنها مصانع الماء التي تجعل تحت الأرض واحدها مصنعة ومصنع ، ومنه قول لبيد :

يَلِينَا وَمَا تَبَلَّى النُّجُومُ الطَّوَالُغُ وَتَبَقَّى الْجِبَالُ بَعْدَنَا وَالْمَصَانِعُ

وليس في هذا البيت ما يدلّ صريحاً على ما قاله الزجاج ، ولكنه قال الجوهري : المصنعة بضمّ النون الحوض

يجمع فيه ماء المطر ، والمصانع : الحصون . وقال عبد الرزاق : المصانع عندنا بلغة اليمن : القصور العالية . ومعنى ﴿ لَعَلَّكُمْ تُخْلَدُونَ ﴾ راجين أن تخلدوا ، وقيل : إن لعل هنا للاستفهام التوبيخي ، أي : هل تخلدون ، كقولهم لعلك تشتمني ، أي : هل تشتمني . وقال الفراء : كيما تخلدوا : لا تفكرون في الموت ، وقيل المعنى : كأنكم باقون مخلدون . قرأ الجمهور ﴿ تخلدون ﴾ مخففاً . وقرأ قتادة بالتشديد . وحكى النحاس أن في بعض القراءات « كَأَنْكُمْ مُخْلَدُونَ » وقرأ ابن مسعود « كَي تُخْلَدُوا » ﴿ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴾ البطش السطوة والأخذ بالعنف . قال مجاهد وغيره : البطش العسف قتلاً بالسيف وضرباً بالسوط . والمعنى : فعلتم ذلك ظلماً ، وقيل : هو القتل على الغضب ، قال الحسن والكلبي : قيل والتقدير : وإذا أردتم البطش ، لئلا يتحد الشرط والجزاء ، وانتصاب جبارين : على الحال . قال الزجاج : إنما أنكر عليهم ذلك لأنه ظلم ، وأما في الحق ، فالبطش بالسوط والسيف جائز . ثم لما وصفهم بهذه الأوصاف القبيحة الدالة على الظلم ، والعتو ، والتمرد ، والتجبر ، أمرهم بالتقوى فقال : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ أجمل التقوى ثم فصلها بقوله : ﴿ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ * أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ﴾ وأعاد الفعل للتقرير والتأكيد ﴿ وَجَنَّاتٍ وَغُرُوبٍ ﴾ أي : بساتين ، وأنهار ، وأبيار . ثم وعظهم وحذرهم فقال : ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ إن كفرتم وأصررتم على ما أنتم فيه ولم تشكروا هذه النعم ، والمراد بالعذاب العظيم الدنيوي والأخروي .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس ﴿ قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ ﴾ أي : أنصدقك ؟ . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد ﴿ وَابْعَثْ الْأَرْدَلُونَ ﴾ قال : الحواكون^(١) . وأخرج أيضاً عن قتادة قال : سفلة الناس وأراذلهم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ الْفُلُكِ الْمَشْحُونِ ﴾ قال : الممتلئ . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أنه قال : أتدرون ما المشحون ؟ قلنا : لا ، قال : هو الموقر . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً قال : هو المثقل . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً : ﴿ بِكُلِّ رِيْعٍ ﴾ قال : علماً ﴿ تَغْبُتُونَ ﴾ قال : تلعبون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ بِكُلِّ رِيْعٍ ﴾ قال : شرف . وأخرجوا أيضاً عنه ﴿ لَعَلَّكُمْ تُخْلَدُونَ ﴾ قال : كأنكم تخلدون . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ جَبَّارِينَ ﴾ قال : أقوياء .

﴿ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَصْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴿١٣٦﴾ إِنَّ هَذَا إِلَّا لَأَخْلُقَ الْآوَلِينَ ﴿١٣٧﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿١٣٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٤٠﴾ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٤٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٤٤﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٥﴾ أَتُتْرَكُونَ فِي مَا هُنَّاءٌ أَمِينٌ ﴿١٤٦﴾ فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٤٧﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٤٨﴾ وَتَنَحُّتُونَ مِنْ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَدْرِهَيْنَ ﴿١٤٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٥٠﴾ وَلَا تَطِيعُوا

(١) جمع حائك وهو الخياط . وكان أتباع النبي نوح عليه السلام حاككة وحجامين .

أَمْرًا مُسْرِفِينَ ﴿١٥١﴾ الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلِحُونَ ﴿١٥٢﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٤﴾ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ هَآ شَرِبَ وَلَكُمْ شَرِبَ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿١٥٥﴾ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥٦﴾ فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِيمِينَ ﴿١٥٧﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٥٩﴾

أي : وعظك وعدمه ﴿سواء﴾ عندنا لا نبالي بشيء منه ، ولا نلتفت إلى ما تقول . وقد روى العباس عن أبي عمرو ، وروى بشر عن الكسائي ﴿أَوْعَظْتَ﴾ بادغام الظاء في التاء وهو بعيد ، لأن حرف الظاء حرف إطباق ، إنما يدغم فيما قرب منه جداً . وروي ذلك عن عاصم والأعمش وابن محيصن . وقرأ الباقون بإظهار الظاء ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي : ما هذا الذي جئتنا به ، ودعوتنا إليه من الدين إلا خلق الأولين ، أي : عادتهم التي كانوا عليها . وقيل المعنى : ما هذا الذي نحن عليه إلا خلق الأولين ، وعادتهم ، وهذا بناء على ما قاله الفراء وغيره : إن معنى خلق الأولين : عادة الأولين . قال النحاس : خلق الأولين عند الفراء بمعنى : عادة الأولين . وحكى لنا محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد قال : ﴿خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ مذهبهم وما جرى عليه أمرهم . والقولان متقاربان . قال : وحكى لنا محمد بن يزيد أن معنى : ﴿خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾ تكذيبهم . قال مقاتل : قالوا ما هذا الذي تدعوننا إليه إلا كذب الأولين . قال الواحدي : وهو قول ابن مسعود ومجاهد . قال : والخلق والاختلاق ، الكذب ، ومنه قوله : ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَأ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ويعقوب «خُلُقُ الْأَوَّلِينَ» بفتح الحاء وسكون اللام . وقرأ الباقون بضم الحاء واللام . قال الهروي : معناه على القراءة الأولى : اختلاقهم وكذبهم ، وعلى القراءة الثانية : عادتهم ، وهذا التفصيل لا بد منه . قال ابن الأعرابي : الخلق : الدين ، والخلق : الطبع ، والخلق : المروءة . وقرأ أبو قلابة بضم الحاء وسكون اللام وهي تخفيف لقراءة الضم لهما ، والظاهر أن المراد بالآية : هو قول من قال : ما هذا الذي نحن عليه إلا عادة الأولين وفعلهم ، ويؤيده قولهم : ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ أي : على ما نفعل من البطش ونحوه مما نحن عليه الآن ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ﴾ أي : بالرريح كما صرح القرآن في غير هذا الموضع بذلك ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ * وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ تقدم تفسير هذا قريباً في هذه السورة . ثم لما فرغ سبحانه من ذكر قصة هود وقومه ، ذكر قصة صالح وقومه ، وكانوا يسكنون الحجر فقال : ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ﴾ إلى قوله : ﴿إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قد تقدم تفسيره في قصة هود المذكورة قبل هذه القصة ﴿أَتُرْكُونَ فِيمَا هَآهْنَا آمِنِينَ﴾ الاستفهام للإنكار ، أي : أتركون في هذه النعم التي أعطاكم الله ، آمنين من الموت والعذاب ، باقين في الدنيا . ولما أبهم النعم في هذا فسرهما بقوله : ﴿فِي جَنَّاتٍ وَغِيُونَ * وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلُفْهَا هَضِيمٌ﴾ والهضيم : النضيج الرخص اللين اللطيف ، والطلع : ما يطلع من الثمر ، وذكر النخل مع دخوله تحت الجنات ، لفضله على سائر الأشجار ، وكثيراً ما يذكرون الشيء الواحد بلفظ يعمه وغيره ، كما يذكرون النعم ، ولا يقصدون إلا الإبل ، وهكذا يذكرون الجنة ، ولا يريدون إلا النخل . قال زهير :

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ مِنَ النَّوَاضِحِ تَسْقِي جَنَّةً سَحْقًا

وسحقا : جمع سحق ، ولا يوصف به إلا النخل ، وقيل : المراد بالجنان غير النخل من الشجر ، والأوّل : أولى . وحكى الماوردي في معنى هضم اثني عشر قولاً : أحسنها وأوفقها للغة ما ذكرناه ﴿ وَتَحْتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَبُوتًا فَارِهِينَ ﴾ النحت : النَّجْرُ وَالْبَرْيُ ، نخته ينحته بالكسر براه ، والنحاتة : البرية ، وكانوا ينحتون بيوتهم من الجبال ، لما طالت أعمارهم ، وتهدم بناؤهم من المدر . قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن ذكوان « فرهين » بغير ألف . وقرأ الباقون « فارهين » بالألف . قال أبو عبيدة وغيره : وهما بمعنى واحد . والفره : النشاط ، وفرّق بينهما أبو عبيد وغيره فقالوا : « فارهين » : حاذقين بنحتها ، وقيل : متجبرين ، و « فرهين » : بطرين أشرين ، وبه قال مجاهد وغيره . وقيل : شريين . وقال الضحّاك : كيسين . وقال قتادة : معجبين ناعمين آمنين ، وبه قال الحسن . وقيل : فرحين ، قاله الأخفش . وقال ابن زيد : أقوياء ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴾ أي : المشركين ، وقيل : الذين عقروا الناقة ، ثم وصف هؤلاء المسرفين بقوله : ﴿ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ أي : ذلك دأبهم يفعلون الفساد في الأرض ولا يصدر منهم الصلاح ألبته ﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴾ أي : الذين أصيبوا بالسحر قاله مجاهد وقتادة . وقيل : المسحر هو الملعل بالطعام والشراب قاله الكلبي وغيره ، فيكون المسحر الذي له سحر ، وهو الرثة ، فكأنهم قالوا : إنما أنت بشر مثلنا ، تأكل ، وتشرب . قال الفراء : أي إنك تأكل الطعام والشراب ، وتسحر به ، ومنه قول امرئ القيس أو لبيد^(١) :

فَإِنْ تَسْأَلِنَا فِيمَ نَحْنُ فَإِنَّا عَصَافِيرُ مِنْ هَذَا الْأَنَامِ الْمُسَحَّرِ

وقال امرؤ القيس أيضاً :

أَرَأَنَا مُوَضِّعِينَ لِحَتَمٍ غَيْبٍ وَنُسَحَّرُ بِالطَّعَامِ وَبِالشَّرَابِ

قال المؤرج : المسحر : المخلوق بلغة ربعة ﴿ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ في قولك ودعواك ﴿ قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ ﴾ الله ﴿ هَا شَرِبْتَ وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴾ أي : لها نصيب من الماء ، ولكم نصيب منه معلوم ، ليس لكم أن تشربوا في اليوم الذي هو نصيبها ، ولا هي تشرب في اليوم الذي هو نصيبكم . قال الفراء : الشرب الحظ من الماء . قال النحاس : فأما المصدر ، فيقال فيه شرب شرباً ، وأكثرها المضموم ، والشرب : بفتح الشين جمع شارب ، والمراد هنا الشرب بالكسر ، وبه قرأ الجمهور فيهما ، وقرأ ابن أبي عبيدة بالضم فيهما ﴿ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ أي : لا تمسوها بعقر ، أو ضرب ، أو شيء مما يسوؤها ، وجواب النهي : فَيَأْخُذْكُمْ ﴿ فَعَقَرُوْهَا فَاصْبَحُوا نَادِمِينَ ﴾ على عقرها ، لما عرفوا أن العذاب نازل بهم ، وذلك أنه أنظرهم ثلاثاً ، فظهرت عليهم العلامة في كلّ يوم ، وندموا حيث لا ينفع الندم ، لأن ذلك لا يجدي عند معاناة العذاب ، وظهور آثاره ﴿ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ الذي وعدهم به . وقد تقدّم تفسير قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ وإن ربك هو العزيز الرحيم ﴿ فِي

هذه السورة ، وتقدم أيضاً تفسير قصة صالح وقومه في غير هذه السورة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ وَغُلِيَ ظُلْمُهَا فَضِيمٌ ﴾ قال : مُعْشَب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : أَيْبَعُ وَبَلَعُ . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : أَرْطَبَ وَاسْتَرْخَى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ فَارْهِنِ ﴾ قال : حَاقِيقِينَ . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : ﴿ فَارْهِنِ ﴾ أَشْرِينَ . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : شَرِهِنِ . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والخطيب وابن عساكر من طرق عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴾ قال : من المخلوقين ، وأنشد قول لبيد بن ربيعة :

فَإِنْ تَسْأَلِينَا فِيمَ نَحْنُ الْبَيْت

وأخرج عبد بن حميد عنه أيضاً في قوله : ﴿ لَهَا شِرْبٌ ﴾ قال : إذا كان يومها أصدرتهم لبناً ما شاؤوا .

﴿ كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطُ الْأَمْرَسَلِينَ ﴾ (١٦٠) إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ (١٦١) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٦٢) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٦٣) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٦٤) أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ (١٦٥) وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ (١٦٦) قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ (١٦٧) قَالَ إِنِّي لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ (١٦٨) رَبِّ بَحْنِي وَأَهْلِي بِمَا يَعْمَلُونَ (١٦٩) فَجَنَّبْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٧٠) إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ (١٧١) ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ (١٧٢) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ (١٧٣) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٧٤) وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٧٥) كَذَبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْأَمْرَسَلِينَ (١٧٦) إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ (١٧٧) إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ (١٧٨) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (١٧٩) وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٠) أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ (١٨١) وَزِنُوا بِالْقِسْطِ أَسْمَقِمْ (١٨٢) وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (١٨٣) وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأَوَّلِينَ (١٨٤) قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ (١٨٥) وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (١٨٦) فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (١٨٧) قَالَ رَبِّ أَعْلَمْ بِمَا يَعْمَلُونَ (١٨٨) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظَّلَامَةِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٨٩) إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ (١٩٠) وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (١٩١) ﴿

ذكر سبحانه القصة السادسة من قصص الأنبياء مع قومهم ، وهي : قصة لوط . وقد تقدم تفسير قوله : ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ في هذه السورة ، وتقدم أيضاً تفسير قصة لوط مستوفى في الأعراف ، قوله : ﴿ أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ الذكران : جمع الذكر ، ضد الأنثى ، ومعنى تأتون : تنكحون الذكران من العالمين ، وهم بنو آدم ، أو كل حيوان ، وقد كانوا يفعلون ذلك بالغرباء على ما تقدم

في الأعراف ﴿ وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم ﴾ أي : وتتركون ما خلقه الله لأجل استمتاعكم به من النساء ، وأراد بالأزواج : جنس الإناث ﴿ بل أنتم قوم عاذون ﴾ أي : مجاوزون للحد في جميع المعاصي ، ومن جعلها هذه المعصية التي ترتكبونها من الذكران ﴿ قائلوا لئن لم تنته يا لوط ﴾ عن الإنكار علينا ، وتقبيح أمرنا ﴿ لتكونن من المخرجين ﴾ من بلدنا المنفيين عنها ﴿ قال إني لعملكم ﴾ وهو ما أنتم فيه من إتيان الذكران ﴿ من القالين ﴾ المبغضين له ، والقليل : البغض ، قليته أقلية قلا وقلاء ، ومنه قول الشاعر :

فلسْتُ بِمُقْلِي الْخِلَالِ وَلَا قَالِي^(١)

وقال الآخر :

ومالكٌ عِنْدِي إِنْ نَأَيْتَ قَلَاءُ^(٢)

ثم رغب عليه الصلاة والسلام عن محاورتهم ، وطلب من الله عز وجل أن ينجيهم فقال : ﴿ ربِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴾ أي من عملهم الخبيث ، أو من عقوبته التي ستصيبهم ، فأجاب الله سبحانه دعاءه ، وقال : ﴿ فَتَجَنَّبْ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴾ أي أهل بيته ، ومن تابعه على دينه ، وأجاب دعوته ﴿ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴾ هي امرأة لوط ، ومعنى من الغابرين : من الباقين في العذاب . وقال أبو عبيدة : من الباقين في الهرم ، أي : بقيت حتى هرمت . قال النحاس : يقال للذهاب غابر ، وللباقي غابر . قال الشاعر :

لا تكسع الشَّوْلَ بِأَغْبَارِهِمَا إِنَّكَ لَا تَذَرِي مَنِ النَّاتِجِ

والأغبار : بقية الألبان ، وتقول العرب : ما مضى وما غبر ، أي : ما مضى وما بقي ﴿ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴾ أي : أهلكناهم بالخسف والحصب ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ﴾ يعني : الحجارة ﴿ فساء مطرُ المُنْذِرِينَ ﴾ المخصوص بالذم مخدوف ، والتقدير : مطرهم ، وقد تقدّم تفسير ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ وإنَّ ربك هو العزيز الرحيم ﴿ في هذه السورة ﴾ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴿ قرأ نافع وابن كثير وابن عامر « لَيْكَةِ » بلام واحدة وفتح التاء جعلوه اسماً غير معرّف بأل مضافاً إليه أصحاب ، وقرأ الباقر « الْأَيْكَةِ » معرّفاً ، والأَيْكَةُ : الشجر الملتف ، وهي الغيضة ، وليكة : اسم للقرية ، وقيل : هما بمعنى واحد اسم للغيضة . قال القرطبي : فأما ما حكاه أبو عبيد من أن ليكة اسم القرية التي كانوا فيها ، وأن الأَيْكَةَ اسم البلد كله ، فشيء لا يثبت ، ولا يعرف من قاله ، ولو عرف لكان فيه نظر ، لأن أهل العلم جميعاً على خلافه . قال أبو عليّ الفارسي : الأَيْكَةُ تعريف أَيْكَةٍ ، فإذا حذفت الهمزة تحفيعاً أَلْقَيْتَ حركتها على اللام . قال الخليل : الأَيْكَةُ غيضة تنبت السدر والأراك ونحوهما من ناعم الشجر ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾

(١) البيت لامرئ القيس ، وصدره :

صرفتُ الهوى عنهم من خشية الرّدى

(٢) البيت للحارث بن جَزْزَة ، وصدره :

عليك السّلام لا ملئت قرية

لم يقل أخوهم كما قال في الأنبياء قبله ، لأنه لم يكن من أصحاب الأيكة في النسب ، فلما ذكر مدين قال أخاهم شعيباً ، لأنه كان منهم ، وقد مضى تحقيق نسبه في الأعراف ، وقد تقدم تفسير قوله : ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ في هذه السورة . قوله : ﴿ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ ﴾ أي أتموا الكيل لمن أراده وعامل به ، ولا تكونوا من المخسرين : الناقصين للكيل والوزن ، يقال أخسرت الكيل والكيل والوزن : أي نقصته ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾ ثم زاد سبحانه في البيان فقال : ﴿ وَزِنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ ﴾ أي : أعطوا الحق بالميزان السوي ، وقد مر بيان تفسير هذا في سورة سبحان ، وقد قرئ « بالقسطاس » مضموماً ومكسوراً ﴿ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ﴾ البخس : النقص ، يقال بخسه حقه : إذا نقصه ، أي : لا تنقصوا الناس حقوقهم التي لهم ، وهذا تعميم بعد التخصيص ، وقد تقدم تفسيره في سورة هود ، وتقدم أيضاً تفسير ﴿ وَلَا تَبْخَسُوا فِي الْأَرْضِ مُمْسِكِينَ ﴾ فيها ، وفي غيرها . ﴿ وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّ الْأُولِينَ ﴾ قرأ الجمهور بكسر الجيم والباء وتشديد اللام ، وقرأ أبو حصين والأعمش والحسن والأعرج وشيبة بضمهما وتشديد اللام ، وقرأ السلمي بفتح الجيم مع سكون الباء ، والجبل : الخليفة ، قاله مجاهد وغيره ، يعني : الأمم المتقدمة ، يقال : جبل فلان على كذا ، أي : خلق . قال النحاس : الخلق يقال له جبل بكسر الحرفين الأولين ، وبضمهما مع تشديد اللام فيهما ، وبضم الجيم وسكون الباء ، وضمه وفتحها ، قال الهروي : الجبل : الجبل والجبيل والجبيل لغات ، وهو الجمع ذو العدد الكثير من الناس ، ومنه قوله تعالى : ﴿ جِبِلًّا كَثِيرًا ﴾ أي : خلقاً كثيراً ، ومن ذلك قول الشاعر :

والموتُ أعظمُ حادثٍ فيما يمرُّ على الجبلَّةِ

﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ * وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾ قد تقدم تفسيره مستوفى في هذه السورة ﴿ وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ إن : هي المخففة من الثقلية ، عملت في ضمير شأن مقدر ، واللام : هي الفارقة ، أي : فيما تدعيه علينا من الرسالة ، وقيل : هي النافية ، واللام : بمعنى إلا ، أي : ما نظنك إلا من الكاذبين ، والأول : أول ﴿ فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ كان شعيب يتوعدهم بالعذاب إن لم يؤمنوا ، فقالوا له هذا القول عنتاً واستبعاداً وتعجيزاً . والكسف : القطعة . قال أبو عبيدة : الكسف : جمع كسفة ، مثل سدر وسدره . قال الجوهري : الكسفة القطعة من الشيء ، يقال : أعطني كسفة من ثوبك ، والجمع كسف ، وقد مضى تحقيق هذا في سورة سبحان ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ في دعواك ﴿ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ من الشرك والمعاصي ، فهو مجازيكم على ذلك إن شاء ، وفي هذا تهديد شديد ﴿ فَكَذَّبُوهُ ﴾ فاستمروا على تكذيبه وأصبروا على ذلك ﴿ فَأَخَذَهُمُ عَذَابٌ يَوْمِ الظَّلَّةِ ﴾ والظلة : السحاب ، أقامها الله فوق رؤسهم ، فأمرت عليهم ناراً فهلكوا ، وقد أصابهم الله بما اقترحوا ، لأنهم إن أرادوا بالكسف القطعة من السحاب فظاهر ، وإن أرادوا بها القطعة من السماء ، فقد نزل عليهم العذاب من جهتها ، وأضاف العذاب إلى يوم الظلة ، لا إلى الظلة تنبيهاً على أن لهم في ذلك اليوم عذاباً غير عذاب الظلة ، كذا قيل . ثم وصف سبحانه

هذا العذاب الذي أصابهم بقوله : ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ لما فيه من الشدة عليهم التي لا يقادر قدرها ، وقد تقدم تفسير قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ في هذه السورة مستوفى فلا نعيده ، وفي هذا التكرير لهذه الكلمات في آخر هذه القصص من التهديد ، والزجر ، والتقرير ، والتأكيد ما لا يخفى على من يفهم مواقع الكلام ، ويعرف أساليبه .

وقد أخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله : ﴿ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ قال : تركتم أقبال النساء إلى أدبار الرجال ، وأدبار النساء . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة نحوه . وأخرج أيضاً عن قتادة ﴿ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴾ قال : هي امرأة لوط غبرت في عذاب الله . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد « ليكة » قال : هي الأيكة . وأخرج إسحاق بن بشر وابن عساكر عن ابن عباس في قوله : ﴿ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴾ قال : كانوا أصحاب غيضة من ساحل البحر إلى مدين ﴿ إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ ﴾ ولم يقل أخوهم شعيب . لأنه لم يكن من جنسهم ﴿ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ كيف لا تتقون وقد علمتم أني رسول أمين ، لا تعتبرون من هلاك مدين ، وقد أهلكوا فيما يأتون ، وكان أصحاب الأيكة مع ما كانوا فيه من الشرك استنوا بسنة أصحاب مدين ، فقال لهم شعيب ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴾ على ما أدعوكم إليه ﴿ مِنْ أَجْرِ ﴾ في العاجل من أموالكم ﴿ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ واثقوا الذي خلقكم والجيلة الأولين يعني القرون الأولين الذي أهلكوا بالمعاصي ولا تهلكوا مثلهم ﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَخَّرِينَ ﴾ يعني من المخلوقين ﴿ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ فأسقط علينا كسفاً من السماء يعني : قطعاً من السماء ﴿ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ ﴾ أرسل الله إليهم سموماً من جهنم ، فأطاف بهم سبعة أيام حتى أنضحهم الحر ، فحميت بيوتهم ، وغلت مياههم في الآبار ، والعيون ، فخرجوا من منازلهم ومحلثهم هارين ، والسموم معهم ، فسلط الله عليهم الشمس من فوق رؤوسهم ، فغشيتهم حتى تقلقت فيها جماجمهم ، وسلط الله عليهم الرمضاء من تحت أرجلهم ، حتى تساقطت لحوم أرجلهم ، ثم نشأت لهم ظلة كالسحابة السوداء ، فلما رأوها ابتدروها يستغيثون بظلها ، حتى إذا كانوا جميعاً أطبقت عليهم ، فهلكوا ، ونجى الله شعيباً والذين آمنوا معه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : ﴿ الْجِيلَةُ الْأُولِينَ ﴾ الخلق الأولين . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم عنه أيضاً أنه سئل عن قوله : ﴿ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظُّلَّةِ ﴾ قال : بعث الله عليهم حرّاً شديداً فأخذ بأنفاسهم ، فدخلوا أجواف البيوت فدخل عليهم أجوافها ، فأخذ بأنفسهم ، فخرجوا من البيوت هرباً إلى البرية ، فبعث الله عليهم سحابة ، فأظلمت من الشمس ، فوجدوا لها برداً ولذة ، فنادى بعضهم بعضاً حتى إذا اجتمعوا تحتها ، أسقط الله عليهم ناراً ، فذلك عذاب يوم الظلة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم عنه أيضاً قال : من حدثك من العلماء عذاب يوم الظلة فكذبه . أقول : فما نقول له رضي الله عنه فيما حدثنا به من ذلك مما نقلناه عنه هاهنا ؟ ويمكن أن يقال إنه لما كان هو البحر الذي علمه الله تأويل كتابه بدعوة نبيه ﷺ كان مختصاً بمعرفة هذا الحديث دون غيره

من أهل العلم ، فمن حدث بحديث عذاب الظلة على وجه غير هذا الوجه الذي حدثنا به فقد وصانا بتكذيبه ، لأنه قد علمه ولم يعلمه غيره .

﴿ وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٩٥﴾ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٩٦﴾ أَوْ لَوْ كُنْهُمْ آيَةً أَن يَعْلَمَهُ عُلَمَوُا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٩٧﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١٩٨﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٩﴾ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠٠﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٠١﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠٢﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿٢٠٣﴾ أَفَعَذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٠٤﴾ أَفَرَأَيْتَ إِن مَّتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمْتِعُونَ ﴿٢٠٧﴾ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ إِلَّا مَنُذِرُونَ ﴿٢٠٨﴾ ذَكَرْنَاهُمْ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٠٩﴾ وَمَا نَزَّلْنَاهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ ﴿٢١٠﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴿٢١٢﴾ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴿٢١٣﴾ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾ وَخَفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٥﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢١٦﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٢١٧﴾ الَّذِي يَرْبِكُ حِينَ تَقُومُ ﴿٢١٨﴾ وَتَقْلُبُ فِي السَّجْدِينَ ﴿٢١٩﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٢٠﴾ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن نَزَّلَ الشَّيْطَانُ ﴿٢٢١﴾ نَزَلَ عَلَىٰ كُلِّ آفَاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٢﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُهُمْ كَذِبُونَ ﴿٢٢٣﴾ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٢٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٧﴾

قوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَنَزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ الضمير يرجع إلى ما نزل عليه من الأخبار ، أي : وإن هذه الأخبار ، أو وإن القرآن وإن لم يجر له ذكر للعلم به ، قيل : وهو على تقدير مضاف محذوف ، أي : ذو تنزيل ، وأما إذا كان تنزيل : بمعنى منزل ، فلا حاجة إلى تقدير مضاف . قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص عن عاصم ﴿ نزل ﴾ مخففاً ، وقرأه الباقون مشدداً ، و ﴿ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ على القراءة الثانية منصوب على أنه مفعول به ، وقد اختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد ، والروح الأمين جبريل ، كما في قوله : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ ﴾ أنه تلاه على قلبه ، ووجه تخصيص القلب ، لأنه أول مدرك من الحواس الباطنة . قال أبو حيان : إن على قلبك ولتكون متعلقان بنزل ، وقيل : يجوز أن يتعلقا بتنزيل ، والأول : أولى ، قرئ نزل مشدداً مبنياً للمفعول والفاعل هو الله تعالى ، ويكون الروح على هذه القراءة مرفوعاً على النيابة ﴿ لَتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴾ علة للإنزال ، أي : أنزله لتنذرهم بما تضمنه من التحذيرات والإنذار والعقوبات ﴿ بلسانٍ عربيٍّ مبين ﴾ متعلق بالمنذرين ، أي : لتكون من المنذرين بهذا اللسان ، وجوز أبو البقاء أن يكون بدلاً من « ربه » ، وقيل : متعلق بنزل ، وإنما أخر للاعتناء بذكر الإنذار ، وإنما جعل الله سبحانه القرآن عربياً ،

بلسان الرسول العربي ، لثلا يقول مشركو العرب لسنا نفهم ما تقول به غير لساننا ، فقطع بذلك حجتهم وأزاح علتهم ودفع معذرتهم ﴿ **وَاللَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ** ﴾ أي : هذا القرآن باعتبار أحكامه التي أجمعت عليها الشرائع في كتب الأولين من الأنبياء ، والزبر : الكتب ، الواحد : زبور ، وقد تقدم الكلام على تفسير مثل هذا . وقيل : الضمير لرسول الله ﷺ ، وقيل : المراد بكون القرآن في زبر الأولين أنه مذكور فيها هو نفسه ، لا ما اشتمل عليه من الأحكام ، والأول : أولى ﴿ **أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ** ﴾ الهزمة : للإنكار ، والواو : للعطف على مقدّر ، كما تقدّم مراراً ، والآية : العلامة والدلالة ، أي : ألم يكن هؤلاء علامة دالة على أن القرآن حق ، وأنه تنزيل ربّ العالمين . وأنه في زبر الأولين . أن يعلمه علماء بني إسرائيل على العموم ، أو من آمن منهم عبد الله بن سلام ، وإنما صارت شهادة أهل الكتاب حجة على المشركين ، لأنهم كانوا يرجعون إليهم ويصدقونهم . قرأ ابن عامر « تكن » بالفوقية ، وآية بالرفع على أنها اسم كان ، وخبرها : أن يعلمه إلخ ، ويجوز أن تكون تامة ، وقرأ الباقر « يكن » بالتحتيّة ، وآية بالنصب على أنها خبر يكن ، واسمها أن يعلمه لهم قال الزجاج : أن يعلمه : اسم يكن ، وآية : خبره . أو لم يكن لهم علم علماء بني إسرائيل ، أن محمداً نبيّ حقّ علامة ودلالة على نبوّته ، لأن العلماء الذين آمنوا من بني إسرائيل ، كانوا يخبرون بوجود ذكره في كتبهم ، وكذا قال الفراء ، ووجهها قراءة الرفع بما ذكرنا . وفي قراءة ابن عامر نظر ، لأن جعل النكرة اسماً والمعرفة خبراً غير سائغ ، وإن ورد شاذاً في مثل قول الشاعر :

فَلَا يَكُ مَوْقِفُ مَنْكَ الْوَدَاعَا

وقول الآخر :

وَكَانَ مَزَاجُهَا عَسَلٌ وَمَاءٌ

ولا وجه لما قيل : إن النكرة قد تخصصت بقولهم : « لهم » لأنه في محل نصب على الحال ، والحال صفة في المعنى ؛ فأحسن ما يقال في التوجيه : ما قدّمنا ذكره من أن يكن تامة ﴿ **وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ** ﴾ أي : لو نزلنا القرآن على الصفة التي هو عليها ، على رجل من الأعجمين ، الذين لا يقدرّون على التكلم بالعربية ﴿ **فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ** ﴾ قراءة صحيحة ﴿ **مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ** ﴾ مع انضمام إعجاز القراءة من الرجل الأعجمي للكلام العربيّ إلى إعجاز القرآن . وقيل المعنى : ولو نزلناه على بعض الأعجمين بلغة العجم ، فقرأه عليهم بلغته لم يؤمنوا به ، وقالوا : ما نفقه هذا ولا نفهمه ، ومثل هذا قوله : ﴿ **وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ** ﴾ ^(١) يقال : رجل أعجم وأعجميّ : إذا كان غير فصيح اللسان ، وإن كان عربياً ، ورجل عجمي : إذا كان أصله من العجم ، وإن كان فصيحاً ، إلا أن الفراء أجاز أن يقال : رجل عجميّ : بمعنى أعجميّ وقرأ الحسن ﴿ **عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ** ﴾ وكذلك قرأ الجحدري . قال أبو الفتح بن جني : أصل الأعجمين : الأعجميين ، ثم حذفت ياء النسب ، وجعل جمعه بالياء والنون دليلاً عليها ﴿ **كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ**

المُجرمين ﴿ أي : مثل ذلك السلك سلكناه ، أي : أدخلناه في قلوبهم ، يعني : القرآن حتى فهموا معانيه ، وعرفوا فصاحته ، وأنه معجز . وقال الحسن وغيره : سلكننا الشرك ، والتكذيب ، في قلوب المجرمين . وقال عكرمة : سلكننا القسوة . والأوّل : أولى ، لأن السياق في القرآن وجملة ﴿ لا يُؤْمِنُونَ ﴾ تحتل على وجهين : الأوّل : الاستئناف على جهة البيان ، والإيضاح لما قبلها ، والثاني : أنها في محل نصب على الحال من الضمير في سلكناه ، ويجوز أن يكون حالاً من المجرمين . وأجاز الفراء الجزم في لا يؤمنون ، لأنه فيه معنى الشرط والمجازاة ، وزعم أن من شأن العرب ، إذا وضعت لا موضع كيلا مثل هذا ربما جازمت ما بعدها ، وربما رفعت ، فتقول ربطت الفرس لا ينفلت بالرفع ، والجزم ، لأن معناه : إن لم أربطه ينفلت ، وأنشد لبعض بني عقيل :
وَحَتَّى رَأَيْنَا أَحْسَنَ الْفَعْلِ بَيْنَنَا مُسَاكِنَةً لَا يَقْرِفُ الشَّرَّ قَارِفُ
بالرفع ، ومن الجزم قول الآخر :

لَطَّالِمَا حَلَّائِمَاهَا لَا تَرِدُ فَخَلَّيَاهَا وَالسَّجَالَ تَبْتَرِدُ^(١)

قال النحاس : وهذا كله في لا يؤمنون ، خطأ عند البصريين ، ولا يجوز الجزم بلا جازم ﴿ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ أي : لا يؤمنون إلى هذه الغاية ، وهي مشاهدتهم للعذاب الأليم ﴿ فَيَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً ﴾ أي : فجأة ﴿ و ﴾ الحال ﴿ أَلَيْسَ لَكُمْ أَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ بإتيانه ، وقرأ الحسن فتأتيهم بالفوقية ، أي : الساعة ، وإن لم يتقدم لها ذكر ، لكنه قد دلّ العذاب عليها ﴿ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴾ أي : مؤخرون وممهلون . قالوا هذا تحسراً على ما فات من الإيمان ، وتمنياً للرجعة إلى الدنيا ، لاستدراك ما فرط منهم . وقيل : إن المراد بقولهم : ﴿ هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴾ الاستعجال للعذاب على طريقة الاستهزاء لقوله : ﴿ أَفَعَذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴾ ولا يخفى ما في هذا من البعد والمخالفة للمعنى الظاهر ، فإن معنى ﴿ هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴾ طلب النظرة والإمهال ، وأما قوله : ﴿ أَفَعَذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴾ فالمراد به الرد عليهم ، والإنكار لما وقع منهم من قولهم : ﴿ أَمْطَرْنَا عَلَيْكَ حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتَيْنَاكَ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ وقولهم : ﴿ فَأَتَيْنَا بِمَا نَعِدُنَا ﴾^(٢) أفرأيت إن متّعناهم سنين ﴿ الاستفهام للإنكار ، والفاء للعطف على مقدّر يناسب المقام ، كما مرّ في غير موضع ، ومعنى أفرأيت : أخبرني ، والخطاب لكل من يصلح له ، أي : أخبرني إن متّعناهم سنين في الدنيا متطاولة ، وطولنا لهم الأعمار ﴿ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ من العذاب والهلاك ﴿ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ ﴾ ما : هي الاستفهامية ، والمعنى : أي : شيء أغنى عنهم ، كونهم ممتعين ذلك التمتع الطويل ، و « ما » في ما كانوا يمتعون يجوز أن تكون المصدرية ، ويجوز أن تكون الموصولة ، والاستفهام للإنكار التقريري ، ويجوز أن تكون الأولى نافية ، والمفعول محذوف ، أي : لم يغن عنهم تمتيعهم شيئاً ، وقرئ عنهم يمتعون بإسكان الميم ، وتخفيف التاء من أمتع الله

(١) حَلَّالَهَا : منعها من ورود الماء . والسَّجَال : جمع سجل ، وهو الدلو الضخمة المملوءة ماء . وتترد : تشرب الماء لتردّ به كبدها .

(٢) الأنفال : ٣٢ . (٣) الأعراف : ٧٠ .

زيداً بكذا ﴿ وما أهلكنا من قرية إلا لها مُنذِرُونَ ﴾ من : مزيدة للتأكيد ، أي : وما أهلكنا قرية من القرى إلا لها منذرون . وجملة ﴿ إلا لها مُنذِرُونَ ﴾ يجوز أن تكون صفة لقرية ، ويجوز أن تكون حالاً منها ، وسوّغ ذلك سبق النفي ، والمعنى : ما أهلكنا قرية من القرى إلا بعد الإنذار إليهم ، والإعذار بإرسال الرسل ، وإنزال الكتب ، وقوله : ﴿ ذِكْرِي ﴾ بمعنى تذكرة ، وهي في محل نصب على العلة ، أو المصدرية . وقال الكسائي : ذكرى في موضع نصب على الحال . وقال الفراء والزجاج : إنها في موضع نصب على المصدرية ، أي : يذكرون ذكرى . قال النحاس : وهذا قول صحيح ، لأن معنى ﴿ إلا لها مُنذِرُونَ ﴾ إلا لها مذكرون . قال الزجاج : ويجوز أن يكون ذكرى في موضع رفع على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أي : إنذارنا ذكرى ، أو ذلك ذكرى . قال ابن الأنباري : المعنى هي ذكرى ، أو يذكرهم ذكرى ، وقد رجح الأخفش أنها خبر مبتدأ محذوف ﴿ وما كنّا ظالمين ﴾ في تعذيبهم ، فقد قدّمنا الحجة إليهم وأنذرناهم ، وأعذرناهم ، وأعذرنا إليهم ﴿ وما ننزلُ به الشياطين ﴾ أي : بالقرآن ، وهذا ردّ لما زعمه الكفرة في القرآن أنه من قبيل ما يليقه الشياطين على الكهنة ﴿ وما ينبغي لهم ﴾ ذلك ، ولا يصح منهم ﴿ وما يستطيعون ﴾ ما نسب الكفار إليهم أصلاً ﴿ إنهم عن السَّمْع ﴾ للقرآن ، أو لكلام الملائكة ﴿ لمعزولون ﴾ محبوبون ، مرجومون بالشبه . وقرأ الحسن وابن السميّع والأعمش « وما تنزلت به الشياطين » بالواو والنون إجراء له مجرى جمع السلامة . قال النحاس : وهذا غلط عند جميع النحويين . قال : وسمعت علي بن سليمان يقول : سمعت محمد بن يزيد يقول : هذا من غلط العلماء ، وإنما يكون شبهة لما رأى الحسن في آخره ياء ونوناً ، وهو في موضع رفع اشتبه عليه بالجمع السالم فغلط . قال الفراء : غلط الشيخ : يعني الحسن ، فقيل : ذلك للنضر بن شميل فقال : إن جاز أن يحتج بقول رؤبة والعجاج وذويهما جاز أن يحتج بقول الحسن وصاحبه : يعني محمد بن السميّع مع أننا نعلم أنهما لم يقرأ بذلك إلا وقد سمعا فيه شيئاً . وقال المورج : إن كان الشيطان من شاط يشيط كان لقراءتهما وجه . قال يونس بن حبيب : سمعت أعرابياً يقول : دخلنا بساتين من ورائها بساتون . ثم لما قرّر سبحانه حقيقة القرآن وأنه منزل من عنده ، أمر نبيه ﷺ بدعاء الله وحده فقال : ﴿ فلا تدع مع الله إلهاً آخر فتهكون من المعبدين ﴾ وخطاب النبي ﷺ بهذا مع كونه منزهاً عنه ، معصوماً منه ، لحث العباد على التوحيد ، ونهيهم عن شوائب الشرك ، وكأنه قال : أنت أكرم الخلق عليّ ، وأعزهم عندي ، ولو اتخذت معي إلهاً لعذبتك ، فكيف بغيرك من العباد ﴿ وأنذر عشيرتَك الأقربين ﴾ خص الأقربين لأن الاهتمام بشأنهم أولى ، وهدايتهم إلى الحق أقوم . قيل : هم قريش ، وقيل بنو هاشم . وقد ثبت في الصحيح أن هذه الآية لما نزلت دعا النبي ﷺ قريشاً ، فاجتمعوا فعمّ وخص ، فذلك منه ﷺ بيان للعشيرة الأقربين ، وسيأتي بيان ذلك ﴿ واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ﴾ يقال : خفض جناحه إذا ألانه ، وفيه استعارة حسنة . والمعنى : ألن جناحك ، وتواضع لمن اتبعك من المؤمنين ، وأظهر لهم المحبة والكرامة ، وتجاوز عنهم ﴿ فإن عصوك ﴾ أي : خالفوا أمرك ولم يتبعوك ﴿ فقل إني بريء مما تعملون ﴾ أي : من عملكم ، أو من الذي تعملونه ، وهذا يدلّ على أن المراد بالمؤمنين المشارفون للإيمان ، المصدّقون باللسان ، لأن المؤمنين بالخلص لا يعصونه ولا يخالفونه . ثم بين له ما

يعتمد عليه عند عصيانهم له فقال : ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ أي : فَوَضْ أَمُورِكَ إِلَيْهِ ، فإنه القادر على قهر الأعداء ، وهو الرحيم للأولياء . قرأ نافع وابن عامر « فتوكل » بالفاء . وقرأ الباقون « وتوكل » بالواو ، فعلى القراءة الأولى يكون ما بعد الفاء كالجزء مما قبلها مترتباً عليه ، وعلى القراءة الثانية يكون ما بعد الواو معطوفاً على ما قبلها ، عطف جملة من غير ترتيب ﴿ الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ ﴾ أي : حين تقوم إلى الصلاة وحدك في قول أكثر المفسرين . وقال مجاهد : حين تقوم : حيثما كنت ﴿ وَثَقُلْبُكَ فِي السَّاجِدِينَ ﴾ أي : ويراك إن صليت في الجماعة راکعاً وساجداً وقائماً ، كذا قال أكثر المفسرين . وقيل : يراك في الموحدين من نبي إلى نبي حتى أخرجك في هذه الأمة . وقيل : المراد بقوله : « يراك » حين تقوم قيامه إلى التهجّد ، وقوله : ﴿ وَثَقُلْبُكَ فِي السَّاجِدِينَ ﴾ يريد تردّدك في تصفّح أحوال المجتهدين في العبادة وتقلب بصرك فيهم ، كذا قال مجاهد ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ﴾ لما تقوله : ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ به . ثم أكد سبحانه معنى قوله : ﴿ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴾ وبينه فقال : ﴿ هَلْ أَنْبَيْكُمْ عَلَى مَنْ تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ ﴾ أي : على من تنزل ، فحذف إحدى التاءين ، وفيه بيان استحالة تنزل الشياطين على رسول الله ﷺ : ﴿ تَنْزَلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ والأفّاك : الكثير الإفك ، والأثيم : كثير الإثم ، والمراد بهم كل من كان كاهناً ، فإن الشياطين كانت تسترق السمع ثم يأتون إليهم فيلقونه إليهم ، وهو معنى قوله : ﴿ يُلْقُونَ السَّمْعَ ﴾ أي : ما يسمعون مما يسترقونه ، فتكون جملة « يلقون السمع » على هذا راجعة إلى الشياطين في محل نصب على الحال ، أي : حال كون الشياطين ملقّين السمع ، أي : ما يسمعون من الملأ الأعلى إلى الكهان . ويجوز أن يكون المعنى : إن الشياطين يلقون السمع : أي ينصتون إلى الملأ الأعلى ليسترقوا منهم شيئاً ، ويكون المراد بالسمع على الوجه الأول المسموع ، وعلى الوجه الثاني : نفس حاسة السمع . ويجوز أن تكون جملة « يلقون السمع » راجعة إلى كل أفّاكٍ أَثِيمٍ على أنها صفة أو مستأنفة ، ومعنى الإلقاء أنهم يسمعون ما تلقّيه إليهم الشياطين من الكلمات التي تصدق الواحدة منها ، وتكذب المئة الكلمة كما ورد في الحديث ، وجملة ﴿ وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴾ راجعة إلى كل أفّاكٍ أَثِيمٍ ، أي : وأكثر هؤلاء الكهنة كاذبون فيما يتلقونه من الشياطين ، لأنهم يضمنون إلى ما يسمعون كثيراً من أكاذيبهم المختلفة ، أو أكثرهم كاذبون فيما يلقونه من السمع ، أي : المسموع من الشياطين إلى الناس ، ويجوز أن تكون جملة ﴿ وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴾ راجعة إلى الشياطين ، أي : وأكثر الشياطين كاذبون فيما يلقونه إلى الكهنة مما يسمعون ، فإنهم يضمنون إلى ذلك من عند أنفسهم كثيراً من الكذب . وقد قيل : كيف يصح على الوجه الأول وصف الأفّاكين بأن أكثرهم كاذبون بعد ما وصفوا جميعاً بالإفك ؟ وأجيب بأن المراد بالأفّاك الذي يكثّر الكذب لا الذي لا ينطق إلا بالكذب ، فالمراد بقوله : وأكثرهم كاذبون أنه قلّ من يصدق منهم فيما يحكي عن الشياطين ، والغرض الذي سيق لأجله هذا الكلام ، ردّ ما كان يزعمه المشركون ، من كون النبي ﷺ من جملة من يلقي إليه الشيطان السمع من الكهنة ، ببيان أن الأغلب على الكهنة الكذب ، ولم يظهر من أحوال محمد ﷺ إلا الصدق ، فكيف يكون كما زعموا ، ثم إن هؤلاء الكهنة يعظمون الشياطين . وهذا النبي المرسل من عند الله برسالاته إلى الناس يذمهم ويلعنهم ويأمر بالتعوّذ منهم . ثم لما كان قد قال قائل من

المشركين : إن النبي ﷺ شاعر ، بين سبحانه حال الشعراء ومنافاة ما هم عليه لما عليه النبي ﷺ فقال : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ والمعنى : أن الشعراء يتبعهم ، أي : يجاريهم ويسلك مسلكهم ويكون من جملتهم الغاؤون ، أي : الضالون عن الحق ، والشعراء : جمع شاعر ، والغاؤون : جمع غاو ، وهم ضلال الجن والإنس . وقيل : الزائلون عن الحق ، وقيل : الذي يروون الشعر المشتمل على الهجاء وما لا يجوز ، وقيل : المراد شعر الكفار خاصة . قرأ الجمهور « والشعراء » بالرفع على أنه مبتدأ ، وخبره ما بعده ، وقرأ عيسى بن عمر « الشعراء » بالنصب على الاشتغال ، وقرأ نافع وشيبة والحسن والسلمي يتبعهم بالتخفيف ، وقرأ الباقون بالتشديد . ثم بين سبحانه قبائح شعراء الباطل فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ والجملة مقررّة لما قبلها ، والخطاب لكل من تتأتى منه الرؤية ، يقال : هام يهيم هيماً وهيماناً إذا ذهب على وجهه ، أي : ألم تر أنهم في كل فنّ من فنون الكذب يخوضون ، وفي كل شعب من شعاب الزور يتكلمون ، فتارة يمزقون الأعراض بالهجاء ، وتارة يأتون من المجون بكل ما يمجج السمع ، ويستقيحه العقل ، وتارة يخوضون في بحر السفاهة ، والوقاحة ، ويذمون الحق ، ويمدحون الباطل ، ويرغبون في فعل المحرمات ، ويدعون الناس إلى فعل المنكرات ، كما تسمعه في أشعارهم من مدح الخمر ، والزنا ، واللواط ، ونحو هذه الرذائل الملعونة ، ثم قال سبحانه : ﴿ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ أي : يقولون فعلنا وفعلنا ، وهم كاذبة في ذلك ، فقد يدلون بكلامهم على الكرم ، والخير ، ولا يفعلونه ، وقد ينسبون إلى أنفسهم من أفعال الشرّ ما لا يقدرّون على فعله ، كما تجده في كثير من أشعارهم ، من الدعاوي الكاذبة ، والزور الخالص المتضمن لقذف المحصنات ، وأنهم فعلوا بهنّ كذا وكذا ، وذلك كذب محض ، واقتراء بحث . ثم استثنى سبحانه الشعراء المؤمنين الصالحين ، الذين أغلب أحوالهم تحري الحق ، والصدق فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ أي : دخلوا في حزب المؤمنين ، وعملوا بأعمالهم الصالحة ، ﴿ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ في أشعارهم ﴿ وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ كمن يهجو منهم من هجاه ، أو ينتصر لعالم ، أو فاضل ، كما كان يقع من شعراء النبي ﷺ فإنهم كانوا يهجون من يهجوهم ، ويحمون عنه ، ويذبون عن عرضه ، ويكافحون شعراء المشركين ، وينافحونهم ، ويدخل في هذا من انتصر بشعره لأهل السنة ، وكافح أهل البدعة ، وزيف ما يقوله شعراؤهم ، من مدح بدعتهم ، وهجو السنة المطهرة ، كما يقع ذلك كثيراً من شعراء الرافضة ، ونحوهم ، فإن الانتصار للحق بالشعر ، وتزييف الباطل به ، من أعظم المجاهدة ، وفاعله من المجاهدين في سبيل الله ، المنتصرين لدينه ، القائمين بما أمر الله بالقيام به . واعلم أن الشعر في نفسه ينقسم إلى أقسام ، فقد يبلغ ما لا خير فيه منه إلى قسم الحرام . وقد يبلغ ما فيه خير منه إلى قسم الواجب ، وقد وردت أحاديث في ذمه وذم الاستكثار منه ، ووردت أحاديث أخر في إباحته وتجويزه ، والكلام في تحقيق ذلك يطول ، وسنذكر في آخر البحث ما ورد في ذلك من الأحاديث .

ثم ختم سبحانه هذه السورة بآية جامعة للوعيد كله فقال : ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ فإن في قوله : ﴿ وَسَيَعْلَمُ ﴾ تهويلاً عظيماً ، وتهديداً شديداً ، وكذا في إطلاق الذين ظلموا ، وإيهام أي منقلب ينقلبون ، وخصص هذه الآية بعضهم بالشعراء ، ولا وجه لذلك فإن الاعتبار بعموم اللفظ . وقوله : ﴿ أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾

مُنْقَلَبٌ ﴿ صفة لمصدر محذوف ، أي : ينقلبون منقلباً أي منقلب ، وقُدِّم لتضمنه معنى الاستفهام ، ولا يعمل فيه سيعلم ، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، بل هو معلق عن العمل فيه . وقرأ ابن عباس والحسن « أي منقلت ينفلتون » بالفاء مكان القاف ، والتاء مكان الباء من الانفلات بالنون والفاء الفوقية . وقرأ الباقر والباء ، من الانقلاب بالنون ، والقاف والموحدة ، والمعنى على قراءة ابن عباس والحسن : أن الظالمين يطعمون في الانفلات من عذاب الله والانفكاك منه ولا يقدرّون على ذلك .

وقد أخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة ﴿ **وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ** ﴾ قال : هذا القرآن ﴿ **نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ** ﴾ قال : جبريل . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ﴿ **نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ** ﴾ قال : جبريل . وأخرج أبو الشيخ في العظمة وابن مردويه عنه عن النبي ﷺ في قوله : « **الرُّوحُ الْأَمِينُ** ﴾ قال : الروح الأمين : جبريل ، رأيت له ستمئة جناح من لؤلؤ قد نشرها ، فيها مثل ريش الطواويس . وأخرج ابن النجار في تاريخه عن ابن عباس في قوله : ﴿ **بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ** ﴾ قال : بلسان قريش ، ولو كان غير عربيّ ما فهموه . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن بريدة في قوله : ﴿ **بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ** ﴾ قال : بلسان جرهم . وأخرج مثله أيضاً عنه ابن المنذر وابن أبي حاتم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : كان عبد الله بن سلام من علماء بني إسرائيل ، وكان من خيارهم فأمن بكتاب محمد ، فقال لهم الله ﴿ **أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ** ﴾ . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال : « **لما نزلت هذه الآية ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ دعا رسول الله ﷺ قريشاً وعمّ وخصّ فقال : يا معشر قريش أنقذوا أنفسكم من النار ، فإني لا أملك لكم ضرّاً ولا نفعاً ، يا معشر بني كعب بن لؤي أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم ضرّاً ولا نفعاً ، يا معشر بني قُصَيّ أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم ضرّاً ولا نفعاً ، يا معشر بني عبد مناف أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم ضرّاً ولا نفعاً ، يا معشر بني عبد المطلب أنقذوا أنفسكم من النار فإني لا أملك لكم ضرّاً ولا نفعاً ، يا فاطمة بنت محمد أنقذي نفسك من النار فإني لا أملك لك ضرّاً ولا نفعاً ، إلا أن لكم رَحِمًا وسأبُلّها ببلالها » . وفي الباب أحاديث من طريق جماعة من الصحابة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ **الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ** ﴾ قال : للصلاة . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه ﴿ **الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ** ﴾ **وَتَقَلُّبِكَ فِي السَّاجِدِينَ** ﴾ يقول : قيامك وركوعك وسجودك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضاً ﴿ **وَتَقَلُّبِكَ فِي السَّاجِدِينَ** ﴾ قال : يراك وأنت مع الساجدين تقوم وتقعدهم معهم . وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً في قوله : ﴿ **وَتَقَلُّبِكَ فِي السَّاجِدِينَ** ﴾ قال : كان النبي ﷺ إذا قام إلى الصلاة يرى من خلفه كما يرى من بين يديه . ومنه الحديث في الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « **هَلْ تَرَوْنَ قِبَلْتِي هَاهُنَا ؟ فَوَاللَّهِ مَا يَخْفَى عَلَيَّ خُشُوعُكُمْ وَلَا زُكُوعُكُمْ ، وَإِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي** » . وأخرج ابن أبي عمر العدني في مسنده والبخاري وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس في قوله : ﴿ **وَتَقَلُّبِكَ فِي السَّاجِدِينَ** ﴾ قال : من نبيّ إلى نبيّ حتى أخرجت نبياً . وأخرج ابن أبي حاتم وابن**

مردويه وأبو نعيم عنه في الآية نحوه . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت : « سأل أناس النبي ﷺ عن الكهان قال : إنهم ليسوا بشيء ، قالوا : يا رسول الله إنهم يحدّثون أحياناً بالشيء يكون حقاً ! قال : تلك الكلمة من الحق يخطئها الجني فيذفها في أذن وليه فيخلطون فيها أكثر من مئة كذبة وفي لفظ للبخاري « فيزيدون معها مئة كذبة » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : تهاجى رجلان على عهد رسول الله ﷺ أحدهما من الأنصار والآخر من قوم آخرين ، وكان مع كل واحد منهما غواة من قومه وهم السفهاء ، فأنزل الله ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ الآيات . وأخرج ابن سعد وعبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن عساكر عن عروة قال : لما نزلت ﴿ وَالشُّعْرَاءُ ﴾ إلى قوله : ﴿ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ قال عبد الله بن رواحة : يا رسول الله ! قد علم الله أني منهم ، فأنزل الله ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ إلى قوله : ﴿ يَنْقَلِبُونَ ﴾ وروي نحو هذا من طرق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ﴿ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ قال : هم الكفار يتبعون ضلال الجن والإنس ﴿ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ قال : في كل لغو يخوضون ﴿ وَأَنْتُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ أكثر قولهم يكذبون ، ثم استثنى منهم فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ قال : ردوا على الكفار الذين كانوا يهجون المؤمنين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضاً ﴿ وَالشُّعْرَاءُ ﴾ قال : المشركون منهم الذين كانوا يهجون النبي ﷺ ﴿ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ قال : قال غواة الجن في كل واد يهيمون في كل فن من الكلام يأخذون . ثم استثنى فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ الآية . يعني حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك كانوا يذبون عن النبي ﷺ وأصحابه بهجاء المشركين . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم عنه ﴿ الْغَاوُونَ ﴾ قال : هم الرواة . وأخرج ابن مردويه وابن عساكر عنه أيضاً ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ الآية قال : أبو بكر وعمر وعليّ وعبد الله بن رواحة . وأخرج أحمد والبخاري في تاريخه وأبو يعلى وابن مردويه عن كعب بن مالك « أنه قال للنبي ﷺ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَنْزَلَ فِي الشُّعْرَاءِ مَا أَنْزَلَ فَكَيْفَ تَرَى فِيهِ ؟ فقال : إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بَسِيفِهِ وَلِسَانِهِ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَكَأَنَّ مَا تُرْمَوْنَهُمْ بِهِ نَفْحَ النَّبْلِ » . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد عن أبي سعيد قال : بينما نحن نسير مع رسول الله ﷺ إذ عرض شاعر ينشد ، فقال النبي ﷺ : لَأَنْ يَمْتَلِءَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قَيْحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِءَ شِعْرًا » . وأخرج الديلمى عن ابن مسعود مرفوعاً الشعراء الذين يموتون في الإسلام يأمرهم الله أن يقولوا شعراً يتغنى به الحور العين لأزواجهن في الجنة ، والذين ماتوا في الشرك يدعون بالويل ، والثبور في النار . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ مِنَ الشُّعْرِ لِحِكْمَةً » قال : وأتاه قريظة بن كعب وعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت فقالوا : إنا نقول الشعر وقد نزلت هذه الآية ، فقال رسول الله ﷺ : اقْرَأُوا فَاقْرَأُوا ﴿ وَالشُّعْرَاءُ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فقال : أنتم هم ﴿ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ قال : أنتم هم ﴿ وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا ﴾ فقال : أنتم هم . وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبة عن البراء بن عازب قال : قال رسول الله ﷺ لحسان بن ثابت : اهْجُ الْمَشْرِكِينَ فَإِنَّ جَبْرِيلَ مَعَكَ .

وأخرج ابن سعد عن البراء بن عازب قال : قيل : يا رسول الله ! إن أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب يهجوك ، فقام ابن رواحة فقال : يا رسول الله ! ائذن لي فيه ، فقال : « أنت الذي تقول ثَبَّتَ اللهُ ؟ » فقال : نعم يا رسول ، قلت :

ثَبَّتَ اللهُ مَا أَعْطَاكَ مِنْ حَسَنٍ ثَبَّيْتُ مُوسَى وَنَصْرًا مِثْلَ مَا نَصْرًا

قال : « وأنت ، ففعلَ اللهُ بك مِثْلَ ذَلِكَ » ثم وثبَ كعبٌ فقال : يا رسول الله ائذن لي فيه ؟ فقال : « أنت الذي تقول هَمَّتْ ؟ » قال : نعم يا رسول الله ، قلت :

هَمَّتْ سَخِينَةٌ^(١) أَنْ تُعَالِبَ رَبُّهَا فَلْتُعْلِبَنَّ مَغَالِبَ الْغُلَابِ

فقال : « أما إنَّ الله لم ينسَ ذلك لك » ثم قام حسان فقال : يا رسول الله ! ائذن لي فيه ، وأخرج لساناً له أسود ، فقال : يا رسول الله لو شئتُ لفريثُ به المراد ، ائذن لي فيه ، فقال : « اذهب إلى أبي بكر فليحدثك حديثَ القوم وأيامهم وأحسابهم ، واهجهم وجبريلُ معك » . وأخرج أحمد وابن سعد عن أبي هريرة قال : مرَّ عمرُ بحسان وهو ينشد في المسجد فلحظ إليه فنظر إليه ، فقال : قد كنت أنشد فيه وفيه من هو خير منك ، فسكت ثم التفت حسان إلى أبي هريرة فقال : أنشدك بالله هل سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أحبُّ عني ، اللهمَّ أيُّده بروح القدس ؟ » قال : نعم . وأخرج ابن سعد من حديث جابر مرفوعاً نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة عن بريدة قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمًا وَمِنَ الْيَبَانِ سِحْرًا » . وأخرج مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لَأَنْ يَمْتَلِءَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قِيحًا يَرِيهِ ، خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَمْتَلِءَ شِعْرًا » . وفي الصحيح من حديث أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « لَأَنْ يَمْتَلِءَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قِيحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِءَ شِعْرًا » . قال في الصحاح : ورى القيح جوفه يَرِيهِ ورأياً : إذا أكله . قال القرطبي : روى إسماعيل بن عباس عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « حَسَنُ الشَّعْرِ كَحَسَنِ الْكَلَامِ وَقِيحُ الشَّعْرِ كَقِيحِ الْكَلَامِ » . قال القرطبي : رواه إسماعيل عن عبد الله بن عون الشامي وحديثه عن أهل الشام صحيح فيما قال يحيى بن معين وغيره . قال : وروى عبد الله بن عمرو بن العاص قال : قال رسول الله ﷺ : « الشَّعْرُ بِمَنْزِلَةِ الْكَلَامِ حَسَنُهُ كَحَسَنِ الْكَلَامِ ، وَقِيحُهُ كَقِيحِ الْكَلَامِ » . وأخرج مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال : ردفت رسول الله ﷺ فقال : هل معك من شعر أمية بن أبي الصلت ؟ قلت : نعم . قال : هيه فأنشدته بيتاً ، فقال : هيه ، حتى أنشدته مئة بيتٍ » . وأخرج ابن أبي حاتم عن فضالة بن عبيد في قوله : ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ قال : هؤلاء الذين يخربون البيت .

(١) في القرطبي : جاءت سَخِينَةٌ : والسَخِينَةُ : طعام حار يُتَّخَذُ مِنْ دَقِيقٍ وَسَمْنٍ - وقيل : من دقيق وتمر - أغلظ من الجِسَاءِ وَأَرْقُ مِنَ الْعَصِيدَةِ ، وكانت قريش تكثر من أكلها ، فغيَّرت بها حتى سُمُوا سَخِينَةَ .

سُورَةُ النَّامِلِ

هي ثلاث وتسعون آية ، وقيل أربع وتسعون قال القرطبي : وهي مكية كلها في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : أنزلت سورة النمل بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ طس تاء آيت القرآن وكتاب مبین ﴾ ١ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّكَ لَتُلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَشِيرٍ أَوْ نَذِيرٍ أَوْ أَنَا مِنَ الْمُنْذَرِينَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نَادَى أَنْ بُورِكَ مِنَ الْفَارِغِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسَبَّحَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾ يَمْوَسِي إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ وَأَلْقَى عَصَاهُ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوَسِي لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمَرْسُولِ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي سَبْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ ءَايَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾

قوله : ﴿ طس ﴾ قد مر الكلام مفصلاً في فواتح السور ، وهذه الحروف إن كانت اسماً للسورة ، فمحلها الرفع على الابتداء ، وما بعده خبره ، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : هذا اسم هذه السورة ، وإن لم تكن هذه الحروف اسماً للسورة ، بل مسرودة على نط التعديد ، فلا محل لها ، والإشارة بقوله : ﴿ تلك ﴾ إلى نفس السورة ، لأنها قد ذكرت إجمالاً بذكر اسمها ، واسم الإشارة : مبتدأ ، وخبره : ﴿ آيات القرآن ﴾ والجملة : خبر المبتدأ الأول ، على تقدير أنه مرتفع بالابتداء ﴿ وكتاب مبین ﴾ قرأ الجمهور بجر كتاب عطفاً على القرآن ، أي : تلك آيات القرآن ، وآيات كتاب مبین ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله : ﴿ وكتاب ﴾ القرآن نفسه ، فيكون من عطف بعض الصفات على بعض ، مع اتحاد المدلول ، وأن يكون المراد بالكتاب : اللوح المحفوظ ، أو نفس السورة ، وقرأ ابن أبي عتبة « وكتاب مبین » برفعها عطفاً على آيات . وقيل : هو على هذه القراءة على تقدير مضاف محذوف ، وإقامة المضاف إليه مقامه ، أي : وآيات كتاب مبین ، فقد وصف الآيات بالوصفين : القرآنية الدالة على كونه مقروءاً ، مع الإشارة إلى كونه قرآناً عربياً معجزاً ، والكتابية الدالة على كونه مكتوباً ، مع الإشارة إلى كونه متصفاً بصفة الكتب المنزلة ، فلا يكون على هذا من باب عطف صفة على صفة ، مع اتحاد المدلول ، ثم ضم إلى الوصفين وصفاً ثالثاً ، وهي : الإبانة

لمعانيه لمن يقرؤه ، أو هو من أبان بمعنى : بان معناه ، واتضح إعجازه بما اشتمل عليه من البلاغة . وقدم وصف القرآنية هنا ، نظراً إلى تقدم حال القرآنية على حال الكتابية وأخره في سورة فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْكُتُبَ أُنزِلَتْ فِي قُرْآنٍ مُبِينٍ ﴾ نظراً إلى حالته التي قد صار عليها ، فإنه مكتوب ، والكتابة سبب القراءة ، والله أعلم . وأما تعريف القرآن هنا ، وتنكير الكتاب ، وتعريف الكتاب في سورة الحجر ، وتنكير القرآن فلصلاحية كل واحد منهما للتعريف والتنكير ﴿ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ في موضع نصب على الحال من الآيات أو من الكتاب ، أي : تلك آيات هادية ومبشرة ، ويجوز أن يكون في محل رفع على الإبتداء ، أي : هو هدى ، أو هما خبران آخران لتلك ، أو هما مصدران منصوبان بفعل مقدر ، أي : يهدي هدى ويبشر بشرى . ثم وصف المؤمنين الذين لهم الهدى والبشرى فقال : ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ والموصول في محل جر ، أو يكون بدلاً أو بياناً ، أو منصوباً على المدح ، أو مرفوعاً على تقدير مبتدأ . والمراد بالصلاة : الصلوات الخمس ، والمراد بالزكاة : الزكاة المفروضة ، وجملة ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ في محل نصب على الحال ، وكرر الضمير للدلالة على الحصر ، أي : لا يوقن بالآخرة حق الإيقان إلا هؤلاء الجامعون بين الإيمان ، والعمل الصالح ، وجعل الخبر مضارعاً للدلالة على التجدد في كل وقت وعدم الانقطاع . ثم لما ذكر سبحانه أهل السعادة ذكر بعدهم أهل الشقاوة فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ وهم الكفار ، أي : لا يصدقون بالبعث ﴿ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ﴾ قيل : المراد زين الله لهم أعمالهم السيئة حتى رأوها حسنة . وقيل : المراد أن الله زين لهم الأعمال الحسنة ، وذكر لهم ما فيها من خيري الدنيا والآخرة ، فلم يقبلوا ذلك . قال الزجاج : معنى الآية أنا جعلنا جزاءهم على كفرهم أن زيننا لهم ما هم فيه ﴿ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴾ أي : يترددون فيها ، متحيرين على الاستمرار ، لا يهتدون إلى طريقة ، ولا يقفون على حقيقة . وقيل : معنى يعمهُون : يتأدون . وقال قتادة : يلعبون ، وفي معنى التحير . قال الشاعر :

وَمَهْمَهُ أَطْرَافُهُ فِي مَهْمِهِ أَغْمَى الْهُدَى بِالْخَائِرِينَ الْعَمَى

والإشارة بقوله : ﴿ أُولَئِكَ ﴾ إلى المذكورين قبله ، وهو مبتدأ خبره ﴿ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ ﴾ قيل : في الدنيا ، كالقتل ، والأسر ، ووجه تخصيصه بعذاب الدنيا ، قوله بعده : ﴿ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ ﴾ أي : هم أشد الناس خسراً ، وأعظمهم خيبة ، ثم مهد سبحانه مقدمة نافعة لما سيذكره بعد ذلك من الأخبار العجيبة ، فقال : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾ أي : يلقي عليك فتلقاه ، وتأخذه من لدن كثير الحكمة ، والعلم ، قيل : إن لدن هاهنا : بمعنى عند . وفيها لغات كما تقدم في سورة الكهف ﴿ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ ﴾ الظرف منصوب بمضمر وهو ذاكر . قال الزجاج : موضع إذ نصب ، المعنى : اذكر إذ قال موسى ، أي : اذكر قصته إذ قال لأهله ، والمراد بأهله : امرأته في مسيره من مدين إلى مصر ، ولم يكن معه إذ ذاك إلا زوجته بنت شعيب ، فكنى عنها بلفظ الأهل ، الدال على الكثرة ، ومثله قوله : ﴿ امْكُثُوا ﴾ ومعنى

﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا﴾ أبصرتها ﴿سَأْتِيكُمْ مِنْهَا بَخِيرٌ﴾ السين تدلّ على بعد مسافة النار ﴿أَوْ آتِيكُمْ بِشَهَابٍ قَبَسٍ﴾ قرأ عاصم وحزمة والكسائي بتنوين شهاب ، وقرأ الباقون بإضافته إلى قبس ، فعلى القراءة الأولى يكون قبس بدلاً من شهاب ، أو صفة له ، لأنه بمعنى مقبوس ، وعلى القراءة الثانية : الإضافة للبيان ، والمعنى على القراءتين : آتاكم بشعلة نار مقبوسة ، أي : مأخوذة من أصلها . قال الزجاج : من نَوْن جعل قبس من صفة شهاب ، وقال الفراء : هذه الإضافة كالإضافة في قولهم : مسجد الجامع ، وصلاة الأولى ، وأضاف الشيء إلى نفسه لاختلاف أسمائه . وقال النحاس : هي إضافة النوع إلى الجنس كما تقول : ثوب خز ، وخاتم حديد . قال : ويجوز في غير القرآن بشهاب قبساً ، على أنه مصدر ، أو بيان ، أو حال ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ أي : رجاء أن تستدفئوا بها ، أو لكي تستدفئوا بها من البرد ، يقال : صلى بالنار واصطلى بها : إذا استدفأ بها . قال الزجاج : كلّ أبيض ذي نور فهو شهاب . وقال أبو عبيدة : الشهاب : النار ، ومنه قول أبي النجم :

كَأَنَّمَا كَانَ شِهَابًا وَإِقْدًا أَضَاءَ ضَوْءًا ثُمَّ صَارَ خَامِدًا

وقال ثعلب : أصل الشهاب عود في أحد طرفيه جمرة ، والآخر لا نار فيه ، والشهاب : الشعاع المضيء ، وقيل : للكوكب شهاب ، ومه قول الشاعر :

فِي كَفِّهِ صَعْدَةٌ^(١) مُتَقَفَّةٌ فِيهَا سِنَانٌ كَشُعْلَةٍ الْقَبَسِ

﴿فَلَمَّا جَاءَهَا﴾ أي : جاء النار موسى ﴿ثُوْدِي أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ أن هي المفسرة لما في النداء من معنى القول ، أو هي المصدرية ، أي : بأن بورك ، وقيل : هي الخففة من الثقيلة . قال الزجاج : أن في موضع نصب ، أي : بأن قال ، ويجوز أن يكون في موضع رفع اسم ما لم يسم فاعله . والأولى : أن النائب ضمير يعود إلى موسى . وقرأ أبي وابن عباس ومجاهد ﴿أَنْ بُورِكَ النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ حكى ذلك أبو حاتم . وحكى الكسائي عن العرب : باركك الله ، وبارك فيك ، وبارك عليك ، وبارك لك ، وكذلك حكى هذا الفراء . قال ابن جرير : قال بورك من في النار ، ولم يقل بورك على النار على لغة من يقول باركك الله ، أي : بورك على من في النار ، وهو موسى ، أو على من في قرب النار ، لا أنه كان في وسطها . وقال السدي : كان في النار ملائكة ، والنار هنا هي مجرد نور ، ولكن ظن موسى أنها نار ، فلما وصل إليها وجدها نوراً . وحكى عن الحسن وسعيد بن جبير أن المراد بمن في النار هو الله سبحانه ، أي : نوره . وقيل : بورك ما في النار من أمر الله سبحانه الذي جعلها على تلك الصفة . قال الواحدي : ومذهب المفسرين أن المراد بالنار النور ، ثم نزه سبحانه نفسه فقال : ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وفيه تعجيب لموسى من ذلك ﴿يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ الضمير للشأن ، أنا الله العزيز الغالب القاهر الحكيم في أمره وفعله . وقيل : إن موسى قال : يا رب ! من الذي ناداني ؟ فأجابه الله سبحانه بقوله : إنه أنا الله ، ثم أمره سبحانه بأن يلقي عصاه ، ليعرف ما أجراه الله سبحانه على يده من المعجزة الخارقة ، وجملة ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾ معطوفة على

(١) الصَّعْدَةُ : القناة التي تثبت مستقيمة .

بورك ، وفي الكلام حذف ، والتقدير : فألقاها من يده فصارت حية ﴿ فَلَمَّا رَأَاهَا تُهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ ﴾ قال الزجاج : صارت العصا تتحرك كما يتحرك الجان ، وهي الحية البيضاء ، وإنما شبهها بالجان في خفة حركتها ، وشبهها في موضع آخر بالثعبان لعظمها ، وجمع الجان : جنان ، وهي الحية الخفيفة الصغيرة الجسم . وقال الكلبي : لا صغيرة ، ولا كبيرة ﴿ وَلَمَّا مَدْبَرًا ﴾ من الخوف ﴿ وَلَمْ يُعَقِّبْ ﴾ أي : لم يرجع ، يقال : عقب فلان إذا رجع ، وكل راجع معقب ، وقيل : لم يقف ولم يلتفت . والأول : أولى ، لأن التعقيب هو الكرّ بعد الفرّ ، فلما وقع منه ذلك قال الله سبحانه : ﴿ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ ﴾ أي : من الحية وضررها ﴿ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ ﴾ أي : لا يخاف عندي من أرسلته برسالتني ، فلا تخف أنت . قيل : ونفي الخوف عن المرسلين ليس في جميع الأوقات ، بل في وقت الخطاب لهم ، لأنهم إذ ذاك مستغرقون . ثم استثنى استثناء منقطعاً فقال : ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا بِدَلٍّ شَرًّا فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ أي : لكن من أذنب في ظلم نفسه بالعصية ﴿ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا ﴾ أي : توبة وندماً ﴿ بَعْدَ سُوءٍ ﴾ أي : بعد عمل سوء « فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ وقيل : الاستثناء من مقدر محذوف ، أي : لا يخاف لديّ المرسلون ، وإنما يخاف غيرهم ممن ظلم . إلا من ظلم ثم بدل إلخ . كذا قال الفراء . قال النحاس : الاستثناء من محذوف محال ، لأنه استثناء من شيء لم يذكر . وروي عن الفراء أنه قال : إلا بمعنى الواو . وقيل : إن الاستثناء متصل من المذكور ، لا من المحذوف . والمعنى : إلا من ظلم من المرسلين ، بإتيان الصغائر التي لا يسلم منها أحد ، واختار هذا النحاس ، وقال : علم من عصي منهم ، فاستثناءه فقال : إلا من ظلم ، وإن كنت قد غفرت له كآدم وداود وإخوة يوسف وموسى بقتله القبطي . ولا مانع من الخوف بعد المغفرة ، فإن نبينا ﷺ الذي غفر الله له ما تقدم من ذنبه ، وما تأخر كان يقول : وددت أني شجرة تعضد ﴿ وَأَدْخُلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ﴾ المراد بالجيب هو المعروف ، وفي القصص ﴿ اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ ﴾ ^(١) وفي أدخل من المبالغة ما لم يكن في اسلك ﴿ تَخْرُجُ بِيضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ﴾ أي : من غير برص ، أو نحوه من الآفات ، فهو احتراص . وقوله : « تَخْرُجُ » جواب أدخل يدك . وقيل : في الكلام حذف تقديره : أدخل يدك تدخل ، وأخرجها تخرج ، ولا حاجة لهذا الحذف ، ولا ملجئ إليه . قال المفسرون : كانت على موسى مدرعة من صوف لا كم لها ولا إزار ، فأدخل يده في جيبه وأخرجها فإذا هي تبرق كالبرق ، وقوله : ﴿ فِي تِسْعِ آيَاتٍ ﴾ قال أبو البقاء : هو في محل نصب على الحال من فاعل تخرج ، وفيه بعد . وقيل : متعلق بمحذوف ، أي : اذهب في تسع آيات . وقيل : متعلق بقوله : ألقى عصاك ، وأدخل يدك في جملة تسع آيات ، أو مع تسع آيات . وقيل المعنى : فهما آيتان من تسع ، يعني : العصا واليد ، فتكون الآيات إحدى عشرة : هاتان ، والفلق ، والطوفان ، والجراد ، والقمل ، والضفادع ، والدم ، والطمسة ، والجذب في بواديهم ، والنقصان في مزارعهم . قال النحاس : أحسن ما قيل فيه : أن هذه الآية ، يعني اليد داخلة في تسع آيات ، وكذا قال المهدي ، والقشيري . قال القشيري : تقول خرجت في عشرة نفر ، وأنت أحدهم ، أي :

خرجت عشر عشرة ، ففي بمعنى من لقربها منها كما تقول خذ لي عشرأ من الإبل فيها فحلان ، أي : منها .
قال الأصمعي في قول امرئ القيس :

وَهَلْ يَنْعَمَنَّ مَنْ كَانَ آخِرُ عَهْدِهِ ثَلَاثِينَ شَهْرًا فِي ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ

في : بمعنى من ، وقيل : في بمعنى مع ﴿ إلى فرعون وقومه ﴾ قال الفراء : في الكلام إضمار ، أي :
إنك مبعوث ، أو مرسل إلى فرعون وقومه ، وكذا قال الزجاج : ﴿ إلهم كانوا قوماً فاسقين ﴾ الجملة تعليل
لما قبلها ﴿ فلما جاءهم آياتنا مبصرة ﴾ أي : جاءتهم آياتنا التي على يد موسى حال كونها مبصرة ، أي :
واضحة بينة ، كأنها لفرط وضوحها تبصر نفسها كقوله : ﴿ وآتيناهم ثمود الثافة مبصرة ﴾ قال الأخفش :
ويجوز أن تكون بمعنى مبصرة ، على أن اسم الفاعل بمعنى اسم المفعول ، وقد تقدّم تحقيق الكلام في هذا .
وقرأ علي بن الحسين وقتادة مبصرة بفتح الميم والصاد ، أي : مكاناً يكثر فيه التبصر ، كما يقال : الولد مجبنة
ومبخله ﴿ قالوا هذا سحر مبين ﴾ أي : لما جاءتهم قالوا هذا القول ، أي : سحر واضح
﴿ وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ﴾ أي : كذبوا بها حال كون أنفسهم مستيقنة لها ، فالواو
للحال ، وانتصاب ﴿ ظلماً وعلواً ﴾ على الحال ، أي : ظالمين عالين ، ويجوز أن ينتصبا على العلة ، أي :
الحامل لهم على ذلك الظلم والعلو ، ويجوز أن يكونا نعت مصدر محذوف ، أي : جحدوا بها جحوداً ، ظلماً
وعلواً . قال أبو عبيدة : والباء في « وجحدوا بها » زائدة ، أي : وجحدوها . قال الزجاج : التقدير :
وجحدوا بها ظلماً وعلواً ، أي : شركاً وتكبراً عن أن يؤمنوا بما جاء به موسى ، وهم يعلمون أنها من عند
الله ﴿ انظر ﴾ يا محمد ﴿ كيف كان عاقبة المفسدين ﴾ أي : تفكر في ذلك فإن فيه معتبراً للمعتبرين ،
وقد كان عاقبة أمرهم الإغراق لهم في البحر على تلك الصفة الهائلة .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ فلما جاءها نودي أن بورك
من في النار ﴾ يعني تبارك وتعالى نفسه ، كان نور رب العالمين في الشجرة ﴿ ومن حولها ﴾ يعني الملائكة .
وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : كان الله في النور ، نودي من النور ﴿ ومن
حولها ﴾ قال : الملائكة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضاً
قال : ناداه الله وهو في النور . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضاً ﴿ أن بورك من في
النار ﴾ قال : بوركت النار . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : في مصحف
أبي بن كعب « بوركت النار ومن حولها » أما النار فيزعمون أنها رب العالمين . وأخرج ابن أبي حاتم عن
ابن عباس ﴿ أن بورك ﴾ قال : قدس . وأخرج عبد بن حميد وابن ماجه وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو
الشيخ في العظمة والبهقي في الأسماء والصفات من طريق أبي عبيدة عن أبي موسى الأشعري قال : قام فينا رسول الله
ﷺ فقال : « إن الله لا ينأى ولا ينبغي له أن ينأى ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل
النهار وعمل النهار قبل الليل ، حجابه النور لو رفع لأحرق سباح وجهه كل شيء أدركه بصره .

ثم قرأ أبو عبيدة ﴿ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . والحديث أصله مخرج في صحيح مسلم من حديث عمرة بن مرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : كانت على موسى جبة من صوف لا تبلغ مرفقيه ، فقال له : أدخل يدك في جيبك فأدخلها . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله : ﴿ واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً ﴾ قال : تكبراً وقد استيقنتها أنفسهم ، وهذا من التقديم والتأخير .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْماً وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٥) وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَأَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْتَظِرٍ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ (١٦) وَخُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ (١٧) حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَأَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَحْطُمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٨) فَبَسَّ ضَاحِكاً مِّنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحاً تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ (١٩) وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْيَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ (٢٠) لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَاباً شَدِيداً أَوَّلَا أَدْبَحْتَهُ أَوَّلِيَّاتِي بِسُلْطَنٍ مُّبِينٍ (٢١) فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِط بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإَيْنِ (٢٢) إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ (٢٣) وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ (٢٤) أَلَا يَسْجُدُونَ لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (٢٥) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿ (٢٦) ﴾

لما فرغ سبحانه من قصة موسى ، شرع في قصة داود ، وابنه سليمان ، وهذه القصص وما قبلها وما بعدها هي كالبیان والتقرير لقوله : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴾ والتنوين في ﴿ عَلِماً ﴾ إما للنوع ، أي : طائفة من العلم ، أو للتعظيم ، أي : علماً كثيراً ، والواو في قوله : ﴿ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ للعطف على محذوف ، لأن هذا المقام مقام الفاء ؛ فالتقدير : ولقد آتيناها علماً فعملنا به وقالوا الحمد لله ، ويؤيده أن الشكر باللسان ، إنا يحسن إذا كان مسبوقاً بعمل القلب ، وهو العزم على فعل الطاعة ، وترك المعصية ﴿ الَّذِي فَضَّلْنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي : فضلنا بالعلم والنبوة وتسخير الطير والجن والإنس ولم يفضلوا أنفسهم على الكل تواضعاً منهم . وفي الآية دليل على شرف العلم وارتفاع محله ، وأن نعمة العلم من أجل النعم التي ينعم الله بها على عباده ، وأن من أوتيها فقد أوتي فضلاً على كثير من العباد ، ومنح شرفاً جليلاً ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴾ أي : ورثه العلم والنبوة . قال قتادة والكلبي : كان لداود تسعة عشر ولداً ذكراً فورث سليمان من بينهم نبوته ، ولو كان المراد وراثته المال ، لم يخص سليمان بالذكر لأن جميع أولاده في ذلك سواء ، وكذا قال جمهور المفسرين ، فهذه الوراثة هي وراثته مجازية ، كما في قوله ﷺ : « العلماء ورثة الأنبياء » ﴿ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْتَظِرٍ ﴾ قال سليمان هذه المقالة مخاطباً للناس ، تحدثاً بما أنعم

الله به عليه ، وشكر النعمة التي خصه بها ، وقدم منطق الطير لأنها نعمة خاصة به ، لا يشاركه فيها غيره .
قال الفراء : منطق الطير كلام الطير فجعل كمنطق الرجل ، وأنشد قول حميد بن ثور :
عَجِيبٌ لَهَا أَنْ يَكُونَ غَنَاؤُهَا فَصِيحاً وَلَمْ يَفْعَرْ بِمَنْطِقِهَا فَمَا^(١)

ومعنى الآية فهمنا ما يقول الطير . قال جماعة من المفسرين : إنه علم منطق جميع الحيوانات ، وإنما ذكر الطير لأنه كان جنداً من جنده يسير معه لتظليله من الشمس . وقال قتادة والشعبي : إنما علم منطق الطير خاصة ، ولا يعترض ذلك بالتملة ، فإنها من جملة الطير ، وكثيراً ما تخرج لها أجنحة فتطير ، وكذلك كانت هذه التملة التي سمع كلامها وفهمه ، ومعنى ﴿ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ كل شيء تدعو إليه الحاجة : كالعلم والنبوة والحكمة والمال وتسخير الجن والإنس والطير والرياح والوحش والدواب ، وكل ما بين السماء والأرض . وجاء سليمان بنون العظمة ، والمراد نفسه ، بياناً لحاله من كونه مطاعاً لا يخالف ، لا تكبراً ، وتعظيماً لنفسه ، والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ هَذَا ﴾ إلى ما تقدم ذكره من التعليم والإيتاء ﴿ هُوَ الْفَضْلُ الْمُمِين ﴾ أي : الظاهر الواضح الذي لا يخفى على أحد ، أو المظهر لفضيلتنا ﴿ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ ﴾ الحشر : الجمع ، أي : جمع له جنوده من هذه الأجناس . وقد أطلال المفسرون في ذكر مقدار جنده وبالغ كثير منهم مبالغة تستبعد العقول ولا تصح من جهة النقل ، ولو صحت لكان في القدرة الربانية ما هو أعظم من ذلك وأكثر ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ أي : لكل طائفة منهم وزعة تردّ أولهم على آخرهم ، فيقفون على مراتبهم ، يقال وزعه يزعه وزعاً : كفه ، والوازع في الحرب : الموكل بالصفوف يزع من تقدم منهم ، أي : يردّه ، ومنه قول النابغة :

على حينَ عاتبتُ المشيبَ على الصِّبَا وقلتُ أَلَمَّا أَصْنَحُ وَالشَّيْبُ وَازِعُ
وقول الآخر :

وَمَنْ لَمْ يَزْعُهُ بُثُّهُ وَحِياؤُهُ فليسَ له من شَيْبٍ فُودِيهِ وَازِعُ
وقول الآخر :

وَلَا يَزْعُ النَّفْسَ اللَّجُوجَ عَنِ الْهَوَى من الناسِ إِلَّا وافرُ الْعَقْلِ كَامِلُهُ

وقيل : من التوزيع بمعنى التفريق ، يقال : القوم أوزاع : أي طوائف ﴿ حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ ﴾ حتى هي التي يبدأ بعدها الكلام ، ويكون غاية لما قبلها ، والمعنى فهم يوزعون إلى حصول هذه الغاية ، وهو إيتائهم على واد النمل ، أي : فهم يسرون ممنوعاً بعضهم من مفارقة بعض حتى إذا أتوا الخ ، وعلى واد النمل متعلق بأتوا ، وعدى بعلی لأنهم كانوا محمولين على الريح فهم مستعلون . والمعنى : أنهم قطعوا الوادي وبلغوا

(١) جاء في اللسان مادة فَعَرَ : قال حميد يصف حمامة :

عجبت لها أنى يكون غناؤها فصيحاً ولم تفعر بمنطقها فما

آخره ، ووقف القراء جميعهم على واد بدون ياء اتباعاً للرسم حيث لم تحذف لالتقاء الساكنين كقوله : ﴿ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ﴾^(١) إلا الكسائي فإنه وقف بالياء ، قال : لأن الموجب للحذف إنما هو التقاء الساكنين بالوصل . قال كعب : واد النمل بالطائف . وقال قتادة ومقاتل : هو بالشام ﴿ قَالَتْ ثَمَلَةٌ ﴾ هذا جواب إذا ، كأنها لما رأتهم متوجهين إلى الوادي ، فرت ونهت سائر النمل منادية لها قائلة : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ ﴾ جعل خطاب النمل كخطاب العقلاء لفهمها لذلك الخطاب ، والمساكن : هي الأماكن التي يسكن النمل فيها .

قيل : وهذه الثملة التي سمعها سليمان هي أنثى ، بدليل تأنيث الفعل المسند إليها . ورد هذا أبو حيان فقال : إلحاق التأنيث في قالت ، لا يدل على أن الثملة مؤنثة ، بل يصح أن يقال في المذكر قالت ، لأن ثملة ، وإن كانت بالتاء فهي مما لا يتميز فيه المذكر من المؤنث بتذكير الفعل ، ولا بتأنيثه ، بل يتميز بالإخبار عنه بأنه ذكر أو أنثى ، ولا يتعلق بمثل هذا كثير فائدة^(٢) ، ولا بالتعرض لاسم الثملة ، ولما ذكر من القصص الموضوعه ، والأحاديث المكذوبة . وقرأ الحسن وطلحة ومعمّر بن سليمان « ثملة » والنمل بضم الميم وفتح النون ، بزنة رجل وسمرة . وقرأ سليمان التيمي بضميتين فيهما . ﴿ لَا يَخْطُمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ ﴾ الحطم : الكسر ، يقال حطمته حطماً : أي كسره كسراً ، وتحطم تكسر ، وهذا النهي هو في الظاهر للنمل ، وفي الحقيقة لسليمان ، فهو من باب : لا أرينك هاهنا ، ويجوز أن يكون بدلاً من الأمر ، ويحتمل أن يكون جواباً للأمر . قال أبو حيان : أما تحريجه على جواب الأمر ، فلا يكون إلا على قراءة الأعمش ، « لَا يَخْطُمَنَّكُمْ » بالجزم بدون نون التوكيد ، وأما مع وجود نون التوكيد فلا يجوز ذلك إلا في الشعر . قال سيبويه : وهو قليل في الشعر ، شبهوه بالنهي حيث كان مجزوماً . وقرأ أبي « ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ » وقرأ شهر بن حوشب « مَسْكَنَكُمْ » وقرأ الحسن وأبو رجاء وقاتدة وعيسى الهمداني « لَا يَخْطُمَنَّكُمْ » بضم الياء وفتح الحاء وتشديد الطاء ، وقرأ ابن أبي إسحاق ويعقوب وأبو عمرو في رواية بسكون نون التوكيد ، وجملة ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ في محل نصب على الحال من فاعل يخطمنكم ، أي : لا يشعرون بحطمكم ولا يعلمون بمكانكم ، وقيل : إن المعنى : والنمل لا يشعرون أن سليمان يفهم مقالاتها ، وهو بعيد ﴿ قَبَسَمَ ضَاحِكاً مِنْ قَوْلِهَا ﴾ قرأ ابن السميّع « ضَحْكَاً » وعلى قراءة الجمهور يكون ضاحكاً : حالاً مؤكدة لأنه قد فهم الضحك من التبسم ، وقيل : هي حال مقدرة لأن التبسم أوّل الضحك ، وقيل : لما كان التبسم قد يكون للغضب كان الضحك مبيئاً له ، وقيل : إن ضحك الأنبياء هو التبسم لا غير ، وعلى قراءة ابن السميّع يكون ضحكاً : مصدراً منصوباً بفعل محذوف ، أو في موضع الحال ، وكان ضحك سليمان تعجباً من قولها ، وفهمها ، واهتدائها إلى تحذير النمل ﴿ وَقَالَ رَبُّ أَوْزَعَنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ ﴾ وقد تقدم بيان معنى أوزعني قريباً في قوله : « فهم يوزعون » قال في الكشف : وحقيقة أوزعني : اجعلني أزع شكر نعمك عندي وأكفه ، وأرتبطه لا ينفلت

(١) الفجر : ٩ .

(٢) كان يغني عن ذلك كله الرجوع إلى كتب اللغة وفيها : الثملة : واحدة النمل للمذكر والأنثى .

عني ، حتى لا أنفك شاكرًا لك ، انتهى . قال الواحدي : أوزعني أي : ألهمني أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ ، يقال : فلان موزع بكذا ، أي : مولع به ، انتهى . قال القرطبي : وأصله من وزع ، فكأنه قال : كفني عما يسخطك انتهى . والمفعول الثاني لأوزعني هو : أن أشكر نعمتك التي أنعمت عليّ . وقال الزجاج : إن معنى أوزعني : امنعني أن أكفر نعمتك ، وهو تفسير باللازم ، ومعنى وعلى والدّي : الدعاء منه بأن يوزعه الله شكر نعمته على والديه ، كما أوزعه شكر نعمته عليه ، فإن الإنعام عليهما إنعام عليه ، وذلك يستوجب الشكر منه لله سبحانه ، ثم طلب أن يضيف الله له لواحق نعمه إلى سوابقها ، ولا سيما النعم الدينية ، فقال : ﴿ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ ﴾ أي : عملاً صالحاً ترضاه مني ، ثم دعا أن يجعله الله سبحانه في الآخرة داخلاً في زمرة الصالحين ، فإن ذلك هو الغاية التي يتعلق الطلب بها ، فقال : ﴿ وَأَدْخُلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ والمعنى : أدخلني في جملتهم ، وأثبت اسمي في أسمائهم ، واحشرنني في زميرتهم إلى دار الصالحين ، وهي الجنة ، اللهم وإني أدعوك بما دعاك به هذا النبي الكريم فتقبل ذلك مني وتفضل عليّ به ، فإني وإن كنت مقصراً في العمل فضلك هو سبب الفوز بالخير ، فهذه الآية منادية بأعلى صوت ، وأوضح بيان بأن دخول الجنة التي هي دار المؤمنين بالتفضل منك ، لا بالعمل منهم كما قال رسولك الصادق المصدوق فيما ثبت عنه في الصحيح « سَدُّوْا وَقَارِبُوْا وَاْعْلَمُوْا أَنَّهُ لَنْ يَدْخُلَ أَحَدُ الْجَنَّةِ بِعَمَلِهِ ، قَالُوا: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَغْمِدَني اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ » إذا لم يكن إلا تفضلك الواسع فترك طلبه منك عجز ، والتفريط في التوسل إليك بالإيصال إليه تضييع ، ثم شرع سبحانه في ذكر قصة بلقيس ، وما جرى بينها وبين سليمان ، وذلك بدلالة الهدهد فقال : ﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ ﴾ التفقد : تطلب ما غاب عنك وتعرّف أحواله ، والطير : اسم جنس لكل ما يطير ، والمعنى : أنه تطلب ما فقد من الطير ، وتعرف حال ما غاب منها ، وكانت الطير تصحبه في سفره ، وتظله بأجنحتها ﴿ فَقَالَ مَالِي لَا أَرَى الْهَدَّهْدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴾ أي : ما للهدهد لا أراه ؟ فهذا الكلام من الكلام المقلوب الذي تستعمله العرب كثيراً ، وقيل : لا حاجة إلى ادعاء القلب ، بل هو استفهام عن المانع له من رؤية الهدهد ، كأنه قال : مالي لا أراه هل ذلك لساتر يستره عني ، أو لشيء آخر ؟ ثم ظهر له أنه غائب فقال : أم كان من الغائبين ، وأم هي المنقطعة التي بمعنى الإضراب ، قرأ ابن كثير وابن محيصن وهشام وأيوب « مالي » بفتح الياء ، وكذلك قرؤوا في يس ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ بفتح الياء وقرأ بإسكانها في الموضعين حمزة والكسائي ويعقوب ، وقرأ الباقون بفتح التي في يس ، وإسكان التي هنا . قال أبو عمرو : لأن هذه التي هنا استفهام ، والتي في يس نفي ، واختار أبو حاتم وأبو عبيد الإِسْكَانَ ﴿ لَاْعَذْبَةُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَاذْبَحُهُ ﴾ .

اختلفوا في هذا العذاب الشديد ما هو ؟ فقال مجاهد وابن جريج : هو أن ينتف ريشه جميعاً . وقال يزيد ابن رومان : هو أن ينتف ريش جناحيه ، وقيل : هو أن يحبسه مع أضداده ، وقيل : أن يمنعه من خدمته ، وفي هذا دليل على أن العقوبة على قدر الذنب ، لا على قدر الجسد . وقوله عذاباً اسم مصدر أو مصدر على

حذف الزوائد كقوله : ﴿أَبْتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾^(١) ﴿أَوْ لِيَأْتِنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ قرأ ابن كثير وحده بنون التأكيد المشددة بعدها نون الوقاية ، وقرأ الباقون بنون مشددة فقط ، وهي نون التوكيد ، وقرأ عيسى ابن عمر بنون مشددة مفتوحة غير موصولة بالياء ، والسلطان المبين : هو الحجة البينة في غيبته ﴿فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ أي : الهدهد مكث زماناً غير بعيد . قرأ الجمهور ﴿مَكَثَ﴾ بضم الكاف ، وقرأ عاصم وحده بفتحها ، ومعناه في القراءتين : أقام زماناً غير بعيد . قال سيبويه : مكث يمكث مكوثاً كقعد يقعد قعوداً . وقيل : إن الضمير في مكث لسليمان . والمعنى : بقي سليمان بعد التفقد والتوعد زماناً غير طويل ، والأول أولى ﴿فَقَالَ أَحْطُتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ أي : علمت ما لم تعلمه من الأمر ، والإحاطة : العلم بالشيء من جميع جهاته ، ولعل في الكلام حذفاً ، والتقدير : فمكث الهدهد غير بعيد ، فجاء فعوتب على مغيبه ، فقال معتذراً عن ذلك ﴿أَحْطُتْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ . قال الفراء : ويجوز إدغام التاء في الطاء ، فيقال : حطّ ، وإدغام الطاء في التاء فيقال : أحتّ ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ﴾ قرأ الجمهور من سبأ بالصرف على أنه اسم رجل ، نسب إليه قوم ، ومنه قول الشاعر :

الواردون وتيمّم في ذُرَى سَبَإٍ قَدْ غَضَّ أَعْنَاقَهُمْ جِلْدُ الْجَوَامِيسِ

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الهمزة ، وترك الصرف على أنه اسم مدينة ، وأنكر الزجاج أن يكون اسم رجل وقال : سبأ اسم مدينة تعرف بمأرب اليمن ، بينها وبين صنعاء ثلاثة أيام . وقيل : هو اسم امرأة سميت بها المدينة . قال القرطبي : والصحيح أنه اسم رجل ، كما في كتاب الترمذي من حديث فروة بن مسيك المرادي . قال ابن عطية : وخفي هذا على الزجاج فخطب خطب عشواء . وزعم الفراء أن الرؤاسي سأل أبا عمرو بن العلاء عن سبأ فقال : ما أدري ما هو ؟ قال النحاس : وأبو عمرو أجّل من أن يقول هذا ، قال : والقول في سبأ ما جاء التوقيف فيه أنه في الأصل اسم رجل ، فإن صرفته فلاّنه قد صار اسماً للحَيّ ، وإن لم تصرفه جعلته اسماً للقبيلة ، مثل ثمود ، إلا أن الاختيار عند سيبويه الصرف ، انتهى .

وأقول : لا شك أن سبأ اسم لمدينة باليمن كانت فيها بلقيس ، وهو أيضاً اسم رجل من قحطان ! وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن هود ، ولكن المراد هنا أن الهدهد جاء إلى سليمان بخبر ما عاينه في مدينة سبأ مما وصفه ، وسيأتي في آخر هذا البحث من المأثور ما يوضح هذا ويؤيده ، ومعنى الآية : أن الهدهد جاء سليمان من هذه المدينة بخبر يقين ، والنبا : هو الخبر الخطير الشأن ، فلما قال الهدهد لسليمان ما قال ، قال له سليمان : وما ذاك ؟ فقال : ﴿إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ﴾ وهي : بلقيس بنت شرحبيل ، وجدها الهدهد تملك أهل سبأ ، والجملة هذه كاليان والتفسير للجملة التي قبلها ، أي : ذلك النبا اليقين هو كون هذه المرأة تملك هؤلاء ﴿وَأُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ فيه مبالغة ، والمراد أنها أوتيت من كلّ شيء من الأشياء التي تحتاجها ، وقيل المعنى : أوتيت من كلّ شيء في زمانها شيئاً ، فحذف شيئاً لأن الكلام قد دلّ عليه ﴿وَلَهَا

عرشٌ عظيم ﴿أي : سرير عظيم ، ووصفه بالعظم لأنه كما قيل كان من ذهب ، طوله ثمانون ذراعاً ، وعرضه أربعون ذراعاً ، وارتفاعه في السماء ثلاثون ذراعاً ، مكلل بالدر والياقوت الأحمر ، والزبرجد الأخضر . وقيل : المراد بالعرش هنا الملك ، والأول : أولى لقوله : « أَيُكْم يَا بُنَيَّ بِعَرْشِهَا » قال ابن عطية : واللازم من الآية أنها امرأة ملكة على مدائن اليمن ، ذات ملك عظيم وسرير عظيم ، وكانت كافرة من قوم كفار ﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي : يعبدونها متجاوزين عبادة الله سبحانه ، قيل : كانوا مجوساً ، وقيل : زنادقة ﴿وَزَيْنٌ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ﴾ التي يعملونها ، وهي عبادة الشمس وسائر أعمال الكفر ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ أي : صدّهم الشيطان بسبب ذلك التزيين عن الطريق الواضح ، وهو الإيمان بالله وتوحيده ﴿فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ إلى ذلك ﴿أَلَا يَسْجُدُوا﴾ قرأ الجمهور بتشديد «ألا» . قال ابن الأنباري : الوقف على فهم لا يهتدون غير تام عند من شدّد ألا ، لأن المعنى : وزين لهم الشيطان ألا يسجدوا . قال النحاس : هي أن دخلت عليها لا ، وهي في موضع نصب . قال الأخفش : أي زين لهم أن لا يسجدوا لله بمعنى لثلا يسجدوا لله . وقال الكسائي : هي في موضع نصب يصدّهم ، أي : فصّدّهم ألا يسجدوا بمعنى لثلا يسجدوا ، فهو على الوجهين مفعول له . وقال اليزيدي : إنه بدل من أعمالهم في موضع نصب . وقال أبو عمرو : في موضع خفض على البدل من السبيل . وقيل : العامل فيها : لا يهتدون ، أي : فهم لا يهتدون أن يسجدوا لله ، وتكون (لا) على هذا زائدة كقوله : ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تُسْجِدَ﴾ وعلى قراءة الجمهور ليس هذه الآية موضع سجدة ، لأن ذلك إخبار عنهم بترك السجود : إما بالتزيين أو بالصدّ أو بمنع الاهتداء ، وقد رجح كونه علة للصدّ الزجاج ، ورجح الفراء كونه علة لزّين ، قال : زين لهم أعمالهم لثلا يسجدوا ، ثم حذفت اللام . وقرأ الزهري والكسائي بالتخفيف «ألا» . قال الكسائي : ما كنت أسمع الأشياء يقرؤونها إلا بالتخفيف على نية الأمر ، فتكون «ألا» على هذه القراءة حرف تنبيه واستفتاح وما بعدها حرف نداء ، واسجدوا فعل أمر ، وكان حق الخط على هذه القراءة أن يكون هكذا «ألا يا اسجدوا» ، ولكن الصحابة رضي الله عنهم أسقطوا الألف من يا وهمة الوصل من اسجدوا ووصلوا الياء بسين اسجدوا ، فصارت صورة الخط ألا يسجدوا ، والمنادى محذوف ، وتقديره : ألا يا هؤلاء اسجدوا ، وقد حذفت العرب المنادى كثيراً في كلامها ، ومنه قول الشاعر :

أَلَا يَا اسْلَمِي يَا دَارَ مَيِّ عَلَى الْبَلَى وَلَا زَالَ مِنْهُلًا بِجَرَعَائِكَ الْقَطْرُ

وقول الآخر :

أَلَا يَا اسْلَمِي ثُمَّ اسْلَمِي ثَلَاثُ تَحِيَّاتٍ وَإِنْ لَمْ تُكَلِّمْ

وقول الآخر أيضاً :

أَرَا يَا اسْلَمِي يَا هُنْدُ هُنْدُ بَنِي بَكْرِ

وهو كثير في أشعارهم . قال الزجاج : وقراءة التخفيف تقتضي وجوب السجود دون قراءة التشديد ،

واختار أبو حاتم وأبو عبيد قراءة التشديد . قال الزجاج : ولقراءة التخفيف وجه حسن إلا أن فيها انقطاع الخبر عن أمر سبأ ثم الرجوع بعد ذلك إلى ذكرهم ، والقراءة بالتشديد خير يتبع بعضه بعضاً لا انقطاع في وسطه ، وكذا قال النحاس ، وعلى هذه القراءة تكون جملة ألا يسجدوا معترضة من كلام الهدهد ، أو من كلام سليمان ، أو من كلام الله سبحانه . وفي قراءة عبد الله بن مسعود ﴿ هَلْ لَا تُسْجَدُوا ﴾ بالفوقية ، وفي قراءة أبي ﴿ أَلَا تُسْجَدُوا ﴾ بالفوقية أيضاً ﴿ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : يظهر ما هو مخبوء ومخفيّ فيها ، يقال : خبأت الشيء أخبئته خبأً ، والخبء ما خبأته . قال الزجاج : جاء في التفسير أن الخبء هاهنا بمعنى القطر من السماء والنبات من الأرض . وقيل : خبء الأرض كنوزها ونباتها . وقال قتادة : الخبء السر . قال النحاس ، أي : ما غاب في السموات والأرض . وقرأ أبي وعيسى بن عمر « الحُب » بفتح الباء من غير همز تخفيفاً ، وقرأ عبد الله وعكرمة ومالك بن دينار « الحَبَا » بالألف قال أبو حاتم : وهذا لا يجوز في العربية . وردّ عليه بأن سيبويه حكى عن العرب أن الألف تبدل من الهمزة إذا كان قبلها ساكن . وفي قراءة عبد الله « يُخْرِجُ الْخَبْءَ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » . قال الفراء : ومن وفي يتعاقبان ، والموصول يجوز أن يكون في محل جرّ نعتاً لله سبحانه ، أو بدلاً منه ، أو بياناً له ، ويجوز أن يكون في محل نصب على المدح ، ويجوز أن يكون في محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، وجملة ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ معطوفة على يخرج ، قرأ الجمهور بالتحية في الفعلين ، وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر وحفص والكسائي بالفوقية للخطاب ، أما القراءة الأولى فلكون الضمائر المتقدمة ضمائر غيبة ، وأما القراءة الثانية فلكون قراءة الزهري والكسائي فيها الأمر بالسجود والخطاب لهم بذلك ، فهذا عندهم من تمام ذلك الخطاب . والمعنى : أن الله سبحانه يخرج ما في هذا العالم الإنساني من الخفاء بعلمه له كما يخرج ما خفي في السموات والأرض ، ثم بعد ما وصف الرب سبحانه بما تقدّم مما يدلّ على عظيم قدرته وجليل سلطانه ووجوب توحيده وتخصيصه بالعبادة قال : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ قرأ الجمهور العظيم بالجرّ نعتاً للعرش ، وقرأ ابن محيصن بالرفع نعتاً للرب ، وخصّ العرش بالذكر لأنه أعظم المخلوقات كما ثبت ذلك في المرفوع إلى رسول الله ﷺ .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن عمر بن عبد العزيز أنه كتب إن الله لم ينعم على عبد نعمة فحمد الله عليها إلا كان حمده أفضل من نعمته لو كنت لا تعرف ذلك إلا في كتاب الله المنزل . قال الله عزّ وجلّ : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْماً وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وأي نعمة أفضل مما أعطي داود وسليمان .

أقول : ليس في الآية ما يدلّ على ما فهمه رحمه الله ، والذي تدلّ عليه أنهما حمدا الله سبحانه على ما فضلهما به من النعم ، فمن أين تدلّ على أن حمده أفضل من نعمته ؟ وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ ﴾ قال : ورثه نبوته وملكه وعلمه . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وابن أبي حاتم عن أبي الصديق الناجي قال : « خَرَجَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ يَسْتَسْقِي بِالنَّاسِ ، فَمَرَّ عَلَى

ثَلَّةٌ مُسْتَلْقِيَةٌ عَلَى قَفَاهَا رَافِعَةً قَوَائِمَهَا إِلَى السَّمَاءِ ، وَهِيَ تَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنَّا خَلَقْنَا مِنْ خَلْقِكَ لَيْسَ بِنَا غِنَى عَنْ رِزْقِكَ ، فَإِمَّا أَنْ تَسْقِيَنَا وَإِمَّا أَنْ تُهْلِكَنَا ، فَقَالَ سُلَيْمَانُ لِلنَّاسِ : ارْجِعُوا فَقَدْ سَقِيتُمْ بِدَعْوَةِ غَيْرِكُمْ . وَأَخْرَجَ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ : أُعْطِيَ سُلَيْمَانُ مَلِكُ مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبِهَا ، فَمَلَكَ سُلَيْمَانُ سَبْعُمِئَةِ سَنَةٍ وَسِتَّةَ أَشْهُرٍ ، مَلَكَ أَهْلَ الدُّنْيَا كُلَّهُمْ ، مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ، وَالِدَوَابِّ ، وَالطَّيْرِ ، وَالسَّبَاعِ ، وَأَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ ، وَمَنْطَقَ كُلِّ شَيْءٍ ، وَفِي زَمَانِهِ صُنِعَتِ الصَّنَائِعُ الْمُعْجَبَةُ ، حَتَّى إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْبِضَهُ إِلَيْهِ أَوْحَى إِلَيْهِ أَنْ يَسْتَوْدِعَ عِلْمَ اللَّهِ وَحِكْمَتَهُ أَخَاهُ ، وَوُلِدَ دَاوُدُ كَانُوا أَرْبَعُمِئَةٍ وَثَمَانِينَ رَجُلًا أَنْبِيَاءَ بِلا رِسَالَةٍ . قَالَ الذَّهَبِيُّ : وَقَدْ رُوِيَ قِصَصُ فِي عَظَمِ مَلِكِ سُلَيْمَانَ لَا تَطْيِبُ النَّفْسَ بِذِكْرِ شَيْءٍ مِنْهَا ، فَالْإِمْسَاكُ عَنْ ذِكْرِهَا أَوَّلَى . وَأَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ : ﴿ فَهَمْ يُوزَّغُونَ ﴾ قَالَ يَدْفَعُونَ . وَأَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ فَهَمْ يُوزَّغُونَ ﴾ قَالَ : جَعَلَ لِكُلِّ صِنْفٍ وَزَعَةً ، تَرَدُّ أَوْلَاهَا عَلَى أَخْرَافِهَا ، لِئَلَّا تَتَقَدَّمَ فِي السَّيْرِ كَمَا تَصْنَعُ الْمُلُوكُ . وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ : ﴿ أَوْزَغْنِي ﴾ قَالَ : أَلْهَمْنِي . وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ عَنِ الْحَسَنِ مِثْلَهُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ مِنْ طَرَقٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ سَأَلَ كَيْفَ تَفْقَدُ سُلَيْمَانَ الْهَدْدَ مِنْ بَيْنِ الطَّيْرِ ؟ قَالَ : إِنْ سُلَيْمَانُ نَزَلَ مِنْزَلًا فَلَمْ يَدْرِ مَا بَعْدَ الْمَاءِ ، وَكَانَ الْهَدْدُ يَدُلُّ سُلَيْمَانَ عَلَى الْمَاءِ ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْأَلَهُ عَنْهُ فَفَقَدَهُ ، قِيلَ : كَيْفَ ذَاكَ وَالْهَدْدُ يَنْصَبُ لَهُ الْفَخُّ ، يَلْقَى عَلَيْهِ التُّرَابُ ، وَيَضَعُ لَهُ الصَّبِي الْحَبَالَةَ فَيَغِيْبُهَا فَيَصِيدُهُ ؟ فَقَالَ : إِذَا جَاءَ الْقَضَاءُ ذَهَبَ الْبَصَرُ . وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرِّزَاقِ وَالْفَرِيَابِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ : ﴿ لَاُعْذِبُهُ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ قَالَ : أَتَنَفَّ رِيْشَهُ كُلَّهُ ، وَرَوَى نَحْوَ هَذَا عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ التَّابِعِينَ ، وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ : كَانَ اسْمُ هَدْدِ سُلَيْمَانَ غَبَرٌ .

وَأَقُولُ : مَنْ أَيْنَ جَاءَ عِلْمُ هَذَا لِلْحَسَنِ رَحِمَهُ اللَّهُ ؟ وَهَكَذَا مَا رَوَاهُ عَنْهُ ابْنُ عَسَاكِرَ أَنَّ اسْمَ الثَّلَّةِ حَرَسٌ ، وَأَنَّهَا مِنْ قَبِيلَةٍ يُقَالُ لَهَا بَنُو الشَّيْصَانِ ، وَأَنَّهَا كَانَتْ عَرَجَاءَ ، وَكَانَتْ بِقَدْرِ الذُّئْبِ ، وَهُوَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَوْرَعَ النَّاسِ عَنْ نَقْلِ الْكَذِبِ ، وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَصْخَرْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي ذَلِكَ شَيْءٍ ، وَنَعْلَمُ أَنَّهُ لَيْسَ لِلْحَسَنِ إِسْنَادٌ مُتَّصِلٌ بِسُلَيْمَانَ ، أَوْ بِأَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَهَذَا الْعِلْمُ مَأْخُوذٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ، وَقَدْ أَمَرْنَا أَنْ لَا نَصَدِّقَهُمْ وَلَا نَكْذِبَهُمْ ، فَإِنْ تَرَخَّصَ بِالرَّوَايَةِ عَنْهُمْ لِمِثْلِ مَا رَوَى « حَدَّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ » فَلَيْسَ ذَلِكَ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِتَفْسِيرِ كِتَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ بِلا شَكٍّ ، بَلْ فِيمَا يَذْكُرُ عَنْهُمْ مِنَ الْقِصَصِ الْوَاقِعَةِ لَهُمْ ، وَقَدْ كَرَّرْنَا التَّنْبِيْهَ عَلَى مِثْلِ هَذَا عِنْدَ عُرُوضِ ذِكْرِ التَّفَاسِيرِ الْغَرِيبَةِ . وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ : ﴿ أَوْ لِيَأْتِنِي بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ قَالَ : خَبَرَ الْحَقَّ الصَّدَقَ الْبَيِّنَ . وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَابْنُ جَرِيرٍ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كُلُّ سُلْطَانٍ فِي الْقُرْآنِ حُجَّةٌ وَذِكْرُ هَذِهِ الْآيَةِ ، ثُمَّ قَالَ : وَأَيُّ سُلْطَانٍ كَانَ لِلْهَدْدِ ؟ يَعْنِي أَنَّ الْمُرَادَ بِالسُّلْطَانِ الْحُجَّةَ لَا السُّلْطَانَ الَّذِي هُوَ الْمَلِكُ . وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ أَحْطِثْ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ ﴾ قَالَ : أَطْلَعْتُ عَلَى مَا لَمْ تَطَّلِعْ عَلَيْهِ . وَأَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْهُ أَيْضًا

﴿ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ ﴾ قال : سبأ بأرض اليمن ، يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ليال ﴿ بِنَاءٍ يَقِينٍ ﴾ قال : بخير حق . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عنه أيضاً : ﴿ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ ﴾ قال : كان اسمها بلقيس بنت ذي شيرة ، وكانت صلباء شعراء . وروي عن الحسن وقتادة وزهير بن محمد أنها بلقيس بنت شراحيل ، وعن ابن جريج بنت ذي شرح . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه وابن عساكر عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « أَحَدُ أَبْوِي بَلْقَيْسَ كَانَ جِنِّيًّا » وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَهِيَ عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ قال : سرير كريم من ذهب وقوائمه من جوهر ولؤلؤ حسن الصنعة غالي الثمن . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ يُخْرِجُ الْخَبْءَ ﴾ قال : يعلم كل خبيثة في السماء والأرض .

﴿ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ (٢٧) أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿ ٢٨ ﴾ قَالَتْ يَتَايَأُهَا الْمَلَأُ الْإِنِّي أُلْقِيَ إِلَى الْكِتَابِ كَرِيمٌ ﴿ ٢٩ ﴾ إِنَّهُمْ مِنْ سُلَيْمِينَ وَإِنَّهُمْ يَسْمِعُونَ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ ﴿ ٣٠ ﴾ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَى وَاتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿ ٣١ ﴾ قَالَتْ يَتَايَأُهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ﴿ ٣٢ ﴾ قَالُوا نَحْنُ أَوْلَى قُوَّةً وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ لِلَّيْكَ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿ ٣٣ ﴾ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَازَ أَهْلِهَا أَذِلَّةٌ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿ ٣٤ ﴾ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿ ٣٥ ﴾ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمِينَ قَالَ أَتِمِدُّوَنِي بِمَالِ فَمَاءِ اتْنِ ۚ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا ۚ اتَّكُمُ بَلْ أَنْتُمْ هَدَيْتُمُ فَنَفْرَحُونَ ﴿ ٣٦ ﴾ أَنْزِجْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأَيِّنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿ ٣٧ ﴾ قَالَتْ يَتَايَأُهَا الْمَلَأُ الْإِنِّي بَاتِنِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿ ٣٨ ﴾ قَالَ عَفَرْتُ مِنْ لَجْنٍ أَنَا ۚ أَلَيْكَ بِهِ ۚ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿ ٣٩ ﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا ۚ أَلَيْكَ بِهِ ۚ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِي رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ۚ أَشْكُرُكُمْ أَمْ أَكْفَرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّيَ عَنِّي كَرِيمٌ ﴿ ٤٠ ﴾

جملة ﴿ قَالَ سَنَنْظُرُ ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر ، أي : قال سليمان للهدد : سننظر فيما أخبرتنا به من هذه القصة ﴿ أَصَدَقْتَ ﴾ فيما قلت ﴿ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ هذه الجملة الاستفهامية في محل نصب على أنها مفعول سننظر ، وأم هي المتصلة ، وقوله : ﴿ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ أبلغ من قوله أم كذبت ، لأن المعنى : من الذين اتصفوا بالكذب وصار خلقاً لهم . والنظر هو التأمل والتصفح ، وفيه إرشاد إلى البحث عن الأخبار ، والكشف عن الحقائق ، وعدم قبول خبر المخبرين تقليداً لهم ، واعتماداً عليهم ، إذا تمكن من ذلك بوجه من الوجوه . ثم بين سليمان هذا النظر الذي وعد به فقال : ﴿ أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ﴾ أي : إلى أهل سبأ . قال الزجاج : في ألقه خمسة أوجه : إثبات الياء في اللفظ وحذفها ، وإثبات الكسرة للدلالة عليها ، وبضم الهاء وإثبات الواو ، وحذف الواو وإثبات الضمة للدلالة عليها ، وبإسكان الهاء . وقرأ بهذه اللغة الخامسة أبو عمرو وحزمة وأبو بكر . وقرأ قالون بكسر الهاء فقط من غير ياء . وروي عن هشام وجهان : إثبات الياء

لفظاً وحذفها مع كسر الهاء . وقرأ الباقون بإثبات الياء في اللفظ ، وقوله : ﴿ بكتائي هذا ﴾ يحتمل أن يكون اسم الإشارة صفة للكتاب ، وأن يكون بدلاً منه ، وأن يكون بياناً له ، وخصّ الهدهد بإرساله بالكتاب لأنه الخبير بالقصة ، ولكونه رأى منه من مخايل الفهم ، والعلم ، وما يقتضي كونه أهلاً للرسالة ﴿ ثم تَوَلَّ عَنْهُمْ ﴾ أي تنحّ عنهم ، أمره بذلك لكون التنحي بعد دفع الكتاب من أحسن الآداب التي يتأدّب بها رسل الملوك ، والمراد : التنحي إلى مكان يسمع فيه حديثهم ، حتى يخبر سليمان بما سمع ، وقيل : معنى التولي : الرجوع إليه ، والأوّل أولى لقوله : ﴿ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ أي : تأمل وتفكر فيما يرجع بعضهم إلى بعض من القول ، وما يتراجعون بينهم من الكلام ﴿ قَالَتْ ﴾ أي : بليquis ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ في الكلام حذف ، والتقدير : فذهب الهدهد فألقاه إليهم ، فسمعها تقول : يا أيها الملأ الخ ، ووصفت الكتاب بالكريم ، لكونه من عند عظيم في نفسها ، فعظمته إجلالاً لسليمان ، وقيل : وصفته بذلك لاشتتاله على كلام حسن ، وقيل : وصفته بذلك لكونه وصل إليها مخموراً بخاتم سليمان ، وكرامة الكتاب ختمه كما روي ذلك مرفوعاً ، ثم بينت ما تضمنه هذا الكتاب فقالت : ﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ أي : وإن ما اشتمل عليه من الكلام وتضمنه من القول مفتتح بالتسمية وبعد التسمية ﴿ أَنْ لَا تَعْلُوا عَلَيَّ ﴾ أي : لا تتكبروا كما يفعله جبابرة الملوك ، وأن هي المفسرة ، وقيل : مصدرية ، ولا : ناهية ، وقيل : نافية ، ومحل الجملة الرفع على أنها بدل من كتاب ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو أن لا تعلوا . قرأ الجمهور « إنه من سليمان وإنه » بكسرهما على الاستئناف ، وقرأ عكرمة وابن أبي عبلة بفتحهما على إسقاط حرف الجر ، وقرأ أبي « إن من سليمان وإن بسم الله » بحذف الضميرين وإسكان النونين على أنهما مفسرتان ، وقرأ عبد الله بن مسعود « وإنه من سليمان » بزيادة الواو ، وروي ذلك أيضاً عن أبي . وقرأ أشهب العقيلي وابن السميع « أن لا تغلو » بالغين المعجمة من الغلّ ، وهو تجاوز الحد في الكبر ﴿ وَأَتُوفِي مُسْلِمِينَ ﴾ أي : منقادين للدين ، مؤمنين بما جئت به ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي ﴾ الملأ : أشراف القوم ، والمعنى يا أيها الأشراف أشيروا عليّ وبينوا لي الصواب في هذا الأمر ، وأجيبوني بما يقتضيه الحزم ، وعبرت عن المشورة بالفتوى ، لكون في ذلك حلّ لما أشكل من الأمر عليها ، وفي الكلام حذف ، والتقدير : فلما قرأت بليquis الكتاب ، جمعت أشراف قومها وقالت لهم : يا أيها الملأ إني أُلْقِيَ إِلَيَّ ، يا أيها الملأ أفْتُونِي ، وكرّر قالت لمزيد العناية بما قالته لهم ، ثم زادت في التآدّب واستجلاب خواطيرهم ليحضوها للنصح ، ويشيروا عليها بالصواب فقالت : ﴿ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ ﴾ أي : ما كنت مبرمة أمراً من الأمور حتى تحضروا عندي ، وتشيروا عليّ ، ف ﴿ قَالُوا ﴾ مجيبين لها ﴿ نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً ﴾ في العدد والعدة ﴿ وَأُولُوا بِأَسَى شَدِيدٍ ﴾ عند الحرب واللقاء ، لنا من الشجاعة والنجدة ما نمنع به أنفسنا ، وبلدنا ، ومملكتنا . ثم فوّضوا الأمر إليها لعلمهم بصحة رأيها ، وقوة عقلها فقالوا : ﴿ وَالْأَمْرُ إِلَيْكَ ﴾ أي : موكل إلى رأيك ونظرك ﴿ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ أي : تأملي ماذا تأمرينا به فنحن سامعون لأمرك مطيعون له ، فلما سمعت تفويضهم الأمر إليها ﴿ قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا ﴾ أي : إذا دخلوا قرية من القرى خربوا مبانيها ، وغيروا مغانيها ، وأتلفوا

أموالها ، وقرّقوا شمل أهلها ﴿ وَجَعَلُوا أَعْرَآةً أَهْلَهَا أَذْلَةً ﴾ أي : أهانوا أشرافها ، وحطوا مراتبهم ، فصاروا عند ذلك أذلة وإنما يفعلون ذلك لأجل أن يتم لهم الملك ، وتستحكم لهم الوطأة وتقرّر لهم في قلوبهم المهابة . قال الزجاج : أي : إذا دخلوها عنوة عن قتال وغلبة ، والمقصود من قولها هذا ، تحذير قومها من مسير سليمان إليهم ودخوله بلادهم ، وقد صدقها الله سبحانه فيما قالت فقال سبحانه : ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ أي : مثل ذلك الفعل يفعلون . قال ابن الأنباري : الوقف على قوله : ﴿ وَجَعَلُوا أَعْرَآةً أَهْلَهَا أَذْلَةً ﴾ وقف تام ، فقال الله عز وجل تحقيقاً لقولها : ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ وقيل : هذه الجملة من تمام كلامها ، فتكون من جملة مقول قولها ، وعلى القول الأوّل تكون هذه الجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب . ثم لما قدّمت لهم هذه المقدّمة ، وبينت لهم ما في دخول الملوك إلى أرضهم من المفسدة ، أوضحت لهم وجه الرأي عندها ، وصرحت لهم بصوابه فقالت : ﴿ وَإِنِّي مَرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ ﴾ أي : إني أجرب هذا الرجل بإرسال رسلي إليه بهدية مشتملة على نفائس الأموال ، فإن كان ملكاً أرضيناه بذلك ، وكفينا أمره ، وإن كان نبياً لم يرضه ذلك ، لأن غاية مطلبه ومنتهى أربه هو الدعاء إلى الدين ، فلا ينجنينا منه إلّا إجابته ومتابعته والتدين بدينه وسلوك طريقته ، ولهذا قالت : ﴿ فَنَازِرَةٌ يَرْجِعُ الّْمُرْسَلُونَ ﴾ الفاء للعطف على مرسلة ، وبم : متعلق بيرجع ، والمعنى : إني نازرة فيما يرجع به رسلي المرسلون بالهدية ، من قبول أو ردّ فعامله بما يقتضيه ذلك ، وقد طوّل المفسّرون في ذكر هذه الهدية ، وسيأتي في آخر البحث بين ما هو أقرب ما قيل إلى الصواب والصحة ﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ ﴾ أي : فلما جاء رسولها المرسل بالهدية سليمان ، والمراد بهذا المضمّر الجنس ، فلا ينافي كونهم جماعة كما يدل عليه قولها : « بم يرجع المرسلون » وقرأ عبد الله « فلما جاؤوا سليمان » أي : الرسل ، وجملة ﴿ قَالَ أَتَمْدُونِي بِمَالٍ ﴾ مستأنفة ، جواب سؤال مقدّر ، والاستفهام للإنكار ، أي : قال منكراً لإمدادهم له بالمال ، مع علوّ سلطانه ، وكثرة ماله . وقرأ حمزة بإدغام نون الإعراب في نون الوقاية ، والباقون بنونين من غير إدغام ، وأما الباء فإن نافعا وأبا عمرو وحمزة يثبتونها وصلأ ، ويحذفونها وقفاً ، وابن كثير يثبتها في الحالين ، والباقون يحذفونها في الحالين . وروي عن نافع أنه يقرأ بنون واحدة ﴿ فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَاكُمْ ﴾ أي : ما آتاني من النبوة ، والملك العظيم ، والأموال الكثيرة خير مما آتاكم من المال الذي هذه الهدية من جملته . قرأ أبو عمرو ونافع وحفص « آتاني الله » بياء مفتوحة ، وقرأ يعقوب بإثباتها في الوقف ، وحذفها في الوصل ، وقرأ الباقر بن غير بياء في الوصل والوقف . ثم إنه أضرب عن الإنكار المتقدّم فقال : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ توبيخاً لهم بفرحهم بهذه الهدية فرح فخر وخيلاء ، وأما أنا فلا أفرح بها ، وليست الدنيا من حاجتي ، لأن الله سبحانه قد أعطاني منها ، ما لم يعطه أحداً من العالمين ، ومع ذلك أكرمني بالنبوة . والمراد بهذا الإضراب من سليمان بيان السبب الحامل لهم على الهدية مع الإزراء بهم ، والخط عليهم ﴿ ارْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِمِجَنَّدٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا ﴾ أي : قال سليمان للرسول : ارجع إليهم : أي : إلى بلقيس وقومها ، وخاطب المفرد ها هنا بعد خطابه للجماعة فيما قبل ، إما لأن الذي سيرجع هو الرسول فقط ، أو خص أمير الرسل بالخطاب هنا ، وخاطبهم معه فيما سبق افتناناً في الكلام . وقرأ عبد الله بن عباس « ارْجِعُوا » وقيل : إن الضمير يرجع إلى الهدد ، واللام في

لنأتيهم جواب قسم محذوف . قال النحاس : وسمعت ابن كيسان يقول : هي لام تأكيد ولام أمر ولام خفض ، وهذا قول الخذاق من النحويين لأنهم يردون الشيء إلى أصله ، وهذا لا يتبها إلا لمن درب في العربية ، ومعنى « لا قبل لهم » : لا طاقة لهم بها ، والجملة في محل جر صفة لجنود ﴿ وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ ﴾ معطوف على جواب القسم ، أي : لنخرجهم من أرضهم التي هم فيها ﴿ أَذْلَةٌ ﴾ أي : حال كونهم أذلة بعد ما كانوا أعزة ، وجملة ﴿ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ في محل نصب على الحال ، قيل : وهي حال مؤكدة لأن الصغار هو الذلة ، وقيل : إن المراد بالصغار هنا الأسر والاستبعاد ، وقيل : إن الصغار الإهانة التي تسبب عنها الذلة . ولما رجع الرسول إلى بلقيس تجهزت للمسير إلى سليمان ، وأخبر جبريل سليمان بذلك ف (قال) سليمان : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا ﴾ أي : عرش بلقيس الذي تقدّم وصفه بالعظم ﴿ قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ أي : قبل أن تأتيني هي وقومها مسلمين . قيل : إنما أراد سليمان أخذ عرشها قبل أن يصلوا إليه ويسلموا ، لأنها إذا أسلمت وأسلم قومها لم يحل أخذ أمواهم بغير رضاهم . قال ابن عطية : وظاهر الروايات أن هذه المقالة من سليمان هي بعد مجيء هديتها وردّه إياها وبعثه الهدهد بالكتاب ، وعلى هذا جمهور المتأولين ، وقيل : استدعاء العرش قبل وصولها ليربها القدرة التي هي من عند الله ، ويجعله دليلاً على نبوّته ، وقيل : أراد أن يختبر عقلها ، ولهذا ﴿ قَالَ نَكُونُوا لَهَا عَرْشَهَا ﴾ الخ ، وقيل : أراد أن يختبر صدق الهدهد في وصفه للعرش بالعظم ، والقول الأوّل هو الذي عليه الأكثر ﴿ قَالَ عَفْرِيثُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ﴾ قرأ الجمهور بكسر العين وسكون الفاء وكسر الراء وسكون المثناة التحتية وبالتاء ، وقرأ أبو رجاء وعيسى الثقفي وابن السميع وأبو السمال « عفريّة » بفتح التحتية بعدها تاء تأنيث منقلبة هاء رويت هذه القراءة عن أبي بكر الصديق . وقرأ أبو حيان بفتح العين . والعفريت : المارد الغليظ الشديد . قال النحاس : يقال للشديد إذا كان معه خبث ودهاء عفر وعفريّة وعفريت ، وقال قتادة : هو الداهية ، وقيل : هو رئيس الجن . قال ابن عطية : وقرأت فرقة « عفر » بكسر العين جمعه على عفار ، وما ورد من أشعار العرب مطابقاً لقراءة الجمهور وما أنشده الكسائي :

فَقَالَ شَيْطَانٌ لَهُمْ عَفْرِيثُ مَا لَكُمْ مَكْتُ وَلَا تَنْبِيْثُ^(١)

ومما ورد على القراءة الثانية قول ذي الرمة :

كَأَنَّهُ كَوَكْبٌ فِي إِثْرِ عَفْرِيَةٍ مُصَوَّبٌ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ مُنْقَضِبٌ

ومعنى قول العفريت أنه سيأتي بالعرش إلى سليمان ، قبل أن يقوم من مجلسه الذي يجلس فيه للحكومة بين الناس ﴿ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيَّ أَمِينٌ ﴾ إني لقويّ على حمله أمين على ما فيه . قيل : اسم هذا العفريت كودن ، ذكره النحاس عن وهب بن منبه ، وقال السهيلي : ذكوان ، وقيل : اسمه دعوان ، وقيل : صخر . وقوله :

(١) في القرطبي ٢٠٣/١٣ :

إِذْ قَالَ شَيْطَانُهُمُ الْعَفْرِيثُ لَيْسَ لَكُمْ مُلْكٌ وَلَا تَنْبِيْثُ

﴿ آتِيكَ ﴾ فعل مضارع ، وأصله آتيتك بهمزتين ، فأبدلت الثانية ألفاً ، وقيل : هو اسم فاعل ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾ قال أكثر المفسرين : اسم هذا الذي عنده علم من الكتاب آصف بن برخيا ، وهو من بني إسرائيل ، وكان وزيراً لسليمان ، وكان يعلم اسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب ، وإذا سئل به أعطى . قال ابن عطية : وقالت فرقة هو سليمان نفسه ، ويكون الخطاب على هذا للعفريت : كأن سليمان استبطأ ما قاله العفريت ، فقال له تحقيراً له ﴿ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾ وقيل : هو جبريل ، وقيل : الخضر ، والأول أولى . وقد قيل غير ذلك بما لا أصل له . والمراد بالطرف : تحريك الأجفان وفتحها للنظر وارتداده انضمامها . وقيل : هو بمعنى المطروف ، أي : الشيء الذي ينظره ، وقيل : هو نفس الجفن عبر به عن سرعة الأمر كما تقول لصاحبه : أفعل ذلك في لحظة ، قاله مجاهد ، وقال سعيد بن جبير : إنه قال لسليمان : انظر إلى السماء فما طرف حتى جاء به ، فوضعه بين يديه . والمعنى : حتى يعود إليك طرفك بعد مدة إلى السماء ، والأول : أولى هذه الأقوال : ثم الثالث : ﴿ فَلَمَّا رآه مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ ﴾ قيل : في الآية حذف ، والتقدير : فأذن له سليمان فدعا الله فأتى به ، فلما رآه سليمان مستقراً عنده ، أي : رأى العرش حاضراً لديه ﴿ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ ﴾ الإشارة بقوله هذا إلى حضور العرش ، ليلبوني : أي ليعتبرني أشكره بذلك وأعترف أنه من فضله من غير حول مني ولا قوة ، أم أكفر بترك الشكر ، وعدم القيام به . قال الأخفش : المعنى لينظر : أشكر أم أكفر ، وقال غيره : معنى ليلبوني ليتعبدني ، وهو مجاز ، والأصل في الابتلاء : الاختبار ﴿ وَمَنْ شَكَرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ﴾ لأنه استحق بالشكر تمام النعمة ودوامها ، والمعنى : أنه لا يرجع نفع ذلك إلا إلى الشاكر ﴿ وَمَنْ كَفَرَ ﴾ بترك الشكر ﴿ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ ﴾ عن شكره ﴿ كَرِيمٌ ﴾ في ترك المعاجلة بالعقوبة بنزع نعمه عنه وسلبه ما أعطاه منها ، وأم في « أم أكفر » هي المتصلة .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ ﴾ كن قريباً منهم ﴿ فَانظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴾ فانطلق بالكتاب حتى إذا توسط عرشها ألقى الكتاب إليها فقرأء عليها فإذا فيه ﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ . وأخرج ابن مردويه عنه ﴿ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴾ قال : محتوم وأخرج ابن أبي حاتم عن ميمون بن مهران أن النبي ﷺ كان يكتب « بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ » حتى نزلت ﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ . وأخرج أبو داود في مراسيله عن أبي مالك مرفوعاً مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي ﴾ قال : جمعت رؤوس مملكتها ، فشاوَرتهم في رأيها ، فأجمع رأيهم ورأيها على أن يغزوه ، فسارت حتى إذا كانت قرية قالت : أرسل إليه بهدية ، فإن قبلها فهو ملك أقاتله ، وإن ردّها تابعته فهو نبي . فلما دنت رسلها من سليمان علم خبرهم ، فأمر الشياطين فمَوّوها ألف قصر من ذهب وفضة ، فلما رأت رسلها قصور الذهب قالوا : ما يصنع هذا بهديتنا ، وقصوره ذهب وفضة ، فلما دخلوا عليه بهديتها ﴿ قَالَ أَتُمَدُونِي بِمَالٍ ﴾ ثم قال سليمان ﴿ أَتَيْكُمْ يَأْتِينِي بِعَرَشِي قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ فقال كاتب سليمان : ارفع بصرك فرفع بصره ، فلما رجع إليه طرفه فإذا هو بسريير

﴿ قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا ﴾ فتزع منه فصوصه ومرافقه وما كان عليه من شيء ف ﴿ قِيلَ ﴾ لها ﴿ أَهْكَذَا عَرْشُكَ ؟ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾ وأمر الشياطين فجعلوا لها صرحاً ممرّداً من قوارير فيها تماثيل السمك ، ف ﴿ قِيلَ ﴾ لها ادخلي الصّرح ﴿ فكشفت عن ساقها فإذا فيها شعر ، فعند ذلك أمر بصنعة النورة فصنعت ، فقيل لها : ﴿ إِنَّهُ صَرْحٌ مَرْدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ إِنَّ الْمَلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا ﴾ قال : إذا أخذوها عنوة أخرجوها . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : يقول الربّ تبارك وتعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَإِنِّي مَرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ ﴾ قال : أرسلت لبنة من ذهب ، فلما قدموا إذا حيّطان المدينة من ذهب فذلك قوله : ﴿ أَتَمْدُونِي بِمَالٍ ﴾ الآية . وقال ثابت البناني أهدت له صفائح الذهب في أوعية الدياج . وقال مجاهد : جوارى لباسهن لباس الغلمان ، وغلمان لباسهم لباس الجوارى . وقال عكرمة : أهدت مئتي فرس على كل فرس غلام وجارية ، وعلى كلّ فرس لون ليس على الآخر . وقال سعيد بن جبیر : كانت الهدية جواهر ، وقيل : غير ذلك مما لا فائدة في التطويل بذكره . وأخرج ابن المنذر من طريق عليّ بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله : ﴿ قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ قال : طائعين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : اسم العفريت : صخر . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ ﴾ قال : من مجلسك . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ قال : هو آصف بن برخيا ، وكان صديقاً يعلم الاسم الأعظم . وأخرج أبو عبيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال في قراءة ابن مسعود « قال الذي عنده علم من الكتاب أنا أنظر في كتاب ربي ، ثم أتيتك به قبل أن يرتد إليك طرفك » قال : فتكلم ذلك العالم بكلام دخل العرش في نفق تحت الأرض حتى خرج إليهم . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس في قوله : ﴿ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾ قال : قال لسليمان انظر إلى السماء ، قال : فما أطرف حتى جاءه به فوضعه بين يديه . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن عساكر عن ابن عباس قال : لم يجر عرش صاحبة سبأ بين الأرض والسماء ، ولكن انشقت به الأرض ، فجرى تحت الأرض حتى ظهر بين يدي سليمان .

﴿ قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَظَرْنَا نَهْدَى أَمْرًا تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ ﴿ فَلَمَّ جَاءَتْ قِيلَ أَهْكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأَوْتِنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾ ﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ ﴿ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُرْدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿ ٤٤ ﴾

قوله : ﴿ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا ﴾ التنكير : التغير ، يقول : غيروا سريرها إلى حال تنكره إذا رآته . قيل : جعل أعلاه أسفله ، وأسفله أعلاه ، وقيل : غير بزيادة ونقصان . قال الفراء وغيره : إنما أمر بتنكيره لأن

الشياطين قالوا له إن في عقلها شيئاً ، فأراد أن يمتحنها ، وقيل : خافت الجن أن يتزوج بها سليمان ، فيولد له منها ولد فييقون مسخرين لآل سليمان أبداً ، فقالوا لسليمان إنها ضعيفة العقل ورجلها كرجل الحمار ، وقوله : ﴿ نَنْظُرُ ﴾ بالجزم على أنه جواب الأمر ، وبالجزم قرأ الجمهور ، وقرأ أبو حيان بالرفع على الاستئناف ﴿ أَتَهْتَدِي ﴾ إلى معرفته ، أو إلى الإيمان بالله ﴿ أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴾ إلى ذلك ﴿ فَلَمَّا جَاءَتْ ﴾ أي : بلقيس إلى سليمان ﴿ قِيلَ ﴾ لها ، والقائل هو سليمان ، أو غيره بأمره ﴿ أَهَكَذَا عَرْشُكَ ﴾ لم يقل هذا عرشك لئلا يكون ذلك تلقيناً لها فلا يتم الاختبار لعقلها ﴿ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ ﴾ قال مجاهد : جعلت تعرف وتنكر وتعجب من حضوره عند سليمان ، فقالت : كأنه هو . وقال مقاتل : عرفته ولكنها شبت عليهم كما شهبوا عليها ، ولو قيل لها : أهذا عرشك ؟ لقالت : نعم . وقال عكرمة : كانت حكيمة ، قالت : إن قلت هو خشيت أن أكذب ، وإن قلت لا خشيت أن أكذب ، فقالت : كأنه هو ، وقيل : أراد سليمان أن يظهر لها أن الجن مسخرون له ﴿ وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴾ قيل : هو من كلام بلقيس ، أي : أوتينا العلم بصحة نبوة سليمان من قبل هذه الآية في العرش « وكنا مسلمين » منقادين لأمره . وقيل : هو من قول سليمان ، أي : أوتينا العلم بقدرة الله من قبل بلقيس ، وقيل : أوتينا العلم بإسلامها ومجيئها طائعة من قبلها ، أي : من قبل مجيئها ، وقيل : هو من كلام قوم سليمان . والقول الثاني : أرجح من سائر الأقوال ﴿ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ هذا من كلام الله سبحانه بيان لما كان يمنعها من إظهار ما ادعته من الإسلام ، ففاعل صد هو ما كانت تعبد ، أي : منعها من إظهار الإيمان ما كانت تعبد ، وهي الشمس . قال النحاس : أي صدّها عبادتها من دون الله ، وقيل : فاعل صد هو الله ، أي : منعها الله ما كانت تعبد من دونه فتكون « ما » في محل نصب ، وقيل : الفاعل سليمان ، أي : ومنعها سليمان ما كانت تعبد ، والأول : أولى ، والجملة مستأنفة للبيان كما ذكرنا ، وجملة ﴿ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴾ تعليل للجملة الأولى ، أي : سبب تأخيرها عن عبادة الله ، ومنع ما كانت تعبد عن ذلك أنها كانت من قوم متصفين بالكفر . قرأ الجمهور « إنها » بالكسر . وقرأ أبو حيان بالفتح . وفي هذه القراءة وجهان : أحدهما أن الجملة بدل مما كانت تعبد . والثاني أن التقدير : لأنها كانت تعبد ، فسقط حرف التعليل ﴿ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ ﴾ . قال أبو عبيدة : الصرح : القصر . وقال الزجاج : الصرح الصحن . يقال هذه صرحة الدار وقاعتها . قال ابن قتبية : الصرح بلاط اتخذ لها من قوارير وجعل تحته ماء وسمك . وحكى أبو عبيد في الغريب أن الصرح كل بناء عال مرتفع ، وأن الممرّد الطويل ﴿ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا ﴾ أي : فلما رأت الصرح بين يديها حسبت أنه لجة ، واللجة معظم الماء ، فلذلك كشفت عن ساقها لتخوض الماء ، فلما فعلت ذلك ﴿ قَالَ ﴾ سليمان ﴿ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ ﴾ الممرّد المحكوك المملس ، ومنه الأمرد ، وتمرّد الرجل إذا لم تخرج لحيته ، قال الفراء . ومنه الشجرة المرداء التي لا ورق لها . والممرّد أيضاً المطوّل ، ومنه قيل للحصن : مارد ، ومنه قول الشاعر :

عَدَوْتُ صَبَاحاً بَاكِراً فوجدتهم قُبِيلَ الضحَى في السَّابِرِيِّ المُمَرَّدِ

أي : الدروع الواسعة الطويلة ، فلما سمعت بلقيس ذلك أذعنت واستسلمت ، و ﴿ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي

ظلمت نفسي ﴿ أي : بما كنت عليه من عبادة غيرك ، وقيل : بالظن الذي توهمته في سليمان ، لأنها توهمت أنه أراد تغريقها في اللجة ، والأول أولى ﴾ وأسلمت مع سليمان ﴿ متابعة له داخلته في دينه ﴾ لله رب العالمين ﴿ التفتت من الخطاب إلى الغيبة ، قيل : لإظهار معرفتها بالله ، والأولى أنها التفتت لما في هذا الاسم الشريف من الدلالة على جميع الأسماء ، ولكونه علماً للذات .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ تَكُونُوا لَهَا عَرْشَهَا ﴾ قال : زيد فيه ونقص ل ﴿ ننظر أمتدي ﴾ قال : ننظر إلى عقلها فوجدت ثابتة العقل . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله : ﴿ وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا ﴾ قال : من قول سليمان . وأخرج ابن أبي حاتم عن زهير بن محمد نحوه . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً ﴾ قال : بحراً . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه في أثر طويل أن سليمان تزوجها بعد ذلك . قال أبو بكر ابن أبي شيبة : ما أحسنه من حديث . قال ابن كثير في تفسيره بعد حكايته لقول أبي بكر بن أبي شيبة : بل هو منكر جداً ، ولعله من أوهام عطاء بن السائب على ابن عباس ، والله أعلم .

والأقرب في مثل هذه السياقات أنها متلقة عن أهل الكتاب بما يوجد في صحفهم ، كروايات كعب ووهب ساعهما الله ، فيما نقلنا إلى هذه الأمة من بني إسرائيل من الأوابد والغرائب والعجائب ، مما كان ، ومما لم يكن ، ومما حَرَفَ وبدل ونسخ ، انتهى ، وكلامه هذا هو شعبة مما قد كررناه في هذا التفسير ونهنا عليه في عدة مواضع ، وكنت أظن أنه لم ينه على ذلك غيري . فالحمد لله على الموافقة لمثل هذا الحافظ المنصف . وأخرج البخاري في تاريخه والعقيلي عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ : « أَوَّلُ مَنْ صُنِعَتْ لَهُ الْحَمَامَاتُ سُلَيْمَانُ » وروي عنه مرفوعاً من طرق أخرى رواها الطبراني وابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب بلفظ « أَوَّلُ مَنْ دَخَلَ الْحَمَامُ سُلَيْمَانُ فَلَمَّا وَجَدَ حَرَّهُ قَالَ أَوْهَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ » .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فِئَكٍ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَتَّبِعُونَ لِمَ تَتَّبِعُونَ يَا سَيِّدُتِةَ قَبْلِ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَنَ كُفْرُكُمْ ﴿٤٦﴾ قَالُوا أَطِيزْنَا بِكَ وَيَمْنُ مَعَكَ قَالِ طِيزُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٤٧﴾ كَانَتْ فِي الْمَدِينَةِ شَجْعَةٌ رَهْطٌ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٤٨﴾ قَالُوا نَقَاسُمُوكَ بِاللَّهِ لَنُنَبِّئَنَّكَ وَأَهْلُكُمْ ثُمَّ أَنْقُولُ لَوْلِيَهُ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَمَكْرُؤُهُمْ مَكْرًا وَمَكْرَانًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَادِمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٣﴾ ﴾

قوله : ﴿ ولقد أرسلنا ﴾ معطوف على قوله : ﴿ ولقد آتينا داود ﴾ واللام : هي الموطعة للقسم ، وهذه القصة من جملة بيان قوله : ﴿ وإلك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم ﴾ و ﴿ صالحاً ﴾ عطف بيان ،

و ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ تفسير للرسالة ، وأن : هي المفسرة ، ويجوز أن تكون مصدرية ، أي : بأن اعبدوا الله ، وإذا ، في ﴿ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ ﴾ هي : الفجائية ، أي : ففاجؤوا التفرق والاختصاص ، والمراد بالـ ﴿ فَرِيقَانِ ﴾ المؤمنون منهم والكافرون ، ومعنى الاختصاص : أن كل فريق يختصم على ما هو فيه ، ويزعم أن الحق معه ، وقيل : إن الخصومة بينهم في صالح ، هل هو مرسل أو لا ؟ وقيل : أحد الفريقين : صالح ، والفريق الآخر : جميع قومه ، وهو ضعيف ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ﴾ أي : قال صالح للفريق الكافر منهم ، منكرًا عليهم : لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة ؟ قال مجاهد : بالعذاب قبل الرحمة . والمعنى : لم تؤخروا الإيمان الذي يجلب إليكم الثواب ، وتقدمون الكفر الذي يجلب إليكم العقوبة ؟ وقد كانوا لفرط كفرهم يقولون : اثنا يا صالح بالعذاب ﴿ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ ﴾ هلا تستغفرون الله ، وتنبون إليه من الشرك ﴿ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴾ رجاء أن ترحموا أو كي ترحموا فلا تعذبوا ، فإن استعجال الخير ، أولى من استعجال الشر ، ووصف العذاب بأنه سيئة مجازاً ، إما لأن العقاب من لوازمه ، أو لأنه يشبهه في كونه مكروهاً ، فكان جوابهم عليه بعد هذا الإرشاد الصحيح والكلام اللين أنهم ﴿ قَالُوا أَطِئْنَا بِكَ وَبَعْنُ مَعَكَ ﴾ أصله : تطيرنا ، وقد قرئ بذلك ، والتطير : التشاؤم ، أي : تشاءمنا بك ، وبعن معك ممن أجابك ، ودخل في دينك ، وذلك لأنه أصابهم قحط ، فتشاءموا بصالح ، وقد كانت العرب أكثر الناس طيرة ، وأشقاهاهم بها ، وكانوا إذا أرادوا سفراً ، أو أمراً من الأمور ، نفروا طائراً من وكره ، فإن طار بمنة ساروا ، وفعلوا ما عزموا عليه ، وإن طار يسرة تركوا ذلك ، فلما قالوا ذلك ﴿ قَالَ ﴾ لهم صالح ﴿ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أي : ليس ذلك بسبب الطير الذي تشاءمون به ، بل سبب ذلك عند الله ، وهو ما يقدره عليكم ، والمعنى : أن الشؤم الذي أصابكم هو من عند الله بسبب كفركم ، وهذا كقوله تعالى : ﴿ يَطِيرُوا بِمُوسَى مِنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ ، ثم أوضح لهم سبب ما هم فيه بأوضح بيان ، فقال : ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴾ أي : تمتحنون ، وتختبرون ، وقيل : تعذبون بذنوبكم ، وقيل : يفتنكم غيركم ، وقيل : يفتنكم الشيطان بما تقعون فيه من الطيرة ، أو بما لأجله تطيرون ، فأضرب عن ذكر الطائر إلى ما هو السبب الداعي إليه ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ التي فيها صالح ، وهو الحجر ﴿ تِسْعَةَ رَهْطٍ ﴾ أي : تسعة رجال من أبناء الأشراف ، والرهط : اسم للجماعة ، فكأنهم كانوا رؤساء يتبع كل واحد منهم جماعة ، والجمع : أرهط وأراهط ، وهؤلاء التسعة هم أصحاب قدار ؛ عاقر الناقة ، ثم وصف هؤلاء بقوله : ﴿ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ أي : شأنهم وعملهم الفساد في الأرض الذي لا يخالطه صلاح ، وقد اختلف في أسماء هؤلاء التسعة اختلافاً كثيراً ، لا حاجة إلى التطويل بذكره ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ ﴾ أي : قال بعضهم لبعض : احلفوا بالله ، هذا على أن تقاسموا : فعل أمر ، ويجوز أن يكون فعلاً ماضياً مفسراً لقالوا ، كأنه قيل ما قالوا ، فقال : تقاسموا . أو يكون حالاً على إضمار قد ، أي : قالوا ذلك متقاسمين ؛ وقرأ ابن مسعود ﴿ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ * تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ ﴾ وليس فيها قالوا ، واللام في ﴿ لَنَنْبِتْهُ وَأَهْلَهُ ﴾ جواب القسم ، أي : لنأتيه بغتة في وقت البيات ، فنقتله وأهله ﴿ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ ﴾ قرأ الجمهور بالنون للمتكلم ، في لنبيته ، وفي لنقولن ، واختار هذه القراءة أبو حاتم . وقرأ حمزة

والكسائي بالفوقية على خطاب بعضهم لبعضهم ، واختار هذه القراءة أبو عبيد ، وقرأ مجاهد وحيد بالتحتية فيها ، والمراد بولّي صالح : رهطه ﴿ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ ﴾ أي : ما حضرنا قتلهم ولا ندري من قتله ، وقتل أهله ، ونفيم لشهودهم لمكان الهلاك ، يدلّ على نفى شهودهم لنفس القتل بالأولى ، وقيل : إن المهلك بمعنى الإهلاك وقرأ حفص والسلمي مهلك بفتح الميم واللام ، وقرأ أبو بكر والمفضل بفتح الميم وكسر اللام ﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ فيما قلناه . قال الزجاج : وكان هؤلاء النفر تحالفوا أن يبيتوا صالحاً وأهله ، ثم ينكروا عن أوليائهم أنهم ما فعلوا ذلك ولا رأوه وكان هذا مكرّاً منهم ، ولهذا قال الله سبحانه : ﴿ وَمَكْرُؤًا مَكَرًّا ﴾ أي : بهذه المخالفة ﴿ وَمَكْرُنًا مَكَرًّا ﴾ جازيناهم بفعلهم فأهلكناهم ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ بمكر الله بهم ﴿ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ ﴾ أي : انظر ما انتهى إليه أمرهم الذي بنوه على المكر ، وما أصابهم بسببه ﴿ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ قرأ الجمهور بكسر همزة أنا ، وقرأ حمزة والكسائي والأعمش والحسن وابن أبي إسحاق وعاصم بفتحها ، فمن كسر جعله استئنافاً . قال الفراء والزجاج : من كسر استأنف ، وهو يفسر به ما كان قبله ، كأنه جعله تابعاً للعاقبة ، كأنه قال : العاقبة إنا دمرناهم ، وعلى قراءة الفتح ، يكون التقدير بأننا دمرناهم ، أو لأننا دمرناهم ، وكان تامة ، وعاقبة فاعل لها ، أو يكون بدلاً من عاقبة ، أو يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : هي أنا دمرناهم ويجوز أن تكون كان ناقصة وكيف خبرها ، ويجوز أن يكون خبرها أنا دمرنا . قال أبو حاتم : وفي حرف أبي أن دمرناهم . والمعنى في الآية : أن الله دمر التسعة الرهط المذكورين ، ودمر قومهم الذين لم يكونوا معهم عند مباشرتهم لذلك ، ومعنى التأكيد بأجمعين ، أنه لم يشذ منهم أحد ، ولا سلم من العقوبة فرد من أفرادهم ، وجملة ﴿ فَتِلْكَ يَبِوتُهُمْ خَاوِيَةٌ ﴾ مقررة لما قبلها . قرأ الجمهور خاوية بالنصب على الحال . قال الزجاج : المعنى فانظر إلى بيوتهم حال كونها خاوية ، وكذا قال الفراء والنحاس ، أي : خالية عن أهلها خراباً ، ليس بها ساكن . وقال الكسائي وأبو عبيدة : نصب خاوية على القطع ، والأصل فتلك بيوتهم الخاوية ، فلما قطع منها الألف واللام نصبت ، كقوله : ﴿ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا ﴾ وقرأ عاصم بن عمر ونصر بن عاصم والجدري وعيسى بن عمر برفع « خاوية » على أنه خبر اسم الإشارة ، وبيوتهم بدل ، أو عطف بيان ، أو خبر لاسم الإشارة ، وخاوية خبر آخر ، والباء في ﴿ بِمَا ظَلَمُوا ﴾ للسببية ، أي : بسبب ظلمهم ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ التدمير والإهلاك ﴿ لَآيَةً ﴾ عظيمة ﴿ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ أي : يتصفون بالعلم بالأشياء ﴿ وَأَنجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ وهم صالح ، ومن آمن به ﴿ وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ الله ويخافون عذابه .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ طَائِرُكُمْ ﴾ قال : مصائبكم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ ﴾ قال : هم الذين عقروا الناقة ، وقالوا حين عقروها : نبئت صالحاً وأهله فنقتلهم ، ثم نقول لأولياء صالح : ما شهدنا من هذا شيئاً ، وما لنا به علم ، فدمرهم الله أجمعين .

﴿ وَلَوْ طَآءَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۖ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝٥٤﴾ أَيْتُكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بِجَهْلُونَ ﴿٥٥﴾ فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ ۖ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٥٧﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ﴿٥٨﴾ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۗ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَادِقَ دَاثَ بِهِجَةً مَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تَنْبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَلَمْ يَعْزِزْهُمُ اللَّهُ بِقُوَّةٍ يَّعْدِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَادًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَلَمْ يَعْزِزْهُمُ اللَّهُ بِقُوَّةٍ يَّعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُ لَكُم مَخْرَجًا ۗ أَلَمْ يَعْزِزْهُمُ اللَّهُ بِقُوَّةٍ يَّعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتٍ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمِنْ يُرْسِلُ الرِّيَّحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ أَلَمْ يَعْزِزْهُمُ اللَّهُ بِقُوَّةٍ يَّعْلَمُونَ ﴿٦٣﴾ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمِنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۗ أَلَمْ يَعْزِزْهُمُ اللَّهُ بِقُوَّةٍ يَّعْلَمُونَ ﴿٦٤﴾ قُلِ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾ بَلْ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا بَلَّ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿٦٦﴾

انتصاب لوطاً : بفعل مضمر معطوف على أرسلنا ، أي : وأرسلنا لوطاً ، و ﴿ إِذْ قَالَ ﴾ ظرف للفعل المقدر ، ويجوز أن يقدر اذكر ؛ والمعنى : وأرسلنا لوطاً وقت قوله : ﴿ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ ﴾ أي : الفعلة المتناهية في القبح والشناعة ، وهم أهل سدوم ، وجملة ﴿ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ في محل نصب على الحال متضمنة لتأكيد الإنكار ، أي : وأنتم تعلمون أنها فاحشة . وذلك أعظم لذنوبكم ، على أن تبصرون من بصر القلب ، وهو العلم ، أو بمعنى النظر ، لأنهم كانوا لا يستترون حال فعل الفاحشة عتواً وتمرداً ، وقد تقدّم تفسير هذه القصة في الأعراف مستوفى ﴿ أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً ﴾ فيه تكرير للتوبيخ مع التصريح ، بأن تلك الفاحشة : هي اللواط ، وانتصاب شهوة على العلة ، أي : للشهوة ، أو على أنه صفة لمصدر محذوف ، أي : إتياناً شهوة ، أو أنه بمعنى الحال ، أي : مشتهين لهم ﴿ مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ﴾ أي : متجاوزين النساء اللاتي هن محل لذلك ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ بِجَهْلُونَ ﴾ التحريم ، أو العقوبة على هذه المعصية ، واختار الخليل ، وسيبويه تخفيف الهمزة من أنتم ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴾ قرأ الجمهور بنصب جواب على أنه خبر كان ، واسمها إلا أن قالوا ، أي : إلا قولهم . وقرأ ابن أبي إسحاق برفع جواب على أنه اسم كان ، وخبرها ما بعده ، ثم عللوا ما أمروا به بعضهم بعضاً من الإخراج بقولهم : إنهم أناس يتطهرون : أي يتزهدون عن أدبار الرجال ، قالوا ذلك استهزاء منهم بهم ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ ﴾ من العذاب ﴿ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ﴾ أي : قدرنا أنها من الباقيين في العذاب ، ومعنى قدرنا قضينا . قرأ الجمهور قدرنا بالتشديد ، وقرأ عاصم بالتخفيف . والمعنى واحد مع دلالة زيادة البناء على زيادة المعنى

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ هذا التأكيد يدل على شدة المطر ، وأنه غير معهود ﴿فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ﴾
الخصوص بالذم محذوف ، أي : ساء مطر المنذرين مطرهم ، والمراد بالمنذرين الذين أنذروا فلم يقبلوا ، وقد
مضى بيان هذا كله في الأعراف والشعراء ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ﴾ قال الفراء : قال أهل المعاني :
قيل للوط قل الحمد لله على هلاكهم ، وخالفه جماعة فقالوا : إن هذا خطاب لنبينا ﷺ ، أي : قل الحمد
لله على هلاك كفار الأمم الخالية ، وسلام على عباده ﴿الَّذِينَ اصْطَفَى﴾ قال النحاس : وهذا أولى لأن القرآن
منزل على النبي ﷺ وكل ما فيه فهو مخاطب به ، إلا ما لم يصح معناه إلا لغيره . قيل : والمراد بعباده الذين
اصطفى : أمة محمد ﷺ ، والأولى حملة على العموم ، فيدخل في ذلك الأنبياء وأتباعهم ﴿آلَهُ خَيْرٌ أَمَّا
يُشْرِكُونَ﴾ أي : الله الذي ذكرت أفعاله وصفاته الدالة على عظيم قدرته خير ، أما يشركون به من الأصنام ،
وهذه الخيرية ليست بمعناها الأصلي ، بل هي كقول الشاعر :

أَتَهْجُوهُ وَلَسَتْ لَهُ بِكَفٍ فَشَرُّكُمْ خَيْرُكُمْ الْفِدَاءُ

فيكون ما في الآية من باب التهكم بهم ، إذ لا خير فيهم أصلاً . وقد حكى سيبويه أن العرب تقول :
السعادة أحب إليك ، أم الشقاوة ، ولا خير في الشقاوة أصلاً . وقيل المعنى : أثواب الله خير ، أم عقاب ما
تشركون به ؟ وقيل : قال لهم ذلك جرياً على اعتقادهم ، لأنهم كانوا يعتقدون أن في عبادة الأصنام خيراً .
وقيل : المراد من هذا الاستفهام الخبر . قرأ الجمهور « تشركون » بالفوقية على الخطاب ، وهي اختيار أبي عبيد
وأبي حاتم . وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب « يشركون » بالتحية ، و « أم » في « يشركون » هي المتصلة ،
وأما في قوله : ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ فهي المنقطعة . وقال أبو حاتم : تقديره آهتكم خير أم
من خلق السموات والأرض وقدر على خلقهن ؟ وقيل المعنى : أعبادة ما تعبدون من أوثانكم خير ، أم عبادة
من خلق السموات والأرض ؟ فتكون أم على هذا متصلة ، وفيها معنى التوبيخ ، والتهكم ، كما في الجملة الأولى .
وقرأ الأعمش « أم » بتخفيف الميم ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي : نوعاً من الماء ، وهو المطر ﴿فَأَنْبَتْنَا
بِهِ حَدَائِقَ﴾ جمع حديقة . قال الفراء : الحديقة البستان الذي عليه حائط ، فإن لم يكن عليه حائط فهو
البستان ، وليس بحديقة . وقال قتادة وعكرمة : الحدائق النخل ﴿ذَاتَ بَهْجَةٍ﴾ أي ذات حسن ورونق .
والبهجة : هي الحسن الذي يبتهج به من رآه ولم يقل ذوات بهجة على الجمع لأن المعنى جماعة حدائق ﴿مَا
كَانَ لَكُمْ أَنْ تُثْبِتُوا شَجَرَهَا﴾ أي ما صح لكم أن تفعلوا ذلك ، ومعنى هذا النفي الحظر والمنع من فعل هذا ،
أي : ما كان للبشر ولا يتبها لهم ذلك ولا يدخل تحت مقدرتهم لعجزهم عن إخراج الشيء من العدم إلى الوجود .
ثم قال سبحانه موبخاً لهم ومقرعاً ﴿ءَالِهَةٌ مَعَ اللَّهِ﴾ أي : هل معبود مع الله الذي تقدّم ذكر بعض أفعاله حتى
يقرن به ، ويجعل له شريكاً له في العبادة ، وقرىء « ءَالِهًا مَعَ اللَّهِ » بالنصب على تقدير : أتدعون إلهاً . ثم
أضرب عن تقريرهم وتوبيخهم بما تقدّم ، وانتقل إلى بيان سوء حالهم مع الالتفات من الخطاب إلى الغيبة فقال :
﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ أي : يعدلون بالله غيره ، أو يعدلون عن الحق إلى الباطل ، ثم شرع في الاستدلال
بأحوال الأرض وما عليها فقال : ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ القرار : المستقر ، أي : دحاها وسواها بحيث

يمكن الاستقرار عليها . وقيل : هذه الجملة وما بعدها من الجمل الثلاث بدل من قوله : « أمن خلق السموات والأرض » ولا ملجئ لذلك ، بل هي وما بعدها إضراب ، وانتقال من التوبيخ والتقريع بما قبلها ، إلى التوبيخ والتقريع بشيء آخر ﴿ وَجَعَلْ خِلَالَهَا أَنْهَاراً ﴾ الخلال : الوسط . وقد تقدم تحقيقه في قوله : ﴿ وَفَجَرْنَا خِلَالَهُمَا نَهراً ﴾^(١) ﴿ وَجَعَلْ لَهَا رَوَاسِي ﴾ أي : جبلاً ثوابت تمسكها ، وتمنعها من الحركة ﴿ وَجَعَلْ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزاً ﴾ الحاجز : المانع ، أي : جعل بين البحرين من قدرته حاجزاً ، والبحران هما : العذب والمالح ، فلا يختلط أحدهما بالآخر ، فلا هذا يغير ذاك ، ولا ذاك يدخل في هذا ، وقد مر بيانه في سورة الفرقان ﴿ ءَالِهَةٌ مَعَ اللَّهِ ﴾ أي : إذا أثبت أنه لا يقدر على ذلك إلا الله فهل إله في الوجود يصنع صنعه ويخلق خلقه ؟ فكيف يشركون به ما لا يضّر ولا ينفع ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ توحيد ربهم ، وسلطان قدرته ﴿ أَمِنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ هذا الاستدلال منه سبحانه ، بحاجة الإنسان إليه على العموم ، والمضطر : اسم مفعول من الاضطراب : وهو المكروب المجهود الذي لا حول له ولا قوة . وقيل : هو المذنب . وقيل : هو الذي عراه ضرر من فقر أو مرض ، فألجأه إلى التضرع إلى الله . واللام في المضطر للجنس لا للإستغراق ، فقد لا يجاب دعاء بعض المضطرين ، لمانع يمنع من ذلك ، بسبب يحدثه العبد ، يحول بينه وبين إجابة دعائه ، وإلا فقد ضمن الله سبحانه إجابة دعاء المضطر إذا دعاه ، وأخبر بذلك عن نفسه ، والوجه في إجابة المضطر أن ذلك الاضطراب الحاصل له يتسبب عنه الإخلاص ، وقطع النظر عما سوى الله ، وقد أخبر الله سبحانه بأنه يجيب دعاء المخلصين له الدين ، وإن كانوا كافرين فقال : ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾^(٢) وقال : ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾^(٣) فأجابهم عند ضرورتهم ، وإخلاصهم مع علمه بأنهم سيعودون إلى شركهم ﴿ وَيَكْشِفُ السُّوءَ ﴾ أي : الذي يسوء العبد من غير تعيين ، وقيل : هو الضرر ، وقيل : هو الجور ﴿ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ﴾ أي : يخلف كل قرن منكم القرن الذي قبله بعد انقراضهم ، والمعنى : يهلك قرناً ، وينشيء آخرين ، وقيل : يجعل أولادكم خلفاً منكم ، وقيل : يجعل المسلمين خلفاً من الكفار ، ينزلون أرضهم وديارهم ﴿ ءَالِهَةٌ مَعَ اللَّهِ ﴾ الذي يوليكم هذه النعم الجسام ﴿ قَلِيلاً مَا تَذْكُرُونَ ﴾ أي : تذكر أقل ما تذكرون . قرأ الجمهور بالفوقية على الخطاب ، وقرأ أبو عمرو وهشام ويعقوب بالتحية على الخبر رداً على قوله : « بل أكثرهم لا يعلمون » واختار هذه القراءة أبو حاتم ﴿ أَمِنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ أي : يرشدكم في الليالي المظلمات إذا سافرت في البر أو البحر . وقيل المراد : مفاوز البر التي لا أعلام لها ، ولجج البحار ، وشبهها بالظلمات لعدم ما يهتدون به فيها ﴿ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْراً بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ والمراد بالرحمة هنا : المطر ، أي : يرسل الرياح بين يدي المطر ، وقبل نزوله ﴿ ءَالِهَةٌ مَعَ اللَّهِ ﴾ يفعل ذلك ، ويوجده ﴿ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ أي : تنزه وتقدس عن وجود ما يجعلونه شريكاً له ﴿ أَمْ مَنْ يَدْعُوا الْخُلُقَ ثُمَّ يُعْبِدُهُ ﴾ كانوا يقولون بأن الله سبحانه هو الخالق فألزمهم

الإعادة ، أي : إذا قدر على الابتداء قدر على الإعادة ﴿ وَمَنْ يَرْزُقْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ بالمطر والنبات ، أي : هو خير أم ما تجعلونه شريكاً له ، مما لا يقدر على شيء من ذلك ﴿ عَالِهَ مَعَ اللَّهِ ﴾ حتى تجعلوه شريكاً له ﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أي : حجتكم على أن الله سبحانه شريكاً ، أو هاتوا حجتكم أن ثم صانعاً يصنع كصنعه ، وفي هذا تبكيت لهم ، وتهكم بهم ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ أي : لا يعلم أحد من المخلوقات الكائنة في السموات والأرض الغيب الذي استأثر الله بعلمه ، والاستثناء في قوله : إلا الله منقطع ، أي : الله يعلم ذلك ، ورفع ما بعد إلا مع كون الاستثناء منقطعاً هو على اللغة التيمية كما في قوله :

إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَإِلَّا الْعِيسَى^(١)

وقيل : إن فاعل يعلم : هو ما بعد إلا ، ومن في السموات : مفعوله ، والغيب بدل من مَنْ : أي لا يعلم غيب مَنْ في السموات والأرض إلا الله ، وقيل : هو استثناء متصل من مَنْ . وقال الزجاج : إلا الله بدل من مَنْ . قال الفراء : وإنما رفع ما بعد إلا لأن ما بعدها خبر ، كقوله : ما ذهب أحد إلا أبوك ، وهو كقول الزجاج . قال الزجاج : ومن نصب على الاستثناء ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ أي : لا يشعرون متى ينشرون من القبور ، وأيان مركبة من أي وإن . وقد تقدّم تحقيقه ، والضمير للكفرة . وقرأ السلمي : إيان بكسر الهمزة ، وهي لغة بني سليم ، وهي منصوبة بيبعثون ، ومعلقة بيشعرون ، فتكون هي ، وما بعدها ، في محل نصب بنزع الخافض ، أي : وما يشعرون بوقت بعثهم ، ومعنى أيان : معنى متى ﴿ بَلْ أَذَارِكْ عِلْمَهُمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ . قرأ الجمهور « أذارك » وأصل أذارك تذارك ، أدغمت التاء في الدال ، وجيء بهزمة الوصل ليتمكن الابتداء بالسكان . وقرأ أبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو وحيد « بل أدرك » من الإدراك . وقرأ عطاء ابن يسار وسليمان بن يسار والأعمش « بل أدرك » بفتح لام بل ، وتشديد الدال . وقرأ ابن محيصن « بل أدرك » على الاستفهام . وقرأ ابن عباس وأبو رجاء وشيبة والأعمش والأعرج « بلي أدراك » بإثبات الياء في بل ، وبهمزة قطع ، وتشديد الدال . وقرأ أبي « بل تذارك » ومعنى الآية : بل تكامل علمهم في الآخرة لأنهم رأوا كل ما وعدوا به وعاینوه . وقيل معناه : تتابع علمهم في الآخرة ، والقراءة الثانية معناها كمل علمهم في الآخرة مع المعاينة ، وذلك حين لا ينفعهم العلم لأنهم كانوا في الدنيا مكذبين . وقال الزجاج : إنه على معنى الإنكار ، واستدل على ذلك بقوله فيما بعد : ﴿ بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴾ أي : لم يدرك علمهم علم الآخرة ، وقيل المعنى : بل ضل وغاب علمهم في الآخرة ، فليس لهم فيها علم ، ومعنى القراءة الثالثة : كمعنى القراءة الأولى ، فافتعل ، وتفاعل ، قد يجيئان لمعنى ، والقراءة الرابعة : هي بمعنى الإنكار . قال الفراء : وهو وجه حسن كأنه وجهه إلى المكذبين على طريق الاستهزاء بهم ، وفي الآية قراءات أخر ، لا ينبغي الاشتغال بذكرها وتوجيهها ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا ﴾ أي : بل هم اليوم في الدنيا في شك من الآخرة ، ثم أضرب عن ذلك إلى ما هو أشد منه فقال : ﴿ بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴾ فلا يدركون شيئاً من دلائلها لاختلال بصائرهم

(١) البيت لعامر بن الحارث وعجزه : وبقمر مُلَمَّعٌ كُنُوسُ .

التي يكون بها الإدراك ، وعمون جمع عم : وهو من كان أعمى القلب ، والمراد بيان جهلهم بها على وجه لا يهتدون إلى شيء ، مما يوصل إلى العلم بها ، فمن قال : إن معنى الآية الأولى أعني ﴿ بَلْ أَذَارِكْ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ أنه كمل علمهم وتم مع المعاينة ، فلا بد من حمل قوله : ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ ﴾ إلخ على ما كانوا عليه في الدنيا ، ومن قال : إن معنى الآية الأولى الاستهزاء بهم ، والتبكيك لهم لم يحتاج إلى تقييد قوله : ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ ﴾ إلخ بما كانوا عليه في الدنيا . وبهذا يتضح معنى هذه الآيات ويظهر ظهوراً بيئاً .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ﴾ . قال : هم أصحاب محمد ﷺ اصطفاهم الله لنبية ، وروي مثله عن سفيان الثوري . والأولى : ما قدمناه من التعميم ، فيدخل في ذلك أصحاب نبينا ﷺ دخولاً أولاً . وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي والطبراني عن رجل من بلجهم قال : قلت : يا رسول الله إلى ما تدعو ؟ قال : « أَدْعُو اللَّهَ وَحْدَهُ الَّذِي إِنْ مَسَّكَ ضَرٌّ فَدَعَوْتَهُ كَشَفَهُ عَنْكَ » هذا طرف من حديث طويل . وقد رواه أحمد من وجه آخر ، فبين اسم الصحابي فقال : حَدَّثَنَا عَفَانُ ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ ، حَدَّثَنَا يُونُسُ ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ عُبَيْدَةَ الْمُهْجِمِيُّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي تَمِيمَةَ الْمُهْجِمِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَلِيمٍ الْمُهْجِمِيِّ . ولهذا الحديث طرق عند أبي داود والنسائي . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عائشة قالت : « ثَلَاثٌ مَنْ تَكَلَّمَ بِوَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ ، فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ » وقالت في آخره : « وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُخْبِرُ النَّاسَ بِمَا يَكُونُ فِي غَدٍ ، فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ بَلْ أَذَارِكْ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ قال : حين لا ينفع العلم . وأخرج أبو عبيد في فضائله وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه أنه قرأ ﴿ بَلْ أَذَارِكْ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ قال : لم يدرك علمهم . قال أبو عبيد : يعني أنه قرأها بالاستفهام . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ بَلْ أَذَارِكْ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ ﴾ يقول : غاب علمهم .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَاَبَاؤُنَا اَيُّنَا الْمُخْرَجُونَ ﴿٦٧﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَاَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ اِنْ هَذَا اِلَّا اَسْطِيزُ الْاَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٩﴾ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧١﴾ قُلْ عَسَىٰ اَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٧٢﴾ وَاِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَاِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾ وَمِمَّنْ غَابَتْ فِي السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ الْاِلَافُ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٧٥﴾ اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصَّلُ عَلَىٰ بَنِي اِسْرَءِيلَ اَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٦﴾ وَاِنَّهُمْ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ اِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴿٧٩﴾ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الضَّمَمَ الدُّعَاءَ اِذَا وَلَوْ اَمْدَرَيْنِ ﴿٨٠﴾ وَمَا اَنْتَ بِهَدَى الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ اِنْ تَسْمِعُ اِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلَمُونَ ﴿٨١﴾ وَاِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ اَخْرَجْنَاهُمْ دَابَّةً مِّنْ الْاَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ اَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾

لما ذكر سبحانه أن المشركين في شك من البعث ، وأنهم عمون عن النظر في دلائله أراد أن يبين غاية شبههم ، وهي مجرد استبعاد إحياء الأموات بعد صيرورتهم تراباً فقال : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَئَلَدَا كُنَّا ثَرَاباً وَآبَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﴾ والعامل في إذا محذوف ، دلّ عليه مخرجون ، تقديره : أنبعث ، أو نخرج إذا كنا ؟ وإنما لم يعمل فيه مخرجون ، لتوسط همزة الاستفهام ، وإن ولام الابتداء بينهما . قرأ أبو عمرو باستفهامين إلا أنه خفف الهمزة . وقرأ عاصم وهمزة باستفهامين ، إلا أنهما حققا الهمزتين ، وقرأ نافع بهمزة ، وقرأ ابن عامر وورش ويعقوب « إذا » بهمزتين « وإننا » بنونين على الخبر ، ورجح أبو عبيدة قراءة نافع ، وردّ على من جمع بين استفهامين ؛ ومعنى الآية : أنهم استنكروا واستبعدوا أن يخرجوا من قبورهم أحياء ، بعد أن قد صاروا تراباً ، ثم أكدوا ذلك الاستبعاد بما هو تكذيب للبعث فقالوا : ﴿ لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا ﴾ يعنون البعث ﴿ نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ ﴾ أي : من قبل وعد محمد لنا ، والجملة مستأنفة مسوقة لتقرير الإنكار ، مصدرة بالقسم لزيادة التقرير ﴿ إِنَّ هَذَا ﴾ الوعد بالبعث ﴿ إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أحاديثهم وأكاذيبهم الملفقة ، وقد تقدّم تحقيق معنى الأساطير في سورة المؤمنون ، ثم أوعدهم سبحانه على عدم قبول ما جاءت به الأنبياء من الإخبار بالبعث ، فأمرهم بالنظر في أحوال الأمم السابقة ، المكذبة للأنبياء ، وما عوقبوا به ، وكيف كانت عاقبتهم فقال : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ بما جاءت به الأنبياء من الإخبار بالبعث ، ومعنى النظر : هو مشاهدة آثارهم بالبصر ، فإن في المشاهدة زيادة اعتبار . وقيل المعنى : فانظروا بقلوبكم وبصائركم كيف كان عاقبة المكذبين لرسلهم^(١) ، والأول أولى لأمرهم بالسير في الأرض ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ لما وقع منهم من الإصرار على الكفر ﴿ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ ﴾ الضيق : الحرج ، يقال : ضاق الشيء ضيقاً بالفتح ، وضيقاً بالكسر قرىء بهما ، وهما لغتان . قال ابن السكيت : يقال في صدر فلان ضيق وضيق وهو ما تضيق عنه الصدور . وقد تقدّم تفسير هذه الآية في آخرة سورة النحل ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ أي : بالعذاب الذي تعدنا به ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ في ذلك ﴿ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ ﴾ يقال ردفت الرجل وأردفته إذا ركبت خلفه ، وردفه إذا أتبعه وجاء في أثره ، والمعنى : قل يا محمد لهؤلاء الكفار عسى أن يكون هذا العذاب الذي به توعدون تبعكم ولحقكم ، فتكون اللام زائدة للتأكيد ، أو بمعنى : اقترب لكم ، ودنا لكم ، فتكون غير زائدة . قال ابن شجرة : معنى ردف لكم تبعكم ، قال ومنه ردف المرأة لأنه تبع لها من خلفها ، ومنه قول أبي ذؤيب :

عَادَ السَّوَادُ بِيَاضاً فِي مَفَارِقِهِ لَا مَرْحَباً بِيَاضِ الشَّيْبِ إِذْ رَدَفَا

قال الجوهري : وأردفه لغة في ردفه ، مثل تبعه وأتبعه بمعنى . قال خزيمة بن مالك بن نهد :

إِذَا الْجَوَازُ أَرَدَفَتِ الثَّرِيَا ظَنَنْتُ بِآلِ فَاطِمَةَ الظَّنُونَا

(١) هذه العبارة وما قبلها تفسير لقوله تعالى : ﴿ الْمَكْذِبِينَ ﴾ التي وردت في الأصل بدلاً من قوله تعالى : ﴿ الْمُجْرِمِينَ ﴾ وهو خطأ والصحيح ما أثبت .

قال الفراء : ردف لكم : دنا لكم ولهذا قيل لكم . وقرأ الأعرج « ردف لكم » بفتح الدال وهي لغة ، والكسر أشهر . وقرأ ابن عباس « أزف لكم » وارتفاع ﴿ بعض الذي يستعجلون ﴾ أي : على أنه فاعل ردف ، والمراد : بعض الذي تستعجلونه من العذاب ، أي : عسى أن يكون قد قرب ، ودنا ، وأزف بعض ذلك ، قيل : هو عذابهم بالقتل يوم بدر ، وقيل : هو عذاب القبر . ثم ذكر سبحانه فضله في تأخير العذاب فقال : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ﴾ في تأخير العقوبة ، والأولى أن تحمل الآية على العموم ويكون تأخير العقوبة من جملة أفضاله سبحانه وإنعامه ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ فضله وإنعامه ولا يعرفون حق إحسانه ، ثم بين أنه مطلع على ما في صدورهم ، فقال : ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ ﴾ أي : ما تخفيه . قرأ الجمهور « تكن » بضم التاء من أكن . وقرأ ابن محيصن وابن السميعة وحميد بفتح التاء وضم الكاف ، يقال كنته : بمعنى سترته ، وخفيت أثره ﴿ وما يعلنون ﴾ وما يظهرون من أقوالهم وأفعالهم ﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ قال المفسرون : ما من شيء غائب ، وأمر يغيب عن الخلق في السماء والأرض ؛ إلا في كتاب مبين ، إلا هو مبين في اللوح المحفوظ ، وغائبة : هي من الصفات الغالبة ، والتاء للمبالغة . قال الحسن : الغائبة هنا : هي القيامة . وقال مقاتل : علم ما يستعجلون من العذاب هو مبين عند الله ، وإن غاب عن الخلق . وقال ابن شجرة : الغائبة هنا جميع ما أخفى الله عن خلقه ، وغيبه عنهم مبين في أم الكتاب ، فكيف يخفى عليه شيء من ذلك ، ومن جملة ذلك ما يستعجلونه من العذاب ، فإنه موقت بوقت ، ومؤجل بأجل علمه عند الله ، فكيف يستعجلونه قبل أجله المضروب له ؟ ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنُ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ وذلك لأن أهل الكتاب تفرقوا فرقا ، وتحزبوا أحزابا ، يطعن بعضهم على بعض ، ويتبرأ بعضهم من بعض ، فنزل القرآن مبينا لما اختلفوا فيه من الحق ، فلو أخذوا به لوجدوا فيه ما يرفع اختلافهم ، ويدفع تفرقهم ﴿ وَإِلَهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي : وإن القرآن لهدى ورحمة لمن آمن بالله ، وتابع رسوله ، وخصّ المؤمنين لأنهم المتفعون به ، ومن جملتهم من آمن من بني إسرائيل ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ ﴾ أي : يقضي بين المختلفين من بين إسرائيل بما يحكم به من الحق ، فيجازي الحق ، ويعاقب المبطل ، وقيل : يقضي بينهم في الدنيا ، فيظهر ما حرّفوه . قرأ الجمهور بحكمه بضم الحاء وسكون الكاف . وقرأ جناح بكسرها ؛ وفتح الكاف ، جمع حكمة ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ العزيز الذي لا يغالب ، والعليم بما يحكم به ، أو الكثير العلم ، ثم أمره سبحانه بالتوكل وقلة المبالاة ، فقال : ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ والفاء لترتيب الأمر على ما تقدّم ذكره ، والمعنى : فوّض إليه أمرك ، واعتمد عليه فإنه ناصرك . ثم علل ذلك بعلتين : الأولى قوله : ﴿ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ أي : الظاهر ، وقيل : المظهر . والعلة الثانية قوله : ﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْوَتَّى ﴾ لأنه إذا علم أن حالهم كحال الموتى في انتفاء الجدوى بالسماع ، أو كحال الصم الذين لا يسمعون ، ولا يفهمون ، ولا يهتدون صار ذلك سببا قويا في عدم الاعتداد بهم ، شبه الكفار بالموتى الذين لا حس لهم ولا عقل ، وبالصم الذين لا يسمعون المواعظ ، ولا يجيبون الدعاء إلى الله . ثم ذكر جملة لتكميل التشبيه ، وتأكيده فقال : ﴿ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾ أي : إذا أعرضوا عن الحق إعراضاً تاماً ، فإن الأصم لا

يسمع الدعاء إذا كان مقبلاً ، فكيف إذا كان معرضاً عنه مولياً مدبراً . وظاهر نفي إسماع الموقى العموم ، فلا يخص منه إلا ماورد بدليل ، كما ثبت في الصحيح أنه ﷺ خاطب القتل في قليب بدر ، ف قيل له : يا رسول الله ! إنما تكلم أجساداً لا أرواح لها ، وكذلك ما ورد من أن الميت يسمع خفق نعال المشيعين له إذا انصرفوا . وقرأ ابن محيصن وحيد وابن كثير وابن أبي إسحاق « لا يسمع » بالتحية مفتوحة وفتح الميم ، وفاعله الصم . وقرأ الباقون « تسمع » بضم الفوقية ، وكسر الميم من أسمع . قال قتادة الأصم إذا ولي مدبراً ثم ناديته لم يسمع ، كذلك الكافر لا يسمع ما يدعى إليه من الإيمان . ثم ضرب العمى مثلاً لهم فقال : ﴿ وما أنت بهادي العمى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ﴾ أي : ما أنت بمرشد من أعماه الله عن الحق إرشاداً يوصله إلى المطلوب منه وهو الإيمان ، وليس في وسعك ذلك ، ومثله قوله : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ ^(١) قرأ الجمهور بإضافة هادي إلى العمى . وقرأ يحيى بن الحارث وأبو حيان « بهاد العمى » بتنوين هاد . وقرأ حمزة « تهدي » فعلاً مضارعاً ، وفي حرف عبد الله « وما أن تهدي العمى » ﴿ إِنْ تَسْمَعْ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا ﴾ أي : ما تسمع إلا من يؤمن لا من يكفر ، والمراد بمن يؤمن بالآيات من يصدق القرآن ، وجمله ﴿ فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ تعليل للإيمان ، أي : فهم متقادون مخلصون . ثم هدد العباد بذكر طرف من أشراط الساعة وأهوالها : فقال : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ﴾ .

واختلف في معنى وقوع القول عليهم ، فقال قتادة : وجب الغضب عليهم . وقال مجاهد : حق القول عليهم بأنهم لا يؤمنون ، وقيل : حق العذاب عليهم ، وقيل : وجب السخط ، والمعاني متقاربة . وقيل : المراد بالقول ما نطق به القرآن من مجيء الساعة ، وما فيها من فنون الأهوال التي كانوا يستعجلونها ، وقيل : وقع القول بموت العلماء وذهاب العلم ، وقيل : إذا لم يأمرؤا بالمعروف وينهوا عن المنكر . والحاصل أن المراد بوقع : وجب ، والمراد بالقول : مضمونة ، أو أطلق المصدر على المفعول ، أي : القول ، وجواب الشرط ﴿ أُخْرِجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ .

واختلف في هذه الدابة على أقوال ، ف قيل : إنها فصيلة ناقة صالح يخرج عند اقتراب القيامة ويكون من أشراط الساعة . وقيل : هي دابة ذات شعر ، وقوائم طوال ، يقال لها الجساسة . وقيل : هي دابة على خلقه بني آدم ، وهي في السحاب وقوائمها في الأرض . وقيل : رأسها رأس ثور ، وعينها عين خنزير ، وأذنها أذن فيل ، وقرنها قرن إيل ، وعنقها عنق نعامة ، وصدرها صدر أسد ، ولونها لون غر وخاصرتها خاصرة هر ، وذنبها ذنب كبش ، وقوائمها قوائم بعير ، بين كل مفصل ومفصل اثنا عشر ذراعاً . وقيل : هي الثعبان المشرف على جدار الكعبة التي اقتلعها العقاب ، حين أرادت قريش بناء الكعبة ، والمراد أنها هي التي تخرج في آخر الزمان ، وقيل : هي دابة ما لها ذنب ولها حية ، وقيل : هي إنسان ناطق متكلم يناظر أهل البدع ويراجع الكفار ، وقيل : غير ذلك مما لا فائدة في التطويل بذكره ، وقد رجح القول الأول القرطبي في تفسيره .

واختلف من أي موضع تخرج ؟ ف قيل : من جبل الصفا بمكة ، وقيل : تخرج من جبل أبي قبيس . وقيل :

لها ثلاث خرجات : خرجة في بعض البوادي حتى يتقاتل عليها الناس ، وتكثر الدماء ثم تكمن ، وتخرج في القرى ، ثم تخرج من أعظم المساجد ، وأكرمها وأشرفها ، وقيل : تخرج من بين الركن والمقام ، وقيل : تخرج في تهامة ، وقيل : من مسجد الكوفة من حيث فار التنور ، وقيل : من أرض الطائف ، وقيل : من صحرة من شعب أجياد ، وقيل من صدع في الكعبة .

واختلف في معنى قوله : « تكلمهم » فقيل : تكلمهم ببطلان الأديان سوى دين الإسلام ، وقيل : تكلمهم بما يسوءهم ، وقيل : تكلمهم بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ أي : بخروجها لأن خروجها من الآيات . قرأ الجمهور « تكلمهم » من التكليم ، ويدل عليه قراءة أبي « تنبهم » وقرأ ابن عباس وأبو زرعة وأبو رجاء والحسن : تكلمهم بفتح الفوقية وسكون الكاف من الكلم ، وهو الجرح . قال عكرمة : أي تسمهم وسمّاً ، وقيل : تجرحهم ، وقيل : إن قراءة الجمهور مأخوذة من الكلم بفتح الكاف وسكون اللام وهو الجرح ، والتشديد للتكثير ، قاله أبو حاتم . قرأ الجمهور : ﴿ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ بكسر إن على الاستثناف ، وقرأ الكوفيون وابن أبي إسحاق بفتح « أن » قال الأخفش : المعنى على قراءة الفتح « بأن الناس » وكذا قرأ ابن مسعود « بأن الناس » بالباء . وقال أبو عبيد : موضعها نصب بوقوع الفعل عليها ، أي : تخبرهم أن الناس ، وعلى هذه القراءة فالذي تكلم الناس به هو قوله : ﴿ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ كما قدّمنا الإشارة إلى ذلك . وأما على قراءة الكسر فالجملة مستأنفة كما قدّمنا ، ولا تكون من كلام الدابة . وقد صرح بذلك جماعة من المفسرين ، وجزم به الكسائي والفراء . وقال الأخفش : إن كسر « إن » هو على تقدير القول أي تقول لهم : « إن الناس » إلخ ، فيرجع معنى القراءة الأولى على هذا إلى معنى القراءة الثانية ، والمراد بالناس في الآية : هم الناس على العموم ، فيدخل في ذلك كل مكلف . وقيل : المراد الكفار خاصة ، وقيل : كفار مكة ، والأول أولى .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ ﴾ قال : اقترب لكم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ قال : يعلم ما عملوا بالليل والنهار . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ ﴾ الآية . يقول : ما من شيء في السماء والأرض سرّاً ولا علانية إلا يعلمه . وأخرج ابن المبارك في الزهد وعبد الرزاق والفرياني وابن أبي شيبة ونعيم بن حماد وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه عن ابن عمر في قوله : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ﴾ الآية قال : إِذَا لَمْ يَأْمُرُوا بِمَعْرُوفٍ وَلَمْ يَنْهَوْا عَنْ مُنْكَرٍ . وأخرجه ابن مردويه عنه مرفوعاً . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن أبي العالية أنه فسر ﴿ وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ﴾ بما أوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ دَابَّةٌ مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ قال : تحدّثهم . وأخرج ابن جرير عنه قال كلامها تنبهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي داود نفعي الأعمى قال : سألت ابن عباس عن قوله : ﴿ تُكَلِّمُهُمْ ﴾ يعني هل هو من التكليم باللسان أو من الكلم وهو الجرح ، فقال : كل

ذلك والله تفعل تكلم المؤمن وتكلم الكافر ، أي : تجرحه . وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه عن ابن عمر في الآية قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس ذلك حديث ولا كلام ولكنها سمة تسم من أمرها الله به ، فيكون خروجها من الصفا ليلة منى ، فيصبحون بين رأسها وذنبها لا يدحض داحض ولا يجرخ جارج ، حتى إذا فرغت مما أمرها الله به ، فهلك من هلك ونجا من نجا ، كان أول خطوة تضعها بأنطاكية » . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال : الدابة ذات وبر وریش مؤلفة فيها من كل لون ، لها أربع قوائم تخرج بعقب من الحاج . وأخرج أحمد وابن مردويه عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال : « تخرج الدابة فتسم على خراطيمهم ، ثم يعمرون فيكم حتى يشتري الرجل الدابة ، فيقال له ممن اشتريتها ؟ فيقول : من الرجل المخطم » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس « إن للدابة ثلاث خرجات » ، وذكر نحو ما قدمنا . وأخرج ابن مردويه عن حذيفة بن أسيد رفعه قال : « تخرج الدابة من أعظم المساجد حرمة » . وأخرج سعيد بن منصور ونعيم ابن حماد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : تخرج من بعض أودية تهامة . وأخرج الطيالسي وأحمد ونعيم بن حماد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « تخرج دابة الأرض ومعها عصا موسى وخاتم سليمان ، فتجلو وجه المؤمن بالخاتم ، وتخطم أنف الكافر بالعصا ، حتى يجمع الناس على الخوان ، يعرف المؤمن من الكافر » . وأخرج الطيالسي ونعيم بن حماد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في البعث عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال : « ذكر رسول الله ﷺ الدابة فقال : لها ثلاث خرجات من الدهر » وذكر نحو ما قدمنا في حديث طويل . وفي صفتها ، ومكان خروجها ، وما تصنعه ، ومتى تخرج أحاديث كثيرة بعضها صحيح ، وبعضها حسن ، وبعضها ضعيف . وأما كونها تخرج . وكونها من علامات الساعة ، فالأحاديث الواردة في ذلك صحيحة . ومنها ما هو ثابت في الصحيح كحديث حذيفة مرفوعاً « لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات » وذكر منها الدابة فإنه في صحيح مسلم وفي السنن الأربعة وكحديث « يادروا بالأعمال قبل طلوع الشمس من مغربها ، والدجال ، والدابة » فإنه في صحيح مسلم أيضاً من حديث أبي هريرة مرفوعاً ، وكحديث ابن عمر مرفوعاً « إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها ، وخروج الدابة على الناس ضحى » فإنه في صحيح مسلم أيضاً .

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (٨٧) حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهُ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ دَاكُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٨٩﴾ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنِّي فِي ذَلِكَ لَا بَئِثٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٩٠﴾ وَيَوْمَ يُفْخِرُ فِي الصُّورِ فَفِرْعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوِّهٍ دَاخِرِينَ ﴿٩١﴾ وَتَرَى الْجِبَالِ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي لَفَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُمْ خَيْرٌ لِّمَنْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٢﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّمَّا وَهُمْ مِنْ فِرْعَ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ ﴿٩٣﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٤﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ

أَعْبَدَ رَبِّكَ هَذِهِ الْبَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا وَلَمْ كُلْ شَيْءٌ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩١﴾ وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَتَمَّتْ يَدَايَ لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٢﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيَرِّكُمْ ۖ أَيْنَ لَهُ فَنَعْرُفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

ثم ذكر سبحانه طرفاً مجملًا من أهوال يوم القيامة ، فقال : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا ﴾ العامل في الظرف ، فعل محذوف خوطب به النبي ﷺ ، والحشر : الجمع . قيل : والمراد بهذا الحشر هو حشر العذاب بعد الحشر الكلي الشامل لجميع الخلق ، ومن : لابتداء الغاية ، والفوج : الجماعة كالزمرة ، ومن في ﴿ مِمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا ﴾ بيانية ﴿ فهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ أي : يحبس أولهم على آخرهم ، وقد تقدّم تحقيقه في هذه السورة مستوفى ، وقيل معناه : يدفعون ، ومنه قول الشماخ :

وَكَمْ وَزَعْنَا مِنْ حَمِيرٍ جَحْفَلٍ

ومعنى الآية : واذكر يا محمد ، يوم نجتمع من كل أمة من الأمم جماعة ، مكذّبين بآياتنا ، فهم عند ذلك الحشر ، يرد أولهم على آخرهم ، أو يدفعون ، أي : اذكر لهم هذا أو بينه تحذيراً لهم وترهيباً ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوا ﴾ إلى موقف الحساب قال الله لهم توبيخاً وتقريعاً ﴿ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي ﴾ التي أنزلتها على رسلي ، وأمرتهم بإبلاغها إليكم ﴿ وَ ﴾ الحال أنكم ﴿ لَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا ﴾ بل كذبتهم بها بادية بدء ، جاهلين لها غير ناظرين فيها ، ولا مستدلّين على صحتها ، أو بطلانها تمرّداً ، وعناداً وجرأة على الله وعلى رسله ، وفي هذا مزيد تقريع وتوبيخ ، لأن من كذب بشيء ولم يحط به علماً فقد كذب في تكذيبه ، ونادى على نفسه بالجهل ، وعدم الإنصاف ، وسوء الفهم ، وقصور الإدراك ، ومن هذا القبيل من تصدّى لذمّ علم من العلوم الشرعية ، أو لذمّ علم هو مقدّم من مقدّماتها ، ووسيلة يتوسل بها إليها ، ويفيد زيادة بصيرة في معرفتها ، وتعتل معانيها كعلوم اللغة العربية بأسرها ، وهي اثنا عشر علماً ، وعلم أصول الفقه ، فإنه يتوصل به إلى استنباط الأحكام الشرعية عن أدلتها التفصيلية ، مع اشتاله على بيان قواعد اللغة الكلية ، وهكذا كل علم من العلوم التي لها مزيد نفع في فهم كتاب الله وسنة رسوله ، فإنه قد نادى على نفسه ، بأرفع صوت ، بأنه جاهل مجادل بالباطل ، طاعن على العلوم الشرعية ، مستحق لأن تنزل به قارعة من قوارع العقوبة التي تزجره عن جهله ، وضلاله ، وطعنه على ما لا يعرفه ، ولا يعلم به ، ولا يحيط بكنهه حتى يصير عبرة لغيره ، وموعظة ينعظ بها أمثاله من ضعاف العقول وركاك الأديان ، ورعاع المتلبسين بالعلم زوراً وكذباً ، وأما في قوله : ﴿ أَمَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ هي المنقطعة ، والمعنى : أم أي شيء كنتم تعملون حتى شغلكم ذلك عن النظر فيها ، والتفكير في معانيها ، وهذا الاستفهام على طريق التبكيت لهم ﴿ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ ﴾ قد تقدّم تفسيره قريباً ، والباء في ﴿ بِمَا ظَلَمُوا ﴾ للسببية ، أي : وجب القول عليهم بسبب الظلم ، الذي أعظم أنواعه الشرك بالله ﴿ فهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴾ عند وقوع القول عليهم ، أي : ليس لهم عذر ينطقون به ، أو لا يقدرّون على القول لما يروونه من الهول العظيم .

وقال أكثر المفسرين : يختم على أفواههم فلا ينطقون ، ثم بعد أن خوّفهم بأحوال القيامة ؛ ذكر سبحانه ما يصلح أن يكون دليلاً على التوحيد ، وعلى الحشر ، وعلى النبوة مبالغة في الإرشاد وإبلاء للمعذرة ، فقال : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصَرًا ﴾ أي : جعلنا الليل للسكون ، والاستقرار والنوم ، وذلك بسبب ما فيه من الظلمة فإنهم لا يسعون فيه للمعاش ، والنهار مبصراً ليصبروا فيها ما يسعون له من المعاش الذي لا بدّ له منهم ، ووصف النهار : بالإبصار ، وهو وصف للناس ، مبالغة في إضاءته كأنه يبصر ما فيه . قيل : في الكلام حذف . والتقدير ، وجعلنا الليل مظلماً ليسكنوا ، وحذف مظلماً لدلالة مبصراً عليه ، وقد تقدّم تحقيقه في الإسراء وفي يونس ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ المذكور ﴿ لآيَاتٍ ﴾ أي : علامات ودلالات ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ بالله سبحانه . ثم ذكر سبحانه علامة أخرى للقيامة فقال : ﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ ﴾ هو معطوف على « ويوم نحشر » منصوب بنصبه المتقدم . قال الفراء : إن المعنى : وذلكم يوم ينفخ في الصور ، والأول أولى . والصور : قرن ينفخ فيه إسرافيل ، وقد تقدّم في الأنعام استيفاء الكلام عليه . والنفخات في الصور ثلاث : نفخة الفزع ، والثانية : نفخة الصعق ، والثالثة : نفخة البعث . وقيل : إنها نفختان ، وإن نفخة الفزع ، إما أن تكون راجعة إلى نفخة الصعق ، أو إلى نفخة البعث ، واختار هذا القشيري والقرطبي وغيرهما . وقال الماوردي : هذه النفخة المذكورة هنا يوم النشور من القبور ﴿ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : خافوا وانزعجوا لشدة ما سمعوا ، وقيل : المراد بالفزع هنا : الإسراع والإجابة إلى النداء ، من قولهم فزعك إليك في كذا : إذا أسرعت إلى إجابتك ، والأول أولى بمعنى الآية . وإنما عبر بالماضي مع كونه معطوفاً على مضارع للدلالة على تحقيق الوقوع حسبما ذكره علماء البيان . وقال الفراء : هو محمول على المعنى لأن المعنى إذا نفخ ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ أي : إلا من شاء الله أن لا يفزع عند تلك النفخة .

واختلف في تعيين من وقع الاستثناء له ، فقيل : هم الشهداء والأنبياء ، وقيل : الملائكة ، وقيل : جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وملك الموت ، وقيل : الحور العين ، وقيل : هم المؤمنون كافة بدليل قوله فيما بعد : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمَنُونَ ﴾ ويمكن أن يكون الاستثناء شاملاً لجميع المذكورين فلا مانع من ذلك . ﴿ وَكُلُّ أَتَوَةٍ ذَاخِرِينَ ﴾ قرأ الجمهور « أتوه » على صيغة اسم الفاعل مضافاً إلى الضمير الراجع إلى الله سبحانه . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة وحفص عن عاصم « أتوه » فعلاً ماضياً ، وكذا قرأ ابن مسعود . وقرأ قتادة « وكل أتاه » . قال الزجاج : إن من قرأ على الفعل الماضي فقد وحد على لفظ كل ، ومن قرأ على اسم الفاعل فقد جمع على معناه ، وهو غلط ظاهر ، فإن كلا القراءتين لا توحيد فيهما ، بل التوحيد في قراءة قتادة فقط ، ومعنى « داخرين » صاغرين ذليلين ، وهو منصوب على الحال ، قرأ الجمهور « داخرين » وقرأ الأعرج « دخرين » بغير ألف ، وقد مضى تفسير هذا في سورة النحل ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِدَةً ﴾ معطوف على « ينفخ » . والخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل من يصلح للرؤية ، و « تحسبها جامدة » في محل نصب على الحال من ضمير ترى ، أو من مفعوله . لأن الرؤية بصرية ، وقيل : هي بدل من الجملة الأولى ، وفيه ضعف ، وهذه هي العلامة الثالثة لقيام الساعة ، ومعنى « تحسبها جامدة » :

أي قائمة ساكنة ، وجملة ﴿ وَهِيَ ثَمَرٌ مَّرَّ السَّحَابِ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : وهي تسير سيرا حثيثاً كسير السحاب التي تسيرها الرياح . قال القتيبي : وذلك أن الجبال تجمع ، وتسير وهي في رؤية العين كالقائمة وهي تسير . قال القشيري وهذا يوم القيامة ، ومثله قوله تعالى : ﴿ وَسِيرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَاباً ﴾ ^(١) قرأ أهل الكوفة تحسبها بفتح السين ، وقرأ الباقون بكسرها ﴿ صَنَعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ انتصاب صنع على المصدرية ، عند الخليل وسيبويه ، وغيرهما ، أي : صنع الله ذلك صنعا ، وقيل : هو مصدر مؤكد لقوله : « يوم ينفخ في الصور » وقيل : منصوب على الإغراء ، أي : انظروا صنع الله ، ومعنى « الذي أتقن كل شيء » الذي أحكمه ، يقال رجل تقن : أي حاذق بالأشياء ، وجملة ﴿ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴾ تعليل لما قبلها من كونه سبحانه صنع ما صنع ، وأتقن كل شيء . والخير : المطلع على الظواهر والضمائر . قرأ الجمهور بالناء الفوقية على الخطاب ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بالتحية على الخير ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ الألف واللام للجنس ، أي : من جاء بجنس الحسنة فله من الجزاء والثواب عند الله خير منها ، أي : أفضل منها وأكثر ، وقيل : خير حاصل من جهتها ، والأول أولى . وقيل : المراد بالحسنة هنا : لا إله إلا الله ، وقيل : هي الإخلاص ، وقيل : أداء الفرائض ، والتعميم أولى ، ولا وجه للتخصيص ، وإن قال به بعض السلف . قيل : وهذه الجملة بيان لقوله : ﴿ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴾ وقيل : بيان لقوله : « وكل أتوه داخرين » . قرأ عاصم وحمزة والكسائي ﴿ وَهُمْ مِنْ فَرْعٍ ﴾ بالتونين وفتح ميم ﴿ يَوْمئِذٍ ﴾ . وقرأ نافع بفتحها من غير تنوين . وقرأ الباقون بإضافة فرع إلى يومئذ . قال أبو عبيد : وهذا أعجب إليّ لأنه أعم التأويلين لأن معناه : الأمن من فرع جميع ذلك اليوم ، ومع التنوين يكون الأمن من فرع دون فرع . وقيل : إنه مصدر يتناول الكثير ، فلا يتم الترجيح بما ذكر ، فتكون القراءتان بمعنى واحد . وقيل : المراد بالفرع هاهنا هو الفرع الأكبر المذكور في قوله : ﴿ لَا يُحْزِنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ ﴾ ^(٢) ، ووجه قراءة نافع أنه نصب يوم على الظرفية ، لكونه الإعراب فيه غير متمكن ، ولما كانت إضافة الفرع إلى ظرف غير متمكن بني ، وقد تقدّم في سورة هود كلام في هذا مستوفى ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾ . قال جماعة من الصحابة ومن بعدهم ، حتى قيل : إنه مجمع عليه بين أهل التأويل : إن المراد بالسَّيِّئَةِ هنا الشرك ، ووجه التخصيص قوله : « فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ » فهذا الجزاء لا يكون إلا بمثل سيئة الشرك ، ومعنى « فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ » أنهم كبوا فيها على وجوههم وألقوا فيها وطرحوا عليها ، يقال كببت الرجل : إذا ألقيته لوجهه فانكبّ وأكبّ ، وجملة ﴿ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ بتقدير القول : أي يقال ذلك ، والقاتل : خزنة جهنم ، أي : ما تجزون إلا جزاء عملكم ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ عَبَدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا ﴾ لما فرغ سبحانه من بيان أحوال المبدأ والمعاد أمر رسول الله ﷺ أن يقول لهم هذه المقالة ، أي : قل يا محمد إنما أمرت أن أخص الله بالعبادة وحده لا شريك له ، والمراد بالبلدة : مكة ، وإنما خصّها من سائر البلاد لكون فيها بيت الله الحرام ، ولكونها أحبّ البلاد إلى رسوله ، والموصول : صفة للربّ ، وهكذا قرأ الجمهور . قرأ ابن عباس وابن مسعود التي حرّمها

على أن الموصل صفة للبلدة ، ومعنى « حرّمها » جعلها حرماً آمناً لا يسفك فيها دم ، ولا يظلم فيها أحد ، ولا يصطاد صيدها ، ولا يختل خلها ﴿ وله كُلُّ شيء ﴾ من الأشياء خلقاً وملكاً وتصرفاً ، أي : والله كل شيء ﴿ وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ أي : المنقادين لأمر الله المستسلمين له بالطاعة ، وامتنال أمره ، واجتناب نهيه ، والمراد بقوله : « أن أكون » أن أثبت على ما أنا عليه ﴿ وأن أتلو القرآن ﴾ أي : أداوم تلاوته وأواظب على ذلك . قيل : وليس المراد من تلاوة القرآن هنا إلا تلاوة الدعوة إلى الإيمان ، والأول أولى ﴿ فمن اهتدى فإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ﴾ لأن نفع ذلك راجع إليه ، أي : فمن اهتدى على العموم ، أو فمن اهتدى بما أتله عليه ، فعمل بما فيه من الإيمان بالله ، والعمل بشرائعه . قرأ الجمهور ﴿ وأن أتلو ﴾ بإثبات الواو بعد اللام على أنه من التلاوة وهي القراءة ، أو من التلو ، وهو الاتباع . وقرأ عبد الله ﴿ وأن اتل ﴾ بحذف الواو أمراً له ﷺ كذا وجهه الفراء . قال النحاس : ولا نعرف أحداً قرأ هذه القراءة ، وهي مخالفة لجميع المصاحف ﴿ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴾ أي : ومن ضلّ بالكفر ، وأعرض عن الهداية ، فقل له : إنما أنا من المنذرين ، وقد فعلت بإبلاغ ذلك إليكم ، وليس عليّ غير ذلك . وقيل : الجواب محذوف ، أي : فوبال ضلاله عليه ، وأقيم إنما أنا من المنذرين مقامه لكونه كالعلة له ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ على نعمه التي أنعم بها عليّ من النبوة والعلم وغير ذلك ، وقوله : ﴿ سِيرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ هو من جملة ما أمر به النبي ﷺ أن يقول ، أي : سيريكم الله آياته في أنفسكم ، وفي غيركم ﴿ فَتَعْرِفُونَهَا ﴾ أي : تعرفون آياته ، ودلائل قدرته ووحدانيته ، وهذه المعرفة لا تنفع الكفار ، لأنهم عرفوها حين لا يقبل منهم الإيمان ، وذلك عند حضور الموت . ثم ختم السورة بقوله : ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ وهو كلام من جهته سبحانه ، غير داخل تحت الكلام الذي أمر النبي ﷺ أن يقول ، وفيه ترهيب شديد ، وتهديد عظيم . قرأ أهل المدينة والشام وحفص عن عاصم « تعملون » بالفوقية على الخطاب ، وقرأ الباقون بالتحتية .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ ذَاخِرِينَ ﴾ قال : صاغرين . وأخرج هؤلاء عنه في قوله : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَامِدَةً ﴾ قال : قائمة ﴿ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ قال : أحكم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ قال : أحسن كل شيء خلقه ، وأوثقه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ قال : هي لا إله إلا الله ، ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾ قال : هي الشرك ، وإذا صحّ هذا عن رسول الله ﷺ ، فالمصير إليه في تفسير كلام الله سبحانه متعين ، ويحمل على أن المراد قال : لا إله إلا الله بحقها ، وما يجب لها ، فيدخل تحت ذلك كل طاعة ، ويشهد له ما أخرجه الحاكم في الكنى عن صفوان بن عسال قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ : جَاءَ الْإِيمَانُ وَالشُّرْكُ يَجْزُونَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ سَبْحَانَهُ ، فيقول الله للإيمان : انطلق أنت وأهلك إلى الجنة ، ويقول للشرك : انطلق أنت وأهلك إلى النار ، ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ يعني قول : لا إله إلا الله ، ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ﴾ يعني الشرك ﴿ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾ . وأخرج ابن مردويه

من حديث أبي هريرة وأنس نحوه مرفوعاً . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والديلمي عن كعب بن عجرة عن النبي ﷺ : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ ﴾ يعني شهادة أن لا إله إلا الله ﴿ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ يعني بالخير الجنة ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ﴾ يعني الشرك ﴿ فَكُتِبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾ وقال هذه تُنجي ، وهذه تُردي .
وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات ، والخراطي في مكارم الأخلاق : عن ابن مسعود ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ ﴾ قال : لا إله إلا الله ، ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ﴾ قال : بالشرك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم ﴿ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ قال : له منها خير ، يعني من جهتها . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ قال : ثواب . وأخرج عنه أيضاً قال : البلدة مكة .



سُورَةُ الْقَصَصِ

ترتيبها ٢٨ آياتها ٨٨

وهي مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وأخرج ابن الضريس وابن النجار وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة القصص بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثل ذلك : قال القرطبي ؛ قال ابن عباس وقتادة : إنها نزلت بين مكة والمدينة . وقال ابن سلام : بالجحفة وقت هجرة رسول الله ﷺ وهي قوله عز وجل ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ ﴾ وقال مقاتل : فيها من المدني ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ﴾ إلى قوله : ﴿ لَا نَبْغِي الْجَاهِلِينَ ﴾ . وأخرج أحمد والطبراني وابن مردويه : قال السيوطي : سنده جيد عن معد يكرم قال : آتينا عبد الله بن مسعود ، فسألناه أن يقرأ علينا طسم المثني ، فقال : ما هي معي ، ولكن عليكم بمن أخذها من رسول الله ﷺ خباب بن الأرت ، فأتيت خباباً فقلت : كيف كان رسول الله ﷺ يقرأ طسم أو طس ؟ فقال : كل كان رسول الله ﷺ يقرأه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ طسم ﴾ (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) تَتْلُوهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَنِي مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣) إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يذِبحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِ نِسَاءَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٤) وَرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (٥) وَنُكِنُّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَمْلَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ (٦) وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَرْضِعِي فَإِذَا خِفْتُ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧) فَالْقَطْعُ ؕ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمْلَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ (٨) وَقَالَتْ أُمُّرَأْتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٩) وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٠) وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١١) وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَصْحُوكَ (١٢) فَرَدَدْنَاهُ إِلَى آتَمِهِ كَمَا نَقَرَعْنَاهَا وَلَا تَحْزَنْ وَلِتَعْلَمِ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٣)

الكلام في فاتحة هذه السورة قد مر في فاتحة الشعراء وغيرها ، فلا نعيده ، وكذلك مر الكلام على قوله : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ فاسم الإشارة : مبتدأ ، خبره ما بعده ، أو خبر مبتدأ محذوف ، وآيات : بدل من اسم الإشارة ، ويجوز أن يكون تلك في موضع نصب بنتلو ، والمبين المشتمل على بيان الحق من الباطل .

قال الزجاج : مبين الحق من الباطل ، والحلال من الحرام ، وهو من أبان بمعنى أظهر ﴿ نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ : أي نوحى إليك من خبرهما ملتبساً بالحق ، وخص المؤمنين ، لأن التلاوة إنما ينتفع بها المؤمن . وقيل : إن مفعول نتلو محذوف ، والتقدير : نتلو عليك شيئاً من نبئهما ، ويجوز أن تكون من : مزيدة على رأي الأخفش ، أي : نتلو عليك نبأ موسى ، وفرعون ، والأولى : أن تكون للبيان على تقدير المفعول ، كما ذكر ، أو للتبويض ، ولا ملجئ للحكم بزيادتها ، والحق : الصدق ، وجملة ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ وما بعدها مستأنفة مسوقة لبيان ما أجمله من النبأ . قال المفسرون : معنى علا تكبر ، وتجبر بسلطانه ، والمراد بالأرض : أرض مصر . وقيل معنى علا : ادعى الربوبية ، وقيل : علا عن عبادة ربه ﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا ﴾ أي : فرقاً وأصنافاً في خدمته ، يشايعونه على ما يريد ، ويطيعونه ، وجملة ﴿ يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ ﴾ مستأنفة مسوقة لبيان حال الأهل الذين جعلهم فرقاً ، وأصنافاً ، ويجوز أن تكون صفة لطائفة ، والطائفة : هم بنو إسرائيل ، وجملة ﴿ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ﴾ بدل من الجملة الأولى ، ويجوز أن تكون مستأنفة للبيان ، أو حالاً ، أو صفة كالتى قبلها على تقدير عدم كونها بدلاً منها ، وإنما كان فرعون يذبح أبناءهم ، ويترك النساء ، لأن المنجمين في ذلك العصر أخبروه أنه يذهب ملكه على يد مولود من بني إسرائيل . قال الزجاج : والعجب من حق فرعون ، فإن الكاهن الذي أخبره بذلك ، إن كان صادقاً عنده ، فما ينفع القتل ، وإن كان كاذباً ، فلا معنى للقتل ﴿ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ في الأرض بالمعاصي ، والتجبر ، وفيه بيان أن القتل من فعل أهل الإفساد ﴿ وَنَرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ جاء بصيغة المضارع لحكاية الحالة الماضية . واستحضار صورتها ، أي : نريد أن نتفضل عليهم بعد استضعافهم ، والمراد بهؤلاء بنو إسرائيل ، والواو في « ونريد » للعطف على جملة « إن فرعون علا » وإن كانت الجملة المعطوف عليها اسمية ، لأن بينهما تناسباً من حيث أن كل واحدة منهما للتفسير والبيان . ويجوز أن تكون حالاً من فاعل يستضعف ، بتقدير مبتدأ ، أي : ونحن نريد أن نمُنَّ على الذين استضعفوا في الأرض ، كما في قول الشاعر :

نَجُوثٌ وَأَرْهَنُهُمْ مَالُكَ^(١)

والأول أولى ﴿ وَنَجْعَلُهُمْ أُتَمَّةً ﴾ أي : قادة في الخير ودعاة إليه ، وولاية على الناس وملوكاً فيهم ﴿ وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ ﴾ لملك فرعون ، ومساكن القبط ، وأملاكهم ، فيكون ملك فرعون فيهم ، ويسكنون في مساكنه ، ومساكن قومه ، ويتنفعون بأملاكه ، وأملاكهم ﴿ وَنُمْكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : نجعلهم مقتدرين عليها ، وعلى أهلها ، مسلمطين على ذلك يتصرفون به كيف شاؤوا . قرأ الجمهور « نمكن » بدون لام . وقرأ الأعمش « لنمكن » بلام العلة ﴿ وَنُرِيْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا ﴾ قرأ الجمهور نري بنون مضمومة وكسر الراء على أن الفاعل هو الله سبحانه . وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحزمة والكسائي وخلف « ويرى » بفتح الياء

(١) البيت لعبد الله بن همام السلولي ، وصدده : فلما خشيت أظافيرهم . [شرح ابن عقيل : الشاهد رقم ١٩٢] .

التحتية والراء ، والفاعل فرعون . والقراءة الأولى ألصق بالسياق ، لأن قبلها نريد ، ونجعل ، ونمكن بالنون . وأجاز الفراء « ويرى فرعون » بضم الياء التحتية وكسر الراء : أي ويرى الله فرعون ، ومعنى ﴿ مِنْهُمْ ﴾ من أولئك المستضعفين ﴿ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ الموصول : هو المفعول الثاني ، على القراءة الأولى ، والمفعول الأول ، على القراءة الثانية ، والمعنى : أن الله يريهم ، أو يرون هم الذين كانوا يحذرون منه ويجتهدون في دفعه من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد المولود من بني إسرائيل المستضعفين ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ﴾ أي : ألهمناها ، وقذفنا في قلبها ، وليس ذلك هو الوحي الذي يوحى إلى الرسل ، وقيل : كان ذلك رؤيا في منامها ، وقيل : كان ذلك بملك أرسله الله يعلمها بذلك .

وقد أجمع العلماء على أنها لم تكن نبيه ، وإنما كان إرسال الملك إليها عند من قال به على نحو تكليم الملك للأقرع ، والأبرص ، والأعمى ، كما في الحديث الثابت في الصحيحين وغيرهما ، وقد سلمت على عمران بن حصين الملائكة ، كما في الحديث الثابت في الصحيح فلم يكن بذلك نبياً ، وأن في « أن أرضعيه » هي المفسرة ، لأن في الوحي معنى القول ، ويجوز أن تكون مصدرية ، أي : بأن أرضعيه ، وقرأ عمر بن عبد العزيز بكسر نون أن ، ووصل همزة أرضعيه فالكسر لالتقاء الساكنين ، وحذف همزة الوصل على غير القياس ﴿ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ ﴾ من فرعون بأن يبلغ خبره إليه ﴿ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ ﴾ وهو بحر النيل . وقد تقدّم بيان الكيفية التي ألقته في اليَمِّ عليها في سورة طه ﴿ وَلَا تَخَافِ وَلَا تَحْزَنِ ﴾ أي : لا تخافي عليه الغرق ، أو الضيعة ، ولا تحزني لفراقه ﴿ إِنَّا رَأَيْنَاهُ إِلَيْكَ ﴾ عن قريب على وجه تكون به نجاته ﴿ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ الذين نرسلهم إلى العباد ، والفاء في قوله : ﴿ فَالْتَقِطْهُ آلَ فِرْعَوْنَ ﴾ هي الفصيحة ، والالتقاط : إصابة الشيء من غير طلب ، والمراد بآل فرعون : هم الذين أخذوا التابوت الذي فيه موسى من البحر ، وفي الكلام حذف ، والتقدير فألقته في اليَمِّ بعد ما جعلته في التابوت ، فالتقطه من وجده من آل فرعون ، واللام في ﴿ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ لام العاقبة ، ووجه ذلك أنهم إنما أخذوه ليكون لهم ولداً ، وقرّة عين لا ليكون عدوّاً ، فكان عاقبة ذلك إنه كان لهم عدوّاً وحزناً ، ولما كانت هذه العداوة نتيجة لفعلهم ، وثمرة له شبهت بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لأجله ، ومن هذا قول الشاعر :

لِدُوا لِلْمَوْتِ وَابْتُسُوا لِلْخَرَابِ^(١)

وقول الآخر :

وَلِلْمَنَ يَا تُرْبِي كُلُّ مُرْضِعَةٍ وَدُورُنَا لِخَرَابِ الدَّهْرِ نَبِيَّتُهَا

قرأ الجمهور وحزناً بفتح الحاء والزاي ، وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحزّة والكسائي وخلف ، وحزناً : بضم الحاء ، وسكون الزاي ، واختار القراءة الأولى : أبو عبيدة ، وأبو حاتم ، وهما لغتان كالعدم والعدم ،

(١) هذا صدر البيت ، وعجزه : فكلكم يضير إلى نيب .

والرشد والرشد ، والسقم والسقم ، وجملة ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴾ لتعليل ما قبلها ، أو للاعتراض لقصد التأكيد ؛ ومعنى خاطئين : عاصين آثمين في كل أفعالهم ، وأقوالهم ، وهو مأخوذ من الخطأ المقابل للصواب ، وقرىء خاطين بياء من دون همزة فيحتمل أن يكون معنى هذه القراءة معنى قراءة الجمهور ، ولكنها خففت بحذف الهمزة ، ويحتمل أن تكون من خطأ يخطو ، أي : تجاوز الصواب ﴿ وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ ﴾ أي : قالت امرأة فرعون لفرعون ، وارتفاع قرّة : على أنه خبر مبتدأ محذوف ، قاله الكسائي وغيره . وقيل : على أنه مبتدأ وخبره ﴿ لَا تَقْتُلُوهُ ﴾ قاله الزجاج ، والأوّل أولى . وكان قولها لهذا القول عند رؤيتها له لما وصل إليها وأخرجته من التابوت ، وخاطبت بقولها « لا تقتلوه » فرعون ومن عنده من قومه ، أو فرعون وحده على طريقة التعظيم له . وقرأ عبد الله بن مسعود « وقالت امرأة فرعون لا تقتلوه قرّة عين لي ولك » ويجوز نصب قرّة بقوله لا تقتلوه على الاشتغال . وقيل : إنها قالت : لا تقتلوه فإن الله أتى به من أرض بعيدة وليس من بني إسرائيل . ثم عللت ما قالت بالترجي منها لحصول النفع منه لهم ، أو التنبئ له فقالت : ﴿ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا ﴾ فنصيب منه خيراً ﴿ أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ﴾ وكانت لا تلد فاستوهبته من فرعون فوهبه لها ، وجملة ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : وهم لا يشعرون أنهم على خطأ في التقاطه ، ولا يشعرون أن هلاكهم على يده ، فتكون حالاً من آل فرعون ، وهي من كلام الله سبحانه ، وقيل : هي من كلام المرأة ، أي : وبنو إسرائيل لا يدرون أنا التقطنا ، وهم لا يشعرون ، قاله الكلبي ، وهو بعيد جداً . وقد حكى الفراء عن السدي عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن قوله : « لا تقتلوه » من كلام فرعون واعترضه بكلام يرجع إلى اللفظ ، ويكفي في ردّه ضعف إسناده ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا ﴾ قال المفسرون : معنى ذلك أنه فارغ من كل شيء إلا من أمر موسى ، كأنها لم تهتم بشيء سواه . قال أبو عبيدة : خالياً من ذكر كل شيء في الدنيا إلا من ذكر موسى . وقال الحسن وابن إسحاق وابن زيد : فارغاً مما أوحى إليها من قوله : « ولا تخافي ولا تحزني » ، وذلك لما سؤل الشيطان لها من غرقه وهلاكه . وقال الأخفش : فارغاً من الخوف والغمّ لعلمها أنه لم يغرق بسبب ما تقدّم من الوحي إليها ، وروي مثله عن أبي عبيدة أيضاً . وقال الكسائي : ناسياً ذاهلاً . وقال العلاء بن زياد : نافراً . وقال سعيد بن جبير : والهاً ، كادت تقول وابناه من شدة الجزع . وقال مقاتل : كادت تصيح شفقة عليه من الغرق . وقيل المعنى : أنها لما سمعت بوقوعه في يد فرعون ، طار عقلها من فرط الجزع ، والدهش . قال النحاس : وأصحّ هذه الأقوال : الأوّل ، والذين قالوه أعلم بكتاب الله ، فإذا كان فارغاً من كل شيء إلا من ذكر موسى فهو فارغ من الوحي ، وقول من قال فارغاً من الغمّ غلط قبيح لأن بعده « إن كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها » وقرأ فضالة بن عبيد الأنصاري ومحمد بن السميّع وأبو العالية وابن محيصن « فرعاً » بالفاء والزاي والعين المهملة من الفرع ، أي خائفاً وجللاً . وقرأ ابن عباس « قرعاً » بالقاف المفتوحة والراء المهملة المكسورة والعين المهملة من قرع رأسه : إذا انحسر شعره ، ومعنى وأصبح : وصار كما قال الشاعر :

مَضَى الْخُلَفَاءُ فِي أَمْرِ رَشِيدٍ وَأَصْبَحَتِ الْمَدِينَةُ لِلْوَلِيدِ

﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا﴾ إن هي المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف ، أي : إنها كادت لتظهر أمر موسى ، وأنه ابنها من فرط ما دهمها من الدهش ، والخوف والحزن ، من بدا يبدو : إذا ظهر ، وأبدى يبدي : إذا أظهر ، وقيل : الضمير في به عائد إلى الوحي الذي أوحى إليها ، والأول أولى . وقال الفراء : إن كانت لتبدي باسمه لضيق صدرها ، لولا أن ربطنا على قلبها . قال الزجاج : ومعنى الربط على القلب : إلهام الصبر وتقويته ، وجواب لولا محذوف ، أي : لولا أن ربطنا على قلبها لأبدت ، واللام في ﴿وَلَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ متعلق بربطنا ، والمعنى : ربطنا على قلبها لتكون من المصدقين بوعد الله وهو قوله : «إنا رادوه إليك» . وقيل : والباء في : «لتبدي به» زائدة للتأكيد . والمعنى : لتبديه كما تقول أخذت الحبل وبالحبل . وقيل المعنى : لتبدي القول به ﴿وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ﴾ أي : قالت أم موسى لأخت موسى وهي مريم^(١) قصيه ، أي : تتبعي أثره واعرفي خبره ، وانظري أين وقع وإلى من صار ؟ يقال قصصت الشيء : إذا اتبعت أثره متعرفاً لحاله ﴿فَبَصَّرَتْهُ عَنْ جُنْبٍ﴾ أي : أبصرته عن بعد ، وأصله عن مكان جنب ، ومنه الأجنبي . قال الشاعر :

فَلَا تَحْرِمْنِي نَائِلًا عَنْ جَنَابِي فَإِنِّي أَمْرٌ وَسَطَ الدَّيَارِ غَرِيبٌ^(٢)

وقيل : المراد بقوله «عن جنب» : عن جانب ، والمعنى أنها أبصرت إليه متجاففة مخاتلة ، ويؤيد ذلك قراءة النعمان بن سالم عن جانب ، ومحَلٌّ عن جنب : النصب على الحال إما من الفاعل ، أي : بصرت به مستخفية كائنة عن جنب ، وإما من المجرور ، أي : بعيداً منها . قرأ الجمهور «بصرت» به بفتح الباء وضم الصاد ، وقرأ قتادة بفتح الصاد وقرأ عيسى بن عمر بكسرهما ، قال المبرد : أبصرته وبصرت به بمعنى ، وقرأ الجمهور «عن جنب» بضمين ، وقرأ قتادة والحسن والأعرج وزيد بن علي بفتح الجيم وسكون النون ، وروي عن قتادة أيضاً أنه قرأ بفتحهما . وروي عن الحسن أيضاً أنه قرأ بضم الجيم ، وسكون النون . وقال أبو عمرو ابن العلاء : إن معنى «عن جنب» عن شوق . قال : وهي لغة جذام يقولون : جنبت إليك ، أي : اشتقت إليك ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أنها تقصه ، وتتبع خبره ، وأنها أخته ﴿وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ﴾ المراضع جمع مرضع ، أي : منعناه أن يرضع من المرضعات . وقيل : المراضع جمع مرضع بفتح الضاد ، وهو الرضاع أو موضعه ، وهو الثدي ، ومعنى ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل أن نردّه إلى أمه ، أو من قبل أن تأتیه أمه ، أو من قبل قصها لأثره ، وقد كانت امرأة فرعون طلبت لموسى المرضعات ليرضعه ، فلم يرضع من واحدة منهن ﴿فَ﴾ عند ذلك ﴿قَالَتْ﴾ أي : أخته لما رأت امتناعه من الرضاع ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ﴾ أي : يضمنون لكم القيام به ، وإرضاعه ﴿وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ﴾ أي : مشفقون عليه لا يقصرون في إرضاعه وتربيته . وفي الكلام حذف ، والتقدير : فقالوا لها من هم ؟ فقالت أمي ، فقيل لها : وهل لأملك لبن ؟ قالت نعم لبن أخي هارون : فدلّتهم على أم موسى فدفعوه إليها ، فقبل ثديها ، ورضع منه ، وذلك معنى

(١) هي مريم بنت عمران وافق اسمها اسم مريم أم عيسى عليه السلام .

(٢) البيت لعلقمة بن عبدة ، قاله يخاطب به الحارث بن جبلة يمدحه ، وكان أسر أخاه شأساً ...

قوله سبحانه : ﴿ قَرَدْنَاْهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا ﴾ بولدها ﴿ وَلَا تَحْزَنْ ﴾ على فراقه ﴿ وَلَتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ ﴾ أي : جميع وعده ، ومن جملة ذلك ما وعدها بقوله : « إنا رآدوه إليك » ﴿ حَقٌّ ﴾ لا خلف فيه واقع لا محالة ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي : أكثر آل فرعون لا يعلمون بذلك ، بل كانوا في غفلة عن القدر وسرّ القضاء ، أو أكثر الناس لا يعلمون بذلك أو لا يعلمون أن الله وعدها بأن يرده إليها .

وقد أخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن مجاهد ﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا ﴾ قال : فرق بينهم . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة ﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا ﴾ قال : يستعبد طائفة منهم ويدع طائفة ، ويقتل طائفة ، ويستحي طائفة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب في قوله : ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً ﴾ قال : يوسف وولده . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : ﴿ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ قال : هم بنو إسرائيل ﴿ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً ﴾ أي : ولاية الأمر ﴿ وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴾ أي : الذين يرثون الأرض بعد فرعون وقومه ﴿ وَنُرِي فرعونَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ قال ما كان القوم حذروه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ ﴾ أي : ألهمناها الذي صنعت بموسى . وأخرج ابن أبي حاتم عن الأعمش قال : قال ابن عباس في قوله : ﴿ فَإِذَا خُفِّتَ عَلَيْهِ ﴾ قال : أن يسمع جيرانك صوته . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا ﴾ قال : فرغ من ذكر كل شيء من أمر الدنيا إلا من ذكر موسى . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه من طرق عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا ﴾ قال : خالياً من كل شيء غير ذكر موسى . وفي قوله : ﴿ إِنَّ كَادَتْ لِتُبَدِّي بِهِ ﴾ قال : تقول : يا ابنه . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عنه في قوله : ﴿ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ ﴾ أي : اتبعي أثره ﴿ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ ﴾ قال : عن جانب . وأخرج الطبراني وابن عساكر عن أبي أمامة ، أن رسول الله ﷺ قال لخديجة : « أما شعرت أن الله زوجني مريم بنت عمران ، وكلثوم أخت موسى ، وامرأة فرعون ؟ قالت : هنيئاً لك يا رسول الله » وأخرج ابن عساكر عن ابن أبي رواد مرفوعاً بأطول من هذا ، وفي آخره أنها قالت : بالرفاء والبنين . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه ، عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلٍ ﴾ قال : لا يؤتى بمرضع فيقبلها .

﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ءَايَنَتْهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ١٤ ﴾ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينِ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةٍ ۖ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ ۖ فَاسْتَغْنَتْهُ ٱلَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ ۖ عَلَى ٱلَّذِي مِّنْ عَدُوِّهِ ۖ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۖ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ۖ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌ مُّبِينٌ ١٥ ﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَهُ ۖ إِنَّكُمْ هُوَ ٱلْعَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ١٦ ﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَن أَكُونَ ظَهِيرًا لِّلْمُجْرِمِينَ ١٧ ﴾ فَاصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ۖ فَإِذَا ٱلَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِٱلْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ ۖ قَالَ لِمُوسَىٰ إِنَّكَ لَغَوِي مُّبِينٌ ١٨ ﴾ فَلَمَّا أَن

أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَمْوَسَّىٰ أَرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِأَلَمْسِ إِنِّي تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَمْوَسَّىٰ إِنَّكَ الْمَلَأُ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٠﴾ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٢﴾ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّكَاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾

قوله : ﴿ ولما بلغ أشده ﴾ قد تقدّم الكلام في بلوغ الأشد في الأنعام ، وقد قال ربعة ومالك : هو الحلم لقوله تعالى : ﴿ حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشداً ﴾ ^(١) الآية ، وأقصاه أربع وثلاثون سنة ، كما قال مجاهد وسفيان الثوري وغيرهما . وقيل : الأشد ما بين الثمانية عشر إلى الثلاثين ، والاستواء من الثلاثين إلى الأربعين ، وقيل : الاستواء هو بلوغ الأربعين ، وقيل : الاستواء إشارة إلى كمال الخلقة ، وقيل : هو بمعنى واحد ، وهو ضعيف لأن العطف يشعر بالمغايرة ﴿ آتيناها حكماً وعِلْماً ﴾ الحكم الحكمة على العموم ، وقيل : النبوة ، وقيل : الفقه في الدين . والعلم : الفهم ، قاله السدي . وقال مجاهد : الفقه . وقال ابن إسحاق : العلم بدينه ، ودين آبائه ، وقيل : كان هذا قبل النبوة ، وقد تقدّم بيان معنى ذلك في البقرة ﴿ وكذلك نجزي المحسنين ﴾ أي : مثل ذلك الجزاء الذي جزيناه أم موسى لما استسلمت لأمر الله وألقت ولدها في البحر وصدقت بوعد الله نجزي المحسنين على إحسانهم ، والمراد العموم ﴿ ودخل المدينة ﴾ أي : ودخل موسى مدينة مصر الكبرى ، وقيل : مدينة غيرها من مدائن مصر ، ومحل قوله : ﴿ على حين غفلة من أهلها ﴾ : النصب على الحال ، إما من الفاعل ، أي : مستخفياً ، وإما من المفعول . قيل : لما عرف موسى ما هو عليه من الحق في دينه عاب ما عليه فرعون ، وفشا ذلك منه ، فأخافوه فخافهم ، فكان لا يدخل المدينة إلا مستخفياً قيل : كان دخوله بين العشاء ، والعتمة ، وقيل : وقت القائلة . قال الضحاك : طلب أن يدخل المدينة وقت غفلة أهلها ، فدخل على حين علم منهم ، فكان منه ما حكى الله سبحانه بقوله : ﴿ فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته ﴾ أي : ممن شايعه على دينه ، وهم بنو إسرائيل ﴿ وهذا من عدوه ﴾ أي : من المعادين له على دينه وهم قوم فرعون ﴿ فاستغاثه الذي من شيعته ﴾ أي : طلب أن ينصره ويعينه على خصمه ﴿ على الذي من عدوه ﴾ فأغاثه لأن نصر المظلوم واجب في جميع الملل . قيل : أراد القبطي أن يسخر الإسرائيلي ليحمل حطباً لمطبخ فرعون ، فأبى عليه ، واستغاث بموسى ﴿ فوكزه موسى ﴾ الوكز : الضرب بجمع الكف ، وهكذا اللكز ، واللهز . وقيل : اللكز على اللحي ، والوكز : على القلب . وقيل : ضربه بعصاه . وقرأ ابن مسعود « فلكزه » وحكى الثعلبي أن في مصحف عثمان « فنكزه » بالنون . قال الأصمعي : نكزه بالنون : ضربه ودفعه . قال

الجوهري : اللكر الضرب على الصدر . وقال أبو زيد : في جميع الجسد : يعني أنه يقال له لكر . واللهز : الضرب بجميع اليدين في الصدر ، ومثله عن أبي عبيدة . ﴿ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ﴾ أي : قتله ، وكل شيء أتيت عليه وفرغت منه : فقد قضيت عليه ، ومنه قول الشاعر :

قَدْ عَضَّهُ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ الْأَشْجَعُ^(١)

قيل : لم يقصد موسى قتل القبطي ، وإنما قصد دفعه ، فأتى ذلك على نفسه ، ولهذا قال : ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ وإنما قال بهذا القول ؛ مع أن المقتول كافر حقيق بالقتل ، لأنه لم يكن إذ ذاك مأموراً بقتل الكفار . وقيل : إن تلك الحالة حالة كف عن القتال لكونه مأموماً عندهم ، فلم يكن له أن يغتالهم . ثم وصف الشيطان بقوله : ﴿ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ﴾ أي : عدو للإنسان يسعى في إضلاله ، ظاهر العداوة والإضلال . وقيل : إن الإشارة بقوله « هذا » إلى عمل المقتول لكونه كافراً مخالفاً لما يريد الله . وقيل : إنه الإشارة إلى المقتول نفسه : يعني أنه من جند الشيطان وحزبه . ثم طلب من الله سبحانه أن يغفر له ما وقع منه ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ ﴾ الله ﴿ لَهُ ﴾ ذلك ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ ووجه استغفاره أنه لم يكن لنبئ أن يقتل حتى يؤمر ، وقيل : إنه طلب المغفرة من تركه للأولى كما هو سنة المرسلين ، أو أراد إني ظلمت نفسي بقتل هذا الكافر ، لأن فرعون لو يعرف ذلك لقتلني به ، ومعنى فاغفر لي : فاستر ذلك عليّ ، لا تطلع عليه فرعون ، وهذا خلاف الظاهر ، فإن موسى عليه السلام ما زال نادماً على ذلك ، خائفاً من العقوبة بسببه ، حتى إنه يوم القيامة عند طلب الناس الشفاعة منه يقول : إني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها ، كما ثبت ذلك في حديث الشفاعة الصحيح . وقد قيل : إن هذا كان من قبل النبوة ، وقيل : كان ذلك قبل بلوغه سن التكليف وإنه كان إذ ذاك في اثنتي عشرة سنة ، وكل هذه التأويلات البعيدة ، محافظة على ما تقرر من عصمة الأنبياء ، ولا شك أنهم معصومون من الكبائر ، والقتل الواقع منه لم يكن عن عمد فليس بكبيرة ، لأن الوكزة في الغالب لا تقتل . ثم لما أجاب الله سؤاله وغفر له ما طلب منه مغفرته ﴿ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ ﴾ هذه الباء يجوز أن تكون باء القسم ، والجواب مقدر ، أي : أقسم بإنعامك عليّ لأتوبن وتكون جملة ﴿ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمَجْرِمِينَ ﴾ كالتفسير للجواب ، وكأنه أقسم بما أنعم الله عليه أن لا يظهر مجرماً . ويجوز أن تكون هذه الباء هي باء السببية بمحذوف ، أي : اعصمني بسبب ما أنعمت به عليّ ، ويكون قوله : « فلن أكون ظهيراً » مترتباً عليه ، ويكون في ذلك استعطاف لله تعالى ، وتوصل إلى إنعامه بإنعامه و « ما » في قوله : « بما أنعمت » إما موصولة ، أو مصدرية ، والمراد بما أنعم به عليه : هو ما آتاه من الحكم والعلم أو بالمغفرة ، أو الجميع ، وأراد بمظاهرة المجرمين : إما صحبة فرعون والانتظام في جملته في ظاهر الأمر أو مظاهرتة على ما فيه إثم . قال الكسائي والفراء : ليس قوله : ﴿ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمَجْرِمِينَ ﴾ خبراً بل هو دعاء ،

(١) البيت لجرير ، وصدره :

أَيُفَايِشُونَ وَقَدْ رَأَوْا حُفَاتَهُم

ومعنى « يُفَايِشُونَ » : يُفَاخِرُونَ . وَالْحُفَاتُ وَالْأَشْجَعُ : من الحَيَّات .

أي : فلا تجعلني يا ربّ ظهيراً لهم . قال الكسائي ، وفي قراءة عبد الله « فلا تجعلني يا ربّ ظهيراً للمجرمين » وقال الفراء : المعنى اللهم ! فلن أكون ظهيراً للمجرمين . وقال النحاس : إن جعله من باب الخبر أوفى ، وأشبه بنسق الكلام ﴿ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفاً يَتَرَقَّبُ ﴾ أي : دخل في وقت الصباح في المدينة التي قتل فيها القبطي ، وخائفاً : خبر أصبح ، ويجوز أن يكون حالاً ، والخبر : في المدينة ، ويتربّص : يجوز أن يكون خبراً ثانياً ، وأن يكون حالاً ثانية ، وأن يكون بدلاً من خائفاً ، ومفعول يتربّص : محذوف ، والمعنى : يتربّص المكروه أو يتربّص الفرح ﴿ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ ﴾ إذا هي الفجائية ، والموصول : مبتدأ وخبره يستصرّحه ، أي : فإذا صاحبه الإسرائيلي الذي استغاثه بالأمس يقاتل قبطياً آخر أراد أن يسخره ، ويظلمه كما أراد القبطي الذي قد قتله موسى بالأمس ، والاستصراخ الاستغاثة ، وهو من الصراخ ، وذلك أن المستغيث يصوت في طلب الغوث ، ومنه قول الشاعر :

كُنَّا إِذَا مَا أَتَانَا صَارِحَ فَنَزِعَ كَانَ الْجَوَابُ لَهُ قَرَعُ الظَّنَائِبِ^(١)

﴿ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ﴾ أي : بين الغواية ، وذلك أنك تقاتل من لا تقدر على مقاتلته ولا تطيقه ، وقيل : إنما قال له هذه المقالة لأنه تسبب بالأمس لقتل رجل يريد اليوم أن يتسبب لقتل آخر ﴿ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا ﴾ أي : يبطش بالقبطي الذي هو عدو موسى ، وللإسرائيلي حيث لم يكن على دينهما ، وقد تقدّم معنى يبطش واختلاف القراء فيه ﴿ قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتُ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ﴾ القائل : هو الإسرائيلي لما سمع موسى يقول له ﴿ إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ﴾ ورآه يريد أن يبطش بالقبطي ظن أنه يريد أن يبطش به ، فقال لموسى ﴿ أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتُ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ﴾ فلما سمع القبطي ذلك أفشاه ، ولم يكن قد علم أحد من أصحاب فرعون أن موسى هو الذي قتل القبطي بالأمس حتى أفشى عليه الإسرائيلي ، هكذا قال جمهور المفسرين . وقيل : إن القائل ﴿ أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتُ نَفْسًا بِالْأَمْسِ ﴾ هو القبطي ، وكان قد بلغه الخبر من جهة الإسرائيلي ، وهذا هو الظاهر ، وقد سبق ذكر القبطي قبل هذا بلا فصل لأنه هو المراد بقوله عدوُّهما ، ولا موجب لمخالفة الظاهر حتى يلزم عنه أنه المؤمن بموسى المستغيث به المرّة الأولى ، والمرّة الأخرى هو الذي أفشى عليه ، وأيضاً إن قوله : ﴿ إِنَّ ثُرَيْدًا إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ ﴾ لا يليق صدور مثله إلا من كافر ، وإن : في قوله : ﴿ إِنَّ ثُرَيْدًا ﴾ هي النافية ، أي : ما تريد إلا أن تكون جباراً في الأرض . قال الزجاج : الجبار في اللغة : الذي لا يتواضع لأمر الله ، والقاتل بغير حق : جبار . وقيل : الجبار الذي يفعل ما يريد من الضرب ، والقتل ، ولا ينظر في العواقب ، ولا يدفع بالتي هي أحسن ﴿ وَمَا ثُرَيْدٌ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴾ أي : الذين يصلحون بين الناس ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى ﴾ قيل : المراد بهذا الرجل حزقيل ، وهو مؤمن آل فرعون ، وكان ابن عم موسى ، وقيل : اسمه شمعون ، وقيل : طالوت ، وقيل : شمعان . والمراد بأقصى المدينة : آخرها وأبعدّها ، ويسعى يجوز أن يكون

(١) الظَّنَائِب : جمع ظُنْبُوب ، وهو حرف العظم اليابس من الساق ، والمراد : سرعة الإجابة .

في محل رفع صفة لرجل ، ويجوز أن يكون في محل نصب على الحال ، لأن لفظ رجل وإن كان نكرة فقد تخصص بقوله : من أقصى المدينة ﴿ قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ ﴾ أي : يتشاورون في قتلك ويتآمرون بسببك . قال الزجاج : يأمر بعضهم بعضاً بقتلك . وقال أبو عبيد : يتشاورون فيك ليقتلوك : يعني أشراف قوم فرعون . قال الأزهرى : اتتمر القوم وتآمروا : أي أمر بعضهم بعضاً ، نظيره قوله : ﴿ وَاتَّخِذُوا يَتَكُمْ جَعْرُوفَ ﴾ قال الثمر بن تولب :

أرى الناس قد أحدثوا شيمةً وفي كُلِّ حادثةٍ يؤثّر

﴿ فَاخْرَجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴾ في الأمر بالخروج ، واللام للبيان لأن معمول المجرور لا يتقدم عليه ﴿ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ﴾ فخرج موسى من المدينة حال كونه خائفاً من الظالمين مترقباً لحقوقهم به ، وإدراكهم له ، ثم دعا ربه بأن ينجيه مما خافه قائلاً : ﴿ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ أي : خلصني من القوم الكافرين ، وادفعهم عني ، وحل بين وبينهم ﴿ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلَقَّاءَ مَدْيَنَ ﴾ أي : نحو مدين قاصداً لها . قال الزجاج : أي سلك في الطريق الذي تلقاء مدين فيها ، انتهى . يقال : دار تلقاء دار فلان ، وأصله من اللقاء ، ولم تكن هذه القرية داخلة تحت سلطان فرعون ، ولهذا خرج إليها ﴿ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ أي : يرشدني نحو الطريق المستوية إلى مدين ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ ﴾ أي : وصل إليه ، وهو الماء الذي يستقون منه ﴿ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ﴾ أي : وجد على الماء جماعة كثيرة من الناس يسقون مواشيهم ، ولفظ الورود قد يطلق على الدخول في المورد ، وقد يطلق على البلوغ إليه ، وإن لم يدخل فيه ، وهو المراد هنا ، ومنه قول زهير :

فَلَمَّا وَرَدْنَا الْمَاءَ زَرْقًا حَامُهُ^(١)

وقد تقدم تحقيق معنى الورود في قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾^(٢) وقيل : مدين اسم للقبيلة لا للقرية ، وهي غير منصرفة على كلا التقديرين ﴿ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ ﴾ أي : من دون الناس الذين يسقون ما بينهم وبين الجهة التي جاء منها ، وقيل : معناه : في موضع أسفل منهم ﴿ اِمْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ﴾ أي : تحبسان أغنامهما من الماء حتى يفرغ الناس ويخلو بينهما وبين الماء ، ومعنى الذود : الدفع والحبس ، ومنه قول الشاعر :

أُبَيْتُ عَلَى بَابِ الْقَوَافِي كَأَنَّمَا أَذُودُ سَرَبًا مِنَ الْوَحْشِ نَزْعَا

أي : أحبس وأمنع ، وورد الذود : بمعنى الطرد ، ومنه قول الشاعر :

لَقَدْ سَلَبْتُ عَصَاكَ بَنُو تَمِيمٍ فَمَا تَدْرِي بِأَيِّ عَصَى تَذُودُ

(١) الطلاق : ٦ .

(٢) هو من المعلقة ، وعجزه : وَضَعْنَ عَصَى الْحَاضِرِ الْمُتَحَيِّمِ

(٣) مريم : ٧١ .

أي : تطرد ﴿ قَالَ مَا خَطْبُكُمْ ﴾ أي : قال موسى للمرأتين : ما شأنكما لا تسقيان غنمكما مع الناس ؟ والخطب : الشأن ، قيل : وإنما يقال ما خطبك لمصاب ، أو مضطهد ، أو لمن يأتي بمنكر ﴿ قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ ﴾ أي : إن عادتنا التآني حتى يصدر الناس عن الماء ، وينصرفوا منه حذراً من مخالطتهم ، أو عجزاً عن السقي معهم . قرأ الجمهور « يصدر » بضم الياء وكسر الدال مضارع أصدر المتعدى بالهمزة . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو وأبو جعفر بفتح الياء وضم الدال من صدر يصدر لازماً ، فالمفعول على القراءة الأولى محذوف ، أي : يرجعون مواشيهم ، والرعاء : جمع راع . قرأ الجمهور « الرعاء » بكسر الراء . وقرأ أبو عمرو في رواية عنه بفتحها . قال أبو الفضل : هو مصدر أقيم مقام الصفة ، فلذلك استوى فيه الواحد والجمع . وقرئ « الرعاء » بالضم اسم جمع . وقرأ طلحة بن مصرف « نسقي » بضم النون من أسقى ﴿ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴾ عالي السن ، وهذا من تمام كلامهما ، أي : لا يقدر أن يسقي ماشيته من الكبر ، فلذلك احتجنا ونحن امرأتان ضعيفتان أن نسقي الغنم لعدم وجود رجل يقوم لنا بذلك ، فلما سمع موسى كلامهما سقى لهما رحمة لهما ، أي : سقى أغنامهما لأجلهما ثم لما فرغ من السقي لهما تولى إلى الظل . أي انصرف إليه ، فجلس فيه ، قيل : كان هذا الظل ظل سمرة هنالك . ثم قال لما أصابه من الجهد والتعب منادياً لربه : ﴿ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتُ إِلَهِي مِنَ خَيْرٍ ﴾ أي خير كان ﴿ فَقِيرٌ ﴾ أي : محتاج إلى ذلك ، قيل : أراد بذلك الطعام ، واللام في لما أنزلت معناها إلى : قال الأخفش : يقال هو فقير له ، وإليه .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والمحامي في أماليه من طريق مجاهد عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ﴾ قال : ثلاثاً وثلاثين سنة ﴿ وَاسْتَوَى ﴾ قال : أربعين سنة . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب المعمرين من طريق الكلبي عن أبي صالح عنه قال : الأشد ما بين الثماني عشرة إلى الثلاثين ، والاستواء ما بين الثلاثين إلى الأربعين ، فإذا زاد على الأربعين أخذ في النقصان . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ قال : نصف النهار . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم من طريق ابن جريج عن عطاء الخراساني ، عنه أيضاً في الآية قال : ما بين المغرب والعشاء . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ ﴾ قال : إسرائيلي ﴿ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ ﴾ قال : قبطي ﴿ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ ﴾ الإسرائيلي ﴿ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ ﴾ القبطي ﴿ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ ﴾ قال : فمات ، قال فكير ذلك على موسى . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ ﴾ قال : هو صاحب موسى الذي استنصره بالأمس . وأخرج ابن أبي شيبه وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال : الذي استنصره هو الذي استنصره . وأخرج ابن المنذر عن الشعبي قال : من قتل رجلين فهو جبار ، ثم تلا هذه الآية ؟ ﴿ إِنْ تَرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ ﴾ وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن عكرمة قال : لا يكون الرجل جباراً حتى يقتل نفسين . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس قال : خرج موسى خائفاً يترقب ، جائعاً ليس معه زاد حتى انتهى إلى مدين ، و ﴿ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ ﴾ وامرأتان جالستان

بشياهما فسألهما ﴿ مَا خَطْبُكُمَا قَالَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدَرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴾ قال : فهل قربكما ماء ؟ قَالَا لَا ، إلا بئر عليها صخرة قد غطيت بها لا يطيقها نفر ، قال فانطلقا فأريانيها ، فانطلقا معه ، فقال بالصخرة بيده فتحاها ، ثم استقى لهم سجلاً واحداً فسقى الغنم ، ثم أعاد الصخرة إلى مكانها ﴿ ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ فسمعتا ، قال : فرجعنا إلى أبيهما فاستنكر سرعة مجيئهما ، فسألها فأخبرته ، فقال لإحدهما : انطلق فادعيه فأنت ، ف ﴿ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ﴾ فمشت بين يديه ، فقال لها امشي خلفي ، فإني امرؤ من عنصر إبراهيم لا يحل لي أن أرى منك ما حرم الله عليّ ، وأرشدني الطريق ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ قَالَ : لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴾ قال لها أبوها : ما رأيت من قوّته وأمانته ؟ فأخبرته بالأمر الذي كان ، قالت : أما قوّته فإنه قلب الحجر وحده ، وكان لا يقبله إلا النفر . وأما أمانته فقال امشي خلفي وأرشدني الطريق لأنني امرؤ من عنصر إبراهيم لا يحل لي منك ما حرمه الله . قيل لابن عباس : أي الأجلين قضى موسى ؟ قال : أبرهما وأوفاهما . وأخرج الفرياني وابن أبي شيبة في المصنف وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب قال : إن موسى لما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ، فلما فرغوا أعادوا الصخرة على البئر ولا يطيق رفعها إلا عشرة رجال ، فإذا هو بإمرأتين ، قال : ما خطبكما ؟ فحدّثته ، فأتى الحجر ، فرفعه وحده ، ثم استقى ، فلم يستق إلا ذنوباً واحداً حتى رويت الغنم ، فرجعت المرأتان إلى أبيهما فحدّثته ، وتولى موسى إلى الظلّ فقال ﴿ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ . فقال : ﴿ فَبِجَاءِئِهِ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ﴾ واضعة ثوبها على وجهها ليست بسلفع من النساء خراجه ولاجة^(١) ﴿ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ﴾ فقام معها موسى ، فقال لها : امشي خلفي وانعتي لي الطريق ، فإني أكره أن يصيب الريح ثيابك ، فتصف لي جسدك ، فلما انتهى إلى أبيها قصّ عليه ، فقالت إحدهما : يا أبت استأجره إن خير من استأجرت القويّ الأمين ، قال : يا بنية ما علمك بأمانته وقوّته ؟ قالت : أما قوّته فرفعه الحجر ولا يطيقه إلا عشرة رجال ، وأما أمانته فقال امشي خلفي وانعتي لي الطريق فإني أكره أن تصيب الريح ثيابك فتصف لي جسدك ، فزاده ذلك رغبة فيه ، ف ﴿ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِمَا نَقُولُ وَإِنِّي لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴾ إلى قوله : ﴿ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّاحِينَ ﴾ أي : في حسن الصحبة والوفاء بما قلت ﴿ قَالَ ﴾ موسى ﴿ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلِينَ قَضَيْتَ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ﴾ قال نعم قال ﴿ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ فزوجه وأقام معه يكفيه ويعمل في رعاية غنمه وما يحتاج إليه وزوجه صفورا وأختها شرفاً ، وهما اللتان كانتا تذودان . قال ابن كثير بعد إخراجهما لطرق من هذا الحديث : إن إسناده صحيح . السلفع من النساء الجريرة السليطة . وأخرج أحمد في الزهد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ ﴾ قال : ورد الماء حيث ورد وإنه لتتراءى خضرة البقل في بطنه من الهزال . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : خرج موسى من مصر إلى مدين

(١) المقصود : أنها ليست جريئة على الرجال ، وأنها من اللواتي يَقْرَنُ في بيوتهن .

وبينه وبينها ثمان ليال ، ولم يكن له طعام إلا ورق الشجر ، وخرج حافياً ، فلما وصل إليها حتى وقع خفّ قدمه ^(١) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضاً قال : ﴿ تَدْوِدَانِ ﴾ تحبسان غنمها حتى ينزع الناس ويخلو لهما البئر . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والضياء في المختارة عنه أيضاً قال : لقد قال موسى : ربّ إني لما أنزلت إليّ من خير فقير وهو أكرم خلقه عليه ، ولقد افتقر إلى شقّ تمر ، ولقد لصق بطنه بظهره من شدة الجوع . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : ما سألت إلا الطعام . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : سألت فلاناً من الخبز يشدّ بها صلبه من الجوع .

﴿ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ ^(٢٥) قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَأْتِيَنَّكَ الشَّجَرَةُ إِنَّ خَيْرَ مِمَّا اسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴾ ^(٢٦) قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَكْرِمَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَنِي حَبِجٍّ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ ^(٢٧) قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلِينَ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَةَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾ ﴿ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ ^(٢٩) فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْأَوْدِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْشِيَ إِلَى آتِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(٣٠) وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْشِي أَقْبَلَ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِ ﴾ ^(٣١) أَسَلُّكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيَضَاءً مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذُنُوبُكَ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ ^(٣٢)

قوله : ﴿ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ﴾ في الكلام حذف يدل عليه السياق . قال الزجاج : تقديره فذهبتا إلى أبيهما سريعتين ، وكانت عادتهما الإبطاء في السقي ، فحدثناه بما كان من الرجل الذي سقى لهما . فأمر الكبرى من بنتيه ، وقيل : الصغرى أن تدعوه له فجاءته وذهب أكثر المفسرين إلى أنها ابنتا شعيب . وقيل : هما ابنتا أخي شعيب ، وأن شعيباً كان قد مات . والأول أرجح . وهو ظاهر القرآن . ومحلّ « تمشي » نصب على الحال من فاعل جاءت ، و ﴿ عَلَى اسْتِحْيَاءٍ ﴾ حال أخرى ، أي : كائنة على استحياء حالتي المشي والجمي فقط ، وجملة ﴿ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : ماذا قالت له لما جاءته ؟ ﴿ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ﴾ أي : جزاء سقيك لنا ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ ﴾ القصص مصدر سمي به المفعول : أي القصص يعني أخبره بجميع ما اتفق له من عند قتله القبطي إلى عند

(١) قال في القاموس : الخف بالضم : ما أصاب الأرض من باطن القدم .

وصوله إلى ماء مدين ﴿ قَالَ ﴾ شعيب ﴿ لَا تَخَفْ نَجُوتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ أي : فرعون وأصحابه ، لأن فرعون لا سلطان له على مدين ، وللرازي في هذا الموضع إشكالات باردة جداً لا تستحق أن تذكر في تفسير كلام الله عز وجل ، والجواب عليها يظهر للمقصر فضلاً عن الكامل ، وأشف ما جاء به أن موسى كيف أجاب الدعوة المعللة بالجزاء لما فعله من السقي . ويجاب عنه بأنه اتبع سنة الله في إجابة دعوة نبي من أنبياء الله ، ولم تكن تلك الإجابة لأجل أخذ الأجر على هذا العمل ، ولهذا ورد أنه لما قدم إليه الطعام قال : إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بملء الأرض ذهباً ﴿ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ ﴾ القائلة هي التي جاءته ، أي : استأجره ليرعى لنا الغنم ، وفيه دليل على أن الإجارة كانت عندهم مشروعة . وقد اتفق على جوازها ومشروعيتها جميع علماء الإسلام إلا الأصم فإنه عن سماع أدلتها أصم ، وجملة ﴿ إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴾ تعليل لما وقع منها من الإرشاد لأبيها إلى استئجار موسى ، أي : إنه حقيق باستئجاره له لكونه جامعاً بين خصلتي : القوة ، والأمانة . وقد تقدم في المروي عن ابن عباس وعمر أن أباهما سألهما عن وصفها له بالقوة والأمانة ، فأجابته بما تقدم قريباً ﴿ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكَحَ إِحْدَى ابْنَتَيْ هَاتَيْنِ ﴾ فيه مشروعية عرض ولي المرأة لها على الرجل ، وهذه سنة ثابتة في الإسلام ، كما ثبت من عرض عمر لابنته حفصة على أبي بكر وعثمان ، والقصة معروفة ، وغير ذلك مما وقع في أيام الصحابة أيام النبوة ، وكذلك ما وقع من عرض المرأة لنفسها على رسول الله ﷺ ﴿ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ ﴾ أي : على أن تكون أجيراً لي ثماني سنين . قال الفراء : يقول على أن تجعل ثوابي أن ترعى غنمي ثماني سنين ، ومحل ﴿ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ﴾ النصب على الحال ، وهو مضارع أجرته ، ومفعوله الثاني : مخدوف ، أي : نفسك و ﴿ ثَمَانِي حِجَجٍ ﴾ ظرف . قال المبرد : يقال : أجرت داري ومملوكي غير ممدود وممدوداً والأول أكثر ﴿ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ ﴾ أي : إن أتممت ما استأجرتك عليه من الرعي عشر سنين فمن عندك ، أي : تفضلاً منك لا إلزاماً مني لك ، جعل ما زاد على الثانية الأعوام إلى تمام عشرة أعوام ، موكولاً إلى المروعة ، ومحل ﴿ فَمِنْ عِنْدِكَ ﴾ الرفع على تقدير مبتدأ ، أي : فهي من عندك ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ ﴾ بالزمامك إتمام العشرة الأعوام ، واشتقاق المشقة من الشق ، أي : شق ظنه نصفين ، فتارة يقول : أطيق ، وتارة يقول : لا أطيق . ثم رغبه في قبول الإجارة فقال : ﴿ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ في حسن الصحبة والوفاء ، وقيل : أراد الصلاح على العموم ، فيدخل صلاح المعاملة في تلك الإجارة تحت الآية دخولاً أولاً ، وقيد ذلك بالمشيئة تفويضاً للأمر إلى توفيق الله ومعونته . ثم لما فرغ شعيب من كلامه قرره موسى ف ﴿ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ ﴾ واسم الإشارة مبتدأ وخبره ما بعده ، والإشارة إلى ما تعاقدوا عليه ، وجملة ﴿ أَيُّمَا الْأَجْلَيْنِ قَضَيْتُ ﴾ شرطية وجوابها ﴿ فَلَا عُدَوَانَ عَلَيَّ ﴾ والمراد بالأجلين : الثانية الأعوام ، والعشرة الأعوام ، ومعنى قضيت : وفيت به ، وأتممته ، والأجلين مخفوض بإضافة أي إليه ، وما زائدة . وقال ابن كيسان : « ما » في موضع خفض بإضافة أي إليها ، و « الأجلين » بدل منها ، وقرأ الحسن (أيما) بسكون الياء ، وقرأ ابن مسعود (أي الأجلين ما قضيت) ومعنى ﴿ فَلَا عُدَوَانَ عَلَيَّ ﴾ فلا ظلم عليّ بطلب الزيادة على ما قضيته من الأجلين ، أي : كما لا أطلب بالزيادة على الثانية الأعوام لا أطلب

بالنقصان على العشرة . وقيل المعنى : كما لا أطلب بالزيادة على العشرة الأعوام ، لا أطلب بالزيادة على الثمانية الأعوام ، وهذا أظهر . وأصل العدوان : تجاوز الحد في غير ما يجب . قال المبرد : وقد علم موسى أنه لا عدوان عليه إذا أتمها ، ولكنه جمعهما ليجعل الأول كالآتم في الوفاء . قرأ الجمهور (عدوان) بضم العين . وقرأ أبو حيو بكسرها ﴿ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ أي : على ما نقول من هذه الشروط الجارية بيننا شاهد وحفيظ ، فلا سبيل لأحدنا إلى الخروج عن شيء من ذلك . قيل : هو من قول موسى ، وقيل : من قول شعيب ، والأول أولى ، لوقوعه في جملة كلام موسى ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ ﴾ هو أكملهما وأوفاهما ، وهو العشرة الأعوام كما سيأتي آخر البحث ، والفاء فصيحة ﴿ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ﴾ إلى مصر ، وفيه دليل على أن الرجل يذهب بأهله حيث شاء ﴿ أَنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا ﴾ أي : أبصر من الجهة التي تلي الطور نارا ، وقد تقدّم تفسير هذا في سورة طه مستوفى ﴿ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ ﴾ وهذا تقدّم تفسيره أيضاً في سورة طه وفي سورة النمل ﴿ أَوْ جَذْوَةٍ ﴾ قرأ الجمهور بكسر الجيم ، وقرأ حمزة ويحيى بن وثاب بضمها ، وقرأ عاصم والسلمي وزرّ بن حبّيش بفتحها . قال الجوهري : الجذوة والجذوة والجذوة : الجمرة ، والجمع جذاً وجُذاً وجُذاً . قال مجاهد في الآية : أن الجذوة قطعة من الجمر في لغة جميع العرب . وقال أبو عبيدة : هي القطعة الغليظة من الخشب كان في طرفها نارٌ أو لم يكن ، وما يؤيد أن الجذوة : الجمرة قول السلمي :

وَبَدَّلَتْ بَعْدَ الْمِسْكِ وَالْبَانِ شَقْوَةً دُخَانُ الْجَدَا فِي رَأْسِ أَشْمَطَ شَاخِبٍ

﴿ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴾ أي : تستدفئون بالنار ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا ﴾ أي : أتى النار التي أبصرها ، وقيل : أتى الشجرة ، والأول أولى لعدم تقدّم الذكر للشجرة ﴿ نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ ﴾ من ابتداء الغاية ، والأيمن : صفة للشاطئ ، وهو من اليمن : وهو البركة ، أو من جهة اليمن المقابل لليسار بالنسبة إلى موسى ، أي : الذي يلي يمينه دون يساره ، وشاطئ الوادي : طرفه ، وكذا شطه . قال الراغب : وجمع الشاطئ أشطاء ، وقوله : ﴿ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ ﴾ متعلق بنودي ، أو بمحذوف على أنه حال من الشاطئ ، و ﴿ مِنْ الشَّجَرَةِ ﴾ بدل اشتغال من شاطئ الواد ، لأن الشجرة كانت نابتة على الشاطئ . وقال الجوهري : يقول شاطئ الأودية ولا يجمع . قرأ الجمهور ﴿ فِي الْبُقْعَةِ ﴾ بضم الباء ، وقرأ أبو سلمة والأشهب العقيلي بفتحها ، وهي لغة حكاها أبو زيد ﴿ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ ﴾ أن : هي المفسرة ويجوز أن تكون هي المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير الشأن ، وجملة النداء مفسرة له ، والأول أولى . قرأ الجمهور بكسر همزة « إني » على إضمار القول أو على تضمين النداء معناه . وقرئ بالفتح وهي قراءة ضعيفة ، وقوله : ﴿ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ﴾ معطوف على ﴿ أَنْ يَا مُوسَى ﴾ وقد تقدّم تفسير هذا وما بعده في طه والنمل ، وفي الكلام حذف ، والتقدير : فألقها فصارت ثعباناً فاهترت ﴿ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ ﴾ في سرعة حركتها مع عظم جسمها ﴿ وَلَّىٰ مُدْبِرًا ﴾ أي : منهزماً ، وانتصاب مدبراً على الحال ، وقوله : ﴿ وَلَمْ يَعْقِبْ ﴾ في محل نصب أيضاً على الحال ، أي : لم يرجع ﴿ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴾ قد تقدّم تفسير جميع ما ذكر هنا مستوفى فلا نعيده ،

وكذلك قوله : ﴿ اسلك يدك في جيبك تخرج يضاء من غير سوء واضمم إليك جناحك ﴾ جناح الإنسان : عضده ، ويقال لزيد كلها : جناح ، أي : اضمم إليك يديك المبسوطتين لتتقي بهما الحية كالحائف الفرع ، وقد عبر عن هذا المعنى بثلاث عبارات : الأولى : اسلك يدك في جيبك ، والثانية : واضمم إليك جناحك ، والثالثة : وأدخل يدك في جيبك . ويجوز أن يراد بالضم : التجلد والثبات عند انقلاب العصا ثعباناً ، ومعنى ﴿ مِنْ الرَّهْبِ ﴾ من أجل الرهب ، وهو الخوف . قرأ الجمهور (الرَّهْب) بفتح الراء والهاء ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، وقرأ حفص والسلمي وعيسى بن عمر وابن أبي إسحاق بفتح الراء وإسكان الهاء وقرأ ابن عامر والكوفيون إلا حفصاً بضم الراء وإسكان الهاء . وقال الفراء : أراد بالجناح : عصاه ، وقال بعض أهل المعاني : الرهب : الكمّ بلغة حمير وبني حنيفة . وقال الأصمعي : سمعت أعرابياً يقول لآخر : أعطني ما في رهبك ، فسألته عن الرهب ، فقال الكمّ . فعلى هذا يكون معناه : اضمم إليك يدك وأخرجها من الكمّ ﴿ فذانك ﴾ إشارة إلى العصا واليد ﴿ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴾ أي : حجتان نيرتان ، ودليان واضحيان ، قرأ الجمهور « فذانك » بتخفيف النون ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بتشديدها ، قيل : والتشديد لغة قريش . وقرأ ابن مسعود وعيسى بن عمر وشبل وأبو نوفل بياء تحتية بعد نون مكسورة ، والياء بدل من إحدى النونين ، وهي لغة هذيل ، وقيل : لغة تميم ، وقوله : ﴿ مِنْ رَبِّكَ ﴾ متعلق بمحذوف ، أي : كائنان منه ، وكذلك قوله ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴾ متعلق بمحذوف ، أي : مرسلان ، أو واصلان إليهم ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ متجاوزين الحد في الظلم خارجين عن الطاعة أبلغ خروج ، والجملة تعليل لما قبلها .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن أبي الهذيل عن عمر بن الخطاب في قوله : ﴿ تَمْشِي عَلَىٰ اسْتِحْيَاءٍ ﴾ قال : جاءت مستترية بكمّ درعها على وجهها . وأخرج ابن المنذر عن أبي الهذيل موقوفاً عليه . وأخرج ابن عساكر عن أبي حازم قال : لما دخل موسى على شعيب إذا هو بالعشاء ، فقال له شعيب : كل ، قال موسى : أعوذ بالله ، قال : ولم ؟ أأست بجائع ؟ قال : بلى ولكن أخاف أن يكون هذا عوضاً عما سقيت لهما ، وأنا من أهل بيت لا نبيع شيئاً من عمل الآخرة بماء الأرض ذهباً ، قال : لا والله ولكنها عادتي ، وعادة آبائي ، نقري الضيف ونطعم الطعام ، فجلس موسى فأكل . وأخرج ابن أبي حاتم عن مالك بن أنس أنه بلغه أن شعيباً هو الذي قصّ عليه القصص . وأخرج سعيد بن منصور وابن شعبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود قال : كان صاحب موسى يثرون بن أخي شعيب النبي . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : الذي استأجر موسى يثري صاحب مدين . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عنه قال : كان اسم ختن^(١) موسى يثرون . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن الحسن قال : يقول أناس إنه شعيب ، وليس بشعيب ، ولكنه سيد الماء يومئذ . وأخرج ابن ماجه والبخاري وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن عتبة بن النذر السلمي قال : كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ سُورَةَ طُحِّمَ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ قِصَّةَ مُوسَىٰ قَالَ : « إِنَّ مُوسَىٰ أَجَرَ نَفْسَهُ ثَمَانِي سِنِينَ أَوْ عَشْرًا عَلَىٰ عَقَّةٍ فَرَجِهَ وَطَعَامٍ بَطْنِهِ ، فَلَمَّا وَقَىٰ

(١) الْخَتَنُ : زوج البنت أو الأخت وكل ما يكون من قِبَلِ الْمَرْأَةِ كَالْأَبِ وَالْأَخ .

الأجل - قيل : يا رسول الله أيّ الأجلين قضى موسى ؟ قال : أبرهما وأوفاهما - فلما أراد فراق شعب أمر امرأته أن تسأل أباهما أن يعطيها من غنمه ما يعيشون به ، فأعطاهما ما ولدت غنمه « الحديث بطوله . وفي إسناده مسلمة بن علي الحسني الدمشقي البلاطي ضعفه الأئمة . وقد روي من وجه آخر وفيه نظر . وإسناده عند ابن أبي حاتم هكذا : حدثنا أبو زرعة ، عن يحيى بن عبد الله بن بكير ، حدثني ابن لهيعة ، عن الحارث ابن يزيد الحضرمي ، عن علي بن رباح اللخمي ، قال : سمعت عتبة بن النُّدَر السلمي صاحب رسول الله ﷺ فذكره . وابن لهيعة ضعيف ، وينظر في بقية رجال السند . وأخرج ابن جرير عن أنس طرفاً منه موقوفاً عليه . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة في المصنف وعبد بن حميد والبخاري وابن المنذر وابن مردويه من طرق عن ابن عباس أنه سئل : أيّ الأجلين قضى موسى ؟ فقال : قضى أكثرهما وأطيها ، إن رسول الله إذا قال فعل . وأخرج البزار وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عنه نحوه ، قوله : إن رسول الله إذا قال فعل فيه نظر ، فإن موسى لم يقل إنه سيقضي أكثر الأجلين بل قال : أيما الأجلين قضيت فلا عدوان عليّ . وقد روي عن رسول الله ﷺ أن موسى قضى أتمّ الأجلين من طرق . وأخرج الخطيب في تاريخه عن أبي ذر قال لي رسول الله ﷺ : « إذا سئلت أيّ الأجلين قضى موسى ؟ فقل خيرهما وأبرهما ، وإن سئلت : أيّ المرأتين تزوج ؟ فقل الصغرى منهما ، وهي التي جاءت فقالت : يا أبت استأجره » . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ قال لي جبريل : يا محمد إن سألك اليهود أيّ الأجلين قضى موسى ؟ فقل : أوفاهما ، وإن سألك أيهما تزوج ؟ فقل : الصغرى منهما » . وأخرج البزار وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه . قال السيوطي بسند ضعيف عن أبي ذر « أن النبي ﷺ سئل أيّ الأجلين قضى موسى ؟ قال : أبرهما وأوفاهما ، قال : وإن سئلت أيّ المرأتين تزوج ؟ فقل : الصغرى منهما » قال البزار : لا نعلم يروي عن أبي ذر إلا بهذا الإسناد ، وقد رواه ابن أبي حاتم من حديث عويد بن أبي عمران ، وهو ضعيف . وأما روايات أنه قضى أتمّ الأجلين فلها طرق يقوي بعضها بعضاً . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق السدي قال : قال ابن عباس : لما قضى موسى الأجل سار بأهله ، فضّل الطريق ، وكان في الشتاء فرغت له نار ، فلما رآها ظنّ أنها نار ، وكانت من نور الله ﴿ فقال لأهله امكثوا إني آنستُ ناراً لعلّي آتيكم منها بخير ﴾ فإن لم أجد خبراً آتيكم بشهاب قبس ﴿ لعلكم تضرطون ﴾ من البرد . وأخرج ابن أبي حاتم عنه ﴿ لعلّي آتيكم منها بخير ﴾ لعلّي أجد من يدلني على الطريق ، وكانوا قد ضلوا الطريق . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ أو جذوة ﴾ قال : شهاب . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ نودي من شاطئ الواد ﴾ قال : كان النداء من السماء الدنيا ، وظاهر القرآن يخالف ما قاله رضي الله عنه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن عبد الله بن مسعود قال : ذكرت لي الشجرة التي أوى إليها موسى ، فسرت إليها يومي وليتي حتى صبحتها ، فإذا هي سمرة خضراء ترف ، فصليت على النبي ﷺ وسلمت ، فأهوى إليها بعيري وهو جائع ، فأخذ منها ملآن فيه فلاكه فلم يستطع أن يسيفه فلفظه ، فصليت على النبي وسلمت ، ثم انصرفت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ واضمم إليك جناحك ﴾ قال : يدك .

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ (٣٣) وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّتِنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْعَالِيُونَ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا جَاءَهُم مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرٍ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُمْ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْمَنُنْ عَلَى الطِّينِ فَأَجْعَلَ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أَطْلُعُ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَا أَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٨﴾ وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاُنظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَكُونُونَ إِلَى التَّارُوتِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾

لما سمع موسى قول الله سبحانه : فذا لك برهاتان إلى فرعون طلب منه سبحانه أن يقوي قلبه ، فـ ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا ﴾ يعني : القبطي الذي وكزه فقصى عليه ﴿ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴾ بها ﴿ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا ﴾ لأنه كان في لسان موسى حجة كما تقدم بيانه ، والفصاحة لغة الخلوص ، يقال : فصح اللين وأفصح فهو فصيح ، أي : خلص من الرغبة ، ومنه فصح الرجل : جادت لغته ، وأفصح : تكلم بالعربية . وقيل : الفصيح الذي ينطق ، والأعجم الذي لا ينطق . وأما في اصطلاح أهل البيان فالفصاحة : خلوص الكلمة عن تنافر الحروف والغرابة ومخالفة القياس ، وفصاحة الكلام : خلوصه من ضعف التأليف والتعقيد ، وانتصاب ﴿ رِدْءًا ﴾ على الحال ، والردء : المعين ، من أردأته : أي أعنته ، يقال فلان ردء فلان : إذا كان ينصره ويشد ظهره ، ومنه قول الشاعر :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ أَصْرَمَ كَانَ رِدْءِي وَخَيْرَ النَّاسِ فِي قُلٍّ وَمَالٍ

وحذفت الهمزة تخفيفاً في قراءة نافع وأبي جعفر ، ويجوز أن يكون ترك الهمز من قولهم أردى على المثة : إذا زاد عليها ، فكان المعنى أرسله معي زيادة في تصديقي ، ومنه قول الشاعر :

وَأَسْمَرَ خَطِيئاً كَانَ كَعُوبَهُ نَوَى الْقَسْبِ قَدْ أَرْدَى ذِرَاعاً عَلَى الْعَشْرِ

وروي البيت في الصحاح بلفظ قد أرى ، والقسب الصلب ، وهو الثمر اليابس الذي يتفتت في الفم ، وهو صلب النواة ﴿ يُصَدِّقُنِي ﴾ قرأ عاصم وحمزة يصدقني بالرفع على الاستئناف ، أو الصفة لردءاً ، أو لحال من مفعول أرسله ، وقرأ الباقون بالجزم على جواب الأمر ، وقرأ أبي وزيد بن علي ﴿ يُصَدِّقُونَ ﴾ أي : فرعون

وملؤه ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون﴾ إذا لم يكن معي هارون لعدم انطلاق لساني بالحاجة ﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ أي : تقويك به ، فشَدَّ العَضُدَ كناية عن التقوية ، ويقال في دعاء الخير : شَدَّ اللَّهُ عَضُدَكَ ، وفي ضده : فَتَّ اللَّهُ فِي عَضُدِكَ . قرأ الجمهور ﴿عَضُدَكَ﴾ بفتح العين . وقرأ الحسين وزيد بن عليّ بضمها . وروي عن الحسن أيضاً أنه بضمه وسكون . وقرأ عيسى بن عمر بفتحهما ﴿وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا﴾ أي : حجة وبرهاناً . أو تسلطاً عليه ، وعلى قومه ﴿فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ بالأذى ولا يقدرون على غلبتكما بالحجة ، و ﴿بِآيَاتِنَا﴾ متعلق بمحذوف : أي تمتنعان منهم بآياتنا ، أو اذهبا بآياتنا . وقيل : الباء للقسم ، وجوابه يصلون ، وما أضعف هذا القول . وقال الأخفش وابن جرير : في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير ﴿أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ﴾ بآياتنا ، وأول هذه الوجوه : أولها ، وفي « أنتما ومن اتبعكما الغالبون » : تبشير لهما وتقوية لقلوبهما ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ﴾ البيّنات : الواضحات الدلالة ، وقد تقدّم وجه إطلاق الآيات ، وهي جمع على العصا واليد في سورة طه ﴿قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى﴾ أي : من مخلق مكذوب ، اختلقته من قبل نفسك ﴿وَمَا سَمِعْنَا بهذا﴾ الذي جئت به من دعوى النبوة ، أو ما سمعنا بهذا السحر ﴿فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ أي : كائناً ، أو واقعاً في آبائنا الأولين ﴿وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ﴾ يريد نفسه ، وإنما جاء بهذه العبارة لئلا يصّرّح لهم بما يريده قبل أن يوضح لهم الحجة ، والله أعلم . قرأ الجمهور ﴿وَقَالَ مُوسَى﴾ بالواو ، وقرأ مجاهد وابن كثير وابن محيصن ﴿قَالَ مُوسَى﴾ بلا واو ، وكذلك هو في مصاحف أهل مكة . وقرأ الكوفيون إلا عاصماً ﴿وَمَنْ يَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ﴾ بالتحتية على أن اسم يكون عاقبة الدار . والتذكير لوقوع الفصل ، ولأنه تأنيث مجازي ، وقرأ الباقون (تكون) بالفوقية ، وهي أوضح من القراءة الأولى ، والمراد بالدار هنا الدنيا وعاقبتها هي الدار الآخرة ، والمعنى : لمن تكون له العاقبة المحمودة ؟ والضمير في ﴿إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ﴾ للشأن ، أي : إن الشأن أنه لا يفلح الظالمون ، أي : لا يفوزون بمطلب خير ، ويجوز أن يكون المراد بعاقبة الدار : خاتمة الخير ، وقال فرعون ﴿يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ تمسك اللعين بمجرد الدعوى الباطلة مغالطة لقومه منه ، وقد كان يعلم أنه ربه الله عزّ وجلّ ، ثم رجع إلى تكبره وتجبره ، وإيهام قومه بكمال اقتداره ، فقال : ﴿فَأَوْقَدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ﴾ أي : اطبخ لي الطين حتى يصير آجراً ﴿فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا﴾ أي : اجعل لي من هذا الطين الذي توقد عليه حتى يصير آجراً صرحاً : أي قصرأً عالياً ﴿لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى﴾ أي : أصعد إليه ﴿وَأِنِّي لأظنه من الكاذبين﴾ والطلوع ، والاطلاع : واحد ، يقال طلع الجبل واطلع ﴿واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق﴾ المراد بالأرض : أرض مصر ، والاستكبار : التعظيم بغير استحقاق ، بل بالعدوان لأنه لم يكن له حجة يدفع بها ما جاء به موسى ، ولا شبهة ينصبها في مقابلة ما أظهره من المعجزات ﴿وَوَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يَرْجِعُونَ﴾ أي : فرعون وجنوده ، والمراد بالرجوع : البعث والمعاد ، قرأ نافع وشيبة وابن محيصن وحيد ويعقوب وحمة والكسائي ﴿لَا يَرْجِعُونَ﴾ بفتح الياء وكسر الجيم مبنياً للفاعل . وقرأ الباقون بضم الياء وفتح الجيم مبنياً للمفعول ، واختار القراءة الأولى : أبو حاتم ، واختار القراءة الثانية : أبو عبيد ﴿فَأَخَذْنَاهُ

وجنوده ﴿ بعد أن عتوا في الكفر وجاوزوا الحد فيه ﴾ فبذناهم في اليم ﴿ أي : طرحناهم في البحر ، وقد تقدم بيان الكلام في هذا ﴾ فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ﴿ الخطاب لنبيينا محمد ﷺ أي : انظر يا محمد كيف كان آخر أمر الكافرين ، حين صاروا إلى الهلاك ﴾ وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار ﴿ أي : صيرناهم رؤساء متبوعين مطاعين في الكافرين ، فكأنهم بإصرارهم على الكفر والتمادي فيه ، يدعون أتباعهم إلى النار لأنهم اقتدوا ، وسلكوا طريقهم تقليداً لهم . وقيل المعنى : إنه يأتهم بهم ، أي : يعتبر بهم من جاء بعدهم ، ويتعظ بما أصيبوا به ، والأول أولى ﴾ ويوم القيامة لا ينصرون ﴿ أي : لا ينصرهم أحد ولا يمنعهم مانع من عذاب الله ﴾ وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة ﴿ أي : طرداً وإبعاداً ، أو أمرنا العباد بلعنهم ، فكل من ذكرهم لعنهم ، والأول أولى ﴾ ويوم القيامة هم من المقبوحين ﴿ المقبوح : المطرود المبعد . وقال أبو عبيدة وابن كيسان : معناه من المهلكين المقتوتين . وقال أبو زيد : قبح الله فلاناً قبحاً وقبحاً : أبعده من كل خير . قال أبو عمرو : قبحت وجهه بالتخفيف : بمعنى قبحت بالتشديد ، ومثله قول الشاعر :

أَلَا قَبَّحَ اللَّهُ الْبَرَاجِمَ كُلَّهَا وَقَبَّحَ يَرْبُوعاً وَقَبَّحَ دَارِمَا

وقيل : المقبوح المشوه الخلقة ، والعامل في (يوم) محذوف يفسره من المقبوحين ، والتقدير : وقبحوا يوم القيامة ، أو هو معطوف على موضع في هذه الدنيا ، أي : وأتبعناهم لعنة يوم القيامة ، أو معطوف على لعنة على حذف مضاف ، أي : ولعنة يوم القيامة ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب ﴾ يعني التوراة و ﴿ من بعد ما أهلكنا القرون الأولى ﴾ أي : قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم ، وقيل من بعد ما أهلكنا فرعون وقومه وخسفنا بقارون ، وانتصاب ﴿ بصائر للناس ﴾ على أنه مفعول له أو حال ، أي : آتيناه الكتاب لأجل يتبصر به الناس ، أو حال كونه بصائر الناس يبصرون به الحق ، ويبتدون إليه وينقذون أنفسهم به من الضلالة بالاهتداء به ﴿ ورحمة ﴾ لهم من الله رحمهم بها ﴿ لعلهم يتذكرون ﴾ هذه النعم فيشكرون الله ويؤمنون به ويجيبون داعيه إلى ما فيه خير لهم .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿ رذءاً يُصدَّقني ﴾ كي يصدقني . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : لما قال فرعون ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ قال جبريل : يا رب طغى عبدك فأذن لي في هلكه ، فقال : يا جبريل هو عبيدي ولن يسبقني ، له أجل يجيء ذلك الأجل ، فلما قال : ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾ قال الله : ﴿ يَا جبريل سبقت دعوتك في عبيدي وقد جاء أوان هلاكه . وأخرج ابن مردويه عنه قال : قال رسول الله ﷺ « كلمتان قاهما فرعون : ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ وقوله : ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾ قال : كان بينهما أربعون عاماً ﴾ فأخذه الله نكال الآخرة والأولى ﴿ ١٠ ﴾ . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : بلغني أن فرعون أول من طبخ الآجر . وأخرجه ابن المنذر عن ابن جريج . وأخرج البزار وابن المنذر والحاكم وصححه وابن

مردويه عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ « ما أهلك الله قوماً ولا قرناً ولا أمة ولا أهل قرية بعباد من السماء منذ أنزل التوراة على وجه الأرض غير القرية التي مسخت قردة ، ألم تر إلى قوله : ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى ﴾ . وأخرجه البزار وابن جرير وابن أبي حاتم من وجه آخر عن أبي سعيد موقوفاً .

﴿ وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر وما كنت من الشاهدين ﴾ (٤٤) ﴿ ولكننا أنشأنا قروناً فطاول عليهم العمر وما كنت ثاوياً في أهل مدينتهم لتتلوا عليهم آياتنا ولكننا كنا مرسلين ﴾ (٤٥) ﴿ وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ولكن رحمة من ربك لنذر قوماً ما أنذهم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون ﴾ (٤٦) ﴿ ولولا أن نصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أُرسلت إلينا رسولاً فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين ﴾ (٤٧) ﴿ فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتي مثل ما أوتي موسى أولم يكفروا بما أوتي موسى من قبل قالوا لسحرا تظهِرنا وقالوا إنا بكل كفرون ﴾ (٤٨) ﴿ قل فأتوا بكتب من عند الله هو أهدى منهما أتبعه إن كنتم صديقين ﴾ (٤٩) ﴿ فإن لم يستجيبوا لك فاعلم أنما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن أتبع هوته بغير هدى من الله إنا لا يهدي القوم الظالمين ﴾ (٥٠) ﴿ ولقد وصلناهم القول لعلهم يتذكرون ﴾ (٥١) ﴿ الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون ﴾ (٥٢) ﴿ وإذا نزل عليهم قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين ﴾ (٥٣) ﴿ أولئك يؤتوا أجرهم مرتين بما صبروا ويدرءون بالحسنة السيئة ومما رزقناهم يُنفقون ﴾ (٥٤) ﴿ وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنّا عملنا ولكم أعمالكم سلم عليكم لآبئني الجنهين ﴾ (٥٥) ﴿ إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين ﴾ (٥٦) ﴿ وقالوا إن نبيك الهدي معك نتخطف من أرضنا أولم نمكن لهم حرماً آمناً يجئ إليه تهرت كل شيء وزرقاً من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ (٥٧)

قوله : ﴿ وما كنت بجانب الغربي ﴾ هذا شروع في بيان إنزال القرآن ، أي : وما كنت يا محمد بجانب الجبل الغربي ، فيكون من حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه ، واختاره الزجاج . وقال الكلبي : بجانب الوادي الغربي : أي حيث ناجى موسى ربه ﴿ إذ قضينا إلى موسى الأمر ﴾ أي : عهدنا إليه ، وأحكمنا الأمر معه بالرسالة إلى فرعون وقومه ﴿ وما كنت من الشاهدين ﴾ لذلك حتى تقف على حقيقته ونحكيه من جهة نفسك . وإذا تقرر أن الوقوف على تفاصيل تلك الأحوال لا يمكن أن يكون بالحضور عندها من نبينا محمد ﷺ ، والمشاهدة لها منه ، وانتفى بالأدلة الصحيحة أنه لم يتلق ذلك من غيره من البشر ، ولا علمه معلم منهم ، كما قدّمنا تقريره تبين أنه من عند الله سبحانه بوحى منه إلى رسوله بواسطة الملك النازل بذلك ، فهذا الكلام هو على طريقه ﴿ وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم ﴾ (٥٨) وقيل : معنى ﴿ إذ قضينا إلى موسى

الأمر ﴿إذ كلفناه وألزمناه ، وقيل : أخبرناه أن أمة محمد خير الأمم ، ولا يستلزم نفي كونه بجانب الغربي ؛ نفي كونه من الشاهدين ، لأنه يجوز أن يحضر ولا يشهد . قيل : المراد بالشاهدين : السبعون الذين اختارهم موسى للميقات ﴿ولكننا أنشأنا قروناً﴾ أي : خلقنا أماً بين زمانك يا محمد ، وزمان موسى ﴿فتناول عليهم العمر﴾ طالت عليهم المهلة وتمادى عليهم الأمد ، فتغيرت الشرائع ، والأحكام وتنوسيت الأديان ، فتركوا أمر الله ونسوا عهده ، ومثله قوله سبحانه : ﴿فطال عليهم الأمد فقصت قلوبهم﴾^(١) ، وقد استدلل بهذا الكلام على أن الله سبحانه قد عهد إلى موسى عهداً في محمد ﷺ وفي الإيمان به فلما طال عليهم العمر ومضت القرون بعد القرون نسوا تلك العهود ، وتركوا الوفاء بها ﴿وما كنت ثاوياً في أهل مدين﴾ أي : مقيماً بينهم كما أقام موسى حتى تقرأ على أهل مكة خبرهم وتقصر عليهم من جهة نفسك يقال : ثوى يثوى ثواء وثوياً فهو ثاو . قال ذو الرمة :

لَقَدْ كَانَ فِي حَوْلِ ثَوَاءِ ثَوِيَّتُهُ تُقْضَى لُبَائِكَ وَيَسْنَأُ سَائِمُ

وقال العجاج :

فَبَاتَ حَيْثُ يَدْخُلُ الثَّوِيُّ

يعني الضيف المقيم .

وقال آخر :

طَالَ الثَّوَاءُ عَلَى رَسُولِ الْمَنْزِلِ

﴿تتلوا عليهم آياتنا﴾ أي : تقرأ على أهل مدين آياتنا ، وتتعلم منهم ، وقيل : تذكرهم بالوعد والوعيد ، والجملة : في محل نصب على الحال ، أو خبر ثان ، ويجوز أن تكون هذه الجملة هي الخبر ، وثاوياً حال . وجعلها الفراء مستأنفة كأنه قيل : وها أنت تتلو على أمتك ﴿ولكننا كنا مرسلين﴾ أي : أرسلناك إلى أهل مكة ، وأنزلنا عليك هذه الأخبار ، ولولا ذلك لما علمتها . قال الزجاج : المعنى أنك لم تشاهد قصص الأنبياء ، ولا تليت عليك ، ولكن أوحيناها إليك ، وقصصناها عليك ﴿وما كنت بجانب الطور إذ نادينا﴾ أي : وما كنت يا محمد بجانب الجبل ، المسمى بالطور إذ نادينا موسى لما أتى إلى الميقات مع السبعين . وقيل : المنادي هو أمة محمد ﷺ . قال وهب : وذلك أن موسى لما ذكر الله له فضل محمد وأمه قال : يارب أرنيهم ، فقال الله : إنك لن تدركهم وإن شئت ناديتهم فاسمعتك صوتهم ، قال : بلى يارب ، فقال الله : يا أمة محمد ! فأجابوا من أصلاب آبائهم . فيكون معنى الآية على هذا : ما كنت يا محمد بجانب الطور إذ كلمنا موسى فنادينا أمتك ، وسيأتي ما يدل على هذا ويقويه ويرجحه في آخر البحث إن شاء الله ﴿ولكن رحمة من ربك﴾ أي : ولكن فعلنا ذلك رحمة منا بكم ، وقيل : ولكن أرسلنا بالقرآن رحمة لكم ، وقيل : علمناك ، وقيل : عرفناك . قال الأخفش : هو منصوب : يعني : رحمة على المصدر ، أي : ولكن رحمتك رحمة . وقال الزجاج : هو مفعول

من أجله ، أي : فعلنا ذلك بك لأجل الرحمة . قال النحاس : أي لم تشهد قصص الأنبياء ، ولا تليت عليك ، ولكن بعثناك ، وأوحيناها إليك للرحمة . وقال الكسائي : هو خبر لكان مقدرة ، أي : ولكن كان ذلك رحمة . وقرأ عيسى بن عمر وأبو حيوة رحمة بالرفع على تقدير : ولكن أنت رحمة . وقال الكسائي : الرفع على أنها اسم كان المقدرة ، وهو بعيد إلا على تقدير أنها تامة ، واللام في ﴿ لَتَنْذِرُنَّ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قِبَلِكَ ﴾ متعلق بالفعل المقدر على الاختلاف في تقديره ، والقوم : هم أهل مكة ، فإنه لم يأتهم نذير ينذرهم قبله ﷺ ، وجملة « ما أتاهم » الخ صفة لقوماً ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ أي : يتعظون بإنذارك ﴿ وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ﴾ لولا هذه : هي الامتناعية ، وأن وما في حيزها في موضع رفع بالابتداء ، وجوابها محذوف . قال الزجاج : وتقديره ما أرسلنا إليهم رسلاً ، يعني : أن الحامل على إرسال الرسل هو إزاحة عنهم ، فهو كقوله سبحانه : ﴿ لَعَلَّ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ وقد رواه ابن عطية لعاجلناهم بالعقوبة ، ووافقه على هذا التقدير الواحدي فقال : والمعنى لولا أنهم يحتجون بترك الإرسال إليهم لعاجلناهم بالعقوبة يكفرهم ، وقوله : ﴿ فَيَقُولُوا ﴾ عطف على تصيبيهم ومن جملة ما هو في حيز لولا ، أي : فيقولوا : ﴿ رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا ﴾ ولولا هذه الثانية : هي التحضيضية ، أي : هلا أرسلت إلينا رسولاً من عندك ، وجوابها هو ﴿ فَتَنَبَّأَ آيَاتِكَ ﴾ وهو منصوب بإضمار أن لكونه جواباً للتحضيض ، والمراد بالآيات : الآيات التنزيلية الظاهرة الواضحة ، وإنما عطف القول على تصيبيهم لكونه هو السبب للإرسال ، ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول ، وكان وجوده بوجودهما جعلت العقوبة كأنها هي السبب لإرسال الرسل بواسطة القول ﴿ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بهذه الآيات ، ومعنى الآيات أنا لو عذبناهم لقالوا : طال العهد بالرسل ولم يرسل الله إلينا رسولاً ، ويظنون أن ذلك عذر لهم ، ولا عذر لهم بعد أن بلغتهم أخبار الرسل ، ولكننا أكملنا الحجة ، وأزحنا العلة ، وأتممنا البيان بإرسالك يا محمد إليهم ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى ﴾ أي : فلما جاء أهل مكة الحق من عند الله وهو محمد وما أنزل عليه من القرآن تعتنا منهم وجدالاً بالباطل قالوا : هلا أوتي هذا الرسول مثل ما أوتي موسى من الآيات التي من جملتها التوراة المنزلة عليه جملة واحدة ، فأجاب الله عليهم بقوله : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ ﴾ أي : من قبل هذا القول ، أو من قبل ظهور محمد ، والمعنى : أنهم قد كفروا بآيات موسى كما كفروا بآيات محمد ، وجملة ﴿ قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا ﴾ مستأنفة مسوقة لتقرير كفرهم وعنادهم ، والمراد بقولهم : ﴿ سَاحِرَانِ ﴾ موسى ومحمد ، والتظاهر : التعاون ، أي : تعاونوا على السحر ، والضمير في قوله : « أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا » لكفار قريش ، وقيل : هو لليهود . والأول أولى ؛ فإن اليهود لا يصفون موسى بالسحر ، إنما يصفه بذلك كفار قريش ، وأمثالهم إلا أن يراد من أنكر نبوة موسى كفرعون وقومه ، فإنهم وصفوا موسى وهارون بالسحر ، ولكنهم ليسوا من اليهود ، ويمكن أن يكون الضمير لمن كفر بموسى ، ومن كفر بمحمد ، فإن الذين كفروا وصفوه بالسحر ، والذين كفروا بمحمد وصفوه أيضاً بالسحر . وقيل : المعنى : أو لم يكفر اليهود في عصر محمد بما أوتي موسى من قبله بالبشارة

بعيسى ومحمد . قرأ الجمهور (ساحران) وقرأ الكوفيون (سحران) يعنون : التوراة ، والقرآن ، وقيل : الإنجيل ، والقرآن . قال بالأول الفراء . وقال بالثاني أبو زيد . وقيل : إن الضمير في « أو لم يكفروا » لليهود ، وأنهم عنوا بقولهم (ساحران) عيسى ومحمد ﴿ وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴾ أي : بكل من موسى ومحمد ، أو من موسى وهارون ، أو من موسى وعيسى على اختلاف الأقوال ، وهذا على قراءة الجمهور ، وأما على القراءة الثانية ، فالمراد : التوراة والقرآن ، أو الإنجيل والقرآن . وفي هذه الجملة تقرير لما تقدمها من وصف النبيين بالسحر ، أو ومن وصف الكتابين به ، وتأكيده لذلك . ثم أمر الله سبحانه نبيه أن يقول لهم قولاً يظهر به عجزهم ، فقال : ﴿ قُلْ فَاتَّبِعُوا بَكْتَابِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُ ﴾ أي : قل لهم يا محمد فاتتوا بكتاب هو أهدى من التوراة والقرآن ، وأتبعه جواب الأمر ، وقد جزمه جمهور القراء لذلك . وقرأ زيد بن علي برفع أتبعه على الاستثنا ، أي : فأنا أتبعه . قال الفراء : إنه على هذه القراءة صفة للكتاب ، وفي هذا الكلام تنكح به . وفيه أيضاً دليل على أن قراءة الكوفيين أقوى من قراءة الجمهور لأنه رجع الكلام إلى الكتابين لا إلى الرسولين ، ومعنى ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ إن كنتم فيما وصفتم به الرسولين ، أو الكتابين صادقين ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ ﴾ أي : لم يفعلوا ما كلفتهم به من الإتيان بكتاب هو أهدى من الكتابين ، وجواب الشرط ﴿ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ أي : آراءهم الزائفة ، واستحساناتهم الزائفة ، بلا حجة ولا برهان . وقيل المعنى : فإن لم يستجيبوا لك بالإيمان بما جئت به ، وتعديت يستجيبوا باللام هو أحد الجائزين ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيٍ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾ أي : لا أحد أضل منه ، بل هو الفرد الكامل في الضلال ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ لأنفسهم بالكفر ، وتكذيب الأنبياء ، والإعراض عن آيات الله ﴿ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ ﴾ قرأ الجمهور « وَصَّلْنَا » بتشديد الصاد ، وقرأ الحسن بتخفيفها ، ومعنى الآية : أتبعنا بعضه بعضاً ، وبعثنا رسولاً بعد رسول . وقال أبو عبيدة والأخفش : معناه أتمنا . وقال ابن عيينة والسدي : بينا . وقال ابن زيد : وصلنا لهم خير الدنيا بخير الآخرة حتى كأنهم عاينوا الآخرة في الدنيا ، والأولى : أولى . وهو مأخوذ من وصل الحبال بعضها ببعض ، ومنه قول الشاعر :

فَقُلْ لِبَنِي مَرَوَانَ مَا بِأَلْ ذِمَّتِي وَحَبْلِي ضَعِيفٌ لَا يَزَالُ يُوَصَّلُ

وقال امرؤ القيس :

يُقَلِّبُ كَفْنِيهِ بِخَيْطٍ مُوَصَّلٍ^(١)

الضمير في « لهم » عائد إلى قريش ، وقيل : إلى اليهود ، وقيل : للجميع ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ فيكون التذكير سبباً لإيمانهم مخافة أن ينزل بهم ما نزل بمن قبلهم ﴿ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أي : من قبل القرآن ، والموصول : مبتدأ ، وخبره . ﴿ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴾ أخبر سبحانه أن طائفة من بني إسرائيل آمنوا

(١) وصدرة : دريغ كخذروف الوليد امرأة .

ودريغ : سريع . والخذروف : شيء يدوره الصبي في يده ، ويسمع له صوت ، ويسمى الخرازة . وأمره : أحكم فله .

بالقرآن كعبد الله بن سلام ، وسائر من أسلم من أهل الكتاب ، وقيل : الضمير في « من قبله » يرجع إلى محمد ﷺ ، والأول أولى . والضمير في « به » راجع إلى القرآن على القول الأول ، وإلى محمد على القول الثاني ﴿ وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ ﴾ أي : وإذا يتلى القرآن عليهم قالوا صدقنا به ﴿ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا ﴾ أي : الحق الذي نعرفه المنزل من ربنا ﴿ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴾ أي : مخلصين لله بالتوحيد ، أو مؤمنين بمحمد وبما جاء به ، لما نعلمه من ذكره في التوراة والإنجيل من التبشير به ، وأنه سيبعث آخر الزمان ، وينزل عليه القرآن ، والإشارة بقوله : ﴿ أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ ﴾ أي : الموصوفين بتلك الصفات ، والباء في ﴿ بِمَا صَبَرُوا ﴾ للسببية ، أي : بسبب صبرهم ، وثباتهم على الإيمان بالكتاب الأول ، والكتاب الآخر ، وبالنبي الأول ، والنبي الآخر ﴿ وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ ﴾ الدرء : أي : يدفعون بالاحتمال ، والكلام الحسن ما يلاقونه من الأذى . وقيل : يدفعون بالطاعة المعصية ، وقيل : بالتوبة والاستغفار من الذنوب ، وقيل : بالتوبة والاستغفار من الذنوب ، وقيل : بشهادة أن لا إله إلا الله الشرك ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ أي : ينفقون أموالهم في الطاعات ، وفيما أمر به الشرع . ثم مدحهم سبحانه بإعراضهم عن اللغو فقال : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ ﴾ تَكْرَمًا ، وتنزهًا ، وتأدبًا بأداب الشرع ، ومثله قوله سبحانه : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ ، واللغو هنا : هو ما يسمعون منه المشركين من الشتم لهم ، ولدينهم ، والاستهزاء بهم ﴿ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ﴾ لا يلحقنا من ضرر كفركم شيء ، ولا يلحقكم من نفع إيماننا شيء ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ ليس المراد بهذا السلام سلام التحية ، ولكن المراد به سلام المتاركة ، ومعناه أمنة لكم ، وسلامة لا نجاريكم ، ولا نجابكم فيما أنتم فيه . قال الزجاج : وهذا قبل الأمر بالقتال ﴿ لَا نَبْعِثِ الْجَاهِلِينَ ﴾ أي : لا نطلب صحبتهم . وقال مقاتل : لا نريد أن نكون من أهل الجهل والسفه . وقال الكلبي : لا نحب دينكم الذي أنتم عليه ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ من الناس ، وليس ذلك إليك ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ هدايته ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ أي : القابلين للهداية ، المستعدين لها ، وهذه الآية نزلت في أبي طالب كما ثبت في الصحيحين وغيرهما ، وقد تقدّم ذلك في براءة . قال الزجاج : أجمع المفسرون على أنها نزلت في أبي طالب ، وقد تقرر في الأصول أن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، فيدخل في ذلك أبو طالب دخولاً أولاً ﴿ وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ تَتَخَطَّفُ مِنْ أَرْضِنَا ﴾ أي : قال مشركو قريش ومن تابعهم : إن ندخل في دينك يا محمد ؛ نتخطف من أرضنا ، أي : يتخطفنا العرب من أرضنا : يعنون مكة ، ولا طاقة لنا بهم ، وهذا من جملة أعدائهم الباطلة ، وتعللاتهم العاطلة ، والتخطف في الأصل : هو الانتزاع بسرعة . قرأ الجمهور « تتخطف » بالجزم جواباً للشرط ، وقرأ المنقري بالرفع على الاستئناف . ثم ردّ الله ذلك عليهم ردّاً مصدراً باستفهام التوبيخ ، والتقريع فقال : ﴿ أَوْ لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا ﴾ أي : ألم نجعل لهم حرماً ذا أمن . قال أبو البقاء : عدّاه بنفسه لأنه بمعنى جعل كما صرح بذلك في قوله : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ﴾ ، ثم وصف هذا الحرم بقوله : ﴿ يُجَنَّبِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أي : تجمع إليه الثمرات على اختلاف أنواعها من الأراضي

المختلفة ، وتحمل إليه . قرأ الجمهور « يجبى » بالتحية اعتباراً بتذكير كل شيء ، ووجود الحائل بين الفعل وبين ثمرات ، وأيضاً ليس بتأنيث ثمرات بحقيقي ، واختار قراءة الجمهور أبو عبيد لما ذكرنا ، وقرأ نافع بالفوقية اعتباراً بثمرات . وقرأ الجمهور أيضاً ﴿ ثمرات ﴾ بفتح ث ، وقرأ أبان بضمتين ، جمع ثمر بضمتين ، وقرأ بفتح الثاء وسكون الميم ﴿ رزقاً من لدنا ﴾ منتصب على المصدرية لأن معنى يجبى : نرزقهم ويجوز أن ينتصب على أنه مفعول له لفعل محذوف ، أي : نسوقه إليهم رزقاً من لدنا ، ويجوز أن ينتصب على الحال ، أي : رازقين ﴿ ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ لفرط جهلهم ومزيد غفلتهم ، وعدم تفكيرهم في أمر معادهم ، ورشادهم ، لكونهم ممن طبع الله على قلبه ، وجعل على بصره غشاوة .

وقد أخرج الفريابي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي معاً في الدلائل عن أبي هريرة في قوله : ﴿ وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ﴾ قال : نودوا يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني ، واستجبت لكم قبل أن تدعوني . وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعاً . وأخرجه عبد بن حميد وابن المنذر وابن عساكر عنه وجه آخر بنحوه . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل وأبو نصر السجزي في الإبانة ، والديلمي عن عمرو بن عبسة قال : سألت النبي ﷺ عن قوله ﴿ وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ﴾ ما كان النداء وما كانت الرحمة ؟ قال : « كتبه الله قبل أن يخلق خلقه بألفي عام ، ثم وضعه على عرشه ، ثم نادى : يا أمة محمد سبقت رحمتي غضبي ، أعطيتكم قبل أن تسألوني ، وغفرت لكم قبل أن تستغفروني ، فمن لقيني منكم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبدي ، ورسولي صادقاً أدخلته الجنة » . وأخرج الخطي في الديباج عن سهل بن سعد الساعدي مرفوعاً مثله . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم عن حذيفة في قوله : ﴿ وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ﴾ مرفوعاً قال نودوا : يا أمة محمد ما دعوتونا إذ استجبنا لكم ، ولا سألتونا إذ أعطيناكم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعاً « إن الله نادى : يا أمة محمد أجيئوا ربكم ، قال : فأجابوا وهم في أصلاب آبائهم وأرحام أمهاتهم إلى يوم القيامة فقالوا : لبيك أنت ربنا حقاً ، ونحن عبيدك حقاً ، قال : صدقتم أنا ربكم ، وأنتم عبيدي حقاً ، قد عفوت عنكم قبل أن تدعوني ، وأعطيتكم قبل أن تسألوني ، فمن لقيني منكم بشهادة أن لا إله إلا الله دخل الجنة . وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « الهالك في الفترة يقول : رب لم يأتي كتاب ولا رسول ، ثم قرأ هذه الآية ﴿ ربنا لولا أرسلنا إليك رسولا ﴾ الآية » . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ قائلوا ساحران ظاهرا ﴾ الخ : قال : هم أهل الكتاب ﴿ إنا بكل كافرون ﴾ يعني بالكتابين : التوراة والفرقان . وأخرج ابن شعبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو القاسم البغوي والباوردي وابن قانع الثلاثة في معاجم الصحابة . والطبراني وابن مردويه بسند جيد عن رفاعة القرظي قال : نزلت ﴿ ولقد وصلناهم القول لعلهم يتذكرون ﴾ إلى قوله : ﴿ أولئك يؤثنون أجراً من مرتين ﴾ في عشرة رهط أنا أحدهم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس ﴿ الذين آتاهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون ﴾ قال : يعني من آمن بمحمد ﷺ من أهل

الكتاب . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ : « ثَلَاثَةٌ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ : رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِالْكِتَابِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ ، وَرَجُلٌ كَانَتْ لَهُ أُمَّةٌ فَأَدَّبَهَا فَأَحْسَنَ تَأْدِيبَهَا ثُمَّ أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا . وَعَبْدٌ مَمْلُوكٌ أَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ وَنَصَحَ لِسَيِّدِهِ » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث المسيب ومسلم وغيره من حديث أبي هريرة أن قوله : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ نزلت في أبي طالب لما امتنع من الإسلام . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس أن ناساً من قريش قالوا للنبي ﷺ : إِنْ تَبِعَكَ يَتَخَفَتُنَا النَّاسُ ، فنزلت ﴿ وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهَيْدَى مَعَكَ ﴾ الآية . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه ﴿ يُجْعَلُ إِلَيْهِ ثَرَاثُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ قال : ثمرات الأرض .

﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَنِلَتْ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ٥٨ ﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يُلْقُوا عَلَيْهِمْ أَيْنَتَنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ٥٩ ﴾ وَمَا أَوْتَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَفَتَعَ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ ٦٠ ﴾ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَنَعْنَاهُ مَنَعَ الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ٦١ ﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ٦٢ ﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ٦٣ ﴾ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمُ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ٦٤ ﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ٦٥ ﴾ فَجَعَلَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ٦٦ ﴾ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَحَاقَتْهُ أَنْ يَكُوبَ مِنْ أَلْفَلَحٍ ٦٧ ﴾ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ٦٨ ﴾ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ٦٩ ﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ٧٠ ﴾

قوله : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ أي : من أهل قرية كانوا في خفض عيش ، ودعة ورخاء ، فوقع منهم البطر فأهلكوا . قال الزجاج : البطر : الطغيان عند النعمة . قال عطاء : عاشوا في البطر فأكلوا رزق الله ، وعبدوا الأصنام . قال الزجاج والمازني : معنى ﴿ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ﴾ بطرت في معيشتها ، فلما حذفت « في » تعدى الفعل كقوله : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ﴾ وقال الفراء : هو منصوب على التفسير كما تقول : أبطرك مالك وبطرت ، ونظيره عنده قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ﴾ ونصب المعارف على التمييز غير جائز عند البصريين ، لأن معنى التفسير أن تكون النكرة دالة على الجنس . وقيل : إن معيشتها منصوبة ببطرت على تضمينه معنى جهلت ﴿ فَهَلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أي : لم يسكنها أحد بعدهم إلا زمناً قليلاً ،

كالذي يَمَرُّ بها مسافراً ، فإنه يلبث فيها يوماً ، أو بعض يوم ، أو لم يبق من يسكنها فيها إلا أياماً قليلة ، لشؤم ما وقع فيها من معاصيهم . وقيل : إن الاستثناء يرجع إلى المساكن ، أي : لم تسكن بعد هلاك أهلها إلا قليلاً من المساكن وأكثرها ، خراب ، كذا قال الفراء وهو قول ضعيف ﴿ وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴾ منهم لأنهم لم يتركوا وراثاً يرث منازلهم ، وأمواهم ، ومحلّ جملة « لم تسكن » الرفع على أنها خير ثان لاسم الإشارة ، ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ﴾ أي : وما صحّ ، ولا استقام أن يكون الله مهلك القرى الكافرة ، أي : الكافر أهلها حتى يبعث في أمم رسولاً ينذرهم ، ويتلو عليهم آيات الله الناطقة بما أوجبه الله عليهم ، وما أعدّه من الثواب للمطيع ، والعقاب للعاصي ، ومعنى أممها : أكبرها وأعظمها ، وخص الأعظم منها بالبعثة إليها ، لأن فيها أشرف القوم ، وأهل الفهم والرأي ، وفيها : الملوك والأكابر ، فصارت بهذا الاعتبار كالأم لما حولها من القرى . وقال الحسن : أم القرى : أولها . وقيل : المراد بأم القرى هنا مكة كما في قوله : ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ ﴾^(١) الآية ، وقد تقدّم بيان ما تضمنته هذه الآية في آخر سورة يوسف ، وجملة « يتلو آياتنا » في محل نصب على الحال ، أي : تالياً عليهم وغيرهم أن العذاب سينزل بهم إن لم يؤمنوا ﴿ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴾ هذه الجملة معطوفة على الجملة التي قبلها ، والاستثناء مفرّغ من أعم الأحوال ، أي : وما كنا مهلكين لأهل القرى بعد أن نبعث إلى أممها رسولاً يدعوهم إلى الحق إلا حال كونهم ظالمين قد استحقوا الإهلاك لإصرارهم على الكفر بعد الإعذار إليهم ، وتأكيد الحجة عليهم كما في قوله سبحانه : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيَهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴾^(٢) ، ثم قال سبحانه : ﴿ وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتِهَا ﴾ الخطاب لكفار مكة ، أي : وما أعطيتم من شيء من الأشياء فهو متاع الحياة الدنيا تتمتعون به مدّة حياتكم ، أو بعض حياتكم ، ثم تزولون عنه ، أو يزول عنكم ، وعلى كل حال فذلك إلى فناء وانقضاء ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ من ثوابه وجزائه ﴿ خَيْرٌ ﴾ من ذلك الزائل الفاني لأنه لذّة خالصة عن شوب الكدر ﴿ وَأَبْقَى ﴾ لأنه يدوم أبداً ، وهذا ينقضي بسرعة ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ أن الباقي أفضل من الفاني ، وما فيه لذّة خالصة غير مشوبة أفضل من اللذات المشوبة ، بالكدر المنغصة بعوارض البدن والقلب ، وقرىء بنصب « متاع » على المصدرية ، أي : تتمتعون متاع الحياة ، قرأ أبو عمرو « يعقلون » بالتحية ، وقرأ الباقون بالفوقية على الخطاب ، وقراءتهم أرجح لقوله : ﴿ وَمَا أَوْتِيتُمْ ﴾ ﴿ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لَاقِيهِ ﴾ أي : وعدناه بالجنة ، وما فيها من النعم التي لا تحصى ، فهو لاقية ، أي : مدركه لا محالة فإن الله لا يخلف الميعاد ﴿ كَمْ مَتَعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ فأعطى منها بعض ما أراد مع سرعة زواله وتنغيصه ﴿ ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِّينَ ﴾ هذا معطوف على قوله : ﴿ مَتَعْنَاهُ ﴾ داخل معه في حيز الصلة مؤكداً لإنكار التشابه ومقرّر له ، والمعنى : ثم هذا الذي متعناه هو يوم القيامة من المحضرين بالنار ، وتخصيص المحضرين بالذين أحضروا للعذاب اقتضاء المقام ، والاستفهام للإنكار ، أي : ليس حالهما سواء ، فإن الموعود بالجنة لا بد أن يظفر بما وعده به مع أنه لا يفوته نصيبه من الدنيا ، وهذا حال

المؤمن . وأما حال الكافر ، فإنه لم يكن معه إلا مجرد التمتع بشيء من الدنيا يستوي فيه هو والمؤمن ، وبنال كل واحد منهما حظه منه ، وهو صائر إلى النار ، فهل يستويان ؟ قرأ الجمهور « ثم هو » بضم الهاء . وقرأ الكسائي وقالون بسكون الهاء إجراء لثم مجرى الواو والفاء ، وانتصاب يوم في قوله : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ ﴾ بالعطف على يوم القيامة أو بإضمار اذكر ، أي : يوم ينادي الله سبحانه هؤلاء المشركين ﴿ فَيَقُولُ ﴾ لهم ﴿ أَئِينَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُزْعَمُونَ ﴾ أنهم ينصرونكم ويشفعون لكم ، ومفعولا يزعمون محذوفان ، أي : تزعمونهم شركائي لدلالة الكلام عليهما ﴿ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ أي : حقت عليهم كلمة العذاب ، وهم رؤساء الضلال الذين اتخذوهم أرباباً من دون الله ، كذا قال الكلبي . وقال قتادة : هم الشيطان ﴿ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ﴾ أي : دعوناهم إلى الغواية يعنون الأتباع ﴿ أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا ﴾ أي : أضللناهم كما ضللنا ﴿ تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ ﴾ منهم ، والمعنى : أن رؤساء الضلال أو الشياطين تبرؤوا ممن أطاعهم . قال الزجاج : برى بعضهم من بعض ، وصاروا أعداء . كما قال الله تعالى : ﴿ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ وهؤلاء مبتدأ ، والذين أغوينا صفة ، والعائد محذوف ، أي : أغويناهم ، والخبر : أغويناهم ، وكما أغوينا : نعت مصدر محذوف . وقيل : إن خبر هؤلاء هو الذين أغوينا ، وأما أغويناهم كما غوينا ؛ فكلام مستأنف لتقرير ما قبله ، ورجح هذا أبو علي الفارسي ، واعترض الوجه الأول ، وردّ اعتراضه أبو البقاء ﴿ مَا كَانُوا إِلَّا نَارًا يِعْبُدُونَ ﴾ وإنما كانوا يعبدون أهواءهم ، وقيل إن « ما » في ما كانوا : مصدرية ، أي : تبرأنا إليك من عبادتهم إيانا ، والأول أولى ﴿ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ﴾ أي : قيل للكفار من بني آدم هذا القول ، والمعنى : استغيثوا بأهتكم التي كنتم تعبدونهم من دون الله في الدنيا لينصروكم ويدفعوا عنكم ﴿ فَدَعَوْهُمْ ﴾ عند ذلك ﴿ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ ﴾ ولا نفعوهم بوجه من وجوه النفع ﴿ وَرَأَوْا الْعَذَابَ ﴾ أي : التابع والمتبوع قد غشيه ، ﴿ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴾ قال الزجاج : جواب لو محذوف ، والمعنى : لو أنهم كانوا يهتدون لأنجاهم ذلك ولم يروا العذاب . وقيل المعنى : لو أنهم كانوا يهتدون ما دعوهم ، وقيل المعنى : لو أنهم كانوا يهتدون في الدنيا لعلموا أن العذاب حق . وقيل المعنى : لو كانوا يهتدون لوجه من وجوه الحيل لدفعوا به العذاب . وقيل : قد آن لهم أن يهتدوا لو كانوا يهتدون ، وقيل : غير ذلك . والأول أولى ، ويوم في قوله : ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ معطوف على ما قبله ، أي : ما كان جوابكم لمن أرسل إليكم من النبيين لما بلغوكم رسالاتي ﴿ فَمَعِثْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءَ يَوْمَئِذٍ ﴾ أي : خفيت عليهم الحجج حتى صاروا كالعمي الذين لا يهتدون ، والأصل فعموا عن الأنباء ، ولكنه عكس الكلام للمبالغة ، والأنباء : الأخبار ، وإنما سمى حججهم أخباراً ، لم تكن من الحجة في شيء ، وإنما هي : أقاصيص ، وحكايات ﴿ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ لا يسأل بعضهم بعضاً ، ولا ينطقون بحجة ولا يدرون بما يجيبون ، لأن الله قد أعذر إليهم في الدنيا ، فلا يكون لهم عذر ، ولا حجة يوم القيامة . قرأ الجمهور « عميت » بفتح العين وتخفيف الميم . وقرأ الأعمش وجناح بن حبيش بضم العين وتشديد الميم ﴿ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴾ إن تاب من الشرك

وصدق بما جاء به الرسل وأدى الفرائض واجتنب المعاصي فعسى أن يكون من المفلحين ، أي : الفائزين بمطالبهم من سعادة الدارين ، وعسى وإن كانت في الأصل للرجاء فهو من الله واجب على ما هو عادة الكرام . وقيل : إن الترجي هو من التائب المذكور ، لا من جهة الله سبحانه ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾ أي : يخلقه . ﴿ وَيَخْتَارُ ﴾ ما يشاء أن يختاره ﴿ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾^(١) وهذا متصل بذكر الشركاء الذين عبدوهم ، واختاروهم ، أي : الاختيار إلى الله ﴿ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ أي : التخير ، وقيل : المراد من الآية أنه ليس لأحد من خلق الله أن يختار ، بل الاختيار هو إلى الله عز وجل . وقيل : إن هذه الآية جواب عن قولهم ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾^(٢) وقيل : هذه الآية جواب عن اليهود حيث قالوا لو كان الرسول إلى محمد غير جبريل لآمنا به .

قال الزجاج : الوقف على « ويختار » تام على أن ما نافية . قال : ويجوز أن تكون « ما » في موضع نصب بيبختار ، والمعنى : ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة . والصحيح الأول لإجماعهم على الوقف . وقال ابن جرير : إن تقدير الآية : ويختار لولايته الخيرة من خلقه ، وهذا في غاية من الضعف . وجوز ابن عطية أن تكون كان تامة ، ويكون لهم الخيرة جملة مستأنفة . وهذا أيضاً بعيد جداً . وقيل إن « ما » مصدرية ، أي : يختار اختيارهم ، والمصدر واقع موقع المفعول به ، أي : ويختار مختارهم ، وهذا كالتفسير لكلام ابن جرير . والراجح أول هذه التفاسير ، ومثله قوله سبحانه ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾^(٣) والخيرة : التخير ، كالطيرة فإنها التطير ، اسمان يستعملان استعمال المصدر ، ثم نزه سبحانه نفسه فقال : ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ ﴾ أي : تنزه تنزهاً خاصاً به من غير أن ينازعه منازع ، ويشاركه مشارك ﴿ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ أي : عن الذين يجعلونهم شركاء له ، أو عن إشرائهم ﴿ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ ﴾ أي : تخفيه من الشرك ، أو من عداوة رسول الله ﷺ ، أو من جميع ما يخفونه مما يخالف الحق ﴿ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ أي : يظهرونه من ذلك . قرأ الجمهور « تكن » بضم التاء الفوقية وكسر الكاف . وقرأ ابن محيصن وحميد بفتح الفوقية ، وضم الكاف . ثم تمدح سبحانه وتعالى بالوحدانية ، والتفرد باستحقاق الحمد فقال : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى ﴾ أي : الدنيا ﴿ وَالْآخِرَةِ ﴾ أي : الدار الآخرة ﴿ وَلَهُ الْحُكْمُ ﴾ يقضي بين عباده بما شاء من غير مشارك ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ بالبعث فيجازي المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، لا ترجعون إلى غيره .

وقد أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴾ قال : قال الله لم نهلك قرية بإيمان ، ولكنه أهلكت القرى بظلم إذا ظلم أهلها ، ولو كانت مكة آمنت لم يهلكوا مع من هلك ، ولكنهم كذبوا وظلموا فبذلك هلكوا . وأخرج مسلم والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : يَا بَنَ آدَمَ مَرِضْتُ فَلَمْ تَعُدْنِي » الحديث بطوله . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن عبد بن عبيد بن عمير قال : « يُحْشَرُ النَّاسُ

يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجُوعٌ مَا كَانُوا وَأَعْطَشَ مَا كَانُوا وَأَعْرَى مَا كَانُوا ، فَمَنْ أَطْعَمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَطْعَمَهُ اللَّهُ ، وَمَنْ كَسَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَسَاهُ اللَّهُ ، وَمَنْ سَقَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَقَاهُ اللَّهُ ، وَمَنْ كَانَ فِي رِضَا اللَّهِ كَانَ اللَّهُ عَلَى رِضَاهُ .
وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد ﴿ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ ﴾ قال : الحجج ﴿ فِهِمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ قال : بالأنساب . وقد ثبت عنه ﷺ الصحيح في تعليم الاستخارة وكيفية صلاتها ودعائها فلا تطول بذكره .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَوْ لَاسَمْعُونَ ﴾ (٧١) ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَوْ لَاسَمْعُونَ ﴾ (٧٢) ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٧٣) ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ (٧٤) ﴿ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ (٧٥) ﴿ إِنْ قُلْتُمْ كَانَ مِنَ قَوْمٍ مَوْسَىٰ عَلَيْهِمُ الْبَرَكَاتُ مِنْ الْكُوفَرِ مَا إِنْ مَفَاتِحَهُ لِنُسُوا بِالْعَصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ (٧٦) ﴿ وَاتَّبَعَ فِيمَاءَ اتَّبَعَكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَسْرِعْ نَاصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبِغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (٧٧) ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يَسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ (٧٨) ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بَلِّغْنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُلُوبُنَا إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ (٧٩) ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيْلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الْصَّابِرُونَ ﴾ (٨٠) ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴾ (٨١) ﴿ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَاثُرُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَنَّ مِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَّا وَيَكَانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾ (٨٢) ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٨٣) ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٨٤) ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٨٥) ﴿ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ ﴾ (٨٦) ﴿ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلَتْ إِلَيْكَ وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٨٧) ﴿ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٨٨)

قوله : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ ﴾ أي : أخبروني ﴿ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا ﴾ السرمد : الدائم المستمر ،

من السرد ، وهو المتابعة ، فاليم زائدة ، ومنه قول طرفة :

لَعَمْرُكَ مَا أَمْرِي عَلَيَّ بِعُمَّةٍ نَهَارِي وَلَا لَيْلِي عَلَيَّ بِسَرْمَدٍ

وقيل : إن ميمه أصلية ، ووزنه فاعل لا فاعل ، وهو الظاهر ، بين لهم سبحانه أنه مهد لهم أسباب المعيشة ؛ ليقوموا بشكر النعمة . فإنه لو كان الدهر الذي يعيشون فيه ليلاً دائماً إلى يوم القيامة ؛ لم يتمكنوا من الحركة فيه ، وطلب ما لا بدّ لهم منه مما يقوم به العيش ، من الطعام ، والمشارب ، والملابس ، ثم امتنّ عليهم فقال : ﴿ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٌ ﴾ أي : هل لكم إله من الآلهة التي تعبدونها يقدر على أن يرفع هذه الظلمة الدائمة عنكم بضياء ، أي : بنور تطلبون فيه المعيشة ، وتبصرون فيه ما تحتاجون إليه ، وتصلح به ثماركم ، وتنمو عنده زرائعكم ، وتعيش فيه دوابكم ﴿ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ هذا الكلام سماع فهم ، وقبول ، وتدبر ، وتفكر . ثم لما فرغ من الامتنان عليهم بوجود النهار ، امتنّ عليهم بوجود الليل فقال : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَداً إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ أي : جعل جميع الدهر الذي تعيشون فيه نهراً إلى يوم القيامة ﴿ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلٌ تُسْكُنُونَ فِيهِ ﴾ أي : تستقرون فيه من النصب ، والتعب ، وتستريحون مما تزاولون من طلب المعاش ، والكسب ﴿ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ هذه المنفعة العظيمة ؛ إبصار متعظ متيقظ ، حتى تنزجروا عما أنتم فيه من عبادة غير الله ، وإذا أقروا بأنه لا يقدر على ذلك إلا الله عزّ وجلّ ، فقد لزمهم الحجة ، وبطل ما يتمسكون به من الشبه الساقطة ، وإنما قرن سبحانه بالضياء قوله : ﴿ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴾ لأن السمع يدرك ما لا يدركه البصر من درك منافعه ووصف فوائده ، وقرن بالليل قوله : ﴿ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ لأن البصر يدرك ما لا يدركه السمع من ذلك^(١) ﴿ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ أي : في الليل ﴿ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أي : في النهار ، بالسعي في المكاسب ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ أي : ولكي تشكروا نعمة الله عليكم ، وهذه الآية من باب اللف والنشر ، كما في قول امرئ القيس :

كَأَنَّ قُلُوبَ الطَّيْرِ رَطْباً وَيَابِساً لَدَى وَكْرِهَا الْعُثَابُ وَالْحَشْفُ الْبَالِي

واعلم أنه وإن كان السكون في النهار ممكناً ، وطلب الرزق في الليل ممكناً ، وذلك عند طلوع القمر على الأرض ، أو عند الاستضاءة بشيء بما له نور كالسراج ، لكن ذلك قليل نادر مخالف لما يألفه العباد ، فلا اعتبار به ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ كرّر سبحانه هذا لاختلاف الحالتين لأنهم ينادون مرة ، فيدعون الأصنام ، وينادون أخرى ، فيسكتون ، وفي هذا التكرير أيضاً تقرير بعد تقرير ، وتوبيخ بعد توبيخ ، وقوله : ﴿ وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً ﴾ عطف على ينادي ، وجاء بصيغة الماضي للدلالة على التحقق ، والمعنى : وأخرجنا من أكل أمة من الأمم شهيداً يشهد عليهم . قال مجاهد : هم الأنبياء ، وقيل : عدول كل أمة ، والأول : أولى . ومثله قوله سبحانه : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ

(١) الصواب : أنه قرن السمع بالليل لأن الليل يتطلب حاسة السمع أكثر من غيرها . وقرن البصر مع النهار لأنه يعتمد على الضياء .

على هؤلاء شهداء^(١) ثم بين سبحانه ما يقوله لكل أمة من هذه الأمم بقوله : ﴿فَلَمَّا هَآثَرُوا بَرَهَانَكُمْ﴾ أي : حجتكم ودليلكم بأن معي شركاء ، فعند ذلك اعترفوا ، وخرسوا عن إقامة البرهان ، ولذا قال : ﴿فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ﴾ في الإلهية وأنه وحده لا شريك له ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أي : غاب عنهم وبطل ، وذهب ما كانوا يخلطونه من الكذب في الدنيا ؛ بأن الله شركاء يستحقون العبادة . ثم عقب سبحانه حديث أهل الضلال بقصة قارون لما اشتملت عليه من بديع القدرة ، وعجيب الصنع فقال : ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ قارون على وزن فاعول اسم أعجمي ممتنع للعجمة والعلمية ، وليس يعربى مشتق من قرنت . قال الزجاج : لو كان قارون من قرنت الشيء لانصرف . قال النخعي و قتادة وغيرهما : كان ابن عم موسى ، وهو قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب ، وموسى هو ابن عمران بن قاهث . وقال ابن إسحاق : كان عم موسى لأب وأم ، فجعله أخاً لعمران ، وهما ابنا قاهث . وقيل : هو ابن خالة موسى ، ولم يكن في بني إسرائيل أقرأ للتوراة منه ، فنافق كما نافق السامري ، وخرج عن طاعة موسى ، وهو معنى قوله : ﴿فَبَغَى عَلَيْهِمْ﴾ أي : جاوز الحد في التجبر ، والتكبر عليهم ، وخرج عن طاعة موسى ، وكفر بالله . قال الضحاك : بغيه على بني إسرائيل : استخفافه بهم لكثرة ماله وولده . وقال قتادة : بغيه بنسبته ما آتاه الله من المال إلى نفسه ، لعلمه وحيلته . وقيل : كان عاملاً لفرعون على بني إسرائيل ، فتعدى عليهم وظلمهم ، وقيل : كان بغيه بغير ذلك مما لا يناسب معنى الآية ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ﴾ جمع كنز : وهو المال المدخر . قال عطاء : أصاب كنزاً من كنوز يوسف ، وقيل : كان يعمل الكيمياء ، و « ما » في قوله : ﴿مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ﴾ موصولة ، صلتها إن وما في حيزها ، ولهذا كسرت . ونقل الأخفش الصغير عن الكوفيين منع المكسورة ، وما في حيزها صلة الذي ، واستقبح ذلك منهم لوروده في الكتاب العزيز في هذا الموضع ، والمفاتيح جمع مفتاح بالكسر ، وهو ما يفتح به ، وقيل : المراد بالمفاتيح : الخزائن ، فيكون واحداً مفتاح يفتح الميم . قال الواحدي : إن المفاتيح : الخزائن في قول أكثر المفسرين كقوله : ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ قال : وهو اختيار الزجاج فإنه قال : الأشبه في التفسير أن مفاتيحه : خزائن ماله . وقال آخرون : هي جمع مفتاح ، وهو ما يفتح به الباب ، وهذا قول قتادة ومجاهد ﴿لَتَنْوَأَ بِالْعَصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ﴾ هذه الجملة خبر إن وهي واسمها وخبرها صلة ما الموصولة ، يقال ناء بحمله : إذا نهض به مثقلاً ، ويقال ناء في الحمل : إذا أثقلني ، والمعنى : يثقلهم حمل المفاتيح . قال أبو عبيدة : هذا من المقلوب ، والمعنى : لتنوء بها العصبة : أي : تنهض بها . قال أبو زيد : ثوت بالحمل : إذا نهضت به . قال الشاعر :

إِنَّا وَجَدْنَا خَلْفًا بِئْسَ الْخَلْفُ عَبْدًا إِذَا مَا نَاءَ بِالْحَمْلِ وَقَفَ

وقال الفراء ، معنى تنوء بالعصبة : تميلهم بثقلها كما يقال : يذهب باليؤس ، ويذهب اليؤس ، وذهبت به ، وأذهبت ، وجئت به ، وأجأته وثوت به ، وأنأته ، واختار هذا النحاس ، وبه قال كثير من السلف ،

وقيل : هو مأخوذ من النأي ، وهو البعد وهو بعيد . وقرأ بدليل بن ميسرة « لينوء » بالياء ، أي : لينوء الواحد منها أو المذكور ، فحمل على المعنى ، والمراد بالعصبة : الجماعة التي يتعصب بعضها لبعض . قيل : هي من الثلاثة إلى العشرة ، وقيل : من العشرة إلى الخمسة عشرة ، وقيل : ما بين العشرة إلى العشرين ، وقيل : من الخمسة إلى العشرة ، وقيل : أربعون ، وقيل : سبعون ، وقيل : غير ذلك ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ ﴾ الظرف منصوب بتنوء ، وقيل : بآتيناه ، وقيل : ببغى . وردّهما أبو حيان بأن الإيتاء والبغى لم يكونا ذلك الوقت . وقال ابن جرير : هو متعلق بمحذوف وهو اذكر ، والمراد بقومه هنا : هم المؤمنون من بني إسرائيل . وقال الفراء : هو موسى وهو جمع أريد به الواحد ، ومعنى لا تفرح : لا تبطر ولا تأثر ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ البطرين الأشرين الذين لا يشكرون الله على ما أعطاهم . قال الزجاج : المعنى لا تفرح بالمال ، فإن الفرح بالمال لا يؤدي حقه ، وقيل المعنى : لا تفسد كقول الشاعر :

إذا أنت لم تَبْرَحْ تُؤَدِّي أمانَةً وتحملُ أخرى أفرَحْتَكَ الودائعُ

أي : أفسدتك . قال الزجاج : الفرحين والفارحين : سواء . وقال الفراء : معنى الفرحين : الذين هم في حال الفرح ، والفارحين : الذين يفرحون في المستقبل . وقال مجاهد : معنى لا تفرح لا تبغ إن الله لا يحب الفرحين الباغين . وقيل معناه : لا تبخل إن الله لا يحبّ الباخلين ﴿ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ﴾ أي : واطلب فيما أعطاك الله من الأموال الدار الآخرة ، فأنفقه فيما يرضاه الله لا في التجبر والبغى . وقرئ « واتبع » ﴿ وَلَا تَسْ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ . قال جمهور المفسرين : وهو أن يعمل في دنياه لآخرته ، ونصيب الإنسان : عمره الصالح . قال الزجاج : لا تسّ أن تعمل لآخرتك لأن حقيقة نصيب الإنسان من الدنيا ، الذي يعمل به لآخرته . وقال الحسن وقتادة : معناه لا تضيع حظك من دنياك ، في تمتعك بالحلل ، وطلبك إياه ، وهذا ألصق بمعنى النظم القرآني ﴿ وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ أي : أحسن إلى عباد الله كما أحسن الله إليك بما أنعم به عليك من نعم الدنيا ، وقيل : أطع الله وابعده كما أنعم عليك ، ويؤيده ما ثبت في الصحيحين وغيرهما « أَنَّ جَبْرِيلَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْإِحْسَانِ فَقَالَ : أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ » ﴿ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : لا تعمل فيها بمعاصي الله ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ في الأرض ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ قال قارون : هذه المقالة ردّاً على من نصحه بما تقدّم ، أي : إنما أعطيت ما أعطيت من المال لأجل علمي ، فقوله : « على علم » في محل نصب على الحال ، وعندي إما ظرف لأوتيته ، وإما صلة للعلم ، وهذا العلم الذي جعله سبباً لما ناله من الدنيا . قيل : هو علم التوراة ، وقيل : علمه بوجوه المكاسب ، والتجارات ، وقيل : معرفة الكنوز والدفائن ، وقيل : علم الكيمياء ، وقيل المعنى : إن الله آتاني هذه الكنوز على علم منه باستحقاق إياها لفضل علمه مني . واختار هذا الزجاج ، وأنكر ما عده ، ثم ردّ الله عليه قوله هذا فقال : ﴿ أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعاً ﴾ المراد بالقرون : الأمم الخالية ، ومعنى أكثر جمعاً : أكثر منه جمعاً للمال ، ولو كان المال ، أو القوة يدلان على فضيلة ؛ لما أهلكهم الله . وقيل : القوة الآلات ، والجمع :

الأعوان . وهذا الكلام خارج مخرج التقرير والتوبيخ لقارون ، لأنه قد قرأ التوراة ، وعلم علم القرون الأولى ، وإهلاك الله سبحانه لهم ﴿ وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾ أي : لا يسألون سؤال استعتاب كما في قوله : ﴿ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴾ ^(١) ﴿ وَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴾ ^(٢) وإنما يسألون سؤال تقرير وتوبيخ كما في قوله : ﴿ فَوَيْلٌكَ لِنَسَائِلِهِمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ^(٣) وقال مجاهد : لا تسأل الملائكة غداً عن الجرمين لأنهم يعرفون بسيماهم ، فإنهم يحشرون ؛ سود الوجوه ، زرق العيون . وقال قتادة : لا يسأل الجرمون عن ذنوبهم لظهورها وكثرتها ، بل يدخلون النار . وقيل : لا يسأل مجرمو هذه الأمة عن ذنوب الأمم الخالية ﴿ فخرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾ الفاء للعطف على « قال » وما بينهما اعتراض ، و « في زينته » متعلق بمخرج ، أو بمحذوف هو حال من فاعل خرج . وقد ذكر المفسرون في هذه الزينة التي خرج فيها روايات مختلفة ، والمراد أنه خرج في زينة انبهر لها من رآها ، ولهذا تمنى الناظرون إليه أن يكون لهم مثلها ، كما حكى الله عنهم بقوله : ﴿ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ وزينتها ﴿ يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ أي : نصيب وافر من الدنيا .

واختلف في هؤلاء القائلين بهذه المقالة ، فقيل : هم من مؤمني ذلك الوقت ، وقيل : هم قوم من الكفار ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ وهم أخبار بني إسرائيل ، قالوا للذين تمنوا : ﴿ وَيَلْكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ ﴾ أي : ثواب الله في الآخرة خير مما تمنونه ﴿ لِمَنْ آمَنَ وَعَمَلَ صَالِحاً ﴾ فلا تمنوا عرض الدنيا الزائل الذي لا يدوم ﴿ وَلَا يُلْقَاهَا ﴾ أي : هذه الكلمة التي تكلم بها الأخبار ، وقيل : الضمير يعود إلى الأعمال الصالحة ، وقيل : إلى الجنة ﴿ إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴾ على طاعة الله ، والمصبرون أنفسهم عن الشهوات ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ ﴾ يقال : خسف المكان يخسف خسوفاً : ذهب في الأرض ، وخسف به الأرض خسفاً : أي غاب به فيها ، والمعنى : أن الله سبحانه غيبه ، وغيب داره في الأرض ﴿ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أي : ما كان له جماعة يدفعون ذلك عنه ﴿ وَمَا كَانَ ﴾ هو في نفسه ﴿ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴾ من الممتنعين مما نزل به من الخسف ﴿ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ ﴾ أي : منذ زمان قريب ﴿ يَقُولُونَ وَيَكُنْ اللَّهُ يَنْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ ﴾ أي : يقول كل واحد منهم متندماً على ما فرط منه من التمني . قال النحاس : أحسن ما قيل في هذا ؛ ما قاله الخليل ، وسيبويه ، ويونس ، والكسائي أن القوم تنبهوا فقالوا : وي ! والمتندم من العرب يقول في خلال ندمه : وي . قال الجوهري : وي : كلمة تعجب ، ويقال : ويك ، وقد تدخل وي على كأن المخففة ، والمشددة ، ويكأن الله . قال الخليل : هي مفصولة تقول وي ، ثم تبتدىء فتقول كأن . وقال الفراء : هي كلمة تقرير كقولك : أما ترى صنع الله ، وإحسانه ، وقيل : هي كلمة تنبيه بمنزلة ألا . وقال قطرب : إنما هو ويليك فأسقطت لامة ، ومنه قول عنترة :

ولقد شقاً نفسي وأبرأ سقمها قول الفوارس ويك عنتراً أقدم

وقال ابن الأعرابي : معنى ويكأن الله : أعلم أن الله . وقال القتبي : معناها بلغة حمير رحمة ، وقيل : هي بمعنى ألم تر ؟ وروي عن الكسائي أنه قال : هي كلمة تفجع ﴿ لَوْلَا أَنْ مِنَ اللَّهِ عَلَيْنَا ﴾ برحمته ، وعصمنا

من مثل ما كان عليه قارون من البطر ، والبغي ، ولم يؤاخذنا بما وقع منا من ذلك التمني ﴿ لَخَسَفَ بَنَّا ﴾ كما خسف به . قرأ حفص « لَخَسَفَ » مبنياً للفاعل ، وقرأ الباقون مبنياً للمفعول ﴿ وَيَكَاثُهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ ﴾ أي : لا يفوزون بمطلب من مطالبهم ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ ﴾ أي : الجنة ، والإشارة إليها لقصد التعظيم لها ، والتفخيم لشأنها ، كأنه قال : تلك التي سمعت بحبرها ، وبلغك شأنها ﴿ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : رفعة وتكبراً على المؤمنين ﴿ وَلَا فُسَاداً ﴾ أي : عملاً بمعاصي الله سبحانه فيها ، وذكر العلو والفساد منكرين في حيز النفي ، يدل على شمولهما لكل ما يطلق عليه أنه علو ، وأنه فساد من غير تخصيص بنوع خاص ، أما الفساد : فظاهر أنه لا يجوز شيء منه ، كائناً ما كان ، وأما العلو : فالممنوع منه ما كان على طريق التكبر على الغير ، والتطاول على الناس ، وليس منه طلب العلو في الحق ، والرئاسة في الدين ، ولا حجة اللباس الحسن ، والمركوب الحسن ، والمنزل الحسن ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ وهو أن الله يجازيه بعشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ أي : إلا مثل ما كانوا يعملون ، فحذف المضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، وقد تقدم بيان معنى هذه الآية في سورة النمل ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ ﴾ قال المفسرون : أي أنزل عليك القرآن . وقال الزجاج : فرض عليك العمل بما يوجبه القرآن ، وتقدير الكلام : فرض عليك أحكام القرآن وفرائضه ﴿ لِرَادِّكَ إِلَى مَعَادٍ ﴾ قال جمهور المفسرين : أي إلى مكة . وقال مجاهد ، وعكرمة ، والزهرى ، والحسن : إن المعنى : لِرَادِّكَ إلى يوم القيامة ، وهو اختيار الزجاج ، يقال بيني وبينك المعاد ، أي : يوم القيامة ، لأن الناس يعددون فيه أحياء . وقال أبو مالك وأبو صالح : لِرَادِّكَ إلى معاد الجنة . وبه قال أبو سعيد الخدري ، وروي عن مجاهد . وقيل « إلى معاد » : إلى الموت ﴿ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ هذا جواب لكفار مكة لما قالوا للنبي ﷺ وإنك في ضلال ، والمراد من جاء بالهدى هو النبي ﷺ ، ومن هو في ضلال مبين : المشركون ، والأولى : حمل الآية على العموم ، وأن الله سبحانه يعلم حال كل طائفة من هاتين الطائفتين ويجازيها بما تستحقه من خير وشر ﴿ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ ﴾ أي : ما كنت ترجو أننا نرسلك إلى العباد ، وننزل عليك القرآن . وقيل : ما كنت ترجوا أن يلقي إليك الكتاب بردك إلى معادك ، والاستثناء في قوله : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ منقطع ، أي : لكن إلقاءه عليك رحمة من ربك ، ويجوز أن يكون متصلاً حملاً على المعنى ، كأنه قيل : وما ألقى إليك الكتاب إلا لأجل الرحمة من ربك . والأول : أولى ، وبه جزم الكسائي ، والقراء ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ ﴾ أي : عوناً لهم ، وفيه تعريض بغيره من الأمة . وقيل : المراد لا تكونن ظهيراً لهم بمداراتهم ﴿ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ ﴾ أي : لا يصدك يا محمد الكافرون وأقوالهم وكذبهم وأذاهم عن تلاوة آيات الله والعمل بها بعد إذ أنزلها الله إليك وفرضت عليك . قرأ الجمهور بفتح الياء وضم الصاد من صدّه يصدّه . وقرأ عاصم بضم الياء وكسر الصاد ، من أصدّه بمعنى صدّه ﴿ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ ﴾ أي : ادع الناس إلى الله وإلى توحيده ، والعمل بفرائضه ، واجتناب معاصيه ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ وفيه تعريض بغيره كما تقدم ، لأنه عليه

لا يكون من المشركين بحال من الأحوال ، وكذلك قوله : ﴿ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ فإنه تعريض لغيره . ثم وحد سبحانه نفسه ووصفها بالبقاء والدوام فقال : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ من الأشياء كائناً ما كان ﴿ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ أي : إلا ذاته . قال الزجاج : وجهه منصوب على الاستثناء ، ولو كان في غير القرآن كان مرفوعاً بمعنى كل شيء غير وجهه هالك . كما قال الشاعر :

وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ لَعَمْرُ أَبِيكَ إِلَّا الْفَرَقْدَانِ

والمعنى كل أخ غير الفرقدين مفارقه أخوه ﴿ لَهُ الْحُكْمُ ﴾ أي القضاء النافذ بما شاء ، ويحكم بما أراد ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ عند البعث ليجزى المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، لا إله غيره سبحانه وتعالى .

وقد أخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن ابن عباس في قوله : ﴿ سَرْمَدًا ﴾ قال : دائماً ؛ وأخرج ابن أبي حاتم عنه ﴿ وَضَلَّ عَنْهُمْ ﴾ يوم القيامة ﴿ مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴾ قال : يكذبون في الدنيا . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عنه أيضاً ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى ﴾ قال : كان ابن عمه ، وكان يتبع العلم حتى جمع علماً ، فلم يزل في أمره ذلك حتى بغى على موسى وحسده ، فقال له موسى : إن الله أمرني أن أخذ الزكاة ، فأبى فقال : إن موسى يريد أن يأكل أموالكم ؛ وجاءكم بأشياء فاحتملتموها ، فتحتملون أن تعطوه أموالكم ؟ فقالوا لا نختمل فما ترى ، فقال لهم : أرى أن أرسل إلى بغيا بني إسرائيل ، فترسلها إليه ، فترميه بأنه أرادها على نفسها ، فأرسلوا إليها ، فقالوا لها : نعطيك حكمك على أن تشهدي على موسى أنه فجر بك ، قالت : نعم فجاء قارون إلى موسى فقال : اجمع بني إسرائيل فأخبرهم بما أمرك ربك ، قال نعم ، فجمعهم فقالوا له : ما أمرك ربك ؟ قال : أمرني أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وأن تصلوا الرحم وكذا وكذا ، وأمرني إذا زنا وقد أحصن أن يرجم ، قالوا : وإن كنت أنت ؟ قال : نعم ، قالوا : فإنك قد زנית . قال أنا ؟ فأرسلوا للمرأة فجاءت ، ما تشهدين على موسى ؟ فقال لها موسى : أنشدك بالله إلا ما صدقت . قالت : أما إذ أنشدتني بالله ، فإنهم دعوني ، وجعلوا لي جعلاً على أن أقذفك بنفسي ، وأنا أشهد أنك بريء ، وأنت رسول الله ، فخر موسى ساجداً يبيكي ، فأوحى الله إليه ما يبيكيك ؟ قد سلطناك على الأرض ، فمرها فتعطيك ، فرفع رأسه فقال خذنيهم ، فأخذتهم إلى أعقابهم ، فجعلوا يقولون : يا موسى ! يا موسى ! فقال : خذنيهم ، فأخذتهم إلى ركبهم ، فجعلوا يقولون يا موسى ! يا موسى ! فقال : خذنيهم إلى أعناقهم ، فجعلوا يقولون : يا موسى ! يا موسى ! فقال : خذنيهم ، فغشيتهم ، فأوحى الله يا موسى : سألك عبادي ، وتضرعوا إليك ، فلم تجبهم وعزتي لو أنهم دعوني لأجبتهم . قال ابن عباس : وذلك قوله : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ ﴾ خسف به إلى الأرض السفلى . وأخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن خيشمة قال : كانت مفاتيح كنوز قارون من جلود ، كل مفتاح مثل الأصبع ، كل مفتاح على خزانة على حدة ، فإذا ركب حملت المفاتيح على سبعين بغلاً أغر محجلاً . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن المنذر عنه قال : وجدت في الإنجيل أن بغال مفاتيح خزائن قارون غر محجلة لا يزيد مفتاح منها على إصبع لكل مفتاح كثر . قلت : لم أجد في الإنجيل هذا الذي ذكره خيشمة . وأخرج ابن المنذر ، وابن

أبي حاتم ، عن ابن عباس في قوله : ﴿ لَتَنوءَ بالعَصْبَةِ ﴾ قال : تنقل . وأخرج ابن المنذر عنه قال : لا يرفعها العصبية من الرجال أولو القوة . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً قال : العصبية أربعون رجلاً . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ﴾ قال : المرحين ، وفي قوله : ﴿ وَلَا تَنسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ قال : أن تعمل فيها لآخرتك . وأخرج ابن مردويه ، عن أوس بن أوس الثقفي ، عن النبي ﷺ في قوله : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾ في أربعة آلاف بغل . وقد روي عن جماعة من التابعين أقوال في بيان ما خرج به على قومه من الزينة ، ولا يصح منها شيء مرفوعاً ، بل هي من أخبار أهل الكتاب كما عرفناك غير مرة ، ولا أدري كيف إسناد هذا الحديث الذي رفعه ابن مردويه فمن ظفر بكتابه فلينظر فيه .

وأخرج الفريابي عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ ﴾ قال : خسف به إلى الأرض السفلى . وأخرج المحاملي ، والدليمي في مسند الفردوس عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ في قوله : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَاداً ﴾ قال : التجبر في الأرض والأخذ بغير الحق . وروي نحوه عن مسلم البطين ؛ وابن جريج ، وعكرمة . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبيرة ﴿ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ ﴾ قال : بغياً في الأرض . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال : هو الشرف ، والعلو عند ذوي سلطانهم . إن كان ذلك للتقوي به على الحق ، فهو من خصال الخير ، لا من خصال الشر . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، عن علي بن أبي طالب قال : إن الرجل ليحب أن يكون شمس نعله أفضل من شمس نعل صاحبه ، فيدخل في هذه الآية ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَاداً ﴾ قال ابن كثير في تفسيره بعد ذكر هذه الرواية عن علي رضي الله عنه : وهذا محمول على من أحب ذلك لا لمجرد التجميل ، فهذا لا بأس به ، فقد ثبت « أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِي أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ ثَوْبِي حَسَنًا وَعَلِيَّ حَسَنَةً ، أَمْ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ ؟ قَالَ لَا ، إِنَّ اللَّهَ جَمِيلٌ يُحِبُّ الْجَمَالَ » وأخرج ابن مردويه ، وابن عساكر عن علي بن أبي طالب أنه قال : نزلت هذه الآية ، يعني ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ ﴾ إلخ في أهل العدل والتواضع من الولاة وأهل القدرة من سائر الناس . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن مردويه عن عدي بن حاتم قال : لما دخل علي النبي ﷺ ألقى إليه وسادة ، فجلس على الأرض فقال : أشهد أنك لا تبغي علواً في الأرض ولا فساداً فأسلم^(١) . وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاک . وأخرج أيضاً ابن مردويه ، عن علي بن الحسين بن واقد أن قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ ﴾ الآية أنزلت على رسول الله ﷺ بالجحفة حين خرج النبي ﷺ مهاجراً إلى المدينة . وأخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، والبخاري ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي ، من طرق ابن عباس في قوله : ﴿ لِرَادِّكَ إِلَى مَعَادٍ ﴾ قال : إلى مكة ، زاد ابن مردويه كما أخرجه منها . وأخرج الفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن مردويه ، عن أبي سعيد الخدري : ﴿ لِرَادِّكَ إِلَى مَعَادٍ ﴾

(١) الذي جلس على الأرض هو رسول الله ﷺ ، والذي قال : أشهد أنك ... إلخ ، هو عدي بن حاتم .

قال : الآخرة . وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه وأبو يعلى وابن المنذر عنه أيضاً في قوله : ﴿ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ ﴾ قال : معاده الجنة ، وفي لفظ معاده آخرته . وأخرج الحاكم في التاريخ ، والديلمي ، عن علي بن أبي طالب قال ﴿ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ ﴾ الجنة . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن مردويه عنه قال : لما نزلت ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴾ ^(١) قالت الملائكة : هلك أهل الأرض ، فلما نزلت ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ ^(٢) قالت الملائكة : هلك كل نفس ، فلما نزلت ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ قالت الملائكة : هلك أهل السماء والأرض . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ قال : إلا ما أريد به وجهه .



سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

وقد اختلف في كونها مكية ، أو مدنية ، أو بعضها مكية ، وبعضها مدنياً على ثلاثة أقوال : الأول أنها مكية كلها ، أخرجه ابن الضريس ، والنحاس ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس ، وأخرجه ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير ، وبه قال الحسن ، وعكرمة ، وعطاء ، وجابر بن زيد . والقول الثاني : أنها مدنية كلها ، قال القرطبي : وهو أحد قولي ، ابن عباس ، وقتادة . والقول الثالث : أنها مكية إلا عشر آيات من أولها ، وهو قول يحيى بن سلام . وحكي عن علي بن أبي طالب أنها نزلت بين مكة والمدينة ، وهذا قول رابع . وأخرج الدارقطني في السنن عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان يصلي في كسوف الشمس ، والقمر أربع ركعات ، وأربع سجعات ، يقرأ في الركعة الأولى : بالعنكبوت ، أو الروم ، وفي الثانية : بيس .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿١﴾ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿٣﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤﴾ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ لَاحَةً وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٥﴾ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴿٩﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٢﴾ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣﴾

قد تقدّم الكلام على فاتحة هذه السورة مستوفى في سورة البقرة ، والاستفهام في قوله : ﴿ أَحَسِبَ النَّاسُ ﴾ للتقريع والتوبيخ ، و ﴿ أَنْ يَتْرَكُوا ﴾ في موضع نصب بحسب ، وهي وما دخلت عليه قائمة مقام المفعولين على قول سيويه والجمهور ، و ﴿ أَنْ يَقُولُوا ﴾ في موضع نصب على تقدير : لأن يقولوا ، أو بأن يقولوا ، أو على أن يقولوا ، وقيل : هو بدل من أن يتركوا ، ومعنى الآية : أن الناس لا يتركون بغير اختبار ولا ابتلاء ﴿ أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ أي : وهم لا يبتلون في أموالهم ، وأنفسهم ، وليس الأمر كما حسبوا ،

بل لا بد أن يختبرهم حتى يتبين المخلص من المنافق ، والصادق من الكاذب ، فالآية مسوقة لإنكار ذلك الحسبان واستبعاده ، وبيان أنه لا بد من الامتحان بأنواع التكاليف وغيرها . قال الزجاج : المعنى : أحسبوا أن نقنع منهم بأن يقولوا إنا مؤمنون فقط ، ولا يمتحنون بما تتبين به حقيقة إيمانهم ، وهو قوله : ﴿ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ . قال السدي وقتادة ومجاهد : أي لا يبتلون في أموالهم ، وأنفسهم بالقتل ، والتعذيب ، وسيأتي في بيان سبب نزول هذه الآيات ما يوضح معنى ما ذكرناه ، وظاهرها شمول كل الناس من أهل الإيمان ، وإن كان السبب خاصاً ، فالاعتبار بعموم اللفظ كما قررناه غير مرة . قال ابن عطية : وهذه الآية وإن كانت نازلة في سبب خاص ، فهي باقية في أمة محمد ﷺ موجود حكمها بقية الدهر ، وذلك أن الفتنة من الله باقية في ثغور المسلمين بالأسر ونكاية العدو وغير ذلك ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أي : هذه سنة الله في عباده ، وأنه يختبر مؤمني هذه الأمة ، كما اختبر من قبلهم من الأمم ، كما جاء به القرآن في غير موضع من قصص الأنبياء ، وما وقع مع قومهم من الحن ، وما اختبر الله به أتباعهم ، ومن آمن بهم من تلك الأمور التي نزلت بهم ﴿ فليعلمنَّ الله الَّذِينَ صَدَقُوا ﴾ في قولهم : آمنا ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾ منهم في ذلك ، قرأ الجمهور « فليعلمن » بفتح الياء واللام في الموضعين ، أي : ليظهرنَّ الله الصادق ، والكاذب في قولهم ، ويميز بينهم ، وقرأ علي بن أبي طالب في الموضعين بضم الياء وكسر اللام . والمعنى : أي يعلم الطائفتين في الآخرة بمنازلهن ، أو يعلم الناس بصدق من صدق ، ويفضح الكاذبين بكذبهم ، أو يضع لكل طائفة علامة تشتهر بها ، وتتميز عن غيرها ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا ﴾ أي : يفوتونا ويعجزونا قبل أن نؤاخذهم بما يعملون ، وهو ساء مسد مفعولي حسب ، وأم هي المنقطعة ﴿ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ أي : بش الذي يحكمونه حكمهم ذلك . وقال الزجاج : « ما » في موضع نصب بمعنى ساء شيئاً أو حكماً يحكمون . قال : ويجوز أن تكون « ما » في موضع رفع بمعنى ساء الشيء أو الحكم حكمهم ، وجعلها ابن كيسان مصدرية ، أي : ساء حكمهم ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ ﴾ أي : من كان يطمع ، والرجاء : بمعنى الطمع . قاله سعيد بن جبير . وقيل : الرجاء هنا : بمعنى الخوف . قال القرطبي : وأجمع أهل التفسير على أن المعنى : من كان يخاف الموت ، ومنه قول الهذلي :

إِذَا لَسَعَتْهُ الدَّبَرُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا (١)

قال الزجاج : معنى من كان يرجو لقاء الله : من كان يرجو ثواب لقاء الله ، أي : ثواب المصير إليه ، فالرجاء على هذا : معناه الأمل ﴿ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ ﴾ أي : الأجل المضروب للبعث آت لا محالة . قال مقاتل : يعني يوم القيامة ، والمعنى : فليعمل لذلك اليوم كما في قوله : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا ﴾ (٢) ومن في الآية التي هنا يجوز أن تكون شرطية ، والجزاء فإن أجَلَ الله لَاتٍ ، ويجوز أن تكون

(١) وعجز البيت :
وَحَالَفَهَا فِي تَيْتٍ تَوْبٍ عَوَائِلَ .

(٢) الكهف : ١١٠ .

موصولة ، ودخلت ألفاء في جوابها تشبيهاً لها بالشرطية . وفي الآية من الوعد والوعيد ، والترهيب والترغيب ما لا يخفى ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ ﴾ لأقوال عباده ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بما يسرونه وما يعلنونه ﴿ وَمَنْ جَاهَدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ ﴾ أي : من جاهد الكفار وجاهد نفسه بالصبر على الطاعات فإنما يجاهد لنفسه ، أي : ثواب ذلك له لا لغيره ولا يرجع إلى الله سبحانه من نفع ذلك شيء ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ فلا يحتاج إلى طاعتهم كما لا تضره معاصيهم . وقيل المعنى : ومن جاهد عدوه نفسه لا يريد بذلك وجه الله ، فليس لله حاجة بجهاده ، والأول : أول ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾ أي : لنغطينها عنهم بالمغفرة ، بسبب ما عملوا من الصالحات ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أي : بأحسن جزاء أعمالهم ، وقيل : بجزاء أحسن أعمالهم ، والمراد بأحسن : مجرد الوصف لا التفضيل لئلا يكون جزاؤهم بالحسن مسكوتاً عنه ، وقيل : يعطيهم أكثر وأحسن منه كما في قوله ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مَثَالٍ ﴾ ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا ﴾ انتصاب حسناً على أنه نعت مصدر محذوف ، أي : إيصال حسناً على المبالغة ، أو على حذف المضاف : أي : ذا حسن . هذا مذهب البصريين ، وقال الكوفيون : تقديره ووصينا الإنسان أن يفعل حسناً ، فهو مفعول لفعل مقدر ، ومنه قول الشاعر :

عجبتُ من دَهْمَاءٍ إِذْ تَشْكُونَا ومن أي دَهْمَاءٍ إِذْ يُوصِينَا
خيراً بها كَأَنَّمَا خَافُونَا

أي : يُوصينا أن نفعل بها خيراً ، ومثله قول الخطيئة :

وَصَيْتُ مِنْ بَرَّةٍ قَلْبًا حَرًّا بالكلبِ خَيْرًا وَالْحَمَاقَةِ شَرًّا

قال الزجاج : معناه ووصينا الإنسان : أن يفعل بوالديه ما يحسن ، وقيل : هو صفة لموصوف محذوف ، أي : ووصيناها أمراً ذا حسن ، وقيل : هو منتصب على أنه مفعول به على التضمين ، أي : ألزمنه حسناً ، وقيل : منصوب بنزع الخافض ، أي : ووصيناها بحسن ، وقيل : هو مصدر لفعل محذوف ، أي : يحسن حسناً ، ومعنى الآية : التوصية للإنسان بوالديه بالبرّ بهما ، والعطف عليهما . قرأ الجمهور « حسناً » بضم الحاء وإسكان السين ، وقرأ أبو رجاء ، وأبو العالية ، والضحاك بفتحهما ، وقرأ الجحدري « إحساناً » وكذا في مصحف أبي ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ﴾ أي : طلبا منك ، وألزماك أن تشرك بي إلهاً ليس لك به علم بكونه إلهاً فلا تطعهما ، فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، وعبر بنفي العلم عن نفي الإله لأن ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه ، فكيف بما علم بطلانه ؟ وإذا لم تجز طاعة الأبوين في هذا المطلب مع المجاهدة منهما له ، فعدم جوازها مع تجرد الطلب بدون مجاهدة منهما أولى ، ويلحق بطلب الشرك منهما سائر معاصي الله سبحانه ، فلا طاعة لهما فيما هو معصية لله كما صحّ ذلك عن رسول الله ﷺ ﴿ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أي : أخبركم بصالح أعمالكم ، وطالحها ، فأجازي كلاً منكم بما يستحقه ، والموصول في قوله ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ في محل رفع على الابتداء وخبره

﴿ لَنَدْخُلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴾ أي : في زمرة الراسخين في الصلاح ، ويجوز أن يكون في محل نصب على الاشتغال ، ويجوز أن يكون المعنى : لندخلهم في مدخل الصالحين ، وهو الجنة كذا قيل ، والأول أولى ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ ﴾ أي : في شأن الله ولأجله كما يفعله أهل الكفر مع أهل الإيمان ، وكما يفعله أهل المعاصي مع أهل الطاعات ، من إيقاع الأذى عليهم لأجل الإيمان بالله ، والعمل بما أمر به ﴿ جَعَلَ لَفْتَةَ النَّاسِ ﴾ التي هي ما يوقعونه عليه من الأذى ﴿ كَعَذَابِ اللَّهِ ﴾ أي : جزع من أذاهم . فلم يصبر عليه وجعله في الشدة ، والعظم كعذاب الله ، فأطاع الناس كما يطيع الله ، وقيل : هو المنافق إذا أُوذِيَ في الله رجع عن الدين فكفر . قال الزجاج : ينبغي للمؤمن أن يصبر على الأذى في الله ﴿ وَلَمَّا جَاءَ نَصْرُ مِنْ رَبِّكَ ﴾ أي : نصر من الله للمؤمنين ، وفتح وغلبة للأعداء وغنيمة يغنمونها منهم ﴿ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ﴾ أي : داخلون معكم في دينكم ، ومعاونون لكم على عدوكم ، فكذبهم الله . وقال : ﴿ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴾ أي : هو سبحانه أعلم بما في صدورهم منهم من خير وشر ، فكيف يدعون هذه الدعوى الكاذبة . وهؤلاء هم قوم ممن كان في إيمانهم ضعف ، كانوا إذا مسهم الأذى من الكفار وافقوهم . وإذا ظهرت قوة الإسلام ونصر الله المؤمنين في موطن من المواطن ﴿ قَالُوا إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ ﴾ وقيل : المراد بهذا ، وما قبله : المنافقون . قال مجاهد : نزلت في ناس كانوا يؤمنون بالله بألسنتهم . فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة افتتنوا . وقال الضحاك : نزلت في ناس من المنافقين بمكة ، كانوا يؤمنون ، فإذا أُوذُوا رجعوا إلى الشرك ، والظاهر أن هذا النظم من قوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ نازل في المنافقين لما يظهر من السياق ، ولقوله : ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴾ فإنها لتقرير ما قبلها وتأكيده : أي : ليميز الله بين الطائفتين ، ويظهر إخلاص المخلصين ، ونفاق المنافقين ، فالخلص الذي لا يتزلزل بما يصيبه من الأذى ، ويصبر في الله حق الصبر ، ولا يجعل فتنة الناس كعذاب الله . والمنافق الذي يميل هكذا وهكذا ، فإن أصابه أذى من الكافرين وافقهم وتابعهم ، وكفر بالله عز وجل ، وإن خفقت ريح الإسلام ، وطلع نصره ، ولاح فتحه رجع إلى الإسلام ، وزعم أنه من المسلمين ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا ﴾ اللام في « للذين آمنوا » هي : لام التبليغ ، أي : قالوا مخاطبين لهم كما سبق بيانه في غير موضع ، أي : قالوا لهم اسلكوا طريقتنا ، وادخلوا في ديننا ﴿ وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ ﴾ أي : إن كان اتباع سبيلنا خطيئة تؤخذون بها عند البعث والنشور ، كما تقولون فلنحمل ذلك عنكم ، فنؤاخذ به دونكم ، واللام في لنحمل : لام الأمر ، كأنهم أمروا أنفسهم بذلك . وقال الفراء والزجاج : هو أمر في تأويل الشرط والجزاء ، أي : إن تتبعوا سبيلنا نحمل خطاياكم ، ثم رد الله عليهم بقوله : ﴿ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ من الأولى : بيانية . والثانية : مزيدة للاستغراق ، أي : وما هم بحاملين شيئاً من خطيئاتهم التي التزموا بها وضمنوا لهم حملها ، ثم وصفهم الله سبحانه بالكذب في هذا التحمل فقال : ﴿ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ فيما ضمنوا به من حمل خطاياهم . قال المهدوي : هذا التكذيب لهم من الله عز وجل حمل على المعنى ، لأن المعنى : إن اتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم ، فلما كان الأمر يرجع في المعنى إلى الخير ، أوقع عليه التكذيب كما يوقع على الخير ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ ﴾ أي :

أوزارهم التي عملوها ، والتعبير عنها بالأثقال للإيذان بأنها ذنوب عظيمة ﴿ وَاثْقَالاً مَعَ أَثْقَالِهِمْ ﴾ أي : أوزاراً مع أوزارهم . وهي أوزار من أضلّوهم ، وأخرجوهم عن الهدى إلى الضلالة ، ومثله قوله سبحانه : ﴿ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ بَغِيرِ عِلْمِ ﴾^(١) ومثله قوله ﷺ « مَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَلِيهِ وَزُرْهَا وَوَزُرَ مَنْ عَمِلَ بِهَا » كما في حديث أبي هريرة الثابت في صحيح مسلم ، وغيره ﴿ وَلَيْسَالُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ تقريباً وتوبيخاً ﴿ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ أي : يَخْتَلِقُونَهُ مِنَ الْكَاذِبِ التي كانوا يأتون بها في الدنيا . وقال مقاتل : يعني قولهم ونحن الكفلاء بكل تبعة تصيبكم من الله .

وقد أخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم في قوله : ﴿ أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا ﴾ الآية قال : أنزلت في ناس كانوا بمكة قد أقروا بالإسلام ، فكتب إليهم أصحاب رسول الله ﷺ من المدينة ، لما أنزلت آية الهجرة أنه لا يقبل منكم إقرار ، ولا إسلام حتى تهاجروا ، قال : فخرجوا عامدين إلى المدينة ، فاتبعهم المشركون ، فردّوهم ، فنزلت فيهم هذه الآية ، فكتبوا إليهم أنه قد أنزل فيكم كذا وكذا ، فقالوا : نخرج فإن اتبعنا أحد قاتلناه ، فخرجوا فاتبعهم المشركون ، فقاتلوهم ، فممنهم من قتل وممنهم من نجا ، فأنزل الله فيهم ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾^(٢) وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة نحوه بأخصر منه . وأخرج ابن سعد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن عساکر عن عبد الله بن عبيد الله بن عمير قال : نزلت في عمار بن ياسر ؛ إذ كان يعذب في الله ﴿ أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا ﴾ الآية . وأخرج ابن ماجه ، وابن مردويه ، عن ابن مسعود قال : أول من أظهر الله إسلامه سبعة : رسول الله ﷺ وأبو بكر ، وسمية أم عمار ، وعمار ، وصهيب ، وبلال ، والمقداد . فأما رسول الله ﷺ فممنعه الله بعه أبي طالب ، وأما أبو بكر فممنعه الله بقومه ، وأما سائرهم فأخذهم المشركون ، فألبسوهم أدرع الحديد ، وصهروهم في الشمس ، فما منهم من أحد إلا وقد آتاهم على ما أرادوا إلا بلال ، فإنه هانت عليه نفسه في الله ، وهان على قومه ، فأخذوه فأعطوه الولدان ، فجعلوا يطوفون به في شعاب مكة ، وهو يقول : أحد أحد . وأخرج الفريابي ، وابن أبي شيبه ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر عن مجاهد في قوله : ﴿ أَنْ يَسْبِقُونَا ﴾ قال : أن يعجزونا . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، عن سعد بن أبي وقاص قال : قالت أُمِّي لَا أَكُلُ طَعَاماً ، وَلَا أَشْرَبُ شَرَاباً حَتَّى تَكْفُرَ بِمُحَمَّدٍ فَامْتَنَعْتُ مِنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ ، حَتَّى جَعَلُوا يَشْجُرُونَ فَاهَا بِالْعَصَا^(٣) ، فنزلت هذه الآية ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِالْدِينِ حَسَنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا ﴾ وأخرجه أيضاً الترمذي من حديثه ، وقال : نزلت في أربع آيات وذكر نحو هذه القصة ، وقال : حسن صحيح . وقد أخرج هذا الحديث أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي أيضاً . وأخرج أحمد ، وابن أبي شيبه ، وعبد بن حميد ، والترمذي ، وصححه ، وابن ماجه ، وأبو يعلى ، وابن حبان ، وأبو نعيم ، والبيهقي ، والضياء عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « لَقَدْ أَوْذِيتُ فِي اللَّهِ وَمَا

(١) النحل : ٢٥ . (٢) النحل : ١١٠ .

(٣) الشَّجُرُ : مفتاح الفم ، والمقصود : ادخلوا في شجره عوداً حتى يفتحوه .

يُؤْذِي أَحَدًا ، وَلَقَدْ أَخَفْتُ فِي اللَّهِ وَمَا يُخَافُ أَحَدًا ، وَلَقَدْ أَتَيْتُ عَلِيَّ ثَالِثَةً وَمَا لِي وَلِبَلَالٍ طَعَامٌ يَأْكُلُهُ ذُو كَبِدٍ إِلَّا مَا وَارَاهُ إِبْطُ بِلَالٍ » . وَأَخْرَجَ ابْنَ جَرِيرٍ ، وَابْنَ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ : ﴿ جَعَلَ فَتَةً النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ ﴾ قَالَ : يَرْتَدُّ عَنْ دِينِ اللَّهِ إِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ (١٤) فَأَنجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ وَإِذْ هَبْنَا دَاوُدَ إِلَىٰ قَوْمِهِ لَقَوْمِهِ أَعْبَدُوا اللَّهَ وَآتَوْهُ ذَلِكَ خَيْرٌ لِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ يَتَعَبَّدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبْتُمْ أَمْرًا مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٩﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَاثِرَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِن رَّحْمَتِي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ تَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ ﴿٢٥﴾ فَعَامَنَ لِمَ لُوطُ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٦﴾ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾

أَجْمَلُ سَبْحَانِهِ قِصَّةُ نُوحٍ تَصْدِيقًا لِّقَوْلِهِ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ وَفِيهِ تَثْبِيتٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، كَأَنَّهُ قِيلَ لَهُ : إِنْ نُوحًا لَبِثَ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا يُدْعُو قَوْمَهُ وَلَمْ يُؤْمِنْ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ ، فَأَنْتَ أَوَّلُ بِالصَّبْرِ لِقَلَّةِ مَدَّةِ لَبْثِكَ ، وَكَثْرَةِ عَدَدِ أَمْتِكَ . قِيلَ : وَوَقَعَ فِي النِّظْمِ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ، وَلَمْ يَقُلْ : تِسْعُمِئَةِ سَنَةٍ وَخَمْسِينَ ، لِأَنَّ فِي الِاسْتِثْنَاءِ تَحْقِيقَ الْعَدَدِ بِخِلَافِ الثَّانِي ، فَقَدْ يُطْلَقُ عَلَى مَا يَقْرُبُ مِنْهُ . وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي مَقْدَارِ عَمْرِى نُوْحٍ ، وَسَيَأْتِي آخِرَ الْبَحْثِ . وَلَيْسَ فِي الْآيَةِ إِلَّا أَنَّهُ لَبِثَ فِيهِمْ هَذِهِ الْمَدَّةَ ، وَهِيَ لَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا جَمِيعُ عَمْرِهِ . فَقَدْ تَلَبَّثَ فِي غَيْرِهِمْ قَبْلَ اللَّبْثِ فِيهِمْ ، وَقَدْ تَلَبَّثَ فِي الْأَرْضِ بَعْدَ هَلَاكِهِم بِالطُّوفَانِ ، وَالْفَاءُ فِي ﴿ فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ ﴾ لِلتَّعْقِيبِ ، أَيُ : أَخَذَهُمْ عَقِبَ تَمَامِ الْمَدَّةِ الْمَذْكُورَةِ ، وَالطُّوفَانُ : يُقَالُ لِكُلِّ شَيْءٍ كَثِيرٍ ، مُطِيفٌ بِجَمْعٍ ، مُحِيطٌ بِهِمْ ، مِنْ مَطَرَ ، أَوْ قَتَلَ ، أَوْ مَوْتَ قَالَهُ النَّحَّاسُ : وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَقَتَادَةُ وَالسُّدِّيُّ : هُوَ الْمَطَرُ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : الْغَرَقُ ، وَقِيلَ : الْمَوْتُ ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

أَفَنَاهُمْ طُوفَانُ مَوْتٍ جَارِفُ

وجملة ﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : مستمرون على الظلم ولم ينجع فيهم ما وعظهم به نوح ، وذكرهم هذه المدة بطولها ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ﴾ أي : أنجينا نوحاً وأنجينا من معه في السفينة من أولاده وأتباعه . واختلف في عددهم على أقوال ﴿وجعلناها﴾ أي : السفينة ﴿آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ أي : عبرة عظيمة لهم ، وفي كونها آية وجوه : أحدها أنها كانت باقية على الجودي مدة مديدة . وثانيها : أن الله سلم السفينة من الرياح المزعجة . وثالثها : أن الماء غيض قبل نفاذ الزاد . وهذا غير مناسب لوصف السفينة بأن الله جعلها آية ، وقيل : إن الضمير راجع في جعلناها إلى الواقعة ، أو إلى النجاة ، أو إلى العقوبة بالفرق . ﴿وإبراهيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ انتصاب إبراهيم بالعطف على نوحاً . وقال النسائي : هو معطوف على الماء في جعلناها وقيل : منصوب بمقدّر ، أي : واذكر إبراهيم . وإذ قال : منصوب على الظرفية ، أي : وأرسلنا إبراهيم وقت قوله لقومه : عابدوا الله ، أو جعلنا إبراهيم آية وقت قوله هذا ، أو واذكر إبراهيم وقت قوله ، على أن الظرف بدل اشتغال من إبراهيم ﴿اعبدوا اللهَ وَاتَّقُوهُ﴾ أي : أفردوه بالعبادة وخصوه بها واتقوه أن تشرکوا به شيئاً ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي : عبادة الله وتقواه خير لكم من الشرك ، ولا خير في الشرك أبداً ، ولكنه خاطبهم باعتبار اعتقادهم ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ شيئاً من العلم ، أو تعلمون علماً تميزون به بين ما هو خير ، وما هو شر . قرأ الجمهور « وإبراهيم » بالنصب ، ووجه ما قدّمنا . وقرأ النخعي وأبو جعفر وأبو حنيفة بالرفع على الابتداء والخبر مقدّر ، أي : ومن المرسلين إبراهيم ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا﴾ بين لهم إبراهيم أنهم يعبدون ما لا ينفع ولا يضر ، ولا يسمع ولا يبصر ، والأوثان : هي الأصنام . وقال أبو عبيدة : الصنم ما يتخذ من ذهب ، أو فضة ، أو نحاس ، والوثن : ما يتخذ من حصّ أو حجارة . وقال الجوهري : الوثن : الصنم ، والجمع : أوثان ﴿وَيَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ﴾ أي : وتكذبون كذباً على أن معنى تخلقون تكذبون ، ويجوز أن يكون معناه : تعملون وتحتون ، أي : تعملونها وتحتونها للإفك . قال الحسن : معنى تخلقون تحتون ، أي : إنما تعبدون أوثاناً ، وأنتم تصنعونها . قرأ الجمهور « تخلقون » بفتح الفوقية وسكون الخاء ، وضم اللام مضارع خلق ، وإفكاً بكسر الهمزة وسكون الفاء . وقرأ عليّ بن أبي طالب ، وزيد بن عليّ ، والسلمي ، وقتادة بفتح الخاء واللام مشدّدة ، والأصل تتخلقون . وروي عن زيد بن عليّ أنه قرأ بضم التاء وتشديد اللام مكسورة . وقرأ ابن الزبير وفضيل بن ورقان « أفكاً » بفتح الهمزة وكسر الفاء وهو مصدر كالكذب ، أو صفة لمصدر محذوف ، أي : خلقاً أفكاً ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ أي : لا يقدرّون على أن يرزقوكم شيئاً من الرزق ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ أي : اصبروا رغبتم في أرزاقكم إلى الله ، فهو الذي عنده الرزق كله ، فاسألوه من فضله ، ووحده دون غيره ﴿واشْكُرُوا لَهُ﴾ أي : على نعمائه ، فإن الشكر موجب لبقائها وسبب للمزيد عليها ، يقال شكرته ، وشكرت له ﴿إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ بالمرتبة ثم بالبعث لا إلى غيره ﴿وَأَنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ قيل : هذا من قول إبراهيم ، أي : وإن تكذبوني فقد وقع ذلك لغيري ممن قبلكم ، وقيل : هو من قول الله سبحانه : أي : وإن تكذبوا محمداً فذلك عادة الكفار مع من سلف ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ لقومه الذين أرسل إليهم ، وليس

عليه هدايتهم ، وليس ذلك في وسعه ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾ قرأ الجمهور « أو لم يروا » بالتحية على الخبر ، واختار هذه القراءة أبو عبيد ، وأبو حاتم . قال أبو عبيد : كأنه قال : أو لم ير الأمم . وقرأ أبو بكر ، والأعمش ، وابن وثاب ، وحزمة ، والكسائي بالفوقية على الخطاب من إبراهيم لقومه ، وقيل : هو خطاب من الله لقريش . قرأ الجمهور « كيف يبدى » بضم التحتية من أبداً يبدى . وقرأ الزبيري ، وعيسى بن عمر ، وأبو عمرو بفتحها من بدأ يبدأ . وقرأ الزهري « كيف بدأ » والمعنى : ألم يروا كيف يخلقهم الله ابتداءً ؟ نطفة ، ثم علقه ، ثم مضغه ، ثم ينفخ فيه الروح ، ثم يخرج به إلى الدنيا ، ثم يتوفاه بعد ذلك ، وكذلك سائر الحيوانات ، وسائر النباتات ، فإذا رأيتم قدرة الله سبحانه على الابتداء ، والإيجاد ، فهو القادر على الإعادة ، والهمزة لإنكار عدم رؤيتهم ، والواو : للعطف على مقدر ﴿ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴾ لأنه إذا أراد أمراً قال له : كن فيكون . ثم أمر سبحانه إبراهيم أن يأمر قومه بالمسير في الأرض ؛ ليتفكروا ويعتبروا فقال : ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ﴾ على كثرتهم ، واختلاف ألوانهم ، وطبائعهم ، وألستهم ، وانظروا إلى مساكن القرون الماضية ، والأمم الخالية ، وآثارهم لتعلموا بذلك كمال قدرة الله . وقيل : إن المعنى : قل لهم يا محمد : سيروا ، ومعنى قوله : ﴿ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ﴾ أن الله الذي بدأ النشأة الأولى ، وخلقها على تلك الكيفية ينشئها نشأة ثانية عند البعث ، والجملة عطف على جملة سيروا في الأرض ، داخلة معها في حيز القول ، وجملة ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ تعليل لما قبلها . قرأ الجمهور ب « النشأة » بالقصر وسكون الشين . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو بالمد وفتح الشين ، وهما لغتان كالرأفة والرأفة . وهي منتصبة على المصدرية بحذف الزوائد ، والأصل : الإنشاءة ﴿ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أي : هو سبحانه بعد النشأة الآخرة ، يعذب من يشاء تعذيباً ، وهم الكفار والعصاة ، ويرحم من يشاء رحمته ، وهم المؤمنون به ، المصدقون لرسله ، العاملون بأوامره ونواهيه ﴿ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴾ أي : تُرجعون ، وتُردُّون لا إلى غيره ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ قال الفراء : ولا من في السماء بمعجزين الله فيها . قال : وهو كما في قول حسان :

فَمَنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ وَيَمْدَحْهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاءٌ

أي : ومن يمدحه ، وينصره سواء . ومثله قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِثْلًا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴾ أي : (١) إلا من له مقام معلوم ، والمعنى : أنه لا يعجزه سبحانه أهل الأرض ، ولا أهل السماء في السماء إن عصوه . وقال قطرب : إن معنى الآية : ولا في السماء لو كنتم فيها ، كما تقول : لا يفوتني فلان هاهنا ولا بالبصرة ، يعني : ولا بالبصرة لو صار إليها . وقال المبرد : المعنى ولا من في السماء ، على أن من ليست موصولة بل نكرة ، وفي السماء صفة لها ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف ، ورد ذلك علي بن سليمان وقال : لا يجوز ورجع ما قاله قطرب ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ من مزيدة للتأكيد ، أي : ليس لكم ولي يواليكم ، ولا نصير ينصركم ، ويدفع عنكم عذاب الله ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ ﴾ المراد بالآيات : الآيات

التنزيلية ، أو التكوينية ، أو جميعهما ، وكفروا بقاء الله ، أي : أنكروا البعث وما بعده ، ولم يعملوا بما أخبرتهم به رسل الله سبحانه ، والإشارة بقوله : ﴿ **أُولَئِكَ** ﴾ إلى الكافرين بالآيات واللقاء ، وهو مبتدأ ، وخبره ﴿ **يَسْأَلُونَ مِنْ رَحْمَتِي** ﴾ أي : إنهم في الدنيا آيسون من رحمة الله لم ينجع فيهم ما نزل من كتب الله ، ولا ما أخبرتهم به رسله . وقيل المعنى : أنهم يأسون يوم القيامة من رحمة الله وهي الجنة . والمعنى أنهم أويسوا من الرحمة ﴿ **وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** ﴾ كرّر سبحانه الإشارة للتأكيد ، ووصف العذاب بكونه ألماً للدلالة على أنه في غاية الشدة ﴿ **فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ** ﴾ هذا رجوع إلى خطاب إبراهيم بعد الاعتراض بما تقدم من خطاب محمد ﷺ على قول من قال : إن قوله قل سيروا في الأرض خطاب لمحمد ﷺ ، وأما على قول من قال : إنه خطاب لإبراهيم عليه السلام ، فالكلام في سياقه سابقاً ولاحقاً ، أي : قال بعضهم لبعض عند المشاورة بينهم : افعلوا بإبراهيم أحد الأمرين المذكورين ، ثم اتفقوا على تحريقه ﴿ **فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ** ﴾ وجعلها عليه برداً وسلاماً ﴿ **إِنْ فِي ذَلِكَ** ﴾ أي : في إنجاء الله لإبراهيم ﴿ **لآيَاتٍ** ﴾ بينة ، أي : دلالات واضحة ، وعلامات ظاهرة على عظيم قدرة الله ، وبديع صنعه ، حيث أضرموا تلك النار العظيمة ، وألقوه فيها ، ولم تحرقه ، ولا أثرت فيه أثراً ، بل صارت إلى حالة مخالفة لما هو شأن عنصرها من الحرارة والإحراق ، وإنما خصّ المؤمنون ، لأنهم الذين يعتبرون بآيات الله سبحانه ، وأما من عداهم فهم عن ذلك غافلون . قرأ الجمهور بنصب « جواب قومه » على أنه خبر كان ، وما بعده اسمها . وقرأ سالم الأفطس وعمرو بن دينار والحسن يرفعه على أنه اسم كان ، وما بعده في محل نصب على الخبر ﴿ **وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** ﴾ أي : قال إبراهيم لقومه : أي للتوادم بينكم ، والتواصل لاجتماعكم على عبادتها ، وللخشية من ذهاب المودة فيما بينكم إن تركتم عبادتها . قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، والكسائي « مودة بينكم » برفع مودة غير منوثة ، وإضافتها إلى بينكم . وقرأ الأعمش ، وابن وثاب « مودة » برفعها منوثة . وقرأ نافع ، وابن عامر ، وأبو بكر بنصب « مودة » منوثة ونصب بينكم على الظرفية . وقرأ حمزة ، وحفص بنصب « مودة » مضافة إلى بينكم . فأما قراءة الرفع ، فذكر الزجاج لها وجهين : الأول أنها ارتفعت على خبر إنّ في إنما اتخذتم ، وجعل ما موصولة ، والتقدير : إن الذي اتخذتموه من دون الله أوثاناً مودة بينكم . الوجه الثاني : أن تكون على إضمار مبتدأ ، أي : هي مودة أو تلك مودة . والمعنى : أن المودة هي التي جمعتكم على عبادة الأوثان واتخاذها . قيل : ويجوز أن تكون مودة مرتفعة بالابتداء ، وخبرها في الحياة الدنيا . ومن قرأ برفع مودة منوثة : فتوجيهه كالقراءة الأولى ، ونصب بينكم على الظرفية . ومن قرأ بنصب مودة ولم ينوئها جعلها مفعول اتخذتم ، وجعل إنما حرفاً واحداً للحصر ، وهكذا من نصبها ونوئها . ويجوز أن يكون النصب في هاتين القراءتين على أن المودة علة ، فهي مفعول لأجله ، وعلى قراءة الرفع يكون مفعول اتخذتم الثاني محذوفاً ، أي : أوثاناً آلهة ، وعلى تقدير أن ما في قوله « إنما اتخذتم » موصولة يكون المفعول الأول : ضميرها ، أي : اتخذتموه ، والمفعول الثاني : أوثاناً ﴿ **ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ** ﴾ أي : يكفر بعض هؤلاء المتخذين للأوثان ، العابدين لها ببعض الآخر منهم ، فيتبرأ القادة من الأتباع ، والأتباع من القادة ، وقيل :

المعنى يتبرأ العابدون للأوثان من الأوثان ، وتبرأ الأوثان من العابدين لها ﴿ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ﴾ أي : يلعن كل فريق الآخر على التفسيرين المذكورين ﴿ وَمَا وَكُمُ النَّارُ ﴾ أي : الكفار ، وقيل : يدخل في ذلك الأوثان ، أي : هي منزلكم الذي تأوون إليه ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ يخلصونكم منها بنصرتهم لكم ﴿ فَأَمَنْ لَهُ لوط ﴾ أي : آمن لإبراهيم لوط فصّده في جميع ما جاء به ، وقيل : إنه لم يؤمن به إلا حين رأى النار لا تحرقه ، وكان لوط ابن أخي إبراهيم ﴿ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي ﴾ قال النخعي وقاتدة : الذي قال إني مهاجر إلى ربي هو إبراهيم . قال قاتدة : هاجر من كوثي وهي قرية من سواد الكوفة إلى حران ثم إلى الشام ومعه ابن أخيه لوط وامرأته سارة ، والمعنى : إني مهاجر عن دار قومي إلى حيث أعبد ربي ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ أي : الغالب الذي أفعاله جارية على مقتضى الحكمة ، وقيل : إن القائل : إني مهاجر إلى ربي هو لوط ، والأول أولى لرجوع الضمير في قوله : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ إلى إبراهيم ، وكذا في قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ ﴾ ، وكذا في قوله : ﴿ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ فإن هذه الضمائر كلها لإبراهيم بلا خلاف ، أي : من الله عليه بالأولاد فوهب له إسحاق ولدًا له ، ويعقوب ولدًا لولده إسحاق ، وجعل في ذريته النبوة ، والكتاب فلم يبعث الله نبيًا بعد إبراهيم إلا من صلبه ، ووجد الكتاب لأن الألف واللام فيه للجنس الشامل للكتب ، والمراد : التوراة ، والإنجيل ، والزبور ، والقرآن ، ومعنى : ﴿ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ﴾ أنه أعطي في الدنيا الأولاد ، وأخبره الله باستمرار النبوة فيهم ، وذلك مما تقرّ به عينه ، ويزداد به سروره ، وقيل : أجره في الدنيا أن أهل الملل كلها تدعيه ، وتقول هو منهم . وقيل : أعطاه في الدنيا عملاً صالحاً ، وعاقبة حسنة ، وإنه في الآخرة لمن الصالحين ، أي : الكاملين في الصلاح المستحقين لتوفير الأجرة ، وكثرة العطاء من الرب سبحانه .

وقد أخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن ابن عباس قال : بعث الله نوحاً وهو ابن أربعين سنة ، ولبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً ؛ يدعوهم إلى الله ، وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا . وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة قال : كان عمر نوح قبل أن يبعث إلى قومه ، وبعد ما بعث ألفاً وسبعمئة سنة . وأخرج ابن جرير عن عوف بن أبي شذاد قال : إن الله أرسل نوحاً إلى قومه ، وهو ابن خمسين وثلاثمئة سنة فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ، ثم عاش بعد ذلك خمسين وثلاثمئة سنة . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا عن أنس بن مالك قال : جاء ملك الموت إلى نوح فقال : يا أطول النبيين عمراً كيف وجدت الدنيا ولذتها ؟ قال : كرجل دخل بيتاً له بابان ، فقال في وسط البيت هنيئة ، ثم خرج من الباب الآخر . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن قتادة في قوله : ﴿ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾ قال : أبقاها الله آية ، فهي على الجودي . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَنَخْلِقُونَ إِفْكًا ﴾ قال : تقولون كذباً . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ الثَّنَاءُ الْآخِرَةُ ﴾ قال : هي الحياة بعد الموت ، وهو النشور . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ فَأَمَنْ لَهُ لوط ﴾ قال : صدق

لوط إبراهيم . وأخرج أبو يعلى وابن مردويه عن أنس قال : « أَوَّلُ مَنْ هَاجَرَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى الْحَبَشَةِ بِأَهْلِهِ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : صَحَبَهُمَا اللَّهُ ، إِنَّ عُثْمَانَ لِأَوَّلُ مَنْ هَاجَرَ إِلَى اللَّهِ بِأَهْلِهِ بَعْدَ لُوطٍ » . وأخرج ابن منده ، وابن عساكر عن أسماء بنت أبي بكر قالت : هَاجَرَ عُثْمَانُ إِلَى الْحَبَشَةِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « إِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ هَاجَرَ بَعْدَ إِبْرَاهِيمَ وَلُوطٍ » . وأخرج ابن عساكر ، والطبراني ، والحاكم في الكنى عن زيد بن ثابت قال : قال رسول الله ﷺ : « مَا كَانَ بَيْنَ عُثْمَانَ وَبَيْنَ رُقِيَّةَ وَبَيْنَ لُوطٍ مُهَاجِرٍ » . وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس قال : أَوَّلُ مَنْ هَاجَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ كَمَا هَاجَرَ لُوطٌ إِلَى إِبْرَاهِيمَ . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ قال : هما ولدا إبراهيم ، وفي قوله : ﴿ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ﴾ قال إن الله وصى أهل الأديان بدينه فليس من أهل الأديان دين إلا وهم يقولون : إبراهيم ویرضون به . وأخرج هؤلاء عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ﴾ قال : الذكر الحسن . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً قال : الولد الصالح والثناء ، وقول ابن عباس : هما ولدا إبراهيم لعله يريد به ولده وولد ولده ، لأن ولد الولد بمنزلة الولد ، ومثل هذا لا يخفى على مثل ابن عباس فهو حبر الأمة ، وهذه الرواية عنه هي من رواية العوفي ، وفي الصحيحين « إِنَّ الْكَرِيمَ ابْنَ الْكَرِيمِ ابْنَ الْكَرِيمِ ابْنَ الْكَرِيمِ يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ ابْنَ إِبْرَاهِيمَ » .

﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَنْتُنَّ أَفْحَشَةُ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢٨) أَيْنَكُمْ لَأَنْتُنَّ الرِّجَالُ وَتَقَطَّعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانَُوا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا لَنْحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٢﴾ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِوَىٰ بِهِمْ وَضَافَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجِيُكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أُمَّرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٣﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْشَاؤُا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٣٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَآخَذْتَهُمُ الزَّحْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جثثين ﴿٣٧﴾ وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكِينِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٣٨﴾ وَقَتْرُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَاقِقِينَ ﴿٣٩﴾ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤٠﴾

قوله : ﴿ وَلُوطًا ﴾ منصوب بالعطف على نوحاً ، أو على إبراهيم ، أو بتقدير اذكر . قال الكسائي المعنى : وأنجينا لوطاً ، أو : وأرسلنا لوطاً ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ ظرف للعامل في لوط ﴿ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ ﴾ قرأ أبو عمرو ، وحمة ، والكسائي ، وأبو بكر « أنكم » بالاستفهام . وقرأ الباقون بلا استفهام ، والفاحشة : الخصلة المتناهية في القبح ، وجملة ﴿ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ مقررّة لكمال قبح هذه الخصلة ، وأنهم منفردون بذلك ، لم يسبقهم إلى عملها أحد من الناس على اختلاف أجناسهم . ثم بين سبحانه هذه الفاحشة فقال : ﴿ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ ﴾ أي : تلوطون بهم ﴿ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ ﴾ قيل : إنهم كانوا يفعلون الفاحشة بمن يمرّ بهم من المسافرين ، فلما فعلوا ذلك ترك الناس المرور بهم ، فقطعوا السبيل بهذا السبب . قال الفراء : كانوا يعترضون الناس في الطرق بعملهم الخبيث ، وقيل : كانوا يقطعون الطريق على المارة ، بقتلهم ونهبهم . والظاهر أنهم كانوا يفعلون ما يكون سبباً لقطع الطريق ، من غير تقييد بسبب خاص ، وقيل : إن معنى قطع الطريق : قطع النسل ، بالعدول عن النساء إلى الرجال ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ ﴾ النادي ، والندى ، والمتنّدى : مجلس القوم ، ومتحدّثهم .

واختلف في المنكر الذي كانوا يأتونه فيه ؛ فقيل : كانوا يحذفون الناس بالحصباء ، ويستخفون بالغريب ، وقيل : كانوا يتضارطون في مجالسهم ، وقيل : كانوا يأتون الرجال في مجالسهم ، وبعضهم يرى بعضاً ، وقيل : كانوا يلعبون بالحمام ، وقيل : كانوا يخضبون أصابعهم بالحناء ، وقيل : كانوا يناقرون بين الديكة ، ويناطحون بين الكباش ، وقيل : يلعبون بالنرد ، والشطرنج ، ويلبسون المصبغات ؛ ولا مانع من أنهم كانوا يفعلون جميع هذه المنكرات . قال الزجاج : وفي هذا إعلام أنه لا ينبغي أن يتعاشر الناس على المنكر ، وأن لا يجتمعوا على الهزؤ والمناهي . ولما أنكر لوط عليهم ما كانوا يفعلونه أجابوا بما حكى الله عنهم بقوله : ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴾ أي : فما أجابوا بشيء إلا بهذا القول ؛ رجوعاً منهم إلى التكذيب ، واللجاج ، والعناد ، وقد تقدّم الكلام على هذه الآية ، وقد تقدّم في سورة التمل ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُو آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ ﴾^(١) وتقدّم في سورة الأعراف ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ ﴾ وقد جمع بين هذه الثلاثة المواضع بأن لوطاً كان ثابتاً على الإرشاد ، ومكرراً للنهي لهم ، والوعيد عليهم ، فقالوا له أولاً : ائتنا بعذاب الله كما في هذه الآية ، فلما كثر منه ذلك ، ولم يسكت عنهم قالوا : أخرجوهم كما في الأعراف ، والتمل ، وقيل : إنهم قالوا أولاً : أخرجوهم من قريبتكم ، ثم قالوا ثانياً : ائتنا بعذاب الله . ثم إن لوطاً لما يئس منهم طلب النصرة عليهم من الله سبحانه فقال : ﴿ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمَفْسِدِينَ ﴾ بإنزال عذابك عليهم ، وإفسادهم هو بما سبق من إتيان الرجال ، وعمل المنكر في ناديتهم ، فاستجاب الله سبحانه ، وبعث لعذابهم ملائكته ، وأمرهم بتبشير إبراهيم قبل عذابهم ، ولهذا قال : ﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى ﴾ أي : بالبشارة بالولد ، وهو إسحاق ، وبولد الولد ، وهو يعقوب ﴿ قَالُوا إِنَّا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ﴾ أي : قالوا لإبراهيم هذه المقالة ، والقرية هي : قرية سدوم التي كان

فيها قوم لوط ، وجملة ﴿ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴾ تعليل للإهلاك ، أي : إهلاكنا لهم بهذا السبب ﴿ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا ﴾ أي : قال لهم إبراهيم : إن في هذه القرية التي أنتم مهلكوها لوطاً ، فكيف تهلكونها ؟ ﴿ قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا ﴾ من الأخيار ، والأشرار ، ونحن أعلم من غيرنا بمكان لوط ﴿ لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ من العذاب . قرأ الأعمش ، وحمة ، ويعقوب ، والكسائي « لننجينه » بالتخفيف ، وقرأ الباقون بالتشديد ﴿ إِلَّا أَمْرًا لَّهُ كَانَ ثَمِّنًا فِي السَّاعَةِ ﴾ أي : الباقين في العذاب ، وهو لفظ مشترك بين الماضي والباقي ، وقد تقدّم تحقيقه ، وقيل المعنى : من الباقين في القرية التي سينزل بها العذاب ، فتعذب من جملتهم ، ولا تنجو فيمن نجا ﴿ وَلَمَّا أَن جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ ﴾ أي : لما جاءت الرسل لوطاً بعد مفارقتهم إبراهيم سيء بهم ، أي : جاءه ما ساءه وخاف منه ، لأنه ظنهم من البشر ، فخاف عليهم من قومه لكونهم في أحسن صورة من الصور البشرية ، و « أن » في أن جاءت زائدة للتأكيد ﴿ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا ﴾ أي : عجز عن تدبيرهم ، وحزن ، وضاق صدره ، وضيق الذراع : كناية عن العجز ، كما يقال في الكناية عن الفقر : ضاقت يده ، وقد تقدّم تفسير هذا مستوفى في سورة هود . ولما شاهد الملائكة ما حلّ به من الحزن والتضرع ﴿ قَالُوا لَا تَحْزَنْ وَلَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ ﴾ أي : لا تحزن علينا من قومك ، ولا تحزن ، فإنهم لا يقدرّون علينا ﴿ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ ﴾ من العذاب الذي أمرنا الله بأن ننزله بهم ﴿ إِلَّا أَمْرًا لَّكَ كَانَ ثَمِّنًا فِي السَّاعَةِ ﴾ أخبروا لوطاً بما جاؤوا به من إهلاك قومه ، وتنجيته ، وأهله إلا أمرته كما أخبروا بذلك إبراهيم ، قرأ حمزة ، والكسائي ، وشعبة ، ويعقوب ، والأعمش « منجوك » بالتخفيف . وقرأ الباقون بالتشديد . قال المبرد : الكاف في منجوك مخفوض ، ولم يجز عطف الظاهر على المضمّر المخفوض ، فحمل الثاني على المعنى ، وصار التقدير : وننجي أهلك ﴿ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ هذه الجملة مستأنفة لبيان هلاكهم المفهوم من تخصيص التنجية به ، وبأهله ، والرجز : العذاب ، أي : عذاباً من السماء ، وهو الرمي بالحجارة ، وقيل : إحراقهم بنار نازلة من السماء ، وقيل : هو الخسف ، والخصب كما في غير هذا الموضع ، ومعنى كون الخسف من السماء : أن الأمر به نزل من السماء . قرأ ابن عامر « منزلون » بالتشديد . وبها قرأ ابن عباس . وقرأ الباقون بالتخفيف ، والباء في ﴿ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ للسببية ، أي : لسبب فسقهم ﴿ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً ﴾ أي : أبقينا من القرية علامة ، ودلالة بيّنة ، وهي الآثار التي بها من الحجارة ، رجموا بها ، وخراب الديار . وقال مجاهد : هو الماء الأسود الباقي على وجه أرضهم ، ولا مانع من حمل الآية على جميع ما ذكر ، وخص من يعقل ، لأنه الذي يفهم أن تلك الآثار عبرة يعتبر بها من يراها ﴿ وَإِلَى مَدِينٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ أي : وأرسلنا إليهم ، وقد تقدم ذكره ، وذكر نسبه وذكر قومه في سورة الأعراف وسورة هود : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ أي : أفردوه بالعبادة ، وخصوه بها ﴿ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ أي : توقعوه وافعلوا اليوم من الأعمال ما يدفع عذابه عنكم . قال يونس النحوي : معناه : اخشوا الآخرة التي فيها الجزاء على الأعمال ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾ العثر والعثي : أشدّ الفساد . وقد تقدّم تفسيره ﴿ فَأَخَذْتَهُمُ الرُّجْفَةُ ﴾ أي : الزلزلة ، وتقدّم في سورة هود ﴿ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ﴾ أي : صيحة جبريل ، وهي سبب الرجفة ﴿ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِعِينَ ﴾ أي : أصبحوا في بلدتهم

أو منازلهم جاثمين على الركب ميتين ﴿ وَغَادَا وَثْمُودٌ ﴾ قال الكسائي : قال بعضهم هو راجع إلى أول السورة ، أي : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ ، وفتنا عاداً وثمود ، قال : وأحب إلي أن يكون على « فأخذتهم الرجفة » أي : وأخذت عاداً وثمود . وقال الزجاج : التقدير وأهلكنا عاداً وثمود ، وقيل المعنى : واذكر عاداً وثمود ؛ إذ أرسلنا إليهم هوداً وصالحاً ﴿ وَقَدْ ثَبِّينَ لَكُمْ مِنْ مَسَاجِدِهِمْ ﴾ أي : وقد ظهر لكم يا معاشر الكفار . مساجدهم بالحجر ، والأحقاب آيات بينات تتعظون بها ، وتفكرون فيها ، ففاعل تبين : محذوف ﴿ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ﴾ التي يعملونها من الكفر ومعاصي الله ﴿ فَصَدَّاهُمْ ﴾ بهذا التزيين ﴿ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ أي : الطريق الواضح الموصل إلى الحق ﴿ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴾ أي : أهل بصائر يتمكنون بها من معرفة الحق بالاستدلال . قال الفراء : كانوا عقلاء ذوي بصائر ، فلم تنفعهم بصائرهم ، وقيل المعنى : كانوا مستبصرين في كفرهم ، وضلالتهم معجبين بها يحسبون أنهم على هدى ، ويرون أن أمرهم حق ، فوصفهم بالاستبصار على هذا ، باعتبار ما عند أنفسهم ﴿ وَقَارُونُ وَفِرْعَوْنُ وَهَامَانَ ﴾ قال الكسائي : إن شئت كان محمولاً على « عاداً » وكان فيه ما فيه ، وإن شئت كان على « فصدهم عن السبيل » أي : وصد قارون ، وفرعون ، وهامان . وقيل التقدير : وأهلكنا هؤلاء بعد أن جاءتهم الرسل ﴿ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ عن عبادة الله ﴿ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴾ أي : فاثبتين ، يقال سبق طالبه : إذا فاته : وقيل : وما كانوا سابقين في الكفر ، بل قد سبقهم إليه قرون كثيرة ، ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ ﴾ أي : عاقبناه بكفره ، وتكذيبه . قال الكسائي : ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا ﴾ أي : فأخذنا كلاً بذنبه ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ﴾ أي : ريحاً تأتي بالحصباء ، وهي الحصى الصغار فترجمهم بها ، وهم قوم لوط ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ﴾ وهم : ثمود ، وأهل مدين ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ﴾ وهو قارون وأصحابه ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا ﴾ وهم قوم نوح وقوم فرعون ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ ﴾ بما فعل بهم ، لأنه قد أرسل إليهم رسله ، وأنزل عليهم كتبه ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ باستمرارهم على الكفر وتكذيبهم للرسل وعملهم بمعاصي الله .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ ﴾ قال : مجلسكم . وأخرج الفريابي ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، والترمذي وحسنه ، وابن أبي الدنيا في كتاب الصمت ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب ، وابن عساكر عن أم هانئ بنت أبي طالب قالت : سألت رسول الله ﷺ عن قول الله سبحانه ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ ﴾ قال : « كانوا يجلسون بالطريق فيحذفون أبناء السبيل ، ويسخرون منهم » . قال الترمذي : بعد إخراجه وتحسينه : ولا نعرفه إلا من حديث حاتم بن أبي صغيرة عن سماك . وأخرج ابن مردويه ، عن جابر أن النبي ﷺ نهى عن الحذف ، وهو قول الله سبحانه ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ ﴾ . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر في الآية قال : هو الحذف . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس مثله . وأخرج البخاري في تاريخه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن عائشة في الآية قالت : الضُّرَّاطُ . وأخرج الفريابي ، وابن أبي شيبه ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم في

قوله : ﴿ فَأَخَذْتُهُمُ الرُّجْفَةَ ﴾ قال : الصبحة ، وفي قوله : ﴿ وَمَا كَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴾ قال : في الضلالة . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ﴾ قال : قوم لوط ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ ﴾ قال : ثمود ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ ﴾ قال : قارون ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا ﴾ قال : قوم نوح .

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (٤١) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعَوْنَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ ٤٢ ﴾ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿ ٤٣ ﴾ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿ ٤٤ ﴾ أَتُلُّ مَا أَوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿ ٤٥ ﴾ وَلَا تَجِدُوا أُمَّةً ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَلَا يَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِاللَّيِّ هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَاللَّهُنَا وَاللَّهُكُمْ وَحْدٌ وَمَعْنَى الْمُسْلِمُونَ ﴾ (٤٦)

قوله : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يوالونهم ، ويتكلمون عليهم في حاجاتهم من دون الله ؛ سواء كانوا من الجماد ، أو الحيوان ، ومن الأحياء ؛ أو من الأموات ﴿ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا ﴾ فإن بيتها لا يغني عنها شيئاً لا في حرٍّ ، ولا قرٍّ ، ولا مطرٍ ، كذلك ما اتخذوه ولياً من دون الله ، فإنه لا ينفعهم بوجه من وجوه النفع ولا تضره ، كما أن بيت العنكبوت لا يقيها حرّاً ، ولا برداً . قال : ولا يحسن الوقف على العنكبوت ، لأنه لما قصد بالتشبيه لبيتها الذي لا يقيها من شيء ، شبهت الآلة التي لا تنفع ولا تضر به ، وقد جَوَزَ الوقف على العنكبوت الأخفش ، وغلطه ابن الأنباري قال : لأن : اتخذت صلة للعنكبوت كأنه قال : كمثال العنكبوت التي اتخذت بيتاً ، فلا يحسن الوقف على الصلة دون الموصول ، والعنكبوت تقع على الواحد ، والجمع ، والمذكر ، والمؤنث ، وتجمع على عناكب وعنكبوتات ، وهي الدويبة الصغيرة التي تنسج نسجاً رقيقاً . وقد يقال لها : عَكْبَاءَةٌ ، ومنه قول الشاعر :

كَأَنَّمَا يَسْقُطُ مِنْ لُعَامِهَا بَيْتٌ عَكْبَاءَةٌ عَلَى زِمَامِهَا

﴿ وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ ﴾ لا بيت أضعف منه ، مما يتخذها الهوام بيتاً ، ولا يدانيه في الوهي ، والوهي شيء من ذلك ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ أن اتخاذهم الأولياء من دون الله كاتخاذ العنكبوت بيتاً ، أو لو كانوا يعلمون شيئاً من العلم لعلموا بهذا ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ما : استفهامية ، أو نافية ؛ أو موصولة ، ومن : للتبعية ؛ أو مزيدة للتوكيد . وقيل : إن هذه الجملة على إضمار القول ، أي : قل للكافرين إن الله يعلم أي شيء تدعون من دونه . وجزم أبو علي الفارسي بأنها استفهامية ، وعلى تقدير النفي كأنه قيل : إن الله يعلم أنكم لا تدعون من دونه من شيء ، يعني : ما تدعونه ليس بشيء ، وعلى تقدير

الموصولة : إن الله يعلم الذين تدعونهم من دونه ، ويجوز أن تكون ما : مصدرية ، ومن شيء : عبارة عن المصدر . قرأ عاصم ، وأبو عمرو ، ويعقوب « يدعون » بالتحية . واختار هذه القراءة أبو عبيد لذكر الأُم قبل هذه الآية . وقرأ الباقر بالفوقية على الخطاب ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ الغالب المصدر أفعاله على غاية الإحكام ، والإتيان ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ﴾ أي : هذا المثل وغيره من الأمثال التي في القرآن ، نضربها للناس تنبيهاً لهم ، وتقريباً لما بعد من أفهامهم ﴿ وَمَا يَفْقَهُهَا ﴾ أي : يفهمها ويتعقل الأمر الذي ضربناها لأجله ﴿ إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾ بالله الراسخون في العلم ، المتدبرون ، المتفكرون لما يتلى عليهم ، وما يشاهدونه ﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾ أي : بالعدل ، والقسط مراعيًا في خلقها مصالح عباده . وقيل : المراد بالحق : كلامه وقدرته ، ومحل بالحق : النصب على الحال ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي : لدلالة عظيمة ، وعلامة ظاهرة على قدرته ، وتفرده بالإلهية ، وخص المؤمنين لأنهم الذين ينتفعون بذلك ﴿ أَتُلُّ مَا أَوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ أي : القرآن ، وفيه الأمر بالتلاوة للقرآن ، والحفاظة على قراءته مع التدبر لآياته ، والتفكر في معانيه ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ أي : دم على إقامتها ، واستمر على أدائها كما أمرت بذلك ، وجملة « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » تعليل لما قبلها ، والفحشاء : ما قبح من العمل ، والمنكر : ما لا يعرف في الشريعة ، أي : تمتعه عن معاصي الله وتبعده منها ، ومعنى نهىها عن ذلك أن فعلها يكون سبباً للانتهاء ، والمراد هنا : الصلوات المفروضة ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ أي : أكبر من كل شيء ، أي : أفضل من العبادات كلها بغير ذكر . قال ابن عطية : وعندي أن المعنى : ولذكر الله أكبر على الإطلاق ، أي : هو الذي ينهى عن الفحشاء والمنكر ، فالجزء الذي منه في الصلاة يفعل ذلك ، وكذلك يفعل ما لم يكن منه في الصلاة ، لأن الانتهاء لا يكون إلا من ذاكر الله ، مراقب له . وقيل : ذكر الله أكبر من الصلاة ، في النهي عن الفحشاء ، والمنكر ، مع المداومة عليه . قال الفراء وابن قتيبة : المراد بالذكر في الآية : التسبيح والتهليل ، يقول : هو أكبر ، وأخرى بأن ينهى عن الفحشاء والمنكر . وقيل : المراد بالذكر هنا الصلاة ، أي : وللصلاة أكبر من سائر الطاعات ، وعبر عنها بالذكر كما في قوله : ﴿ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ للدلالة على أن ما فيها من الذكر : هو العمدة في تفضيلها على سائر الطاعات ، وقيل المعنى : ولذكر الله لكم بالثواب ، والثناء عليكم منه أكبر من ذكركم له في عبادتكم وصلواتكم ، واختار هذا ابن جرير ، ويؤيده حديث « مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي ، وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مِلٍّ ذَكَرْتُهُ فِي مِلٍّ خَيْرٍ مِنْهُمْ » ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾ لا تخفى عليه من ذلك خافية ، فهو مجازيكم بالخير : خيراً ، وبالشر : شراً ﴿ وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالتِّي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أي : إلا بالخصلة التي هي أحسن ، وذلك على سبيل الدعاء لهم إلى الله عز وجل ، والتنبيه لهم على حججه وبراهينه ؛ رجاء إجابتهم إلى الإسلام ، لا على طريق الإغلاظ والمخاشنة ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ بأن أفرطوا في المجادلة ، ولم يتأدبوا مع المسلمين ، فلا بأس بالإغلاظ عليهم ، والتخشين في مجادلتهم ، هكذا فسر الآية أكثر المفسرين ؛ بأن المراد بأهل الكتاب : اليهود ، والنصارى . وقيل معنى الآية : لا تجادلوا

من آمن بمحمد من أهل الكتاب ؛ كعبد الله بن سلام ، وسائر من آمن منهم إلا بالتي هي أحسن ، يعني : بالموافقة فيما حدثوكم به من أخبار أهل الكتاب ، ويكون المراد بالذين ظلموا على هذا القول : هم الباقون على كفرهم . وقيل : هذه الآية منسوخة بآيات القتال ، وبذلك قال قتادة ، ومقاتل . قال النحاس : من قال منسوخة احتج بأن الآية مكية ، ولم يكن في ذلك الوقت قتال مفروض ، ولا طلب جزية ، ولا غير ذلك . قال سعيد بن جبير ومجاهد : إن المراد بالذين ظلموا منهم : الذين نصبوا القتال للمسلمين ، فجداهم بالسيف حتى يسلموا ؛ أو يعطوا الجزية ﴿ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا ﴾ من القرآن ﴿ وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ من التوراة ، والإنجيل ، أي : آمنا بأنهما منزلان من عند الله ، وأنهما شريعة ثابتة إلى قيام الشريعة الإسلامية ، والبيعة الحمدية ، ولا يدخل في ذلك ما حَرَفوه وبَدَّلوه ﴿ وَالْهَذَا وَالْهَٰؤُلَاءِ وَاحِدٌ ﴾ لا شريك له ، ولا ضد ، ولا ند ، ﴿ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ أي : ونحن معاشر أمة محمد مطيعون له خاصة ، لم نقل : عزيز ابن الله ، ولا اتخذنا أحبارنا ورهباننا أرباباً من دون الله ، ويحتمل أن يراد : ونحن جميعاً منقادون له ، ولا يقدر في هذا الوجه كون انقياد المسلمين أتم من انقياد أهل الكتاب ، وطاعتهم أبلغ من طاعتهم .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ الآية قال : ذاك مثل ضربه الله لمن عبد غيره أن مثله كمثل بيت العنكبوت . وأخرج أبو داود في مراسيله عن يزيد بن مرثد قال : قال رسول الله ﷺ : « العنكبوت شيطان مسخها الله فَمَنْ وَجَدَهَا فليقتلها » . وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن ميسرة قال : العنكبوت شيطان . وأخرج الخطيب عن علي قال : قال رسول الله ﷺ : « دخلت أنا وأبو بكر الغار فاجتمعت العنكبوت فسجث بالباب فلا تقتلوها » وروى القرطبي في تفسيره عن علي أيضاً أنه قال : طَهَرُوا بيوتكم من نسج العنكبوت فَإِنَّ تركه في البيت يُورث الفقر . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء الخراساني قال : نسجت العنكبوت مرتين ، مرة على داود ، والثانية على النبي ﷺ . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ قال : في الصلاة منتهى ومزدجر عن المعاصي . وأخرج ابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن عمران بن حصين قال : سئل النبي ﷺ عن قول الله ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ فقال : « مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ فَلَا صَلَاةَ لَهُ » . وأخرج ابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ فَلَا صَلَاةَ لَهُ » وفي لفظ « لَمْ يَزِدْ بِهَا مِنْ اللَّهِ إِلَّا بَعْدًا » . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، والبيهقي في الشعب عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ فَلَا صَلَاةَ لَهُ » وفي لفظ « لَمْ يَزِدْ بِهَا مِنْ اللَّهِ إِلَّا بَعْدًا » . وأخرج الخطيب عن ابن عمر مرفوعاً نحوه . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعاً نحوه . قال السيوطي : وسنده ضعيف . وأخرج سعيد بن منصور ، وأحمد في الزهد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والطبراني في الشعب عنه نحوه موقوفاً . قال ابن كثير في تفسيره : والأصح في هذا كله : الموقوفات عن ابن مسعود ، وابن عباس ، والحسن ، وقتادة ، والأعمش ، وغيرهم . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ،

عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ يقول : ولذكر الله لعباده إذا ذكروه ؛ أكبر من ذكرهم إياه . وأخرج الفريابي ، وسعيد بن منصور ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في الشعب ، عن عبد الله بن ربيعة قال : سألني ابن عباس عن قول الله ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ فقلت : ذكر الله بالتسبيح ، والتلهيل ، والتكبير قال : لذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه ، ثم قال : اذكروني ؛ أذكركم . وأخرج ابن أبي شيبة ، وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد ، وابن جرير عن ابن مسعود ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ قال : ذكر الله العبد أكبر من ذكر العبد لله . وأخرج ابن السني ، وابن مردويه ، والديلمي عن ابن عمر نحوه . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال : لها وجهان : ذكر الله أكبر مما سواه ، وفي لفظ : ذكر الله عند ما حرّمه ، وذكر الله إياكم أعظم من ذكركم إياه . وأخرج أحمد في الزهد ، وابن المنذر عن معاذ بن جبل قال : ما عمل آدمي عملاً أنجى له من عذاب الله من ذكر الله ، قالوا : ولا الجهاد في سبيل الله ؟ قال : ولا أن يضرب بسيفه حتى يتقطع ، لأن الله يقول في كتابه العزيز ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، والحاكم في الكنى ، والبيهقي في الشعب عن عترة قال : قلت لابن عباس : أي العمل أفضل ؟ قال : ذكر الله . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ وَلَا تَجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ قال : بلا إله إلا الله . وأخرج البخاري ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب ، عن أبي هريرة قال : كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله ﷺ : « لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ ﴾ وقولوا آمناً بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم ، وإلّها وإلّهم واحد ونحن له مسلمون » . وأخرج البيهقي في الشعب ، والديلمي ، وأبو نصر السجزي في الإبانة ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ فَإِنَّهُمْ لَن يَهْدَوْكُمْ وَقَدْ ضَلُّوا ، إِمَّا أَنْ تُصَدِّقُوا بباطل ، أَوْ تُكَذِّبُوا بِحَقٍّ ، وَاللَّهُ لَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ مَا حَلَّ لَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي » . وأخرج عبد الرزاق ، وابن جرير عن ابن مسعود قال : « لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ » وذكر نحو حديث جابر ، ثم قال : « فَإِنْ كُنْتُمْ سَائِلِيهِمْ لَا مَحَالَةَ فَانظُرُوا مَا وِاطَأَ كِتَابَ اللَّهِ فَخَذُّوهُ ، وَمَا خَالَفَ كِتَابَ اللَّهِ فَدَعُوهُ » .

﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَانَيْتَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا كُنْتَ تَسْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَزَمْتَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٤٨﴾ بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَنْتَظِرُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿٤٩﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٥٢﴾ وَاسْتَغْلِبُواكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ

الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٧﴾ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٨﴾ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوْقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٩﴾

قوله : ﴿ وكذلك أنزلنا إليك الكتاب ﴾ هذا خطاب لرسول الله ﷺ ، والإشارة إلى مصدر الفعل ؛ كما بيناه في مواضع كثيرة ، أي : ومثل ذلك الإنزال البديع أنزلنا إليك الكتاب ، وهو القرآن ، وقيل المعنى : كما أنزلنا الكتاب عليهم أنزلنا عليك القرآن ﴿ فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ﴾ يعني : مؤمني أهل الكتاب ؛ كعبد الله بن سلام ، وخصهم بإيتائهم الكتاب ؛ لكونهم العاملين به ، وكان غيرهم لم يؤتوه لعدم عملهم بها فيه ، وجحدهم لصفات رسول الله ﷺ المذكورة فيه ﴿ ومن هؤلاء من يؤمن به ﴾ الإشارة إلى أهل مكة ، والمراد أن منهم ؛ وهو من قد أسلم . من يؤمن به ، أي : بالقرآن ، وقيل : الإشارة إلى جميع العرب ﴿ وما يَجْعَدُ بآيَاتِنَا ﴾ أي : آيات القرآن ﴿ إلا الكافرون ﴾ المصممون على كفرهم من المشركين ؛ وأهل الكتاب ﴿ وما كنت تُلْوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ ﴾ الضمير في قبله راجع إلى القرآن ؛ لأنه المراد بقوله : أنزلنا إليك الكتاب ؛ أي : ما كنت يا محمد تقرأ قبل القرآن كتاباً ، ولا تقدر على ذلك ؛ لأنك أمي ؛ لا تقرأ ، ولا تكتب ﴿ ولا تُحِطُ بِمِيقَاتِهِ ﴾ أي : ولا تكتبه لأنك لا تقدر على الكتابة . قال مجاهد : كان أهل الكتاب يجدون في كتبهم أن محمد ﷺ لا يخط ، ولا يقرأ ، فنزلت هذه الآية . قال النحاس : وذلك دليل على نبوته لأنه لا يكتب ، ولا يخاطب أهل الكتاب ، ولم يكن بمكة أهل كتاب ، فجاءهم بأخبار الأنبياء . والأُم ﴿ إذا لارتاب المُظَلُّونَ ﴾ أي : لو كنت ممن يقدر على التلاوة والخط لقالوا لعله وجد ما يتلوه علينا من كتب الله السابقة ، أو من الكتب المدونة في أخبار الأمم ، فلما كنت أمياً لا تقرأ ، ولا تكتب ؛ لم يكن هناك موضع للريبة ، ولا محل للشك أبداً ، بل إنكار من أنكر ، وكفر من كفر ؛ مجرد عناد ، وجحود بلا شبهة ، وسماهم مبطلين لأن ارتياهم على تقدير أنه ﷺ يقرأ ويكتب ظلم منهم لظهور نزاهته ، ووضوح معجزاته ﴿ بل هو آياتٌ بينات ﴾ يعني : القرآن ﴿ في صدور الذين أوثقوا العلم ﴾ يعني : المؤمنين الذين حفظوا القرآن على عهد ﷺ ، وحفظوا بعده ، وقال قتادة ومقاتل : إن الضمير يرجع إلى النبي ﷺ ، أي : بل محمد آيات بينات ، أي : ذو آيات . وقرأ ابن مسعود « بل هي آيات بينات » قال الفراء : معنى هذه القراءة : بل آيات القرآن آيات بينات ... واختار ابن جرير ما قاله قتادة ومقاتل ، وقد استدلل لما قاله بقراءة ابن السميع « بل هذا آياتٌ بينات » ولا دليل في هذه القراءة على ذلك ، لأن الإشارة يجوز أن تكون إلى القراءة كما جاز أن تكون إلى النبي ﷺ ، بل رجوعها إلى القرآن أظهر لعدم احتياج ذلك إلى التأويل ، والتقدير . ﴿ وما يَجْعَدُ بآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴾ أي : الجاوزون للحد في الظلم ﴿ وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه ﴾ أي : قال المشركون هذا القول ، والمعنى : هلا أنزلت عليه آيات كآيات الأنبياء ، وذلك كآيات موسى ، وناقة صالح ، وإحياء المسيح للموتى ، ثم أمره الله سبحانه أن يجب عليهم فقال : ﴿ قل إنما الآيات عند الله ﴾ ينزلها على من يشاء من عباده ، ولا قدرة لأحد على ذلك ﴿ وإنما أنا نذير مبين ﴾ أنذركم كما أمرت ، وأين لكم كما

ينبغي ، ليس في قدرتي غير ذلك . قرأ ابن كثير ، وأبو بكر ، وحزمة ، والكسائي « لولا أنزل عليه آية » بالإفراد . وقرأ الباقون بالجمع ، واختار هذه القراءة أبو عبيد لقوله « قل إنما الآيات » ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ هذه الجملة مستأنفة للردّ على اقتراحهم ، وبيان بطلانه ، أي : أو لم يكف المشركين من الآيات التي اقترحوها ؛ هذا الكتاب المعجز الذي قد تحدّثهم بأن يأتوا بمثله ؛ أو بسورة منه ؛ فعجزوا ، ولو أتيتهم بآيات موسى ، وآيات غيره من الأنبياء لما آمنوا ، كما لم يؤمنوا بالقرآن الذي يتلى عليهم في كل زمان ، ومكان ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ الإشارة إلى الكتاب الموصوف بما ذكر ﴿ لِرَحْمَةٍ ﴾ عظيمة في الدنيا ، والآخرة ﴿ وَذَكْرَىٰ ﴾ في الدنيا يتذكرون بها ، وترشدهم إلى الحق ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ أي : لقوم يصدّقون بما جئت به من عند الله فإنهم هم الذين ينتفعون بذلك ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ﴾ أي : قل للمكذّبين : كفى الله شهيداً بما وقع بيني وبينكم ﴿ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ﴾ لا تخفى عليه من ذلك خافية ، ومن جملة ما صدر بينكم وبين رسوله ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللّٰهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ أي : آمنوا بما يعبدونه من دون الله ، وكفروا بالحق ، وهو الله سبحانه ، أولئك هم الجامعون بين خسران الدنيا ، والآخرة ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ﴾ استهزاء وتكدياً منهم بذلك كقولهم : ﴿ امْطُرْ عَلَيْنَا مِثْرًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنًا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾^(١) ﴿ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ قد جعله الله لعذابهم ، وعينه ، وهو القيامة ، وقال الضحّاك : الأجل : مدّة أعمارهم لأنهم إذا ماتوا صاروا إلى العذاب ﴿ لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ أي : لولا ذلك الأجل المضروب لجاءهم العذاب الذي يستحقونه بذنوبهم . وقيل : المراد بالأجل المسمى : النفخة الأولى ، وقيل : الوقت الذي قدره الله لعذابهم في الدنيا ، بالقتل ، والأسر يوم بدر . والحاصل أن لكل عذاب أجلاً ، لا يتقدّم عليه ، ولا يتأخّر عنه كما في قوله سبحانه : ﴿ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ ﴾^(٢) وجملة ﴿ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً ﴾ مستأنفة مبينة لحيء العذاب المذكور قبلها ، ومعنى بغتة : فجأة ، وجملة ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : حال كونهم لا يعلمون بإتيانه ، ثم ذكر سبحانه أن موعد عذابهم النار ، فقال : ﴿ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ أي : يطلبون منك تعجيل عذابهم ، والحال أن مكان العذاب محيط بهم ، أي : سيحيط بهم عن قرب ، فإن ما هو آت قريب ، والمراد بالكافرين : جنسهم ، فيدخل فيه هؤلاء المستعجلون دخولاً أولاً ، فقوله : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ﴾ إخبار عنهم ، وقوله ثانياً : ﴿ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ﴾ تعجب منهم ، وقيل : التكرير للتأكيد . ثم ذكر سبحانه كيفية إحاطة العذاب بهم ، فقال : ﴿ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ أي : من جميع جهاتهم ، فإذا غشاهم العذاب على هذه الصفة ، فقد أحاطت بهم جهنم ﴿ وَنَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ القائل : هو الله سبحانه ؛ أو بعض ملائكته بأمره ، أي : ذوقوا جزاء ما كنتم تعملون من الكفر والمعاصي . قرأ أهل المدينة والكوفة

(١) الأنفال : ٣٢ .

(٢) الأنعام : ٦٧ .

« نقول » بالنون . وقرأ الباقون بالتحتية^(١) ، واختار القراءة الأخيرة أبو عبيد لقوله : ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ ﴾ وقرأ ابن مسعود وابن أبي عبله « ويقال ذوقوا » .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والإسماعيلي في معجمه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ يَمِينُكَ ﴾ قال : لم يكن رسول الله ﷺ يقرأ ولا يكتب ، كان أمياً ، وفي قوله : ﴿ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ قال : كان الله أنزل شأن محمد في التوراة والإنجيل لأهل العلم ، وعلمه لهم ، وجعله لهم آية فقال لهم : إن آية نبوته أن يخرج حين يخرج ؛ ولا يعلم كتاباً ، ولا يخطه يمينه ، وهي الآيات البينات التي قال الله تعالى . وأخرج البيهقي في سننه عن ابن مسعود في قوله : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ ﴾ الآية قال : لم يكن رسول الله ﷺ يقرأ ، ولا يكتب . وأخرج الفريابي ، والدارمي ، وأبو داود في مراسيله ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن يحيى ابن جعدة قال : جاء أناس من المسلمين بكتب قد كتبوها ، فيها بعض ما سمعوه من اليهود ، فقال النبي ﷺ « كَفَىٰ بِقَوْمٍ حُمْقًا أَوْ ضَلَالَةً ، أَنْ يَرْغَبُوا عَمَّا جَاءَ بِهِ نَبِيُّهُمْ إِيَّاهُمْ ، إِلَىٰ مَا جَاءَ بِهِ غَيْرُهُ إِلَىٰ غَيْرِهِمْ » فنزلت ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ ﴾ الآية . وأخرج الإسماعيلي في معجمه ، وابن مردويه من طريق يحيى بن جعدة عن أبي هريرة فذكره بمعناه . وأخرج عبد الرزاق في المصنف ، والبيهقي في الشعب ، عن الزهري ، أن حفصة جاءت إلى النبي ﷺ بكتاب من قصص يوسف في كنف ، فجعلت تقرأه والنبي ﷺ يتلون وجهه فقال : « والذي نفسي بيده لو أتاكم يوسف وأنا نبيكم فأتبعتموه وتركتموني لأضللنكم » . وأخرج عبد الرزاق ، وابن سعد ، وابن الضريس ، والحاكم في الكني ، والبيهقي في الشعب عن عبد الله بن الحارث الأنصاري قال : دخل عمر ابن الخطاب على النبي ﷺ بكتاب فيه مواضع من التوراة فقال : هذه أصبتها مع رجل من أهل الكتاب ، أعرضها عليك ، فغيّر وجه رسول الله ﷺ تغيّراً شديداً لم أر مثله قط ، فقال عبد الله بن الحارث لعمر : أما ترى وجه رسول الله ﷺ ؟ فقال عمر : رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً ، فسُرّي عن رسول الله ﷺ وقال : « لو نزل موسى فأتبعتموه وتركتموني لأضللنكم ، أنا حظكم من النبيين وأنتم حظي من الأمم » . وأخرج نحوه عبد الرزاق والبيهقي من طريق أبي قلابة عن عمر . وأخرج البيهقي وصححه عن عمر ابن الخطاب قال سألت رسول الله ﷺ عن تعلّم التوراة فقال : « لا تتعلّمها وآمن بها ، وتعلّموا ما أنزل إليكم وآمنوا به » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَخِطَّةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ قال : جهنم هو هذا البحر الأخضر تنتثر الكواكب فيه ، وتكون فيه الشمس والقمر ، ثم يستوقد ، فيكون هو جهنم ، وفي هذا نكارة شديدة ، فإن الأحاديث الكثيرة الصحيحة ناطقة بأن جهنم موجودة مخلوقة على الصفات التي ورد بها الكتاب والسنة .

(١) جاء في كتاب السبعة في القراءات : قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر « ونقول » بالنون وقرأ نافع وعاصم وحمة والكسائي « ويقول » .

﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعِبُدُونِ﴾ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّتَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَمَلِينَ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٠﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٢﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٣﴾ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٤﴾ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَاؤُ اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَهُمْ إِلَى الْأَرْضِ إِذَا هُمْ يَشْكُرُونَ ﴿٦٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَهُمْ وَلِيَتَمَنَّعُوا فَيُفْسَدُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا ءَامِنًا وَيَتَخَفَتِ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿٦٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ؕ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٦٩﴾

لما ذكر سبحانه حال الكفرة من أهل الكتاب ، ومن المشركين ، وجمعهم في الإنذار ، وجعلهم من أهل النار اشتد عنادهم ، وزاد فسادهم ، وسعوا في إيذاء المسلمين بكل وجه ، فقال الله سبحانه ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أضافهم إليه بعد خطابه لهم تشريفاً وتكريماً ، والذين آمنوا صفة موصحة أو مميزة ﴿ إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ ﴾ إن كنتم في ضيق بمكة من إظهار الإيمان ، وفي مكيدة للكفار ، فخرجوا منها لتيسر لكم عبادتي وحدي ، وتسهل عليكم . قال الزجاج : أمروا بالهجرة من الموضع الذي لا يمكنهم فيه عبادة الله ، وكذلك يجب على من كان في بلد يعمل فيها بالمعاصي ، ولا يمكنه تغيير ذلك أن يهاجر إلى حيث يتهاى له أن يعبد الله حق عبادته . وقال مطرف بن الشخير : المعنى إن رحمتي واسعة ، ورزقي لكم واسع ، فابتغوه في الأرض . وقيل المعنى : إن أرضي التي هي أرض الجنة واسعة ، فاعبدون حتى أورثكموها . وانتصاب إياي بفعل مضمر ، أي : فاعبدوا إياي . ثم خوفهم سبحانه بالموت ليهون عليهم أمر الهجرة فقال : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴾ أي : كل نفس من النفوس واجدة مرارة الموت لا محالة ، فلا يصعب عليكم ترك الأوطان ، ومفارقة الإخوان ، والخلان ، ثم إلى الله المرجع بالموت ، والبعث ، لا إلى غيره ، فكل حي في سفر إلى دار القرار ، وإن طال لبثه في هذه الدار ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّتَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا ﴾ في هذا الترغيب إلى الهجرة ، وأن جزاء من هاجر ، أن يكون في غرف الجنة ، ومعنى « لَنُبَوِّتَنَّهُمْ » لننزلهم غرف الجنة ، وهي علائها ، فانتصاب غرماً على أنه المفعول الثاني ؛ على تضمين نبوتهم معنى : نزلهم ، أو على الظرفية مع عدم التضمين ، لأن نبوتهم لا يتعدى إلا إلى مفعول واحد ، وإما منصوب بنزع الخافض اتساعاً ، أي : في غرف الجنة ، وهو مأخوذ من الملباة : وهي الإنزال . قرأ أبو عمرو ، ويعقوب ، والجحدري ، وابن أبي

إسحاق ، وابن محيصن ، والأعمش ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف « يا عبادي » بإسكان الياء وفتحها الباقون . وقرأ ابن عامر « إن أرضي » بفتح الياء ، وسكنها الباقون . وقرأ السلمي وأبو بكر عن عاصم « يرجعون » بالتحية وقرأ الباقون بالفوقية . وقرأ ابن مسعود ، والأعمش ، ويحيى بن وثاب وحمزة ، والكسائي : « لنثوينهم » بالثاء المثلثة مكان الباء الموحدة ، وقرأ الباقون بالباء الموحدة ، ومعنى لنثوينهم بالمثلثة : لنعطينهم غرقاً يثوون فيها ، من الثوي : وهو الإقامة . قال الزجاج : يقال ثوي الرجل : إذا أقام ، وأثويته : إذا أنزلته منزلاً يقيم فيه . قال الأخفش : لا تعجني هذه القراءات لأنك لا تقول أثويته الدار ، بل تقول في الدار ، وليس في الآية حرف جرّ في المفعول الثاني . قال أبو علي الفارسي : هو على إرادة حرف الجرّ ، ثم حذف كما تقول أمرتك الخير ، أي : بالخير . ثم وصف سبحانه تلك الغرف فقال : ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ أي : من تحت الغرف ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ أي : في الغرف لا يموتون أبداً ، أو في الجنة ، والأوّل : أولى ﴿ نِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾ المخصوص بالمدح محذوف ، أي : نعم أجر العاملين أجرهم ، والمعنى : العاملين للأعمال الصالحة . ثم وصف هؤلاء العاملين فقال : ﴿ الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ على مشاق التكليف وعلى أذية المشركين لهم ، ويجوز أن يكون منصوباً على المدح ﴿ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ أي : يفوضون أمورهم إليه في كل إقدام وإحجام . ثم ذكر سبحانه ما يعين على الصبر والتوكل ، وهو النظر في حال الدواب فقال : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا إِيَّاهُمْ ﴾ قد تقدّم الكلام في كآئين ، وأن أصلها : أي دخلت عليها كاف التشبيه وصار فيها معنى كم كما صرح به الخليل وسيبويه ، وتقديرها عندهما كشيء كثير من العدد من دابة . وقيل المعنى : وكم من دابة . ومعنى « لا تحمل رزقها » لا تطيق حمل رزقها لضعفها ولا تدخره ، وإنما يرزقها الله من فضله ، ويرزقكم ، فكيف لا يتوكلون على الله مع قوتهم وقدرتهم على أسباب العيش كتوكلها على الله مع ضعفها وعجزها . قال الحسن : تأكل لوقتها ، لا تدخر شيئاً . قال مجاهد : يعني الطير والبهائم تأكل بأفواهها ولا تحمل شيئاً ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ ﴾ الذي يسمع كل مسموع ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بكل معلوم . ثم إنه سبحانه ذكر حال المشركين من أهل مكة وغيرهم وعجب السامع من كونهم يقرّون بأنه خالقهم ورازقهم ولا يوحّدونه ويتركون عبادة غيره فقال : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ أي : خلقها ، لا يقدرّون على إنكار ذلك ، ولا يتمكنون من جحوده ﴿ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ أي : فكيف يصرفون عن الإقرار بتفرّده بالإلهية ، وأنه وحده لا شريك له ، والاستفهام : للإنكار والاستبعاد . ولما قال المشركون لبعض المؤمنين : لو كنتم على حق لم تكونوا فقراء دفع سبحانه ذلك بقوله : ﴿ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ﴾ أي : التوسع في الرزق ، والتقدير له هو من الله الباسط القابض ييسطه لمن يشاء ، ويضيقه على من يشاء على حسب ما تقتضيه حكمته ، وما يليق بحال عباده من القبض والبسط ، ولهذا قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ يعلم ما فيه صلاح عباده ، وفسادهم ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ ﴾ أي : نزله وأحيا به الأرض الله ، يعترفون بذلك لا يجدون إلى إنكاره سبيلاً . ثم لما اعترفوا هذا الاعتراف في هذه الآيات ،

وهو يقتضي بطلان ما هم عليه من الشرك ، وعدم إفراد الله سبحانه بالعبادة ، أمر رسوله ﷺ أن يحمد الله على إقرارهم ، وعدم جحودهم مع تصلبهم في العناد ، وتشددهم في رد كل ما جاء به رسول الله من التوحيد فقال : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ أي : احمِد الله على أن جعل الحق معك ، وأظهر حججتك عليهم ، ثم ذمهم فقال : ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ الأشياء التي يتعلقلها العقلاء . فلذلك لا يعملون بمقتضى ما اعترفوا به مما يستلزم بطلان ما هي عليه عند كل عاقل . ثم أشار سبحانه إلى تحقير الدنيا وأنها من جنس اللعب واللهو ، وأن الدار على الحقيقة : هي دار الآخرة فقال : ﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌ وَلَعِبٌ ﴾ من جنس ما يلهو به الصبيان ويلعبون به ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ﴾ . قال ابن قتيبة ، وأبو عبيدة : إن الحيوان : الحياة . قال الواحدي : وهو قول جميع المفسرين ذهبوا إلى أن معنى الحيوان هاهنا : الحياة ، وأنه مصدر بمنزلة الحياة ، فيكون كالنزوان والغليان ويكون التقدير : وإن الدار الآخرة هي دار الحيوان ، أو ذات الحيوان ، أي : دار الحياة الباقية التي لا تزول ، ولا ينغصها موت ، ولا مرض ، ولا هم ، ولا غم ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ شيئاً من العلم لما آثروا عليها الدار الفانية المنغصة . ثم بين سبحانه أنه ليس المانع لهم من الإيمان إلا مجرد تأثير الحياة فقال : ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أي : إذا انقطع رجاءهم من الحياة ، وخافوا الفرق رجعوا إلى الفطرة ، فدعوا الله وحده كائنين على صورة المخلصين له الدين بصدق نياتهم ، وتركهم عند ذلك لدعاء الأصنام لعلهم أنه لا يكشف هذه الشدة العظيمة النازلة بهم غير الله سبحانه : ﴿ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ أي : فاجئوا المعاودة إلى الشرك ، ودعوا غير الله سبحانه . والركوب : هو الاستعلاء ، وهو متعدي بنفسه ، وإنما عدّي بكلمة : في للإشعار بأن الركوب في نفسه من قبيل الأمكنة ، واللام في ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ وفي قوله : ﴿ وَلِيَتَمَتَّعُوا ﴾ للتعليل ؛ أي : فاجئوا الشرك بالله ليكفروا بنعمة الله ، وليتمتعوا بهما فهما في الفعلين لام كي ، وقيل : هما لاما الأمر تهديداً ووعيداً ، أي : اكفروا بما أعطيناكم من النعمة وتمتعوا ، ويدل على هذه القراءة قراءة أبيي « وتمتعوا » وهذا الاحتمال للأمرين إنما هو على قراءة أبي عمرو ، وابن عامر وعاصم ، وورش بكسر اللام ، وأما على قراءة الجمهور بسكونها فلا خلاف أنها لام الأمر ، وفي قوله : ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ تهديد عظيم لهم أي : فسيعلمون عاقبة ذلك ، وما فيه من الوبال عليهم ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا ﴾ أي : ألم ينظروا ، يعني : كفار قريش أنا جعلنا حرمهم هذا حراماً آمناً يأمن فيه ساكنه من الغارة ، والقتل ، والسبي ، والنهب فصاروا في سلامة ، وعافية مما صار فيه غيرهم من العرب ، فإنهم في كل حين تطرقهم الغارات ، وتحتاج أموالهم الغزاة ، وتسفك دماءهم الجنود ، وتستبيح حرمهم ، وأموالهم شطار العرب ، وشياطينها ، وجملة ﴿ وَيَتَخَفَتُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : يختلسون من حولهم بالقتل ، والسبي ، والنهب ، والختطف : الأخذ بسرعة ، وقد مضى تحقيق معناه في سورة القصص ﴿ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ ﴾ وهو الشرك بعد ظهور حجة الله عليهم وإقرارهم بما يوجب التوحيد ﴿ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴾ يجعلون كفرها مكان شكرها ، وفي هذا الاستفهام من التقرير ، والتوبيخ ما لا يقادر قدره ﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ أي : لا أحد أظلم منه ،

وهو من زعم أن الله شريكاً ﴿ أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ﴾ أي : كَذَّبَ بالرسول الذي أرسل إليه ، والكتاب الذي أنزله على رسوله . وقال السدي : كَذَّبَ بالتوحيد ، والظاهر شموله لما يصدق عليه أنه حق . ثم هدد المكذبين وتوعدهم فقال : ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴾ أي : مكان يستقرون فيه ، والاستفهام للتقرير ، والمعنى : أليس يستحقون الاستقرار فيها وقد فعلوا ما فعلوا ؟ ثم لما ذكر حال المشركين الجاحدين للتوحيد الكافرين بنعم الله أردفه بحال عباده الصالحين ، فقال : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ أي : جاهدوا في شأن الله لطلب مرضاته ، ورجاء ما عنده من الخير لنهدينهم سبلنا ، أي : الطريق الموصل إلينا . قال ابن عطية : هي مكة نزلت قبل فرض الجهاد العرفي^(١) ، وإنما هو جهاد عام في دين الله وطلب مرضاته ، وقيل : الآية هذه نزلت في العباد . وقال إبراهيم بن أدهم : هي في الذين يعملون بما يعلمون ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ بالنصر والعون ، ومن كان معه لم يخذل ، ودخلت لام التوكيد على مع بتأويل كونها اسماً ، أو على أنها حرف ، ودخلت عليها لإفادة معنى الاستقرار كما تقول : إن زيدا لفي الدار ، والبحث مقرر في علم النحو .

وقد أخرج ابن مردويه عن علي بن أبي طالب قال : قال رسول الله ﷺ : « لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴾ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿^(٢) قُلْتُ : يَا رَبِّ أَيْمُوتُ الْخَلَائِقُ كُلُّهُمْ وَيَبْقَى الْأَنْبِيَاءُ ؟ فَنَزَلَتْ ﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿ . وينظر كيف صحة هذا ، فإن النبي ﷺ بعد أن يسمع قول الله سبحانه ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ يعلم أنه ميت ، وقد علم أن من قبله من الأنبياء قد ماتوا ، وأنه خاتم الأنبياء ، فكيف ينشأ عن هذه الآية ما رواه عنه علي رضي الله عنه من قوله : « أَيْمُوتُ الْخَلَائِقُ وَيَبْقَى الْأَنْبِيَاءُ » فَلَعَلَّ هَذِهِ الرواية لا تصح مرفوعة ، ولا موقوفة . وأخرج عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي ، وابن عساكر ، قال السيوطي بسند ضعيف عن ابن عمر قال : خرجت مع رسول الله ﷺ حَتَّى دَخَلَ بَعْضُ حَيِّطَانِ الْمَدِينَةِ فَجَعَلَ يَلْقُطُ الثَّمَرَ وَيَأْكُلُ ، فَقَالَ لِي : مَا لَكَ لَا تَأْكُلُ ؟ قُلْتُ : لَا أَشْتَهِيهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : لَكُنِّي أَشْتَهِيهِ وَهَذِهِ صَبْحُ رَابِعَةٍ مِنْذُ لَمْ أَذُقْ طَعَاماً وَلَمْ أَجِدْهُ ، وَلَوْ شِئْتُ لَدَعَوْتُ رَبِّي فَأَعْطَانِي مِثْلَ مُلْكِ كِسْرَى وَقَيْصَرَ ، فَكَيْفَ بَكَ يَا ابْنَ عَمْرِو إِذَا بَقِيَتْ فِي قَوْمٍ يُخْبِتُونَ رِزْقَ سَنَتِهِمْ وَيَضَعُفُ الْيَقِينُ . قَالَ : فَوَاللَّهِ مَا بَرَحْنَا وَلَا زُمْنَا حَتَّى نَزَلَتْ ﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ﴿ الْآيَةُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَأْمُرْ بِي كَبْرٍ الدُّنْيَا وَلَا بَأْتِاعِ الشَّهَوَاتِ ، أَلَا وَإِنِّي لَا أَكْثُرُ دِينَاراً وَلَا دِرْهَمًا ، وَلَا أَحْبَبُ رِزْقًا لَغِيْدٍ . وهذا الحديث فيه نكارة شديدة لمخالفته لما كان عليه النبي ﷺ فقد كان يعطي نساءه قوت العام كما ثبت ذلك في كتب الحديث المعتبرة . وفي إسناده أبو العطوف الجوزي ، وهو ضعيف . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ﴾ قال : باقية . وأخرج ابن أبي الدنيا ، والبيهقي في الشعب عن أبي جعفر قال : قال رسول الله ﷺ : « يَا عَجَباً كُلُّ الْعَجَبِ لِلْمَصْدَقِ بِدَارِ الْحَيَوَانِ ، وَهُوَ يَسْعَى لِدَارِ الثَّرَوَرِ » وهو مرسل .

سُورَةُ الرَّؤُفِ

آياتها
٦٠ترتيبها
٣٠

قال القرطبي كلها مكية بلا خلاف. وأخرج ابن الضريس ، والنحاس ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل من طرق عن ابن عباس قال : نزلت سورة الروم بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج عبد الرزاق وأحمد . قال السيوطي بسند حسن عن رجل من الصحابة : أن رسول الله ﷺ صلى بهم الصبح ، فقرأ فيها سورة الروم . وأخرج البزار عن الأغر المدني مثله . وأخرج عبد الرزاق عن معمر عن عبد الملك بن عمير أن النبي ﷺ قرأ في الفجر يوم الجمعة بسورة الروم . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف ، وأحمد ، وابن قانع من طريق عبد الملك بن عمير مثل حديث الرجل الذي من الصحابة ، وزاد: يتردد فيها ، فلما انصرف قال : « إنما يلبس علينا في صلاتنا قوم يحضرون الصلاة بغير طهور ، من شهد الصلاة فليحسن الطهور » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ ١ ﴾ غُلِبَتِ الرُّومُ ﴿ ٢ ﴾ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿ ٣ ﴾ فِي ضِعْفِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿ ٤ ﴾ يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿ ٥ ﴾ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ ٦ ﴾ يَعْلَمُونَ ظَهَرَ مِنَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ﴿ ٧ ﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنْ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَفُرُونَ ﴿ ٨ ﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظِلَّهِمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿ ٩ ﴾ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السَّوَاءَ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ ١٠ ﴾

قد تقدّم الكلام على فاتحة هذه السورة في فاتحة سورة البقرة ، وتقدّم الكلام على محلها من الإعراب ، ومحل أمثالها في غير موضع من فواتح السور ، قرأ الجمهور ﴿ غلبت الروم ﴾ بضم الغين المعجمة وكسر اللام مبنياً للمفعول ، وقرأ علي بن أبي طالب ، وأبو سعيد الخدري ، ومعاوية بن قرّة وابن عمر ، وأهل الشام بفتح الغين واللام مبنياً للفاعل . قال النحاس : قراءة أكثر الناس ﴿ غُلِبَتْ ﴾ بضم الغين وكسر اللام . قال أهل التفسير : غلبت فارس الروم ففرح بذلك كفار مكة وقالوا : الذين ليس لهم كتاب غلبوا الذين لهم كتاب ، وافتخروا على المسلمين وقالوا : نحن أيضاً تغلبكم كما غلبت فارس الروم ، وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس لأنهم أهل كتاب . ومعنى ﴿ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ﴾ في أقرب أرضهم من أرض العرب ، أو في أقرب

أرض العرب منهم ، قيل : هي أرض الجزيرة ، وقيل : أذرعات ، وقيل : كسكر ، وقيل : الأردن ، وقيل : فلسطين ، وهذه المواضع هي أقرب إلى بلاد العرب من غيرها ، وإنما حملت الأرض على أرض العرب لأنها المعهود في ألسنتهم إذا أطلقوا الأرض أرادوا بها جزيرة العرب ، وقيل إن الألف واللام عوض عن المضاف إليه ، والتقدير : في أدنى أرضهم ، فيعود الضمير إلى الروم ، ويكون المعنى : في أقرب أرض الروم من العرب . قال ابن عطية : إن كانت الوقعة بأذرعات ، فهي من أدنى الأرض بالقياس إلى مكة ، وإن كانت الوقعة بالجزيرة ، فهي أدنى بالقياس إلى أرض كسرى ، وإن كانت بالأردن ، فهي أدنى إلى أرض الروم ﴿ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴾ أي : والروم من بعد غلب فارس إياهم سيغلبون أهل فارس ، والغلب والغلبة لغتان ، والمصدر مضاف إلى المفعول على قراءة الجمهور ، وإلى الفاعل على قراءة غيرهم . قرأ الجمهور « سيغلبون » مبنياً للفاعل وقرأ علي ، وأبو سعيد ، ومعاوية بن قرّة ، وابن عمر ، وأهل الشام على البناء للمفعول ، وسيأتي في آخر البحث ما يقوّي قراءة الجمهور في الموضعين . وقرأ أبو حيو الشامي وابن السميّع « من بعد غلبهم » بسكون اللام ﴿ فِي بَضْعِ سِنِينَ ﴾ متعلق بما قبله ، وقد تقدّم تفسير البضع واشتقاقه في سورة يوسف ، والمراد به هنا : ما بين الثلاثة إلى العشرة ﴿ اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ أي : هو المنفرد بالقدرة ، وإنفاذ الأحكام وقت مغلوبيتهم ، ووقت غالبيتهم ، فكلّ ذلك بأمر الله سبحانه وقضائه ، قرأ الجمهور « من قبل ومن بعد » بضمهما لكونهما مقطوعين عن الإضافة ، والتقدير : من قبل الغلب ومن بعده ، أو من قبل كل أمر ، ومن بعده . وحكى الكسائي من قبل ومن بعد بكسر الأوّل متوناً وضم الثاني بلا تنوين . وحكى الفراء من قبل ومن بعد بكسرهما من غير تنوين ، وغلطه النحاس . قال شهاب الدين : قد قرئ بكسرهما متونين . قال الزجاج : ومعنى الآية : من متقدّم ومن متأخّر ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ ﴾ أي : يوم أن تغلب الروم على فارس في بضع سنين ؛ يفرح المؤمنون بنصر الله للروم لكونهم : أهل كتاب كما أن المسلمين أهل كتاب ، بخلاف فارس ؛ فإنه لا كتاب لهم ، ولهذا سرّ المشركون بنصرهم على الروم ، وقيل : نصر الله هو إظهار صدق المؤمنين ، فيما أخبروا به المشركين من غلبة الروم على فارس ، والأوّل أولى . قال الزجاج : وهذه الآية من الآيات التي تدل على أن القرآن من عند الله لأنه إنباء بما سيكون ، وهذا لا يعلمه إلا الله سبحانه ﴿ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أن ينصره ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ الغالب القاهر ﴿ الرَّحِيمُ ﴾ الكثير الرحمة لعباده المؤمنين ، وقيل : المراد بالرحمة هنا : الدنيوية ، وهي شاملة للمسلم والكافر ﴿ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ ﴾ أي : وعد الله وعداً لا يخلفه ، وهو ظهور الروم على فارس ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أن الله لا يخلف وعده ، وهم الكفار ، وقيل : كفار مكة على الخصوص ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِراً مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أي : يعلمون ظاهر ما يشاهدونه من زخارف الدنيا وملازمها ، وأمر معاشهم ، وأسباب تحصيل فوائدهم الدنيوية ، وقيل : هو ما تلقى الشياطين إليهم من أمور الدنيا عند استراقهم السمع ، وقيل : الظاهر الباطل ﴿ وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ ﴾ التي هي النعمة الدائمة ، واللذة الخالصة ﴿ هُمْ غَافِلُونَ ﴾ لا يلتفتون إليها ، ولا يعدون لها ما يحتاج إليه ، أو غافلون عن الإيمان بها ، والتصديق بمجيئها ﴿ أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

وما بينهما ﴿ الهمة للإنكار عليهم والواو للعطف على مقدر كما في نظائره ، وفي أنفسهم ظرف للتفكر ، وليس مفعولاً للتفكر والمعنى : أن أسباب التفكير حاصلة لهم ، وهي أنفسهم لو تفكروا فيها كما ينبغي ، لعلوا وحدانية الله ، وصدق أنبيائه ، وقيل : إنها مفعول للتفكير . والمعنى : أو لم يتفكروا في خلق الله إياهم ولم يكونوا شيئاً ، و « ما » في « ما خلق الله » نافية ، أي : لم يخلقها إلا بالحق الثابت الذي يحق ثبوته أو هي اسم في محل نصب على إسقاط الخافض ، أي : بما خلق الله . والعامل : إما العلم الذي يؤدي إليه التفكر وقال الزجاج في الكلام حذف : أي فيعلموا ، فجعل ما معمولة للفعل المقدّر لا للعلم المدلول عليه ، والباء في ﴿ إلا بالحق ﴾ إما للسببية ، أو هي ومجرورها : في محل نصب على الحال ، أي : ملتبسة بالحق . قال الفراء : معناه إلا للحق ، أي : للثواب والعقاب ، وقيل : بالحق بالعدل ، وقيل : بالحكمة ، وقيل : بالحق ، أي : أنه هو الحق وللحق خلقها ﴿ وأجل مُسَمًّى ﴾ معطوف على الحق ، أي : وبأجل مسمى للسماوات والأرض وما بينهما تنتهي إليه ، وهو يوم القيامة ، وفي هذا تنبيه على الفناء ، وأن لكل مخلوق أجلاً لا يجاوزه . وقيل معنى : ﴿ وأجل مُسَمًّى ﴾ أنه خلق ما خلق في وقت سماه لخلق ذلك الشيء ﴿ وإن كثيراً من الناس بلقاء ربهم لكافرون ﴾ أي : لكافرون بالبعث بعد الموت ، واللام هي المؤكدة ، والمراد بهؤلاء الكفار على الإطلاق ، أو كفار مكة ﴿ أولم يسيروا في الأرض ﴾ الاستفهام للتقريع والتوبيخ ، لعدم تفكرهم في الآثار ، وتأملهم لمواقع الاعتبار ، والفاء في ﴿ فينظروا ﴾ للعطف على يسروا داخل تحت ما تضمنه الاستفهام من التقريع والتوبيخ ، والمعنى : أنهم قد ساروا وشاهدوا ﴿ كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ﴾ من طوائف الكفار الذين أهلكهم الله بسبب كفرهم بالله ، وجحودهم للحق ، وتكذيبهم للرسل ، وجملة ﴿ كانوا أشد منهم قوة ﴾ مبنية للكيفية التي كانوا عليها ، وأنهم أقدر من كفار مكة ، ومن تابعهم على الأمور الدنيوية ، ومعنى ﴿ وأثأروا الأرض ﴾ حرثوها وقلبوها للزراعة ، وزاولوا أسباب ذلك ، ولم يكن أهل مكة أهل حرث ﴿ وعمروها أكثر مما عمروها ﴾ أي : عمروها عمارة أكثر مما عمرها هؤلاء ، لأن أولئك كانوا أطول منهم أعماراً ، وأقوى أجساماً ، وأكثر تحصيلاً لأسباب المعاش . فعمروا الأرض بالأبنية ، والزراعة ، والغرس ﴿ وجاءتهم رسلهم بالبينات ﴾ أي : المعجزات ، وقيل : بالأحكام الشرعية ﴿ فما كان الله ليظلمهم ﴾ بتعذيبهم على غير ذنب ﴿ ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ بالكفر ، والتكذيب ﴿ ثم كان عاقبة الذين أساءوا ﴾ أي : عملوا السيئات من الشرك والمعاصي ﴿ السوأى ﴾ هي فعلى من السراء تأنيث الأسوأ ، وهو : الأقيع ، أي : كان عاقبتهم العقوبة التي هي أسوأ العقوبات ، وقيل : هي اسم لجهنم كما أن الحسنى اسم للجنة ، ويجوز أن تكون مصدراً كالبلشرى ، والذكرى . وصفت به العقوبة مبالغة . قرأنا نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ﴿ عاقبة ﴾ بالرفع ، على أنها اسم كان ، وتذكير الفعل لكون تأنيثها مجازياً ، والخبر : السوأى ، أي : الفعلة ؛ أو الخصلة ؛ أو العقوبة السوأى ، أو الخبر ﴿ أن كذبوا ﴾ أي : كان آخر أمرهم التكذيب ، وقرأ الباقون : « عاقبة » بالنصب على خبر كان ، والاسم السوأى ، أو أن كذبوا ، ويكون التقدير : ثم كان التكذيب عاقبة الذين أساءوا ، والسوأى مصدر أساءوا ، أو صفة لمحذوف . وقال الكسائي : إن قوله ﴿ أن كذبوا ﴾ في محل نصب على العلة ، أي : لأن

كذبوا بآيات الله التي أنزلها على رسله ، أو بأن كذبوا ، ومن القائلين بأن السوأي جهنم : الفراء ، والزجاج ، وابن قتيبة ، وأكثر المفسرين ، وسميت سوأي : لكونها تسوء صاحبها . قال الزجاج : المعنى : ثم كان عاقبة الذين أشركوا النار بتكذيبهم آيات الله واستهزائهم ، وجملة ﴿ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ عطف على كذبوا داخله معه في حكم العلية على أحد القولين ، أو في حكم الاسمية لكان ، أو الخبرية لها على القول الآخر .

وقد أخرج أحمد ، والترمذي وحسنه ، والنسائي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني في الكبير ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل ، والضياء في المختارة عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ ﴾ قال : كان المشركون يحبون أن تظهر فارس على الروم ، لأنهم كانوا أصحاب أوثان ، وكان المسلمون يحبون أن تظهر الروم على فارس ، لأنهم أصحاب كتاب ، فذكروه لأبي بكر ، فذكره أبو بكر لرسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : « أَمَّا إِنَّهُمْ سَيَغْلِبُونَ » فذكره أبو بكر لهم ، فقالوا : اجعل بيننا وبينك أجلاً فإن ظهرنا كان لنا كذا وكذا ، وإن ظهرتم كان لكم كذا وكذا ، فجعل بينهم أجلاً خمس سنين فلم يظهروا ، فذكر ذلك أبو بكر لرسول الله ﷺ ، فقال : ألا جعلته - أراه قال - دون العشر ، فظهرت الروم بعد ذلك ، فذلك قوله : ﴿ أَلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ ﴾ فغلبت ، ثم غلبت بعد بقول الله ﴿ اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ ﴾ قال سفيان : سمعت أنهم ظهروا عليهم يوم بدر . وأخرج أبو يعلى ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، وابن عساكر عن البراء بن عازب نحوه . وزاد أنه لما مضى الأجل ، ولم تغلب الروم فارساً ، ساء النبي ما جعله أبو بكر من المدة ، وكرهه وقال : « ما دعاك إلى هذا ؟ » قال : تصديقاً لله ، ولرسوله فقال : « تعرّض لهم وأعظم الخطأ واجعله إلى بضع سنين » ، فأتاهم أبو بكر فقال : هل لكم في العود فإن العود أحمد ؟ قالوا نعم ، فلم تمض تلك السنون حتى غلبت الروم فارساً ، وريطوا خيولهم بالمدائن ، وبنوا رومية ، فقمّر أبو بكر ، فجاء به أبو بكر يحمله إلى رسول الله ﷺ^(١) ، فقال : « هذا السحت ، تصدّق به » . وأخرج الترمذي وصححه ، والدارقطني في الأفراد ، والطبراني ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الدلائل ، والبيهقي في الشعب ، عن نيار بن مكرم الأسلمي قال : لما نزلت ﴿ أَلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ ﴾ الآية كانت فارس يوم نزلت هذه الآية قاهرين الروم ، وكان المسلمون يحبون ظهور الروم عليهم ، لأنهم وإياهم أهل الكتاب ، وفي ذلك يقول الله ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ ﴾ وكانت قريش تحب ظهور فارس لأنهم ؛ وإياهم ليسوا أهل كتاب ، ولا إيمان بيعت ، فلما أنزل الله هذه الآية ؛ خرج أبو بكر يصيح في نواحي مكة ﴿ أَلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴾ في بضع سنين فقال ناس من قريش لأبي بكر : ذلك بيننا وبينكم يزعم صاحبك أن الروم ستغلب فارس في بضع سنين ، أفلا نراهنك على ذلك ؟ قال بلى ، وذلك قبل تحريم الرهان ، فارتهن أبو بكر ، والمشركون ، وتواضعوا الرهان ، وقالوا لأبي بكر : لِمَ تجعل البضع ثلاث سنين إلى تسع سنين ؟ فسم بيننا وبينك وسطاً تنتهي إليه ، قال : فسموا بينهم ست سنين ، فمضت

(١) أي : ربح أبو بكر الرهان وأخذ ما راهن عليه ، وجاء به إلى رسول الله ﷺ .

الست قبل أن يظهروا ، فأخذ المشركون رهن أبي بكر ، فلما دخلت السنة السابعة ظهرت الروم ، فغاب المسلمون على أبي بكر تسميته ست سنين لأن الله قال : ﴿ فِي بضع سنين ﴾ فأسلم عند ذلك ناس كثير . وأخرج الترمذي وحسنه ، وابن جرير ، وابن مردويه عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : لأبي بكر : « ألا احتطت يا أبا بكر ، فإن البضع ما بين ثلاث إلى تسع » . وأخرج البخاري عنه في تاريخه نحوه . وأخرج الفريابي ، والترمذي وحسنه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن أبي سعيد قال : لما كان يوم بدر ظهر الروم على فارس ، فأعجب ذلك المؤمنين ، فنزلت ﴿ ألم * غلبت الروم ﴾ قرأها بالنصب : يعني للغين على البناء للفاعل إلى قوله : ﴿ يفرح المؤمنون بنصر الله ﴾ . قال : ففرح المؤمنون بظهور الروم على فارس ، وهذه الرواية مفسرة لقراءة أبي سعيد ومن معه ، وأخرج الحاكم وصححه عن أبي الدرداء قال : سيجيء أقوام يقرؤون ﴿ ألم * غلبت الروم ﴾ يعني بفتح الغين ، وإنما هي غلبت : يعني بضمها ، وفي الباب روايات وما ذكرناه يعني عما سواه . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا ﴾ يعني : معاشهم متى يفرسون ، ومتى يزرعون ، ومتى يحصدون . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر في قوله : ﴿ كانوا أشد منهم قوة ﴾ قال : كان الرجل ممن كان قبلكم بين منكبيه ميل .

﴿ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (١١) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ (١٢) وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ (١٣) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ (١٤) فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ (١٥) وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (١٦) فَسِحْنِ اللَّهُ حِينَ تُسَوِّوْنَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ (١٧) وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ (١٨) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَٰلِكَ تُخْرَجُونَ (١٩) وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (٢٠) وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُفَكِّرُونَ (٢١) وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفَ السِّنِينَ وَالْوَنُكْمَ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ (٢٢) وَمِنْ ءَايَاتِهِ يُرِيكُمْ ءَايَاتِهِ يَرْيَاكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٣) وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرَجُونَ (٢٤) وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَنِينٌ (٢٥) وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَىٰ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٦)

قوله ﴿اللَّهُ يُدْأُ الْخَلْقُ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ أي : يخلقهم أولاً ، ثم يعيدهم بعد الموت أحياء ، كما كانوا ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ إلى موقف الحساب ، فيجازي المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته ، وأفرد الضمير في يعيده : باعتبار لفظ الخلق ، وجمعه في ترجعون : باعتبار معناه . قرأ أبو بكر ، وأبو عمرو « يرجعون » بالتحية . وقرأ الباقر بالفوقية على الخطاب ، والالتفات المؤذن بالمبالغة ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ قرأ الجمهور « ينلس » على البناء للفاعل . وقرأ السلمي على البناء للمفعول ، يقال أبلس الرجل : إذا سكت ، وانقطعت حجته . قال الفراء والزجاج : المبلس : الساكت المنقطع في حجته ؛ الذي أيس أن يهتدي إليها ، ومنه قول العجاج :

يَا صَاحِرْ هَلْ تَعْرِفُ رَسَمًا مُكْرَسًا قَالَ نَعَمْ أَعْرِفُهُ وَأُبْلَسًا^(١)

وقال الكلبي : أي يعس المشركون من كل خير ؛ حين عاينوا العذاب ، وقد قدّمنا تفسير الإبلاس عند قوله : ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾^(٢) ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء ﴿أي : لم يكن للمشركين يوم تقوم الساعة من شركائهم الذين عبدوهم من دون الله شفعاء يجيرونهم من عذاب الله﴾ وكأثوا ﴿في ذلك الوقت﴾ بشركايتهم ﴿أي : بالهتهم الذين جعلوهم شركاء الله﴾ كافرين ﴿أي : جاحدين لكونهم آلهة ؛ لأنهم علموا إذ ذاك أنهم لا ينفعون ولا يضرّون ، وقيل إن معنى الآية : كانوا في الدنيا كافرين بسبب عبادتهم ، والأول أولى﴾ ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون ﴿أي : يتفرق جميع الخلق المدلول عليهم بقوله : ﴿اللَّهُ يُدْأُ الْخَلْقُ﴾ المراد بالتفرق : أن كل طائفة تنفرد ، فالمؤمنون يصيرون إلى الجنة ، والكافرون إلى النار ، وليس المراد تفرق كلّ فرد منهم عن الآخر ، ومثله قوله تعالى : ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾^(٣) وذلك بعد تمام الحساب ، فلا يجتمعون أبداً . ثم بين سبحانه كيفية تفرقهم فقال : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ قال النحاس : سمعت الزجاج يقول معنى « أما » دع ما كنا فيه وخذ في غيره ، وكذا قال سيبويه : إن معناها مهما يكن من شيء فخذ في غير ما كنا فيه ، والروضة : كل أرض ذات نبات ، قال المفسرون : والمراد بها ههنا : الجنة ، ومعنى يحبرون : يسرون ، والحبور والخبرة : السرور ، أي : فهم في رياض الجنة ينعمون . قال أبو عبيد : الروضة : ما كان في سفلى ، فإذا كان مرتفعاً : فهو ترعة . وقال غيره : أحسن ما تكون الروضة إذا كانت في مكان مرتفع ، ومنه قول الأعشى :

مَا رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْحَزَنِ مُعْشِبَةٌ خَضِرَاءُ جَادَ عَلَيْهَا مُسْبِلٌ هَطِلٌ

وقيل : معنى « يحبرون » يكرمون . قال النحاس : حكى الكسائي خبرته : أي أكرمه ونعمته ، والأولى تفسير يحبرون : بالسرور كما هو المعنى العربي ، ونفس دخول الجنة يستلزم الإكرام والتعظيم ، وفي السرور زيادة على ذلك . وقيل : التحجير التحسين فمعنى يحبرون : يحسن إليهم ، وقيل : هو السماع الذي يسمعون

(١) المُكْرَس : الذي قد بعثت فيه الإبل وبوئت ، فركب بعضه بعضاً .

(٢) الأنعام : ٤٤ . (٣) الشورى : ٧ .

في الجنة ، وقيل : غير ذلك ، والوجه ما ذكرناه ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بالله ﴿ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ كَذَّبُوا
بـ ﴿ لِقَاءِ الْآخِرَةِ ﴾ أي : البعث ، والجنة ، والنار ، والإشارة بقوله : ﴿ فَأُولَئِكَ ﴾ إلى المتصفين بهذه
الصفات ، وهو : مبتدأ ، وخبره : ﴿ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ﴾ أي : مقيمون فيه ، وقيل : مجموعون ،
وقيل : نازلون ، وقيل : معذبون ، والمعاني متقاربة ، والمراد : دوام عذابهم . ثم لما بين عاقبة طائفة
المؤمنين ، وطائفة الكافرين ، أرشد المؤمنين إلى ما فيه الأجر الوافر ، والخير العام فقال : ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ
تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، أي : فإذا علمتم ذلك ؛ فسبحوا الله ، أي :
نزهوه عما لا يليق به في وقت الصباح ، والمساء ، وفي العشي ، وفي وقت الظهيرة . وقيل : المراد بالتسبيح
هنا الصلوات الخمس ، فقوله « حين تمسون » صلاة المغرب والعشاء ، وقوله : « حين تصبحون » صلاة
الفجر ، وقوله : « وعشيّاً » صلاة العصر ، وقوله : « وحين تظهرون » صلاة الظهر ، كذا قال الضحاك ،
وسعيد بن جبير ، وغيرهما ، قال الواحدي قال المفسرون : إن معنى « فسبحان الله » فصلوا الله . قال النحاس :
أهل التفسير على أن هذه الآية في الصلوات قال : وسمعت محمد بن يزيد يقول : حقيقته عندي : فسبحوا
الله في الصلوات ، لأن التسبيح يكون في الصلاة ، وجملة ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾
معترضة مسوقة للإرشاد إلى الحمد ، والإيذان بمشروعية الجمع بينه وبين التسبيح ، كما في قوله سبحانه :
﴿ فَسُبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾^(١) وقوله : ﴿ وَلَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ﴾^(٢) وقيل : معنى وله الحمد : أي
الاختصاص له بالصلاة التي يقرأ فيها الحمد ، وقرأ عكرمة « حيناً تُمسُونَ وحيناً تُصْبِحُونَ » والمعنى : حيناً
تمسون فيه ، وحيناً تصبحون فيه ، والعشيّ : من صلاة المغرب إلى العتمة . قال الجوهري ، وقال قوم : هو
من زوال الشمس إلى طلوع الفجر ، ومنه قول الشاعر :

غَدَوْنَا غُدُوَّةَ سَحَرٍ أَيْ بَلِيلٍ عَشِيّاً بَعْدَ مَا انْتَصَفَ النَّهَارُ

وقوله : ﴿ عَشِيّاً ﴾ معطوف على حين ، وفي السماوات متعلق بنفس الحمد ؛ أي : الحمد به يكون في
السماوات والأرض ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ﴾ كالإنسان من النطفة ، والطير من البيضة ﴿ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ
مِنَ الْحَيِّ ﴾ كالنطفة ، والبيضة من الحيوان . وقد سبق بيان هذا في سورة آل عمران . قيل : ووجه تعلق
هذه الآية بالتسبيح ، أن الإنسان عند الصباح يخرج من شبه الموت ، وهو النوم إلى شبه الوجود ، وهو اليقظة ،
وعند العشاء يخرج من اليقظة إلى النوم ﴿ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ أي يحييها بالنبات بعد موتها باليباس ،
وهو شبيه بإخراج الحي من الميت ﴿ وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴾ أي : ومثل ذلك الإخراج تخرجون من قبوركم .
قرأ الجمهور « تخرجون » على البناء للمفعول . وقرأ حمزة والكسائي على البناء للفاعل ، فأُسند الخروج إليهم
كقوله : ﴿ يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ ﴾^(٣) ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ﴾ أي : من آياته الباهرة الدالة
على البعث أن خلقكم ، أي : خلق أبائكم آدم من تراب ، وخلقكم في ضمن خلقه ، لأن الفرع مستمد من

الأصل ومأخوذ منه ، وقد مضى تفسير هذا في الأنعام ، وإن : في موضع رفع بالابتداء ، ومن آياته : خبره ﴿ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ إذا : هي الفجائية ، أي : ثم فاجأتم بعد ذلك وقت كونكم بشراً تنتشرون في الأرض ، وإذا الفجائية : وإن كانت أكثر ما تقع بعد الفاء ، لكنها وقعت هنا بعد ثم بالنسبة إلى ما يليق بهذه الحالة الخاصة ، وهي أطوار الإنسان كما حكاه الله في مواضع ، من كونه نطفة ، ثم علقه ، ثم مضغه ، ثم عظاماً مكسوّاً لحماً ، فاجأ بالبشرية والانتشار ، ومعنى تنتشرون : تنصرفون فيما هو قوام معاشكم ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً ﴾ أي : ومن علاماته ودلالاته الدالة على البعث : أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً ، أي : من جنسكم في البشرية ، والإنسانية ، وقيل : المراد حواء ، فإنه خلقها من ضلع آدم ﴿ تَلَسَّكُنَا إِلَيْهَا ﴾ أي : تألفوها ، وتميلوا إليها ، فإن الجنسين المختلفين لا يسكن أحدهما إلى الآخر ، ولا يميل قلبه إليه ﴿ وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً ﴾ أي : وداوداً وتراحماً بسبب عصمة النكاح يعطف به بعضكم على بعض ؛ من غير أن يكون بينكم قبل ذلك معرفة ؛ فضلاً عن مودة ورحمة . وقال مجاهد : المودة : الجماع ، والرحمة : الولد ، وبه قال الحسن . وقال السدي : المودة : المحبة ، والرحمة : الشفقة . وقيل : المودة حب الرجل امرأته ، والرحمة : رحمته إياها من أن يصيبها بسوء . وقوله « أَنْ خَلَقَ لَكُمْ » : في موضع رفع على الابتداء ، ومن آياته : خبره ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ المذكور سابقاً . ﴿ لآيَاتٍ ﴾ عظيمة الشأن ؛ بديعة البيان ؛ واضحة الدلالة على قدرته سبحانه على البعث ، والنشور ﴿ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ لأنهم الذين يقتندرون على الاستدلال ؛ لكون التفكير مادة له يتحصل عنه ، وأما الغافلون عن التفكير ؛ فما هم إلا كالأنعام ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ فإن من خلق هذه الأجرام العظيمة التي هي أجرام السموات والأرض ، وجعلها باقية ما دامت هذه الدار ، وخلق فيها من عجائب الصنع ، وغرائب التكوين ما هو عبرة للمعتبرين ؛ قادر على أن يخلقكم بعد موتكم ، وينشركم من قبوركم ﴿ وَاختِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ ﴾ أي : لغاتكم : من عرب ، وعجم ، وترك ، وروم ، وغير ذلك من اللغات ﴿ وَأَلْوَانِكُمْ ﴾ من البياض ، والسواد ، والحمرة ، والصفرة ، والزرقة ، والخضرة ، مع كونكم أولاد رجل واحد ، وأم واحدة ، ويجمعكم نوع واحد ، وهو : الإنسانية ، وفصل واحد ، وهو : الناطقية ، حتى صرتم متميزين في ذات بينكم ، لا يلتبس هذا بهذا ، بل في كل فرد من أفرادكم ؛ ما يميزه عن غيره من الأفراد ، وفي هذا من بديع القدرة ما لا يعقله إلا العالمون ، ولا يفهمه إلا المتفكرون ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴾ الذين هم من جنس هذا العالم ، من غير فرق بين بر وفاجر ، قرأ الجمهور بفتح لام العالمين . وقرأ حفص وحده بكسرهما . قال الفراء : وله وجه جيد لأنه قد قال : ﴿ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ ﴿ لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ ﴿ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ ﴾^(١) . ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ قيل : في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : ومن آياته منامكم بالليل ، وابتغاءكم من فضله بالنهار . وقيل : المعنى صحيح من دون تقديم وتأخير ، أي : ومن آياته العظيمة ؛ أنكم تنامون بالليل ، وتنامون في بعض الأحوال للاستراحة كوقت القيلولة ، وابتغاءكم من فضله فيهما ، فإن

(١) آل عمران : ١٩٠ . (٢) العنكبوت : ٤٣ .

كل واحد منهما يقع فيه ذلك ، وإن كان ابتغاء الفضل في النهار : أكثر . والأوّل : هو المناسب لسائر الآيات الواردة في هذا المعنى ، والآخر : هو المناسب للنظم القرآني هاهنا . ووجه ذكر النوم ، والابتغاء هاهنا ، وجعلهما من جملة الأدلة على البعث أن النوم شبيه بالموت ، والتصرّف في الحاجات ، والسعي في المكاسب شبيه بالحياة بعد الموت ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ أي : يسمعون الآيات والمواعظ ، سماع متفكّر متدبر ، فيستدلون بذلك على البعث ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ المعنى : أن يريكم ، فحذف أن لدلالة الكلام عليه كما قال طرفة :

أَلَا أَيُّهَذَا اللَّاحِظِيُّ أَحْضَرُ الْوَعْيِ وَأَنْ أَشْهَدُ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُخْلِدي

والنقدير : أن أحضر ، فلما حذف الحرف في الآية ، والبيت ؛ بطل عمله ، ومنه المثل المشهور « تسمع بالمعيدي خير من أن تراه » وقيل هو على التقديم والتأخير ، أي : ويريكُم البرق من آياته ، فيكون : من عطف جملة فعلية على جملة اسمية ، ويجوز أن يكون : « يريكُم » صفة لموصوف محذوف ، أي : من آياته آية يريكُم بها وفيها البرق ، وقيل التقدير : ومن آياته يريكُم البرق خوفاً وطمعاً من آياته . قال الزجاج : فيكون من عطف جملة على جملة . قال قتادة : خوفاً للمسافر ، وطمعاً للمقيم ، وقال الضحّاك : خوفاً من الصواعق ، وطمعاً في الغيث . وقال يحيى بن سلام : خوفاً من البرد أن يهلك الزرع ، وطمعاً في المطر أن يحیی الزرع . وقال ابن بحر : خوفاً أن يكون البرق برقاً خلباً لا يطر ، وطمعاً أن يكون ممطراً ، وأنشد :

لَا يَكُنْ بَرْقُكَ بَرْقًا حُلْبًا إِنَّ خَيْرَ الْبَرْقِ مَا الْقَيْثُ مَعَهُ

وانتصاب خوفاً وطمعاً على العلة ﴿ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ أي : يحييها بالنبات بعد موتها باليباس ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ فإن من له نصيب من العقل يعلم أن ذلك آية يستدل بها على القدرة الباهرة ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ﴾ أي : قيامهما واستمسكهما بإرادته سبحانه ، وقدرته بلا عمد يعمدهما ، ولا مستقرّ يستقران عليه . قال الفراء : يقول أن تدوما قائمتين بأمره ﴿ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴾ أي : ثم بعد موتكم ومصيركم في القبور ؛ إذا دعاكم دعوة واحدة ؛ فاجأتم الخروج منها بسرعة من غير تلبث ، ولا توقف ، كما يجيب المدعو المطيع دعوة الداعي المطاع . ومن الأرض : متعلق بدعاء ، أي : دعاكم من الأرض التي أنتم فيها ، كما يقال دعوته من أسفل الوادي فطلع إليّ ، أو متعلق بمحذوف هو صفة لدعوة ، أو متعلق بمحذوف يدلّ عليه تخرجون ، أي : خرجتم من الأرض ، ولا يجوز أن يتعلق بتخرجون ، لأن ما بعد إذا لا يعمل فيما قبلها ، وهذه الدعوة هي : نفخة إسرافيل الآخرة في الصور على ما تقدّم بيانه ، وقد أجمع القراء على فتح التاء في « تخرجون » هنا ، وغلط من قال إنه قرئ هنا بضمها على البناء للمفعول ، وإنما قرئ بضمها في الأعراف ﴿ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ من جميع المخلوقات ملكاً وتصرفاً وخلقاً ، ليس لغيره في ذلك شيء ﴿ كُلُّ لَه قَانُتُونَ ﴾ أي : مطيعون طاعة انقياد ، وقيل : مقرّون بالعبودية ، وقيل : مصلون ، وقيل : قائمون يوم القيامة كقوله : ﴿ يَوْمَ

يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ أَيُّ لِلْحِسَابِ ، وقيل : بالشهادة أنهم عباده ، وقيل : مخلصون ﴿١٢﴾ وَهُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴿١٣﴾ بعد الموت فيحييه الحياة الدائمة ﴿١٤﴾ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴿١٥﴾ أي : هين عليه لا يستصعبه ، أو أهون عليه بالنسبة إلى قدرتك ، وعلى ما يقوله بعضكم لبعض ، وإلا فلا شيء في قدرته بعضه أهون من بعض ، بل كل الأشياء مستوية يوجد بها بقوله : كن فتكون . قال أبو عبيد : من جعل أهون عبارة عن تفضيل شيء على شيء فقوله مردود بقوله : ﴿١٦﴾ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٧﴾ وبقوله : ﴿١٨﴾ وَلَا يَزُولُ هُمْ مِنْ حِفْظِهِمَا ﴿١٩﴾ والعرب تحمل أفعل على فاعل كثيراً كما في قول الفرزدق :

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا يَتَاءً دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ

أي : عزيزة طويلة ؛ وأنشد أحمد بن يحيى ثعلب على ذلك :

تَمَنَّى رَجَالٌ أَنْ أَمُوتَ وَإِنْ أُمْتُ فَتِلْكَ سَبِيلٌ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحِدٍ

أي : لست بواحد ، ومثله قول الآخر :

لَعَمْرُكَ إِنْ الزُّبْرَقَانَ لَبَادِلٌ لِمَعْرُوفِهِ عِنْدَ السِّنِينَ وَأَفْضَلُ

أي : وفاضل ، وقرأ عبد الله بن مسعود « وهو عليه هين » وقال مجاهد وعكرمة والضحاك : إن الإعادة أهون عليه ، أي : على الله من البداية ، أي : أيسر وإن كان جميعه هيناً . وقيل : المراد أن الإعادة فيما بين الخلق أهون من البداية ، وقيل : الضمير في عليه للخلق ، أي : وهو أهون على الخلق لأنه يصاح بهم صيحة واحدة فيقومون ، ويقال لهم : كونوا فيكونون ، فذلك أهون عليهم من أن يكونوا نطفة ثم علقه ثم مضغه إلى آخر النشأة ﴿٢٠﴾ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴿٢١﴾ قال الخليل : المثل : الصفة ، أي : وله الوصف الأعلى ﴿٢٢﴾ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿٢٣﴾ كما قال : ﴿٢٤﴾ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ ﴿٢٥﴾ أي : صفتها . وقال مجاهد : المثل الأعلى : قول لا إله إلا الله ، وبه قال قتادة ، وقال الزجاج ﴿٢٦﴾ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿٢٧﴾ أي : قوله « وهو أهون عليه » قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل . وقيل المثل الأعلى : هو أنه ليس كمثله شيء ، وقيل : هو أن ما أراده كان بقول كن ، وفي السموات والأرض : متعلق بمضمون الجملة المتقدمة . والمعنى : أنه سبحانه عرف بالمثل الأعلى ، ووصف به في السموات والأرض ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الأعلى ، أو من المثل ، أو من الضمير في الأعلى ﴿٢٨﴾ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴿٢٩﴾ في ملكه القادر الذي لا يغالب ﴿٣٠﴾ الْحَكِيمُ ﴿٣١﴾ في أقواله ، وأفعاله .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿٣٢﴾ يُلَاسُ ﴿٣٣﴾ قال : يبتس . وأخرج الفريابي ، وابن جرير ، وابن المنذر وابن أبي حاتم ﴿٣٤﴾ يُلَاسُ ﴿٣٥﴾ قال : يكتسب ، وعنه الإبلاس : الفضيحة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿٣٦﴾ يُخْبِرُونَ ﴿٣٧﴾ قال : يكرمون . وأخرج الديلمي عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ قَالَ اللَّهُ : أَيُّنَ الَّذِينَ كَانُوا يُنْزَهُونَ أَسْمَاعَهُمْ ، وَأَبْصَارَهُمْ عَنْ مَزَامِيرِ الشَّيْطَانِ

ميزوهم ، فيميزونَ في كتب المسك والعنبر ؛ ثم يقول للملائكة : أسمعوهم من تسيحي وثعبيدي وثعليلي ، قال : فيُسَبِّحُونَ بأصواتٍ لم يسمع السامعونَ بمثلاً قطّ . وأخرج الدينوري في المجالسة عن مجاهد قال : ينادي مناد يوم القيامة فذكر نحوه ، ولم يسم من رواه له عن رسول الله . وأخرج ابن أبي الدنيا في ذم الملاحي ، والأصبهاني في الترغيب عن محمد بن المنكدر نحوه . وأخرج ابن أبي الدنيا ، والضياء المقدسي ، كلاهما في صفة الجنة ، قال السيوطي بسند صحيح عن ابن عباس قال : « في الجنة شجرة على ساق قدر ما يسير الراكب المجتد في ظلها مئة عام ، فيخرج أهل الجنة أهل الغرف وغيرهم ، فيتحدثون في ظلها ، فيشتهي بعضهم ، ويذكر هو الدنيا ، فيرسل الله ريحاً من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل هو كان في الدنيا » . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن أبي هريرة مرفوعاً نحوه . وأخرج الفريابي ، وابن مردويه عن ابن عباس قال : « كل تسبيح في القرآن فهو صلاة » . وأخرج عبد الرزاق ، والفريابي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم وصححه عن أبي رزين قال : جاء نافع بن الأزرق إلى ابن عباس فقال : هل تجد الصلوات الخمس في القرآن ؟ قال : نعم ، فقرأ ﴿ فَبِحَافِظَةِ اللَّهِ حِينَ تُمَسُّونَ ﴾ صلاة المغرب ﴿ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ صلاة الصبح ﴿ وَعَشِيًّا ﴾ صلاة العصر ﴿ وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ صلاة الظهر ، وقرأ ﴿ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ﴾^(١) . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن جرير ، وابن المنذر عنه قال : جمعت هذه الآية مواقيت الصلاة ، ﴿ فَبِحَافِظَةِ اللَّهِ حِينَ تُمَسُّونَ ﴾ قال : المغرب والعشاء ﴿ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ الفجر ﴿ وَعَشِيًّا ﴾ العصر ﴿ وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ الظهر . وأخرج أحمد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن السني في عمل يوم وليلة ، والطبراني ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدعوات عن معاذ بن أنس عن رسول الله ﷺ « ألا أخبركم لم سمى الله إبراهيم خليله الذي وقى ؟ لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى : ﴿ سبحان الله حِينَ تُمَسُّونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ وله الحمد في السموات والأرض وعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ وفي إسناده ابن لهيعة . وأخرج أبو داود ، والطبراني ، وابن السني ، وابن مردويه عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ : ﴿ سبحان الله حِينَ تُمَسُّونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ وله الحمد في السموات والأرض وعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ * يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴾ أدرك ما فاتته في يومه ، ومن قالها حين يمسي : أدرك ما فاتته في ليلته » وإسناده ضعيف . وأخرج ابن جرير ، عن ابن عباس في قوله : ﴿ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ ﴾ يقول مطيعون : يعني الحياة والنشور والموت وهم له عاصون فيما سوى ذلك من العبادة . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ قال : أيسر . وأخرج ابن الأنباري عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ﴾ قال : الإعادة أهون على المخلوق ، لأنه يقول له يوم القيامة كن فيكون ، وابتدأ الخلق من نقطة ، ثم من علقه ، ثم من مضغته . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴾ ليس كمثله شيء .

﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَارَزَقْنَاكُمْ فَأَنزَلْنَا فِيهِ سَوَاءً تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (٢٨) بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ ﴿٢٩﴾ فَأَوَفَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ مُبِينٍ إِلَيْهِ وَآتِقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَابًا كُلِّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾ وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يَشْكُرُونَ ﴿٣٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَايَنَهُمْ فَتَمْتَعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ أَنزَلْنَاهُمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَسْكُرُ بِمَا كَانَ يُوَاهِدُ يَشْكُرُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يُمَاقِدَتِ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَنْقُطُونَ ﴿٣٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣٧﴾

قوله : ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا ﴾ قد تقدم تحقيق معنى المثل ، ومن في ﴿ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴾ لابتداء الغاية ، وهي وجروها : في محل نصب صفة لمثلاً ، أي : مثلاً منترعاً وماخوذاً من أنفسكم ، فإنها أقرب شيء منكم ، وأبين من غيرها عندهم ، فإذا ضرب لكم المثل بها في بطلان الشرك كان أظهر دلالة ، وأعظم وضوحاً . ثم بين المثل المذكور فقال : ﴿ هَلْ لَّكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ « من » في « مما ملكت » : للتبعض ، وفي « من شركاء » : زائدة للتأكيد ، والمعنى هل لكم شركاء فيما رزقناكم ؛ كائون من النوع الذي ملكت أيمانكم ، وهم : العبيد ، والإماء ، والاستفهام للإنكار ، وجملة : ﴿ فَأَنزَلْنَا سَوَاءً ﴾ جواب للاستفهام الذي بمعنى النفي ، ومحقة لمعنى الشراكة بينهم ، وبين العبيد ، والإماء المملوكين لهم في أموالهم ، أي : هل ترضون لأنفسكم ، والحال أن عبيدكم وإماءكم ، وأمثالكم في البشرية أن يساووكم في التصرف بما رزقناكم من الأموال ، ويشاركوكم فيها من غير فرق بينكم وبينهم ﴿ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ ﴾ الكاف نعت مصدر محذوف ، أي : تخافونهم خيفة كخيفتكم أنفسكم ، أي : كما تخافون الأحرار المشاهير لكم في الحرية ، وملك الأموال ، وجواز التصرف ، والمقصود نفي الأشياء الثلاثة : الشراكة بينهم وبين المملوكين ، والاستواء معهم ، وخوفهم إياهم . وليس المراد : ثبوت الشراكة ، ونفي الاستواء ، والخوف كما قيل في قولهم : ما تأتينا فتحدثنا . والمراد : إقامة الحجة على المشركين ، فإنهم لا بد أن يقولوا لا نرضى بذلك ، فيقال لهم : فكيف تنزهون أنفسكم عن مشاركة المملوكين لكم وهم أمثالكم في البشرية ، وتعملون عبيد الله شركاء له ؟ فإذا بطلت الشراكة بين العبيد ، وساداتهم ، فيما يملكه السادة بطلت الشراكة بين الله وبين أحد من خلقه ، والخلق كلهم عبيد الله تعالى ، ولم يبق إلا أنه الرب وحده لا شريك له . وقرأ الجمهور « أنفسكم » بالنصب على أنه معمول المصدر المضاف إلى فاعله ، وقرأ ابن أبي عبلة بالرفع على إضافة المصدر إلى مفعوله ﴿ كَذَلِكَ

تَفْصِيلُ الْآيَاتِ ﴿ تفصيلاً واضحاً ، وبياناً جلياً ﴾ **لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ** ﴿ لأنهم الذين ينتفعون بالآيات التنزيلية ، والتكوينية باستعمال عقولهم ، في تدبرها والتفكر فيها . ثم أضرب سبحانه على مخاطبة المشركين ، وإرشادهم إلى الحق بما ضربه لهم من المثل فقال : ﴿ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ أي : لم يعقلوا الآيات بل اتبعوا أهواءهم الزائفة ، وآراءهم الفاسدة الزائفة ، وعمل « بغير علم » : النصب على الحال ، أي : جاهلين بأنهم على ضلالة ﴿ فَمَنْ يَهْدِي مِنْ أَضَلِّ اللَّهِ ﴾ أي : لا أحد يقدر على هدايته ، لأن الرشد والهداية بتقدير الله ، وإرادته ﴿ وما لهم من فاصرين ﴾ أي : ما هؤلاء الذين أضلهم الله من ناصرين ينصرونهم ، ويحولون بينهم وبين عذاب الله سبحانه . ثم أمر رسوله ﷺ بتوحيده وعبادته كما أمره فقال : ﴿ فَأَقُمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً ﴾ شبه الإقبال على الدين بتقويم وجهه إليه وإقباله عليه ، وانتصاب حنيفاً : على الحال من فاعل أقم ؛ أو من مفعوله : أي : مثلاً إليه ؛ مستقيماً عليه ، غير ملتفت إلى غيره من الأديان الباطلة ﴿ فِطَرْتُ اللَّهَ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ﴾ الفطرة في الأصل : الخلقة ، والمراد بها هنا : الملة ، وهي : الإسلام والتوحيد . قال الواحدي : هذا قول المفسرين في فطرة الله ، والمراد بالناس هنا : الذين فطرهم الله على الإسلام ، لأن المشرك لم يفطر على الإسلام ، وهذا الخطاب ؛ وإن كان خاصاً برسول الله ، فأتمته داخلة معه فيه . قال القرطبي باتفاق من أهل التأويل : والأولى : حمل أناس على العموم من غير فرق بين مسلمهم ، وكافرهم ، وأنهم جميعاً مفطورون على ذلك لولا عوارض تعرض لهم ، فيبقون بسببها على الكفر كما في حديث أبي هريرة الثابت في الصحيح قال : قال رسول الله ﷺ « مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ » . وفي رواية : « عَلَى هَذِهِ الْمِلَّةِ ، وَلَكِنْ أَبْوَاهُ يَهُودَانِهِ وَيُنَصْرَانِهِ وَيُمَجَّسَانِهِ كَمَا تُنْتَجِجُ الْبَهِيمَةُ بِهَيْمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تُحِسُّونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ ؟ » ثم يقول أبو هريرة : واقرأوا إن شئتم ﴿ فِطَرْتُ اللَّهَ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ . وفي رواية « حَتَّى تَكُونُوا أَنْتُمْ تُجَدِّعُونَهَا » . وسيأتي في آخر البحث ما ورد معاضداً لحديث أبي هريرة هذا ، فكل فرد من أفراد الناس مفطور : أي مخلوق على ملة الإسلام ، ولكن لا اعتبار بالإيمان والإسلام الفطريين ، وإنما يعتبر الإيمان والإسلام الشرعيان ، وهذا قول جماعة من الصحابة ، ومن بعدهم ، وقول جماعة من المفسرين ؛ وهو الحق . والقول بأن المراد بالفطرة هنا : الإسلام هو مذهب جمهور السلف . وقال آخرون : هي البداءة التي ابتدأهم الله عليها ، فإن ابتدأهم للحياة والموت ، والسعادة والشقاوة . والفاطر في كلام العرب هو المبتدئ ، وهذا مصير من القائلين به إلى معنى الفطرة لغة ، وإهمال معناها شرعاً . والمعنى الشرعي ؛ مقدم على المعنى اللغوي ؛ باتفاق أهل الشرع ، ولا ينافي ذلك ورود الفطرة في الكتاب ، أو السنة في بعض المواضع مراداً بها المعنى اللغوي كقوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : خالقهما ومبتدئهما ، وكقوله : ﴿ وَمَالِي لَا عَبْدٌ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ إذ لا نزاع في أن المعنى اللغوي هو هذا ، ولكن النزاع في المعنى الشرعي للفطرة ، وهو ما ذكره الأولون كما بيناه ، وانتصاب فطرة على أنها مصدر مؤكد للجملة التي قبلها . وقال الزجاج : فطرة منصوب بمعنى : اتبع فطرة الله ، قال : لأن معنى ﴿ فَأَقُمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ ﴾ : اتبع

الدين ، واتبع فطرة الله . وقال ابن جرير : هي مصدر من معنى « فَأَقَمَّ وَجْهَكَ » لأن معنى ذلك : فطرة الله الناس على الدين ، وقيل : هي منصوبة على الإغراء ، أي : الزموا فطرة الله ، أو عليكم فطرة الله ، وردّ هذا الوجه أبو حيان وقال : إن كلمة الإغراء لا تضمر ؛ إذ هي عوض عن الفعل ، فلو حذفها لزم حذف العوض ، والمعوّض عنه ، وهو إجحاف . وأجيب بأن هذا رأي البصريين ، وأما الكسائي وأتباعه ، فيجيزون ذلك . وجملة ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ تعليل لما قبلها من الأمر بلزوم الفطرة ، أي : هذه الفطرة التي فطر الله الناس عليها لا تبدل لها من جهة الخالق سبحانه . وقيل : هو نفى معناه النهي ، أي : لا تبدلوا خلق الله . قال مجاهد وإبراهيم النخعي : معناه لا تبدل لدين الله . قال قتادة ، وابن جبير ، والضحاك ، وابن زيد : هذا في المعتقدات . وقال عكرمة : إن المعنى لا تغيير لخلق الله في البهائم ؛ بأن تخصّى فحولها ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ أي : ذلك الدين المأمور بإقامة الوجه له هو الدين القيم ، أو لزوم الفطرة : هو الدين القيم ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك حتى يفعلوه ويعملوا به ﴿ مُنْبِئِينَ إِلَيْهِ ﴾ أي : راجعين إليه بالتوبة ، والإخلاص ، ومطيعين له في أوامره ، ونواهيه . ومنه قول أبي قيس بن الأسلت :

فَإِنْ تَابُوا فَإِنَّ بَيْتِي سَلِيمٌ وَقَوْمُهُمْ هَوَازُنٌ قَدْ أَنْابُوا

قال الجوهري : أناب إلى الله : أقبل وتاب ، وانتصابه على الحال من فاعل أقم . قال المبرد : لأن معنى أقم وجهك : أقيموا وجوهكم . قال الفراء : المعنى فأقم وجهك ، ومن معك منيبين ، وكذا قال الزجاج وقال تقديره : فأقم وجهك ، وأمتك ، فالحال من الجميع . وجاز حذف المعطوف لدلالة منيبين عليه . وقيل : هو منصوب على القطع ، وقيل : على أنه خبر لكان محذوفة ، أي : وكونوا منيبين إليه لدلالة « وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ » على ذلك . ثم أمرهم سبحانه بالتقوى بعد أمرهم بالإنابة ، فقال : ﴿ وَاتَّقُوا ﴾ أي : باجتناب معاصيه ، وهو معطوف على الفعل المقدر ناصباً لمنيبين ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ التي أمرتم بها ﴿ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ بالله . وقوله : ﴿ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا ﴾ هو بدل مما قبله بإعادة الجار ، والشيع : الفرق ، أي : لا تكونوا من الذين تفرقوا فرقاً في الدين ، يشايح بعضهم بعضاً من أهل البدع والأهواء : وقيل المراد بالذين فرقوا دينهم شيعاً : اليهود والنصارى . وقرأ حمزة والكسائي « فارقوا دينهم » ورويت هذه القراءة عن علي بن أبي طالب ، أي : فارقوا دينهم الذي يجب اتباعه ، وهو التوحيد . وقد تقدّم تفسير هذه الآية في آخر سورة الأنعام ﴿ كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ أي : كل فريق بما لديهم من الدين المبني على غير الصواب ، مسرورون متهجون ، يظنون أنهم على الحق ، وليس بأيديهم منه شيء . وقال الفراء : يجوز أن يكون قوله : « مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا » مستأنفاً ، كما يجوز أن يكون متصلاً بما قبله ﴿ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ ﴾ أي : قحط وشدة ﴿ دَعَا رَبَّهُمْ ﴾ أن يرفع ذلك عنهم واستغاثوا به ﴿ مُنْبِئِينَ إِلَيْهِ ﴾ أي : راجعين إليه ملتجئين به لا يقولون على غيره ، وقيل : مقبلين عليه بكل قلوبهم ﴿ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ ﴾ بإجابة دعائهم ، ورفع تلك الشدائد عنهم ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ إذا : هي الفجائية ، وقعت جواب الشرط لأنها كالفاء في إفادة التعقيب ، أي : فاجأ فريق منهم الإشراك ، وهم الذين

دعوه فخلصهم مما كانوا فيه . وهذا الكلام مسوق للتعجيب من أحوالهم ، وما صاروا عليه من الاعتراف بوحداية الله سبحانه عند نزول الشدائد ، والرجوع إلى الشرك عند رفع ذلك عنهم ، واللام في ﴿ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ هي لام كي ، وقيل : لام لقصد الوعيد والتهديد ، وقيل : هي لام العاقبة . ثم خاطب سبحانه هؤلاء الذين وقع منهم ما وقع فقال : ﴿ فَتَمَتَّعُوا فِسْوَفَ تَعْلَمُونَ ﴾ ما يتعقب هذا التمتع الزائل من العذاب الأليم . قرأ الجمهور « فتمتعوا » على الخطاب . وقرأ أبو العالية بالتحية على البناء للمفعول ، وفي مصحف ابن مسعود « فليتمتعوا » ﴿ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا ﴾ أم : هي المنقطعة ، والاستفهام : للإنكار ، والسلطان : الحجة الظاهرة ﴿ فَهُوَ يَتَكَلَّمُ ﴾ أي : يدل كما في قوله : ﴿ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ﴾ قال الفراء : إن العرب تؤنث السلطان ، يقولون : قضت به عليك السلطان . فأما البصريون : فالتذكير عندهم أفصح ، وبه جاء القرآن ، والتأنيث عندهم جائز ؛ لأنه بمعنى الحجة ، وقيل : المراد بالسلطان : الملك ﴿ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴾ أي : ينطق بإشراكهم بالله سبحانه ، ويجوز أن تكون الباء بسببية ، أي : بالأمر الذي بسببه يشركون ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً ﴾ أي : خصباً ونعمة ، وسعة وعافية ﴿ فَرَحُوا بِهَا ﴾ فرح بطر ، وأشر ، لا فرح شكر بها وابتهاج بوصولها إليهم ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا ﴾ ثم قال سبحانه : ﴿ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ ﴾ شدة على أي صفة ﴿ بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ ﴾ أي : بسبب ذنوبهم ﴿ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ القنوط : الإياس من الرحمة ، كذا قال الجمهور . وقال الحسن : القنوط : ترك فرائض الله سبحانه . قرأ الجمهور « يقنطون » بضم النون . وقرأ أبو عمرو والكسائي ويعقوب بكسرها ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ من عباده ، ويوسع له ﴿ وَيَقْدِرُ ﴾ أي : يضيق على من يشاء لمصلحة في التوسيع لمن وسع له ، وفي التضييق على من ضيق عليه ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ فيستدلون على الحق لدلائلها على كمال القدرة وبديع الصنع وغريب الخلق .

وقد أخرج الطبراني ، وابن مردويه عن ابن عباس قال : كان يلبي أهل الشرك : لبيك لا شريك لك إلا شريك هو لك تملكه وما ملك ، فأنزل الله ﴿ هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ ﴾ الآية . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال هي في الآلهة ، وفيه يقول تخافونهم أن يرثوكم كما يرث بعضكم بعضاً . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ ﴾ قال : دين الله ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ قال : القضاء القيم . وأخرج عبد الرزاق ، وابن أبي شيبة ، وأحمد ، والنسائي ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن الأسود ابن سريج ، أن رسول الله ﷺ بعث سرية إلى خير فقائلوا المشركين ، فانتهى القتل إلى الذرية ، فلما جأؤا قال النبي ﷺ : « ما حملكم على قتل الذرية ؟ قالوا : يا رسول الله ! إنما كانوا أولاد المشركين ، قال : وهل خياركم إلا أولاد المشركين ؟ والذي نفسي بيده ما من نسمة تولد إلا على الفطرة حتى يعرَّب عنها لسائها » . وأخرج أحمد من حديث جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرَّب عنه لسائه ، فإذا عرَّب عنه لسائه إما شاكراً وإما كفوراً » رواه أحمد عن الربيع بن أنس

عن الحسن عن جابر . وقال الإمام أحمد في المسند : حدثنا يحيى بن سعيد ، حدثنا هشام حدثنا قتادة عن مطرف عن عياض بن حماد ؛ أن رسول الله ﷺ خطب يوماً فقال في خطبته حاكياً عن الله سبحانه : « وإني خلقت عبادي حنفاءً كلهم ، وإنهم اتهم الشياطين فأضلتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم » الحديث .

﴿ فَاتَّذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (٣٨) وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا لَّا يَرْبُوْا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ ﴿٣٩﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَٰلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٠﴾ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤١﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلُ كَانُوا أَكْثَرُ هُمْ مُشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾ فَأَقْرُبْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَ لَهُم مِّنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ﴿٤٣﴾ مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَن عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ ﴿٤٤﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِن فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿٤٥﴾ وَمَنْ ءَايَنْتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِّن رَّحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾

لما بين سبحانه كيفية التعظيم لأمر الله أشار إلى ما ينبغي من مواساة القرابة ، وأهل الحاجات ممن بسط الله له في رزقه فقال : ﴿ فَاتَّذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ ﴾ والخطاب للنبي ﷺ ، وأمه أسوته ، أو لكل مكلف له مال ؛ وسع الله به عليه ، وقدم الإحسان إلى القرابة ؛ لأن خير الصدقة ما كان على قريب ، فهو صدقة مضاعفة ، وصلة رحم مرغوب فيها ، والمراد : الإحسان إليهم بالصدقة ، والصلة ، والبر ﴿ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ﴾ أي : وآت المسكين ، وابن السبيل حقهما الذي يستحقانه . ووجه تخصيص الأصناف الثلاثة بالذكر أنهم أولى من سائر الأصناف بالإحسان ، ولكون ذلك واجباً على كل من له مال فاضل عن كفايته ، وكفاية من يعول .

وقد اختلف في هذه الآية ؛ هل هي محكمة أو منسوخة ؟ فقيل : هي منسوخة بآية الموارث . وقيل : محكمة ؛ وللقريب في مال قريبه الغني حق واجب ، وبه قال مجاهد وقتادة . قال مجاهد : لا تقبل صدقة من أحد ورحمه محتاج . قال مقاتل : حق المسكين : أن يتصدق عليه ، وحق ابن السبيل : الضيافة . وقيل : المراد بالقرى : قرابة النبي ﷺ . قال القرطبي : والأول أصح ، فإن حقهم مبين في كتاب الله عز وجل في قوله : ﴿ فَإِنَّ لِلَّهِ لِحُمْسَةً وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ ﴾ وقال الحسن : إن الأمر في إيتاء ذي القرى للندب ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ أي : ذلك الإيتاء أفضل من الإمساك لمن يريد التقرب إلى الله سبحانه ﴿ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ أي : الفائزون بمطوبهم حيث أنفقوا لوجه الله امتثالاً لأمره ﴿ وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبًّا ﴾ قرأ

الجمهور « آتَيْتُمْ » بمعنى أعطيتُمْ ، وقرأ مجاهد ، وحמיד ، وابن كثير بالقصر بمعنى ما فعلتم ، وأجمعوا على القراءة بالمد في قوله : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ ﴾ وأصل الربا : الزيادة ، وقراءة القصر تؤول إلى قراءة المد ، لأن معناها ما فعلتم على وجه الإعطاء ، كما تقول : آتيت خطأ وآتيت صواباً ؛ والمعنى في الآية : ما أعطيتُمْ من زيادة خالية عن العوض ﴿ لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ ﴾ أي : ليزيد ، ويزكو في أموالهم ﴿ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أي : لا يبارك الله فيه . قال السدي : الربا في هذا الموضع : الهدية يهديها الرجل لأخيه يطلب المكافأة ، لأن ذلك لا يربو عند الله ، لا يؤجر عليه صاحبه ، ولا إثم عليه ، وهكذا قال قتادة والضحاك . قال الواحدي : وهذا قول جماعة المفسرين . قال الزجاج : يعني دفع الإنسان الشيء ليعوّض أكثر منه ، وذلك ليس بحرام ، ولكنه لا ثواب فيه ، لأن الذي يهبه يستدعي به ما هو أكثر منه . وقال الشعبي : معنى الآية أن ما خدم به الإنسان أحداً لينتفع به في دنياه ، فإن ذلك النفع الذي يجزي به الخدمة لا يربو عند الله . وقيل : هذا كان حراماً على النبي ﷺ على الخصوص لقوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴾ ومعناها : أن تعطي فتأخذ أكثر منه عوضاً عنه . وقيل : إن هذه الآية نزلت في هبة الثواب . قال ابن عطية : وما يجري مجراه مما يصنعه الإنسان ليجازي عليه . قال عكرمة : الربا ربوان : فربا حلال ، وربا حرام ، فأما الربا الحلال : فهو الذي يهدي يلتبس ما هو أفضل منه ، يعني : كما في هذه الآية . وقيل : إن هذا الذي في هذه الآية هو الربا المحرم ، فمعنى لا يربو عند الله على هذا القول : لا يحكم به ، بل هو للمأخوذ منه .

قال المهلب : اختلف العلماء فيمن وهب هبة يطلب بها الثواب ، فقال مالك : ينظر فيه ، فإن كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له ؛ فله ذلك ، مثل هبة الفقير للغني ، وهبة الخادم للمخدوم ، وهبة الرجل لأمره ، وهو أحد قولي الشافعي . وقال أبو حنيفة : لا يكون له ثواب إذا لم يشترط ، وهو قول الشافعي الآخر . قرأ الجمهور « ليربو » بالتحية على أن الفعل مسند إلى ضمير الربا . وقرأ نافع ويعقوب بالفوقية مضمومة خطاباً للجماعة ؛ بمعنى : لتكونوا ذوي زيادات . وقرأ أبو مالك « لتربوها » ومعنى الآية : أنه لا يزكو عند الله ، ولا يثيب عليه ، لأنه لا يقبل إلا ما أريد به وجهه ، خالصاً له ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ أي : وما أعطيتُمْ من صدقة لا تطلبون بها المكافأة ، وإنما تقصدون بها ما عند الله ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ ﴾ المضعفون الذين يعطون بالحسنة عشرة أمثالها إلى سبعمئة ضعف . قال الفراء : هو نحو قولهم : مسمن ومعطش ومضعف إذا كانت له إبل سمان ، أو عطاش ، أو ضعيفة . وقرأ أبي « المضعفون » بفتح العين اسم مفعول ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعِيْثُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ﴾ عاد سبحانه إلى الاحتجاج على المشركين ، وأنه الخالق الرازق المميت المحيي ، ثم قال على جهة الاستفهام : ﴿ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ومعلوم أنهم يقولون : ليس فيهم من يفعل شيئاً من ذلك ، فتقوم عليهم الحجة ، ثم نزه سبحانه نفسه فقال : ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ أي : نزهوه تنزيهاً ، وهو متعال عن أن يجوز عليه شيء من ذلك ، وقوله : ﴿ مِنْ شُرَكَائِكُمْ ﴾ : خبر مقدم ، ومن : للتبعية ، والمبتدأ : هو الموصول ، أعني : من يفعل ، ومن ذلكم : متعلق بمحذوف ؛

لأنه حال من شيء المذكور بعده ، ومن في « من شيء » مزيدة للتوكيد ، وأضاف الشركاء إليهم لأنهم كانوا يسمونهم آلهة ، ويجعلون لهم نصيباً من أموالهم ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ﴾ بين سبحانه أن الشرك والمعاصي ؛ سبب لظهور الفساد في العالم .

واختلف في معنى ظهور الفساد المذكور ، فقليل : هو القحط ، وعدم النبات ، ونقصان الرزق ، وكثرة الخوف ، ونحو ذلك . وقال مجاهد وعكرمة : فساد البرّ : قتل ابن آدم أخاه ، يعني : قتل قابيل لهابيل ، وفي البحر : الملك الذي كان يأخذ كل سفينة غصباً .

وليت شعري أي دليل دلهما على هذا التخصيص البعيد والتعيين الغريب ؟ فإن الآية نزلت على محمد ﷺ ، والتعريف في الفساد : يدلّ على الجنس ، فيعم كل فساد واقع في حيزيّ البرّ ، والبحر ، وقال السدي : الفساد : الشرك ، وهو أعظم الفساد . ويمكن أن يقال : إن الشرك ؛ وإن كان الفرد الكامل في أنواع المعاصي ، ولكن لا دليل على أنه المراد بخصوصه . وقيل : الفساد كساد الأسعار ، وقلة المعاش ، وقيل : الفساد قطع السبل ، والظلم ، وقيل : غير ذلك مما هو تخصيص لا دليل عليه . والظاهر من الآية ظهور ما يصح إطلاق اسم الفساد عليه ؛ سواء كان راجعاً إلى أفعال بني آدم من معاصيهم ، واقترافهم السيئات وتقاطعهم ، وتظالمهم ، وتقاتلهم ، أو راجعاً إلى ما هو من جهة الله سبحانه بسبب ذنوبهم ، كالقحط ، وكثرة الخوف ، والموتان ، ونقصان الزرائع ، ونقصان الثمار . والبرّ والبحر : هما المعروفان المشهوران ، وقيل البرّ : الفياضي ، والبحر : القرى التي على ماء قاله عكرمة ، والعرب تسمي الأمصار : البحار . قال مجاهد : البرّ : ما كان من المدن والقرى على غير نهر ، والبحر : ما كان على شط نهر ، والأوّل : أول . ويكون معنى البرّ : مدن البرّ ، ومعنى البحر : مدن البحر ، وما يتصل بالمدن من مزارعها ومراعيا ، والباء في بما كسبت : للسببية ، وما : إما موصولة ؛ أو مصدرية ﴿ لِيَذِقَ لَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا ﴾ اللام متعلقة بظهر ، وهي لام العلة ، أي : لِيَذِقَ لَهُمْ عِقَابَ بَعْضِ عَمَلِهِمْ ، أو جزاء بعض عملهم ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ عما هم فيه من المعاصي ، ويتوبون إلى الله ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ لما بين سبحانه ظهور الفساد بما كسبت أيدي المشركين ، والعصاة بين لهم ضلال أمثالهم من أهل الزمن الأوّل ، وأمرهم بأن يسيروا لينظروا آثارهم ، ويشاهدوا كيف كانت عاقبتهم ، فإن منازلهم خاوية ، وأراضيهم مقفرة موحشة ، كعاد وثمود ، ونحوهم من طوائف الكفار ، وجملة ﴿ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴾ مستأنفة لبيان الحالة التي كانوا عليها ، وإيضاح السبب الذي صارت عاقبتهم به إلى ما صارت إليه ﴿ فَأَقُمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ ﴾ هذا خطاب لرسول الله ﷺ وأمه وأسوته فيه ، كأن المعنى : إذا قد ظهر الفساد بالسبب المتقدم ، فأقم وجهك يا محمد الخ . قال الزجاج : اجعل جهتك اتباع الدين القيم ، وهو الإسلام المستقيم « من قبل أن يأتي يوم » يعني : يوم القيامة « لا مردّ له » لا يقدر أحد على ردّه ، والمردّ : مصدر ردّ ، وقيل المعنى : أوضح الحق ، وبالغ في الأعذار ، و « مِنْ اللَّهِ » يتعلق بياي ، أو بمحذوف يدل عليه المصدر ، أي : لا يرده من الله أحد ، وقيل : يجوز أن يكون المعنى : لا يرده الله لتعلق إرادته القديمة بمجيئه ، وفيه من الضعف وسوء الأدب مع الله ما لا يخفى ﴿ يَوْمَئِذٍ

يَصَّدَّعُونَ ﴿٣٨﴾ أصله : يتصدعون ، والتصدع : التفرق ، يقال : تصدع القوم : إذا تفرقوا ، ومنه قول الشاعر :
وَكُنَّا كَنُذْمَائِنِي جَذِيمَةً حِقْبَةً من الدُّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَن يَتَصَدَّعَا

والمراد بتفرقهم هاهنا : إن أهل الجنة يصيرون إلى الجنة ، وأهل النار يصيرون إلى النار ﴿٣٩﴾ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴿٤٠﴾ أي : جزاء كفره ، وهو النار ﴿٤١﴾ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ ﴿٤٢﴾ أي : يوطنون لأنفسهم منازل في الجنة بالعمل الصالح ، والمهاد : الفراش ، وقد مهدت الفراش مهداً : إذا بسطته ووطأته ، فجعل الأعمال الصالحة التي هي سبب لدخول الجنة ، كبناء المنازل في الجنة ، وفرشها . وقيل المعنى : فعلى أنفسهم يشفقون ، من قولهم في المشفق : أم فرشت فأنامت ، وتقديم الظرف في الموضعين للدلالة على الاختصاص . وقال مجاهد « فلا أنفسهم يمهدون » في القبر ، واللام في ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ متعلقة بيصددعون ، أو يمهدون : أي : يتفرقون ليجزي الله المؤمنين بما يستحقونه ﴿ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أو يمهدون لأنفسهم ، بالأعمال الصالحة ليجزيهم ، وقيل : يتعلق بمحذوف . قال ابن عطية : تقديره ذلك ليجزي ، وتكون الإشارة إلى ما تقدم من قوله : من عمل ومن كفر . وجعل أبو حيان قسم قوله : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ محذوفاً لدلالة قوله : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ عليه ، لأنه كناية عن بغضه لهم ؛ الموجب لغضبه سبحانه ، وغضبه يستتبع عقوبته ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ ﴾ أي : ومن دلالات بديع قدرته إرسال الرياح مبشرات بالمطر لأنها تتقدمه كما في قوله سبحانه : ﴿ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ ﴿ قَرَأَ الْجُمُورُ ﴾ « الرياح » وقرأ الأعمش « الريح » بالإنفراد على قصد الجنس لأجل قوله « مبشرات » واللام في قوله : ﴿ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴾ متعلقة بيرسل ، أي : يرسل الرياح مبشرات ، ويرسلها ليزيقكم من رحمته ، يعني : الغيث والخصب ، وقيل : هو متعلق بمحذوف ، أي : وليذيقكم أرسلها ، وقيل : الواو مزيدة على رأي من يجوز ذلك ، فتتعلق اللام بيرسل ﴿ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ ﴾ معطوف على ليزيقكم من رحمته ، أي : يرسل الرياح لتجري الفلك في البحر عند هبوبها ، ولما أسند الجري إلى الفلك عقبه بقوله بأمره ﴿ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أي : تبتغوا الرزق بالتجارة التي تحملها السفن ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ هذه النعم ، فتفردون الله بالعبادة ، وتستكثرون من الطاعة .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّهَا ﴾ الآية قال : الربا ربوان : ربا لا بأس به ، وربا لا يصلح . فأما الربا الذي لا بأس به ، فهدية الرجل إلى الرجل يريد فضلها وأضعافها . وأخرج البيهقي عنه قال : هذا هو الربا الحلال أن يهدي يريد أكثر منه وليس له أجر ولا وزر ، ونهى النبي ﷺ خاصة فقال : ﴿ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴾ ^(١) . وأخرج عبد الرزاق ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ ﴾ قال : هي الصدقة ، وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ قال : البر البرية التي ليس عندها نهر ، والبحر : ما كان من المدائن ، والقرى على شط نهر . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في الآية قال : نقصان البركة بأعمال العباد كي يتوبوا . وأخرج

ابن المنذر عنه أيضاً : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ قال : من الذنوب . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ يَصْدَعُونَ ﴾ قال : يفرقون .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤٧) اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُمْ كِسْفًا فَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مِنْ يَسَاءٍ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (٤٨) وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ لَمُبْسِيسِينَ (٤٩) فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُنْحَى الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٥٠) وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ (٥١) فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّعَّةَ الدُّعَاءِ إِذَا وَلُوا مَذْبِرِينَ (٥٢) وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعَمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٥٣) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشِبْهَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ (٥٤) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَنَا بِالسَّاعَةِ سَاعَةٌ كَذَلِكَ كَانُوا يُوَفِّكُونَ (٥٥) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٥٦) فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (٥٧) وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ (٥٨) كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٥٩) فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ (٦٠)

قوله : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ ﴾ كما أرسلناك إلى قومك ﴿ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أي : المعجزات ، والحجج النيرات ، فانتقمنا منهم ، أي : فكفروا ﴿ فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا ﴾ أي : فعلوا الإجرام ، وهي الآثام ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ هذا إخبار من الله سبحانه بأن نصره لعباده المؤمنين حق عليه ، وهو صادق الوعد لا يخلف الميعاد ، وفيه تشريف للمؤمنين ، ومزيد تكريمة لعباده الصالحين ، ووقف بعض القراء على حقا ، وجعل اسم كان ضميراً فيها وخبرها : حقا ، أي : وكان الانتقام حقا . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ، والصحيح أن نصر المؤمنين : اسمها ، وحقا : خبرها ، وعلينا : متعلق بحقا ، أو بمحذوف هو صفة له ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ ﴾ قرأ حمزة ، والكسائي ، وابن كثير ، وابن محيصن يرسل « الرياح » بالإنفراد . وقرأ الباقون « الرياح » قال أبو عمرو : كل ما كان بمعنى الرحمة : فهو جمع ، وما كان بمعنى العذاب : فهو موحد ، وهذه الجملة مستأنفة ، مسوقة لبيان ما سبق من أحوال الرياح ، فتكون على هذا جملة « ولقد أرسلنا » إلى قوله : ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ معترضة ﴿ فَثِيرُ سَحَابًا ﴾ أي : تزعمه من حيث هو ﴿ فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ تارة سائراً ، وتارة واقفاً ، وتارة مطبقاً ، وتارة غير مطبق ، وتارة إلى مسافة بعيدة ، وتارة إلى مسافة قريبة ، وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة ، وفي سورة النور

﴿ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا ﴾ تارة أخرى ، أو يجعله بعد بسطه ؛ قطعاً متفرقة ، والكسف : جمع كسفة ، والكسفة : القطعة من السحاب . وقد تقدم تفسيره واختلاف القراءة فيه ﴿ فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ الودق : المطر ، ومن خلاله : من وسطه . وقرأ أبو العالية ، والضحاك « يخرج من خلل » ﴿ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ ﴾ أي : بالمطر ﴿ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ أي : ببلادهم ، وأرضهم ﴿ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ إذا : هي الفجائية ، أي : فاجئوا الاستبشار ؛ بمجيء المطر ، والاستبشار : الفرح ﴿ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ ﴾ أي : من قبل أن ينزل عليهم المطر ، وإن : هي الخففة ، وفيها ضمير شأن مقدر هو اسمها ، أي : وإن الشأن كانوا من قبل أن ينزل عليهم ، وقوله : ﴿ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ تكرير للتأكيد ، قاله الأخفش ، وأكثر النحويين كما حكاه عنهم النحاس . وقال قطرب : إن الضمير في قبله راجع إلى المطر ، أي : وإن كانوا من قبل التنزيل من قبل المطر . وقيل المعنى : من قبل تنزيل الغيث عليهم ؛ من قبل الزرع ، والمطر ، وقيل : من قبل أن ينزل عليهم من قبل السحاب ، أي : من قبل رؤيته ، واختار هذا النحاس . وقيل : الضمير عائد إلى الكسف ، وقيل : إلى الإرسال ، وقيل : إلى الاستبشار . والراجح : الوجه الأول ، وما بعده من هذه الوجوه كلها ؛ ففي غاية التكلف ، والتعسف ، وخير كان : ﴿ لَمُمْلِسِينَ ﴾ أي : آيسين أو بائسين . وقد تقدم تحقيق الكلام في هذا ﴿ فَاَنْظُرْ إِلَى آثِرِ رَحْمَتِ اللَّهِ ﴾ الناشئة عن إنزال المطر من النبات ، والثمار ، والزرائع التي بها يكون الخصب ، ورخاء العيش ، أي : انظر نظر اعتبار ، واستبصار لتستدل بذلك على توحيد الله ، وتفردة بهذ الصنع العجيب . قرأ الجمهور « أثر » بالتوحيد . وقرأ ابن عامر ، وحفص ، وحزمة ، والكسائي آثار بالجمع ﴿ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ فاعل الإحياء ضمير يعود إلى الله سبحانه ، وقيل : ضمير يعود إلى الأثر ، وهذه الجملة في محل نصب بانظر ، أي : انظر إلى كيفية هذا الإحياء البديع للأرض . وقرأ الجحدري وأبو حيوة « تحيي » بالفوقية على أن فاعله ضمير يعود إلى الرحمة أو إلى الآثار على قراءة من قرأ بالجمع ، والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ ﴾ إلى الله سبحانه ، أي : إن الله العظيم الشأن المخترع لهذه الأشياء المذكورة ﴿ لَمُحْيِي الْمَوْتَى ﴾ أي : لقادر على إحيائهم في الآخرة ، وبعثهم ، ومجازاتهم كما أحيا الأرض الميتة بالمطر ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ أي : عظيم القدرة كثيرها ﴿ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا ﴾ الضمير في : فرأوه يرجع إلى الزرع ، والنبات الذي كان من أثر رحمة الله ، أي : فرأوه مصفراً من البرد الناشئ عن الريح التي أرسلها الله بعد اخضراره . وقيل : راجع إلى الريح ، وهو يجوز تذكيره ، وتأنيثه . وقيل : راجع إلى الأثر المدلول عليه بالآثار . وقيل : راجع إلى السحاب ؛ لأنه إذا كان مصفراً لم يمطر ، والأول أولى . واللام هي : الموطئة ، وجواب القسم : ﴿ لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴾ وهو يسد جواب الشرط ، والمعنى : ولئن أرسلنا ريحاً حارة ، أو باردة ، فضربت زرعهم بالصُّفَرِ لظَلُّوا من بعد ذلك يكفرون بالله ، ويحسدون نعمه ، وفي هذا دليل على سرعة تقلبهم ، وعدم صبرهم ، وضعف قلوبهم ، وليس كذا حال أهل الإيمان . ثم شبههم بالموتى وبالصم فقال : ﴿ فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى ﴾ إذا دعوتهم ، فكذا هؤلاء لعدم فهمهم للحقائق ، ومعرفةهم للصواب ﴿ وَلَا تَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ ﴾ إذا دعوتهم إلى الحق ، ووعظهم بمواعظ الله ، وذكرتهم الآخرة وما فيها ، وقوله : ﴿ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾

بيان لإعراضهم عن الحق بعد بيان كونهم كالأموات ، وكونهم صمّ الآذان ، وقد تقدّم تفسير هذا في سورة النمل .
ثم وصفهم بالعمى فقال : ﴿ وما أنت بهادٍ العُنى عَنْ صَلَاتِهِمْ ﴾ لفقدهم للانتفاع بالأبصار كما ينبغي ، أو
لفقدهم للبصائر ﴿ إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا ﴾ أي : ما تسمع إلا هؤلاء لكونهم أهل التفكير ، والتدبر ،
والاستدلال بالآثار على المؤثر ﴿ فهم مسلمون ﴾ أي : متقادون للحق ؛ متبعون له ﴿ الله الذي خلقكم مِنْ ضَعْفٍ ﴾ ذكر سبحانه استدلالاً آخر على كمال قدرته ، وهو خلق الإنسان نفسه على أطوار مختلفة ، ومعنى
من ضعف : من نطفة . قال الواحدي : قال المفسرون : من نطفة ، والمعنى : من ذي ضعف . وقيل : المراد
حال الطفولية والصغر ﴿ ثم جعل من بعد ضَعْفٍ قُوَّة ﴾ وهي : قُوَّة الشباب ، فإنه إذ ذاك تستحكم القُوَّة ،
وتشتدّ الخلقة إلى بلوغ النهاية ﴿ ثم جعل من بعد قُوَّة ضَعْفاً ﴾ أي : عند الكبر والهرم ﴿ وشيئة ﴾ الشبهة :
هي تمام الضعف ، ونهاية الكبر . قرأ الجمهور « ضعف » بضم الضاد في هذه المواضع . وقرأ عاصم ، وحمة
بفتحها . وقرأ الجحدري بالفتح في الأولين ، والضم في الثالث . قال الفراء : الضم : لغة قريش ، والفتح :
لغة تميم . قال الجوهري : الضعف : والضعف خلاف القُوَّة ، وقيل : هو بالفتح في الرأي ، وبالضم : في
الجسم ﴿ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴾ يعني : من جميع الأشياء ، ومن جملة : القُوَّة والضعف في بني آدم ﴿ وهو
العليم ﴾ بتدبيره ﴿ القدير ﴾ على خلق ما يريد ، وأجاز الكوفيون « من ضعف » بفتح الضاد ، والعين ﴿ ويوم
تقوم الساعة ﴾ أي : القيامة ، وسميت ساعة : لأنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا ﴿ يُقسِمُ الْمُجْرِمُونَ
مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ ﴾ أي : يحلفون ما لبثوا في الدنيا ، أو في قبورهم غير ساعة ، فيمكن أن يكونوا استقلوا
مدة لبثهم ، واستقرّ ذلك في أذهانهم ، فحلفوا عليه ، وهم يظنون أن حلفهم مطابق للواقع . وقال ابن قتيبة :
إنهم كذبوا في هذا الوقت كما كانوا يكذبون من قبل ، وهذا هو الظاهر لأنهم إن أرادوا لبثهم في الدنيا ، فقد
علم كل واحد منهم مقداره ، وإن أرادوا لبثهم في القبور ، فقد حلفوا على جهالة إن كانوا لا يعرفون الأوقات
في البرزخ ﴿ كذلك كانوا يُؤفكون ﴾ يقال أفك الرجل : إذا صرف عن الصدق ، فالمعنى : مثل ذلك الصرف
كانوا يصرفون . وقيل : المراد يصرفون عن الحق ، وقيل : عن الخير ، والأول أولى ، وهو دليل على أن حلفهم
كذب ﴿ وقال الذين أوتوا العلم والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث ﴾ اختلف في تعيين هؤلاء
الذين أوتوا العلم ، فقيل : الملائكة ، وقيل : الأنبياء ، وقيل : علماء الأمم ، وقيل : مؤمنو هذه الأمة ، ولا
مانع من الحمل على الجميع . ومعنى في كتاب الله ، في علمه وقضائه . قال الزجاج : في علم الله المثبت في
اللوح المحفوظ . قال الواحدي : والمفسرون حملوا هذا على التقديم ، والتأخير على تقدير : وقال الذين أوتوا
العلم في كتاب الله ، وكان ردّ الذين أوتوا العلم عليهم باليمين للتأكيد ، أو للمقابلة لليمين باليمين ، ثم نهوهم
على طريقة التبكيت بأن ﴿ هذا ﴾ الوقت الذي صاروا فيه هو ﴿ يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون ﴾
أنه حق ، بل كنتم تستعجلونه تكدياً واستهزاء ﴿ فيومئذ لا يَنفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ ﴾ أي : لا ينفعهم
الاعتذار يومئذ ، ولا يفيدهم علمهم بالقيامة ، وقيل : لما ردّ عليهم المؤمنون ؛ سألوا الرجوع إلى الدنيا ،
 واعتذروا فلم يعذروا . قرأ الجمهور « لا تنفع » بالفوقية ، وقرأ عاصم ، وحمة ، والكسائي بالتحتيّة ﴿ ولا

هُم يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٤٧﴾ يقال : استعنته فأعتبني ، أي : استرضيته فأرضاني ، وذلك إذا كنت جانباً عليه ، وحقيقة أعتبته : أزلت عتبه ، والمعنى : أنهم لا يدعون إلى إزالة عتبه من التوبة ، والطاعة كما دعوا إلى ذلك في الدنيا ﴿٤٨﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴿٤٩﴾ أي : من كل مثل من الأمثال التي تدلهم على توحيد الله ، وصدق رسله ، واحتجنا عليهم بكل حجة تدل على بطلان الشرك ﴿٥٠﴾ وَلَنْ جِتَّهُمْ بَايَةً ﴿٥١﴾ من آيات القرآن الناطقة بذلك ، أو لن جتتهم بآية ؛ كالعصا ، واليد ﴿٥٢﴾ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّهُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٣﴾ أي : ما أنت يا محمد وأصحابك إلا مبطلون أصحاب أباطيل ؛ تتبعون السحر ، وما هو مشاكل له في البطلان ﴿٥٤﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ أي : مثل ذلك الطبع يطبع الله على قلوب الفاقدين للعلم النافع ؛ الذي يهتدون به إلى الحق ، وينجون به من الباطل ، ثم أمر الله سبحانه نبيه ﷺ بالصبر ؛ معللاً لذلك بحقية وعد الله ، وعدم الخلف فيه ، فقال : ﴿٥٦﴾ فَاصْبِرْ ﴿٥٧﴾ على ما تسمعه منهم من الأذى ، وتنظره من الأفعال الكفرية ، فإن الله قد وعدك بالنصر عليهم ، وإعلاء حجتك ، وإظهار دعوتك ، ووعدك حق لا خلف فيه ﴿٥٨﴾ وَلَا يَسْتَخْفِنُكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٥٩﴾ أي : لا يحملنك على الخفة ، ويستفرنك عن دينك ، وما أنت عليه الذين لا يوقنون بالله ، ولا يصدقون أنبياءه ، ولا يؤمنون بكتبه ، والخطاب للنبي ﷺ ، يقال استخف فلان فلاناً : أي استجهله حتى حمله على اتباعه في الغي . قرأ الجمهور « يستخفنك » بالخاء المعجمة والفاء ، وقرأ يعقوب ، وابن أبي إسحاق : بحاء مهملة وقاف من استحقاق ، والنهي في الآية من باب : لا أرينك هاهنا .

وقد أخرج ابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه عن أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَرِدُّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّ عَنْهُ نَارَ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ تَلَا ﴿٦٠﴾ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦١﴾ » ، وهو من طريق شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء . وأخرج أبو يعلى وابن المنذر عنه في قوله : ﴿٦٢﴾ فَيَجْعَلُهُ كَسْفًا ﴿٦٣﴾ قال : قطعاً بعضها فوق بعض ﴿٦٤﴾ فَتَرَى الْوَدْقَ ﴿٦٥﴾ قال : المطر ﴿٦٦﴾ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴿٦٧﴾ قال : من بينه . وأخرج ابن مردويه من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية ﴿٦٨﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ ﴿٦٩﴾ في دعاء النبي ﷺ لأهل بدر ، والإسناد ضعيف . والمشهور في الصحيحين وغيرهما أن عائشة استدلت بهذه الآية على رد رواية من روى من الصحابة أن النبي ﷺ نادى أهل قليب بدر ، وهو من الاستدلال بالعام على رد الخاص فقد قال النبي ﷺ لما قيل له : إنك تنادي أجساداً بالية « مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعُ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ » وفي مسلم من حديث أنس ؛ أن عمر ابن الخطاب لما سمع النبي ﷺ يناديهم ، فقال : يا رسول الله ! ناديتهم بعد ثلاثٍ وهل يسمعون ؟ يقول الله إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى ، فقال : والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع منهم ، ولكنهم لا يطيقون أن يجيبوا .



سُورَةُ الْقَمَانِ

وهي مكية إلا ثلاث آيات ، وهي قوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ﴾ إلى الآيات الثلاث . قاله ابن عباس فيما أخرجه النحاس عنه . وأخرج ابن الضريس ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عنه أنها مكية ولم يستثن ، وحكى القرطبي عن قتادة أنها مكية إلا آيتين . وأخرج النسائي ، وابن ماجه عن البراء قال : كنا نصلي خلف النبي ﷺ الظهر نسمع منه الآية من سورة لقمان والذاريات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَتَى الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ٢ ﴾ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ ٣ ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ٤ ﴾ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ٥ ﴿ وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يَشْتَرِ لِهَوَى الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ٦ ﴾ وَإِذَا نَتَلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنِهِ وَقْرًا فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٧ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ٨ ﴾ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٩ ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ رَوَاهَا وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ١٠ ﴾ هَذَا خَلَقَ اللَّهُ فَأَرْوِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ١١ ﴿

قوله : ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَتَى الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾ قد تقدّم الكلام على أمثال فاتحة هذه السورة ، ومحملها من الإعراب مستوفى فلا نعيده ، وبيان مرجع الإشارة أيضاً ، و ﴿ الْحَكِيمِ ﴾ إما أن يكون بمعنى مفعول ، أو بمعنى فاعل ، أو بمعنى ذي الحكمة أو الحكيم قائله ، و ﴿ هُدًى وَرَحْمَةً ﴾ منصوبان على الحال على قراءة الجمهور . قال الزجاج : المعنى تلك آيات الكتاب في حال الهداية والرحمة ، وقرأ حمزة « ورحة » بالرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو هدى ورحمة ، ويجوز أن يكونا خبر تلك ، والمحسن : العامل للحسنات ، أو من يعبد الله كأنه يراه كما ثبت عنه ﷺ في الصحيح لما سأله جبريل عن الإحسان : فقال : « أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ » ثم بين عمل المحسنين فقال : ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ والموصول : في محل جر على الوصف للمحسنين ، أو في محل رفع ، أو نصب على المدح ، أو القطع ، وخص هذه العبادات الثلاث لأنها عمدة العبادات ﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ قد تقدم تفسير هذا في أوائل سورة البقرة ، والمعنى هنا : أن أولئك المتصفين بالإحسان ، وفعل تلك الطاعات التي هي أمهات العبادات ؛ هم على طريقة الهدى ، وهم الفائزون بمطالبهم الظافرون بخيري

الدارين ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ وَمَنْ إما موصولة ، أو موصوفة ، وهو الحديث كل ما يلهمي عن الخير من الغناء ، والملاهي ، والأحاديث المكذوبة ، وكل ما هو منكر ، والإضافة بيانية . وقيل : المراد شراء القينات الغنيات ، والمغنين ، فيكون التقدير : ومن يشتري أهل هو الحديث . قال الحسن : هو الحديث المعازف والغناء ، وروي عنه أنه قال : هو الكفر والشرك . قال القرطبي : إن أولى ما قيل في هذا الباب : هو تفسير هو الحديث بالغناء ، قال : وهو قول الصحابة والتابعين ، واللام في ﴿ يُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ للتعليل . قرأ الجمهور بضم الياء من : « ليضل » أي : ليضل غيره عن طريق الهدى ، ومنهج الحق ، وإذا أضل غيره ؛ فقد ضل في نفسه . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن محيصن ، وحيد ، وورش ، وابن أبي إسحاق بفتح الياء ، أي : ليضل هو في نفسه . قال الزجاج : من قرأ بضم الياء ، فمعناه ليضل غيره ، فإذا أضل غيره فقد ضل هو ، ومن قرأ بفتح الياء فمعناه ليصير أمره إلى الضلال ، وهو وإن لم يكن يشتري الضلالة ، فإنه يصير أمره إلى ذلك ، فأفاد هذا التعليل أنه إنما يستحق الذم من اشترى هو الحديث لهذا المقصد ، ويؤيد هذا سبب نزول الآية وسياقي . قال الطبري : قد أجمع علماء الأمصار على كراهة الغناء والمنع منه ، وإنما فارق الجماعة إبراهيم بن سعد ، وعبد الله العنبري . قال القاضي أبو بكر بن العربي : يجوز للرجل أن يسمع غناء جاريته ؛ إذ ليس شيء منها عليه حرام ؛ لا من ظاهرها ، ولا من باطنها ، فكيف يمنع من التلذذ بصوتها ؟

قلت : قد جمعت رسالة مشتملة على أقوال أهل العلم في الغناء ، وما استدلل به المحللون له ، والمحرمون له ، وحققت هذا المقام بما لا يحتاج من نظر فيها ، وتدبر معانيها إلى النظر في غيرها ، وسميتها « إبطال دعوى الإجماع ، على تحريم مطلق السماع » فمن أحب تحقيق المقام كما ينبغي فليرجع إليها .

ومحل قوله : ﴿ بغير علم ﴾ : النصب على الحال ، أي : حال كونه غير عالم بحال ما يشتريه ، أو بحال ما ينفع من التجارة ، وما يضر ، فهذا استبدل بالخير ما هو شر محض ﴿ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ﴾ قرأ الجمهور برفع « يتخذها » عطفاً على يشتري فهو من جملة الصلة ، وقيل : الرفع على الاستئناف ، والضمير المنصوب في يتخذها : يعود إلى الآيات المتقدم ذكرها ، والأول أولى . وقرأ حمزة ، والكسائي ، والأعمش « ويتخذها » بالنصب : عطفاً على يضل ، والضمير المنصوب راجع إلى السبيل ، فتكون على هذه القراءة من جملة التعليل للتحريم ، والمعنى : أنه يشتري هو الحديث للإضلال عن سبيل الله ، واتخاذ السبيل هزواً ، أي : مهزواً به ، والسبيل : يذكر ويؤنث ، والإشارة بقوله : ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ إلى من ، والجمع باعتبار معناها ، كما أن الأفراد في الفعلين باعتبار لفظها ، والعذاب المهيمن : هو الشديد الذي يصير به من وقع عليه مهيناً ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا ﴾ أي : وإذا تلى آيات القرآن على هذا المستهزئ ﴿ وَلَمْ يَسْمَعْهَا ﴾ أي : أعرض عنها حال كونه مبالغاً في التكبر ، وجملة ﴿ كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : كأن ذلك المعرض المستكبر لم يسمعها ؛ مع أنه قد سمعها ، ولكن أشبهت حاله حال من لم يسمع ، وجملة ﴿ كَأَن فِي أذْنِهِ وَقْرًا ﴾ حال ثانية ، أو بدل من التي قبلها ، أو حال من ضمير يسمعها ، ويجوز أن تكون مستأنفة ، والوقر : الثقل ،

وقد تقدم بيانه ، وفيه مبالغة إعراض ذلك المعرض ﴿ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ أي : أخبره بأن له العذاب البليغ في الألم ، ثم لما بين سبحانه حال من يعرض عن الآيات ؛ بين حال من يقبل عليها فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ أي : آمنوا بالله وبنبياته ، ولم يعرضوا عنها بل قبلوها ، وعملوا بها ﴿ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴾ أي : نعيم الجنات فعكسه للمبالغة ، جعل لهم جنات النعيم ، كما جعل للفريق الأول : العذاب المهين ، وانتصاب ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾ على الحال ، وقرأ زيد بن علي ﴿ خَالِدُونَ فِيهَا ﴾ على أنه خبر ثان لأن ﴿ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ﴾ هما مصدران الأول مؤكد لنفسه ، أي : وعد الله وعداً ، والثاني : مؤكد لغيره ، وهو مضمون الجملة الأولى ، وتقديره حق ذلك حقاً . والمعنى أن وعده كائن لا محالة ، ولا خلف فيه ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ الذي لا يغلبه غالب ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ في كل أفعاله ، وأقواله . ثم بين سبحانه عزته ، وحكمته بقوله : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾ العمد : جمع عماد . وقد تقدم الكلام فيه في سورة الرعد ، وترونها : في محل جر صفة لعمد ، فيمكن أن تكون ثمّ عمد ، ولكن لا ترى . ويجوز أن تكون في موضع نصب على الحال ، أي : ولا عمد ألبتة . قال النحاس : وسمعت علي بن سليمان يقول : الأولى أن يكون مستأنفاً ، أي : ولا عمد ثم ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ ﴾ أي : جبلاً ثوابت ﴿ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ في محل نصب على العلة ، أي : كراهة أن تميد بكم ، والكوفيون يقدرونه لثلاث تميد ، والمعنى : أنه خلقها وجعلها مستقرة ثابتة لا تتحرك ؛ بجبال جعلها عليها ؛ وأرساها على ظهرها ﴿ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ﴾ أي : من كل نوع من أنواع الدواب ، وقد تقدم بيان معنى البث ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴾ أي : أنزلنا من السماء مطراً فأنبتنا فيها بسبب إنزاله من كل زوج ، أي : من كل صنف ، ووصفه بكونه كريماً لحسن إنزاله ، وكثرة منافعه . وقيل : إن المراد بذلك الناس ، فالكريم منهم : من يصير إلى الجنة ، واللئيم : من يصير إلى النار . قاله : الشعبي وغيره ، والأول أولى . والإشارة بقوله ﴿ هَذَا ﴾ إلى ما ذكر في خلق السموات والأرض ، وهو : مبتدأ ، وخبره : ﴿ خَلَقَ اللَّهُ ﴾ أي : مخلوقه ﴿ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ من آهتكم التي تعبدونها ، والاستفهام : للتقريع ، والتوبيخ ، والمعنى : فأروني أي شيء خلقوا مما يحاكي خلق الله أو يقاربه ؟ وهذا الأمر لهم لقصد التعجيز والتبكيت . ثم أضرب عن تبكيتهم بما ذكر ؛ إلى الحكم عليهم بالضلال الظاهر ، فقال : ﴿ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ فقرّر ظلمهم أولاً ، وضلالهم ثانياً ، ووصف ضلالهم بالوضوح والظهور ، ومن كان هكذا فلا يعقل الحجة ، ولا يهتدي إلى الحق .

وقد أخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ يعني : باطل الحديث . وهو النضر بن الحارث بن علقمة اشترى أحاديث الأعاجم وصنيعهم في دهرهم . وكان يكتب الكتب من الحيرة إلى الشام ، ويكذب بالقرآن . وأخرج الفريابي ، وابن جرير ، وابن مردويه عنه في الآية قال : باطل الحديث . وهو الغناء ونحوه ﴿ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ قال : قراءة القرآن ، وذكر الله ، نزلت في رجل من قريش اشترى جارية مغنية . وأخرج البخاري في الأدب المفرد ، وابن أبي الدنيا ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في السنن عنه أيضاً في الآية قال : هو الغناء ، وأشباهه . وأخرج ابن

جرير ، وابن المنذر ، وابن مردويه عنه أيضاً في الآية قال : الجواري الضاريات . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن أبي الدنيا ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في الشعب عن أبي الصهباء قال : سألت عبد الله بن مسعود عن قوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ قال : هو والله الغناء . ولفظ ابن جرير : هو الغناء والله الذي لا إله إلا هو ، يرددها ثلاث مرات . وأخرج سعيد بن منصور ، وأحمد ، والترمذي ، وابن ماجه ، وابن أبي الدنيا ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه ، والبيهقي عن أبي أمامة عن رسول الله ﷺ قال : « لَا تَبْغُوا الْقَيْنَاتِ وَلَا تَشْتَرُوهُنَّ ، وَلَا خَيْرَ فِي تِجَارَةٍ فِيهِنَّ ، وَتُحْنَنَ حَرَامٌ » في مثل هذا أنزلت هذه الآية ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ الآية ، وفي إسناده عبيد الله بن زحر عن علي بن زيد عن القاسم بن عبد الرحمن وفيهم ضعف . وأخرج ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي ، وابن مردويه عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْقَيْنَةَ وَبَيْعَهَا وَتُحْنَنَهَا وَتَعْلِيمَهَا وَالِاسْتِمَاعَ إِلَيْهَا ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ » . وأخرج ابن أبي الدنيا ، والبيهقي في السنن عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « الْغِنَاءُ يُبْثُ النِّفَاقَ كَمَا يُبْثُ الْمَاءُ الْبَقْلَ » وروياه عنه موقوفاً ، وأخرج ابن أبي الدنيا ، وابن مردويه عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال : « مَا رَفَعَ أَحَدٌ صَوْتَهُ بِغِنَاءٍ إِلَّا بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ شَيْطَانَيْنِ يَجْلِسَانِ عَلَى مَنْكِبَيْهِ يَضْرِبَانِ بِأَعْقَابِهِمَا عَلَى صَدْرِهِ حَتَّى يُمَسِكَ » . وفي الباب أحاديث في كل حديث منها مقال . وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن مسعود في قوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ قال : الرجل يشتري جارية تغنيه ليلاً ونهاراً . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن عمر « أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ ﴾ : إِنَّمَا ذَلِكَ شِرَاءُ الرَّجُلِ اللَّعْبَ وَالْبَاطِلَ » . وأخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي عن نافع قال : كنت أسير مع عبد الله ابن عمر في طريق ، فسمع زمارة فوضع أصبعيه في أذنيه ، ثُمَّ عَدَلَ عَنِ الطَّرِيقِ ، فَلَمْ يَزَلْ يَقُولُ يَا نَافِعُ أَتَسْمَعُ ؟ قُلْتُ : لَا . فَأَخْرَجَ أَصْبَعِيهِ مِنْ أُذُنَيْهِ وَقَالَ : هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَنَعَ . وأخرج ابن أبي الدنيا عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله ﷺ قال : « نُهِيتُ عَنْ صَوْتَيْنِ أَحَقِّقِينَ فَاجْرِينَ : صَوْتُ عِنْدَ نَغْمَةٍ هُوَ ، وَمَزَامِيرُ شَيْطَانٍ ، وَصَوْتُ عِنْدَ مُصِيْبَةٍ ، حَمْسُ وُجُوهِ ، وَشَقُّ جُيُوبٍ ، وَرَزَّةُ شَيْطَانٍ » .

﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَن يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ١٢ ﴾ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يُعْطِيهِ يَبْنِىْ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ١٣ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنَا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ١٤ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَإِنِ بَئِثْتُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ١٥ يَبْنِىْ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمُوتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ١٦ يَبْنِىْ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَامُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ ١٧ وَلَا تُصْعِرْ خَدَكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ

لَا يُحِبُّ كُلُّ مُخَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾ وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴿١٩﴾

اختلف في لقمان : هل هو عجمي ، أم عربي ؟ مشتق من اللقم ، فمن قال : إنه عجمي ؛ منعه للتعريف والعجمة ، ومن قال : إنه عربي ؛ منعه للتعريف ، ولزيادة الألف والنون . واختلفوا أيضاً : هو نبي ، أم رجل صالح ؟ فذهب أكثر أهل العلم : إلى أنه ليس بنبي . وحكى الواحدي عن عكرمة ، والسدي والشعبي أنه كان نبياً ، والأول أرجح لما سيأتي في آخر البحث . وقيل : لم يقل بنبوته إلا عكرمة فقط ، مع أن الراوي لذلك عنه جابر الجعفي ، وهو ضعيف جداً.. وهو لقمان بن باعورا بن ناحور بن تارخ ، وهو آزر أبو إبراهيم ، وقيل : هو لقمان بن عنقا بن مرون ، وكان نوبياً من أهل أيلة ، ذكره السهيلي . قال وهب : هو ابن أخت أيوب . وقال مقاتل : هو ابن خالته ، عاش ألف سنة ، وأخذ عنه العلم ، وكان يفتي قبل مبعث داود ، فلما بعث داود قطع الفتوى ، فقيل له ، فقال : ألا أكتفي إذ كفيت . قال الواقدي : كان قاضياً في بني إسرائيل ، والحكمة التي آتاه الله : هي الفقه ، والعقل ، والإصابة في القول ، وفسر الحكمة ؛ من قال بنبوته : بالنبوة ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي ﴾ أن هي المفسرة ، لأن في إتياء الحكمة : معنى القول . وقيل : التقدير قلنا له : أن اشكر لي . وقال الزجاج : المعنى ولقد آتينا لقمان الحكمة لأن اشكر لي . وقيل بأن اشكر لي ، فشكر ، فكان حكيماً بشكره ، والشكر لله الثناء عليه في مقابلة النعمة ، وطاعته فيما أمر به . ثم بين سبحانه أن الشكر لا ينتفع به إلا الشاكر ، فقال : ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ﴾ لأن نفع ذلك راجع إليه ، وفائده حاصلة له ، إذ به تستبقى النعمة ، وبسببه يستجلب المزيد لها من الله سبحانه : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ أي : من جعل كفر النعم مكان شكرها ، فإن الله غني عن شكره ؛ غير محتاج إليه ؛ حميد مستحق للحمد من خلقه لإنعامه عليهم بنعمه التي لا يحاط بقدرها ، ولا يحصر عددها ، وإن لم يحمد أحد من خلقه ، فإن كل موجود ناطق بحمده بلسان الحال . قال يحيى بن سلام : غني عن خلقه ؛ حميد في فعله ﴿ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ ﴾ قال السهيلي : اسم ابنه ثاران في قول ابن جرير والقتبي وقال الكلبي : مشكم . وقال النقاش : أنعم . وقيل : ماتان . قال القشيري : كان ابنه وامرأته كافرين ، فما زال يعظهما حتى أسلما ، وهذه الجملة معطوفة على ما تقدم ، والتقدير : آتينا لقمان الحكمة حين جعلناه شاكراً في نفسه ، وحين جعلناه واعظاً لغيره . قال الزجاج : إذ في موضع نصب بآتينا . والمعنى : ولقد آتينا لقمان الحكمة إذ قال : قال النحاس : وأحسبه غلطاً لأن في الكلام واواً ، وهي تمنع من ذلك ، ومعنى : ﴿ وَهُوَ يَعِظُهُ ﴾ يُخَاطِبُهُ بالمواعظ التي تُرْغِبُ في التوحيد وتُصَدِّهُ عن الشُّرْكَ ﴿ يَا بَنِيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ﴾ قرأ الجمهور بكسر الياء . وقرأ ابن كثير بإسكانها . وقرأ حفص بفتحها ، ونبيه عن الشرك يدل على أنه كان كافراً كما تقدم ، وجملة : ﴿ إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ تعليل لما قبلها ، وبدأ في وعظه بنبيه عن الشرك ؛ لأنه أهم من غيره .

وقد اختلف في هذه الجملة ، فقيل : هي من كلام لقمان ، وقيل : هي من كلام الله ، فتكون منقطعة عما قبلها . ويؤيد هذا ما ثبت في الحديث الصحيح أنها لما نزلت : ﴿ وَلَمْ يَلِسُوا بِإِيمَانِهِمْ بَظُلْمٍ ﴾ شق ذلك

على الصحابة ، وقالوا : أينا لم يظلم نفسه . فأنزل الله : ﴿ إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ فطابت أنفسهم .
 ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ﴾ هذه الوصية بالوالدين ، وما بعدها إلى قوله : ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ اعتراض
 بين كلام لقمان ؛ لقصد التأكيد لما فيها من النهي عن الشرك بالله ، وتفسير التوصية هي قوله : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ
 لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ وما بينهما : اعتراض بين المفسر والمفسر ، وفي جعل الشكر لهما مقترباً بالشكر لله : دلالة
 على أن حقهما من أعظم الحقوق على الولد ، وأكبرها ، وأشدّها وجوباً ، ومعنى ﴿ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى
 وَهْنٍ ﴾ أنها حملته في بطنها ، وهي تزداد كل يوم ضعفاً على ضعف ، وقيل المعنى : إن المرأة ضعيفة الخلقة ،
 ثم يضعفها الحمل ، وانتصاب وهناً : على المصدر . وقال النحاس : على أنه مفعول ثان بإسقاط الحرف ، أي :
 حملته بضعف على ضعف ، وقال الزجاج : المعنى لزمها بحملها إياه أن تضعف ، مرة بعد مرة ، وقيل انتصابه
 على الحال من أمه و « على وهن » : صفة لو هنتاً ، أي : وهناً كائناتاً على وهن . قرأ الجمهور بسكون الهاء في
 الموضعين . وقرأ عيسى الثقفي وهي رواية عن أبي عمرو بفتحهما وهما : لغتان . قال قنبر :

هَلْ لِلْعَوَاذِلِ مِنْ نَاهٍ فَيُزْجِرْهَا إِنَّ الْعَوَاذِلَ فِيهَا الْأَيْسُنُ وَالْوَهْنُ

﴿ وَفَصَّالَةٌ فِي عَامَيْنِ ﴾ الفصل : الفطام ، وهو : أن يفصل الولد عن الأم ، وهو : مبتدأ ، وخبره :
 الظرف . وقرأ الجحدري ، وقتادة ، وأبو رجاء ، والحسن ، ويعقوب « وفصله » وهما لغتان ، يقال انفصل
 عن كذا : أي تميز ، وبه سمي الفصل . وقد قدّمنا أن أمه في قوله : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ﴾ هي المفسرة .
 وقال الزجاج : هي مصدرية . والمعنى : بأن أشكر لي . قال النحاس : وأجود منه أن تكون أن مفسرة ، وجملة :
 ﴿ إِلَيَّ الْمَصِيرُ ﴾ تعليل لوجوب امتثال الأمر ، أي : الرجوع إليّ لا إلى غيري ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ
 بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ أي : ما لا علم لك بشركته ﴿ فَلَا تُطِعْهُمَا ﴾ في ذلك . وقد قدّمنا تفسير الآية ،
 وسبب نزولها في سورة العنكبوت ، وانتصاب ﴿ معروفاً ﴾ : على أنه صفة لمصدر محذوف ، أي : وصاحبهما
 صاحباً معلوماً ، وقيل : هو منصوب بنزع الخافض ، والتقدير بمعروف ﴿ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ﴾ أي :
 اتبع سبيل من رجع إليّ من عبادي الصالحين بالتوبة والإخلاص ﴿ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ ﴾ جميعاً لا إلى غيري
 ﴿ فَأُنَبِّئُكُمْ ﴾ أي : أخبركم عند رجوعكم ﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ من خير وشر ، فأجازي كل عامل بعمله .
 وقد قيل : إن هذا السياق من قوله : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ ﴾ إلى هنا : من كلام لقمان ، فلا يكون اعتراضاً ،
 وفيه بعد . ثم شرع سبحانه في حكاية بقية كلام لقمان ؛ في وعظه لابنه فقال : ﴿ يَا بَنِيَّ إِنَّ تَكَ مِثْقَالَ
 حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ ﴾ الضمير في إنها : عائد إلى الخطيئة ؛ لما روي أن ابن لقمان قال لأبيه : يا أبت إن عملت
 الخطيئة حيث لا يراني أحد هل يعلمها الله ؟ فقال إنها : أي الخطيئة ، والجملة الشرطية : مفسرة للضمير ،
 أي : إن الخطيئة إن تك مثقال حبة من خردل . قال الزجاج : التقدير إن التي سألتني عنها إن تك مثقال حبة
 من خردل ، وعبر بالخردلة لأنها أصغر الحبوب ، ولا يدرك بالحس ثقلها ، ولا ترجع ميزاناً . وقيل : إن الضمير
 في « إنها » راجع إلى الخصلة من الإساءة ، والإحسان ، أي : إن الخصلة من الإساءة والإحسان ؛ إن تك مثقال
 حبة الخ ، ثم زاد في بيان خفاء الحبة مع خفتها فقال : ﴿ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ ﴾ فإن كونها في الصخرة قد صارت

في أخفى مكان وأحرزه ﴿أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي : أو حيث كانت من بقاع السموات أو من بقاع الأرض ﴿يَأْتِ بِهَا اللَّهُ﴾ أي : يُحضرها ، ويحاسب فاعلها عليها ﴿إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ﴾ لا تخفى عليه خافية . بل يصل علمه إلى كل خفي ﴿خَبِيرٌ﴾ بكل شيء لا يغيب عنه شيء . قرأ الجمهور « إن تك » بالفوقية على معنى إن تك الخطيئة ؛ أو المسألة ؛ أو الخصلة ؛ أو القصة . وقرؤوا « مثقال » بالنصب على أنه خبر كان . واسمها هو أحد تلك المقدرات . وقرأ نافع برفع مثقال على أنه اسم كان ، وهي تامة . وأنث الفعل في هذه القراءة لإضافة مثقال إلى المؤنث . وقرأ الجمهور « فتكن » بضم الكاف . وقرأ الجحدري بكسرها وتشديد النون ، من الكنّ الذي هو الشيء المغطى . قال السدي : هذه الصخرة هي صخرة ليست في السموات ولا في الأرض . ثم حكى سبحانه عن لقمان أنه أمر ابنه بإقامة الصلاة ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والصبر على المصيبة . ووجه تخصيص هذه الطاعات : أنها أمهات العبادات ، وعماد الخير كله . والإشارة بقوله : ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ إلى الطاعات المذكورة ، وخبر إن : قوله : ﴿مِنْ عَزَمِ الْأُمُورَ﴾ أي : مما جعله الله عزيمة ، وأوجبه على عباده . وقيل المعنى : من حق الأمور التي أمر الله بها . والعزم : يجوز أن يكون بمعنى المعزوم ، أي : من معزومات الأمور ، أو بمعنى العازم كقوله : ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأُمُورَ﴾^(١) قال المبرد : إن العين تبدل حاء . فيقال عزم وحزم . قال ابن جرير : ويحتمل أن يريد أن ذلك من مكارم أهل الأخلاق ، وعزائم أهل الحزم السالكين طريق النجاة ، وصوب هذا القرطبي ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾ قرأ الجمهور « تصعر » وقرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم « تصاعر » ، والمعنى متقارب ، والصعر : الميل ، يقال صعر خدّه وصاعر خدّه : إذا أمال وجهه ، وأعرض تكبراً ، والمعنى : لا تعرض عن الناس تكبراً عليهم . ومنه قول الشاعر :

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ صَعَّرَ خَدَّهُ مَشَيْنَا إِلَيْهِ بِالسُّيُوفِ نَعَاتُهُ

ورواه ابن جرير هكذا :

وَكُنَّا إِذَا الْجَبَّارُ صَعَّرَ خَدَّهُ أَقَمْنَا لَهُ مِنْ مِثْلِهِ فَتَقَوَّمَا^(٢)

قال الهروي ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾ أي : لا تعرض عنهم تكبراً ، يقال أصاب البعير صعر : إذا أصابه داء يلوي عنقه ، وقيل المعنى : ولا تلو شذقك إذا ذكر الرجل عندك ؛ كأنك تحتقره . وقال ابن خوزيمنداد : كأنه نهي أن يذل الإنسان نفسه من غير حاجة ، ولعله فهم من التصغير التذلل ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ أي : خيلاء وفرحاً ، والمعنى : النهي عن التكبر ، والتجبر ، والمختال يمرح في مشية ، وهو مصدر في موضع الحال ، وقد تقدّم تحقيقه ، جملة ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ : تعليل للنهي ؛ لأن الاختيال : هو المرح ، والفخور : هو الذي يفتخر على الناس بماله من المال ، أو الشرف ، أو القوة ، أو غير ذلك ، وليس منه : التحدث بنعم الله ، فإن الله يقول : ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾^(٣) واقصِد في

(١) محمد : ٢١.

(٢) قال ابن عطية : فتقوّم ، لأن قافية الشعر مخفوضة ، والمعنى : فتقوّم أنت . القرطبي (١٤ / ٦٩) .

(٣) الضحى : ١١ .

مَشِيكَ ﴿ أي : توسط فيه ، والقصد : ما بين الإسراع والبطء . يقال قصد فلان في مشيته إذا مشى مستوياً لا يدبّ ديبب المتأوتين ، ولا يشب وثوب الشياطين . وقد ثبت أن رسول الله ﷺ كان إذا مشى أسرع ، فلا بدّ أن يحمل القصد هنا على ما جاوز الحدّ في السرعة . وقال مقاتل : معناه لا تحتل في مشيتك . وقال عطاء : امش بالوقار والسكينة . كقوله : ﴿ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً ﴾ ^(١) . وَاعْظُضْ مِنْ صَوْتِكَ ﴿ أي : أنقص منه ، واخفضه ، ولا تتكلف رفعه ، فإن الجهر بأكثر من الحاجة يؤذي السامع . وجملة : ﴿ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴾ تعليل للأمر بالغض من الصوت ، أي : أوحشها ، وأقبحها . قال قتادة : أقبح الأصوات صوت الحمير ؛ أوله زفير ، وآخره شهيق قال المبرد : تأويله إن الجهر بالصوت ليس بمحمود ، وإنه داخل في باب الصوت المنكر ، واللام في لصوت : للتأكيد ، ووحد الصوت مع كونه مضافاً إلى الجمع : لأنه مصدر ، وهو يدلّ على الكثرة ، وهو مصدر صات يصوت صوتاً فهو صائت .

وقد أخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أَنْتَدِرُونَ مَا كَانَ لُقْمَانُ ؟ قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : كَانَ حَبَشِيّاً » . وأخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد في الزهد ، وابن أبي الدنيا في كتاب المملوكين ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : كان لقمان عبداً حبشياً نجاراً . وأخرج الطبراني ، وابن حبان في الضعفاء ، وابن عساكر عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « اتَّخَذُوا السُّودَانَ ، فَإِنَّ ثَلَاثَةً مِنْهُمْ سَادَاتُ أَهْلِ الْجَنَّةِ : لُقْمَانُ الْحَكِيمُ ، وَالتَّجَاشِيُّ ، وَبِلَالُ الْمُؤَذِّنِ » . قال الطبراني : أراد الحبشة .

وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ﴾ يعني : العقل ، والفهم ، والفتنة في غير نبوة . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن عكرمة أنه كان نبياً ، وقد قدّمنا أن الراوي عنه جابر الجعفي ، وهو ضعيف جداً . وأخرج أحمد ، والحكيم الترمذي ، والحاكم في الكنى ، والبيهقي في الشعب عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : « إِنَّ لُقْمَانَ الْحَكِيمَ كَانَ يَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ إِذَا اسْتَوْدَعَ شَيْئاً حَفَظَهُ » وقد ذكر جماعة من أهل الحديث روايات عن جماعة من الصحابة ، والتابعين تتضمن كلمات من مواعظ لقمان ، وحكمه ، ولم يصح عن رسول الله ﷺ من ذلك شيء ، ولا ثبت إسناد صحيح إلى لقمان بشيء منها حتى نقله . وقد حكى سبحانه من مواعظه لابنه ما حكاه في هذا الوضع ، وفيه كفاية ، وما عدا ذلك مما لم يصح ؛ فليس في ذكره إلا شغلة للحيز ، وقطيعة للوقت ، ولم يكن نبياً حتى يكون ما نقل عنه من شرع من قبلنا ، ولا صحّ إسناد ما روي عنه من الكلمات ؛ حتى يكون ذكر ذلك من تدوين كلمات الحكمة التي هي : ضالة المؤمن . وأخرج أبو يعلى ، والطبراني ، وابن مردويه ، وابن عساكر عن أبي عثمان النهدي أن سعد بن أبي وقاص قال : أنزلت في هذه الآية ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي ﴾ ، وقد تقدّم ذكر هذا . وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة قال : نزلت هذه الآية في سعد بن أبي وقاص . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَفَعْنَا عَلَى وَهْنِ ﴾ قال : شدة بعد شدة ، وخلقاً بعد خلق ؛ وأخرج الطبراني ، وابن عدي وابن مردويه عن أبي أيوب الأنصاري

أن رسول الله ﷺ سئل عن قوله : ﴿ وَلَا تُصَغِّرْ حَدَّكَ لِلنَّاسِ ﴾ فقال : لتي الشدق . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَا تُصَغِّرْ حَدَّكَ لِلنَّاسِ ﴾ قال : لا تتكبر فتحقر عباد الله ، وتعرض عنهم إذا كلموك . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : هو الذي إذا سلم عليه ؛ لوى عنقه كالمتكبر .

﴿الَّذِينَ تَرَوُا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَافِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَبْنِيعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢١﴾ وَمَن يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٢٢﴾ وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٣﴾ نَمُنِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ لِلَّهِ مَافِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِن بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَنْجَارٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَبْعَثُكُمْ إِلَّا كَفَنَسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿٢٨﴾﴾

لما فرغ سبحانه من قصة لقمان ، رجع إلى توبيخ المشركين ، وتبكيتهم ، وإقامة الحجج عليهم ، فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ قال الزجاج : معنى تسخيرها للادميين : الانتفاع بها ، انتهى ، فمن مخلوقات السموات المسخرة لبني آدم : أي التي ينتفعون بها الشمس والقمر ، والنجوم ، ونحو ذلك . ومن جملة ذلك الملائكة ، فإنهم حفظة لبني آدم بأمر الله سبحانه ، ومن مخلوقات الأرض المسخرة لبني آدم : الأحجار ، والتراب ، والزرع ، والشجر ، والثمر ، والحيوانات التي ينتفعون بها ، والعشب الذي يرعون فيه دوابهم ، وغير ذلك مما لا يحصى كثرة ، فالمراد بالتسخير : جعل المسخر بحيث ينتفع به المسخر له سواء كان منقاداً له وداخلاً تحت تصرفه أم لا ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ﴾ أي : أتم وأكمل عليكم نعمه ، يقال : سبغت النعمة إذا تمت وكملت . قرأ الجمهور « أسبغ » بالسين ، وقرأ ابن عباس ويحيى بن عمار « أصبغ » بالصاد مكان السين . والنعم جمع نعمة على قراءة نافع وأبي عمرو وحفص ، وقرأ الباقر « نعمة » بسكون العين على الأفراد ، والتنوين : اسم جنس يراد به الجمع ، ويدل به على الكثرة ، كقوله : ﴿ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ ^(١) وهي قراءة ابن عباس . والمراد بالنعم الظاهرة : ما يدرك بالعقل ، أو الحس ، ويعرفه من يتعرفه ، وبالباطنة : ما لا يدرك للناس ، ويخفى عليهم . وقيل : الظاهرة الصحة وكالخلق ، والباطنة : المعرفة ، والعقل . وقيل : الظاهرة : ما يرى بالأبصار من المال ، والجاه ، والجمال ،

وفعل الطاعات ، والباطنة : ما يجده المرء في نفسه من العلم بالله ، وحسن اليقين ، وما يدفعه الله عن العبد من الآفات . وقيل : الظاهرة : نعم الدنيا ، والباطنة : نعم الآخرة . وقيل : الظاهرة : الإسلام والجمال ، والباطنة : ما ستره الله على العبد من الأعمال السيئة ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ ﴾ أي : في شأن الله سبحانه في توحيده ، وصفاته مكابرة ، وعناداً بعد ظهور الحق له ، وقيام الحجة عليه ، ولهذا قال : ﴿ بغير عِلْمٍ ﴾ من عقل ، ولا نقل ﴿ وَلَا هُدًى ﴾ يهتدي به إلى طريق الصواب ﴿ وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ﴾ أنزله الله سبحانه ، بل مجرد تعنت ، ومحض عناد ، وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴾ أي : إذا قيل لهؤلاء المجادلين ، والجمع : باعتبار معنى من ، اتبعوا ما أنزل الله على رسوله من الكتاب ؛ تمسكوا بمجرد التقليد البحت ، و ﴿ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ فنعبد ما كانوا يعبدونه من الأصنام ، ونمشي في الطريق التي كانوا يمشون بها في دينهم ، ثم قال على طريق الاستفهام للاستبعاد ، والتبكيث ﴿ أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾ أي : يدعو آباءهم الذين اقتدوا بهم في دينهم ، أي : يتبعونهم في الشرك ، ولو كان الشيطان يدعوهم فيما هم عليه من الشرك ، ويجوز أن يراد أنه يدعو هؤلاء الأتباع إلى عذاب السعير ، لأنه زين لهم أتباع آباءهم ، والتدين بدينهم ، ويجوز أن يراد أن يدعو جميع التابعين ، والمتبوعين إلى العذاب ، فدعاؤه للمتبعين : بتزيينه لهم الشرك ، ودعاؤه للتابعين : بتزيينه لهم دين آباءهم ، وجواب لو : محذوف ، أي : يدعوهم ، فيتبعونهم ، ومحل الجملة : النصب على الحال . وما أقبح التقليد ، وأكثر ضرره على صاحبه ، وأوخم عاقبته ، وأشأك عائدته على من وقع فيه . فإن الداعي إلى ما أنزل الله على رسوله كمن يريد أن يذود الفراش عن لهب النار لئلا تحترق ، فتأني ذلك وتهافت في نار الحريق وعذاب السعير ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أي : يفوض إليه أمره ، ويخلص له عبادته ، ويقبل عليه بكلية ﴿ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ في أعماله ، لأن العبادة من غير إحسان لها ، ولا معرفة بما يحتاج إليه فيها ؛ لا تقع بالموقع الذي تقع به عبادة المحسنين : وقد صح عن الصادق المصدوق لما سأله جبريل عن الإحسان أنه قال له : « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » ﴿ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى ﴾ أي : اعتصم بالعهد الأوثق وتعلق به ، وهو تمثيل لحال من أسلم وجهه إلى الله ؛ بحال من أراد أن يترقى إلى شاطئ جبل ، فتمسك بأوثق عرى جبل متدل منه ﴿ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ أي : مصيرها إليه ؛ لا إلى غيره . وقرأ علي بن أبي طالب ، والسلمي ، وعبد الله بن مسلم بن يسار « ومن يسلم » بالتشديد قال النحاس : والتخفيف في هذا أعرف كما قال عز وجل ﴿ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ ﴾ أي : ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ ﴾ أي : لا تحزن لذلك ، فإن كفره لا يضرك ، بين سبحانه حال الكافرين بعد فراغه من بيان حال المؤمنين ، ثم توعدهم بقوله : ﴿ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا ﴾ أي : نخبرهم بقبائح أعمالهم ، ونجازيهم عليها ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ أي : بما تسره صدورهم ، لا تخفى عليه من ذلك خافية . فالسرّ عنده كالعلانية ﴿ لَنُمَتِّعَهُمْ قَلِيلًا ﴾ أي : نبقئهم في الدنيا مدة قليلة يتمتعون بها . فإن النعيم الزائل : هو أقل قليل بالنسبة إلى النعيم الدائم . وانتصاب

قليلًا : على أنه صفة لمصدر محذوف ، أي : تمتيعاً قليلاً ﴿ ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ أي : نلجئهم إلى عذاب النار . فإنه لا أثقل منه على من وقع فيه ، وأصيب به ، فهذا استعير له الغلظ ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ أي : يعترفون بالله خالق ذلك ؛ لوضوح الأمر فيه عندهم . وهذا اعتراف منهم مما يدل على التوحيد ، وبطلان الشرك ، ولهذا قال : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ أي : قل يا محمد : الحمد لله على اعترافكم ، فكيف تعبدون غيره ، وتجعلونه شريكاً له ؟ أو المعنى : فقل الحمد لله على ما هدانا له من دينه ولا حمد لغيره ثم أضرب عن ذلك فقال : ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي : لا ينظرون ، ولا يتدبرون حتى يعلموا أن خالق هذه الأشياء ؛ هو الذي تحب له العبادة دون غيره ﴿ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ملكاً ، وخلقاً فلا يستحق العبادة غيره ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَزِيزُ ﴾ عن غيره ﴿ الْحَمِيدُ ﴾ أي : المستحق للحمد ، أو المحمود من عباده بلسان المقال ، أو بلسان الحال . ثم لما ذكر سبحانه أن له ما في السموات والأرض ؛ أتبعه بما يدل على أنه له وراء ذلك ما لا يحيط به عدد ، ولا يحصر بحد ، فقال : ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ﴾ أي : لو أن جميع ما في الأرض من الشجر : أقلام ، ووحيد الشجرة لما تقرر في علم المعاني ؛ أن استغراق المفرد أشمل ، فكأنه قال : كل شجرة أقلام حتى لا يبقى من جنس الشجر واحدة إلا وقد برت أقلاماً ، وجمع الأقلام لقصد التكاثر ، أي : لو أن يعد كل شجرة من الشجر أقلاماً ، قال أبو حيان : وهو من وقوع المفرد موقع الجمع ، والنكرة موقع المعرفة ، كقوله : ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ ﴾^(١) ، ثم قال سبحانه : ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ﴾ أي : يمدّه من بعد نفاذه سبعة أبحر . قرأ الجمهور « والبحر » بالرفع : على أنه مبتدأ ، ويمدّه : خبره ، والجملة في محل الحال ، أي : والحال أن البحر المحيط مع سعته يمدّه السبعة الأبحر مدّاً لا ينقطع ، كذا قال سيبويه . وقال المبرد : إن البحر مرتفع بفعل مقدّر ، تقديره : ولو ثبت البحر حال كونه تمده من بعده سبعة أبحر ، وقيل : هو مرتفع بالعطف على أن ؛ وما في حيزها . وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق ، والبحر بالنصب عطفاً على اسم أن ، أو بفعل مضمر يفسره يمدّه . وقرأ ابن هرمز والحسن « يمدّه » بضم حرف المضارعة ، وكسر الميم ، ومن أمدّ . وقرأ جعفر بن محمد والبحر « مداده » وجواب لو ﴿ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾ أي : كلماته التي هي : عبارة عن معلوماته . قال أبو عليّ الفارسي : المراد بالكلمات ؛ والله أعلم ما في المقدور دون ما خرج منه إلى الوجود ، ووافقه القفال فقال : المعنى أن الأشجار لو كانت أقلاماً ، والبحار مداداً ، فكتب بها عجائب صنع الله الدالة على قدرته ، ووحدانيته لم تنفذ تلك العجائب . قال القشيري : ردّ القفال معنى الكلمات إلى المقدورات ، وحمل الآية على الكلام القديم : أولى . قال النحاس : قد تبين أن الكلمات ها هنا : يراد بها العلم ، وحقائق الأشياء ، لأنه جلّ وعلا علم قبل أن يخلق الخلق ؛ ما هو خالق في السموات والأرض من شيء ، وعلم ما فيه من مثاقيل الذرّ ، وعلم الأجناس كلها ، وما فيها من شعرة ، وعضو وما في الشجرة من ورقة ، وما فيها من ضروب الخلق . وقيل : إن قريشاً قالت : ما أكثر كلام محمد ، فنزلت ، قاله السديّ ، وقيل : إنها لما نزلت : ﴿ وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾^(٢)

في اليهود ، قالوا كيف وقد أوتينا التوراة فيها كلام الله وأحكامه ، فنزلت . قال أبو عبيدة : المراد بالبحر هنا : الماء العذب الذي ينبت الأقاليم ، وأما الماء المالح ، فلا ينبت الأقاليم . قلت : ما أسقط هذا الكلام ، وأقل جدواه ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ أي : غالب لا يعجزه شيء ، ولا يخرج عن حكمته ، وعلمه فرد من أفراد مخلوقاته ﴿ وَمَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْصِيكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ أي : إلا كخلق نفس واحدة وبعثها . قال النحاس : كذا قدره النحويون ، كخلق نفس مثل قوله : ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ ^(١) قال الزجاج : أي قدرة الله على بعث الخلق كلهم وعلى خلقهم كقدرته على خلق نفس واحدة ، وبعث نفس واحدة ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ﴾ لكل ما يسمع ﴿ بَصِيرٌ ﴾ بكل ما يبصر . وقد أخرج البيهقي في الشعب عن عطاء قال : سألت ابن عباس عن قوله : ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ ﴾ الآية ، قال : هذه من كنوز علمي ، سألت عنها رسول الله ﷺ فقال : « أما الظاهرة : فَمَا سَوَى مِنْ خَلْقِكَ ، وَأَمَّا الْبَاطِنَةُ : فَمَا سَتَرَ مِنْ عَوْرَتِكَ ، وَلَوْ أَبْدَاهَا لَقَلَّاكَ أَهْلُكَ فَمَنْ سِوَاهُمْ » . وأخرج ابن مردويه ، والبيهقي في الشعب ، والدلمي ، وابن النجار عنه قال : « سألت رسول الله ﷺ عن قوله ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ بَعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ﴾ فقال : أما الظاهرة : فالإسلام وما سَوَى مِنْ خَلْقِكَ وما أَسْبَغَ عَلَيْكَ مِنْ رِزْقِهِ ، وَأَمَّا الْبَاطِنَةُ : فَمَا سَتَرَ مِنْ مَسَاوِيءِ عَمَلِكَ » . وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً قال : النعمة الظاهرة : الإسلام ، والنعمة الباطنة : كل ما يستر عليكم من الذنوب ، والعيوب ، والحدود . وأخرج الفريابي ، وابن أبي شيبة ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً أنه قال في تفسير الآية هي : لا إله إلا الله . وأخرج ابن أبي إسحاق ، وابن جرير ، عنه أيضاً في قوله ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية « أن أحبار اليهود قالوا لرسول الله ﷺ بالمدينة : يا محمد ! رأيت قولك ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ^(٢) إيانا تُريد أم قومك ؟ فقال كلاً ، فقالوا : أَلَسْتَ تَتْلُو فيما جاءك أننا قد أوتينا التوراة وفيها تبيان كل شيء ؟ فقال : إنها في علم الله قليل ، وأنزل الله ﴿ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية . وأخرجه ابن مردويه عنه بأطول منه . وأخرج ابن مردويه أيضاً عن ابن مسعود نحوه .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ أَيْلًا فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَجْرَى إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ ^(٣١) ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ^(٣٢) أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ يَجْرَى فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ^(٣٣) وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ^(٣٤) يَتَأْتِي النَّاسَ أَنْقَارُ رَيْبِكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلَا ذُو جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ^(٣٥) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ عِلْمِ الْمَسَاعِدِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ^(٣٦)

الخطاب بقوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ لكل أحد يصلح لذلك ، أو للرسول ﷺ ﴿ أَنْ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴾ أي : يدخل كل واحد منهما في الآخر ، وقد تقدم تفسيره في سورة : الحج ، والأنعام ﴿ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ أي : ذللهما ، وجعلهما متقادين بالطلوع ، والأقول تقديرًا لآجال ، وتتميمًا للمنافع ، والجملة معطوفة على ما قبلهما مع اختلافهما ﴿ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ اختلف في الأجل المسمى ماذا هو ؟ فقيل : هو يوم القيامة ، وقيل : وقت الطلوع : ووقت الأفول ، والأوّل : أولى ، وجملة : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ معطوفة على أن الله يولج ، أي : خبير بما تعملونه من الأعمال ؛ لا تخفى عليه منها خافية ، لأن من قدر على مثل هذه الأمور العظيمة ، فقدترته على العلم بما تعملونه بالأولى ، قرأ الجمهور : « تعلمون » بالفوقية ، وقرأ السلمي ونصر بن عامر والدوري عن أبي عمرو : بالتحية على الخبر ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدم ذكره ، والباء في ﴿ بِأَنَّ اللَّهَ ﴾ للسببية ، أي : ذلك بسبب أنه سبحانه ﴿ هُوَ الْحَقُّ ﴾ وغيره الباطل ، أو متعلقة بمحذوف ، أي : فعل ذلك ليعلموا أنه الحق ﴿ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ﴾ قال مجاهد : الذي يدعون من دونه هو الشيطان ، وقيل : ما أشركوا به من صنم ، وهذا أولى ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ معطوفة على جملة « أن الله هو الحق » والمعنى : أن ذلك الصنع البديع الذي وصفه في الآيات المتقدمة للاستدلال به على حقية الله ، وبطلان ما سواه ، وعلوه وكبريائه : هو العلي في مكانته ، ذو الكبرياء في ربوبيته ، وسلطانه . ثم ذكر من عجب صنع ، وبديع قدرته نوعاً آخر فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ ﴾ أي : بلطفه بكم ، ورحمته لكم ، وذلك من أعظم نعمه عليكم لأنها تخلصكم من الغرق عند أسفاركم في البحر لطلب الرزق ، وقرأ ابن هرmez « بنعمات الله » جمع نعمة ﴿ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ﴾ من للتبعية ، أي : ليرى بكم بعض آياته . قال يحيى بن سلام : وهو جري السفن في البحر بالريح . وقال ابن شجرة : المراد بقوله : « من آياته ما يشاهدونه من قدرة الله . وقال النقاش : ما يرزقهم الله في البحر ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ هذه الجملة تعليل لما قبلها ، أي : إن فيما ذكر آيات عظيمة لكل من له صبر بليغ ، وشكر كثير يصبر عن معاصي الله ويشكر نعمه ﴿ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ كَازِلَةٌ ﴾ شبه الموج لكبره : بما يظلل الإنسان من جبل ، أو سحاب ، أو غيرهما ، وإنما شبه الموج وهو واحد بالظلل . وهي جمع ، لأن الموج يأتي شيئاً بعد شيء ، ويركب بعضه بعضاً . وقيل : إن الموج في معنى الجمع ؛ لأنه مصدر ، وأصل الموج : الحركة ، والازدحام ، ومنه يقال : ماج البحر ، وماج الناس . وقرأ محمد ابن الحنفية « موج كالظلال » جمع ظل ﴿ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أي : دعوا الله وحده ؛ لا يعولون على غيره في خلاصهم ؛ لأنهم يعلمون أنه لا يضر ، ولا ينفع سواه ، ولكنه تغلب على طبائعهم العادات ، وتقليد الأموات ، فإذا وقعوا في مثل هذه الحالة اعترفوا بوحداية الله ، وأخلصوا دينهم له طلباً للخلاص ، والسلامة مما وقعوا فيه ﴿ فَلَمَّا تَجَأْهُمْ إِلَى الْبَرِّ ﴾ صاروا على قسمين : فقسم ﴿ مُّقْتَصِدٌ ﴾ أي : موف بما عاهد الله في البحر من إخلاص الدين له ؛ باق على ذلك بعد أن نجاه الله من هول البحر ، وأخرجه إلى البرّ سالمًا . قال الحسن : معنى مقتصد مؤمن متمسك بالتوحيد ، والطاعة . وقال مجاهد : مقتصد في القول ؛ مضمر للكفر ،

والأولى ما ذكرناه ، ويكون في الكلام حذف ، والتقدير : فمنهم مقتصد ، ومنهم كافر ، ويدل على هذا المحذوف قوله : ﴿ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴾ الختر : أسوأ الغدر وأقبحه ، ومنه قول الأعشى :
بِالْأَبْلَقِ الْفَرْدِ مِنْ تَيْمَاءَ مَنْزِلُهُ حِصْنٌ حَصِينٌ وَجَارٌ غَيْرُ خَتَّارٍ

قال الجوهري : الختر : الغدر ، يقال ختره ؛ فهو ختار . قال الماوردي : وهذا قول الجمهور . وقال ابن عطية : إنه الجاحد ، وجحد الآيات : إنكارها ، والكفور : عظيم الكفر بنعم الله سبحانه ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَاحْشَوْا يَوْمَ مَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ ﴾ أي : لا يغني الوالد عن ولده شيئاً ، ولا ينفعه بوجه من وجوه النفع لاشتغاله بنفسه . وقد تقدم بيان معناه في البقرة ﴿ وَلَا مَوْلُودَ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئاً ﴾ ذكر سبحانه فردين من القربات ، وهو الوالد ، والولد ، وهما الغاية في الختو والشفقة على بعضهم البعض ، فما عدهما من القربات لا يجزي بالأولى ، فكيف بالأجانب . اللهم اجعلنا ممن لا يرجو سواك ، ولا يعول على غيرك ﴿ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ لا يتخلف ؛ فما وعد به من الخير وأوعد به من الشر ، فهو كائن لا محالة ﴿ فَلَا تَغُرَّكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ وزخارفها ، فإنها زائلة ذاهبة ﴿ وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ قرأ الجمهور « الغرور » بفتح الغين المعجمة ، والغرور : هو الشيطان ، لأن من شأنه أن يغر الخلق ، ويمنيهم بالأمان الباطلة ، ويلهمهم عن الآخرة ، ويصدّهم عن طريق الحق . وقرأ سماك بن حرب وأبو حيوة وابن السميعة بضم الغين مصدر غرّ يغرّ غروراً ، ويجوز أن يكون مصدراً ؛ واقعاً وصفاً للشيطان على المبالغة ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ أي : علم وقتها الذي تقوم فيه . قال الفراء : إن معنى هذا الكلام النفي ، أي : ما يعلمه أحد إلا الله عز وجل . قال النحاس : وإنما صار فيه معنى النفي لما ورد عن النبي ﷺ أنه قال في قوله : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ إنها هذه ﴿ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ ﴾ في الأوقات التي جعلها معينة لإنزاله ولا يعلم ذلك غيره ﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ﴾ من الذكور والإناث ، والصلاح والفساد ﴿ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ ﴾ من النفوس كائنة ما كانت من غير فرق بين الملائكة ، والأنبياء ، والجنّ ، والإنس ﴿ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا ﴾ من كسب دين أو كسب دنيا ﴿ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ﴾ أي : بأيّ مكان يقضي الله عليها بالموت . قرأ الجمهور « وينزل الغيث » مشدداً . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي مخففاً . وقرأ الجمهور « بأيّ أرض » وقرأ أبي بن كعب وموسى الأهوازي « بأية » وجوز ذلك الفراء وهي لغة ضعيفة . قال الأخفش : يجوز أن يقال مررت بجارية أي جارية . قال الزجاج : من ادّعى أنه يعلم شيئاً من هذه الخمس فقد كفر بالقرآن لأنه خالفه .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (ختار) قال : جحد . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ قال : هو الشيطان . وكذا قال مجاهد وعكرمة وقتادة . وأخرج الفريابي ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : « جاء رجل من أهل البادية إلى النبي ﷺ فقال : إن امرأتني جلي فأخبرني ما تلد ؟ وبلادنا مجدبة فأخبرني متى ينزل الغيث ؟ وقد علمت متى ولدت فأخبرني

متى أموت ؟ فأنزل الله ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ الآية . وأخرج ابن المنذر عن عكرمة نحوه وزاد :
وقد علمت ما كسبت اليوم فماذا أكسب غداً ؟ وزاد أيضاً أنه سأله عن قيام الساعة . وأخرج البخاري ومسلم
وغيرهما عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ : لَا يَعْلَمُ مَا فِي
غَدٍ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا مَا فِي الْأَرْحَامِ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا مَتَى يَنْزِلُ الْغَيْثُ إِلَّا اللَّهُ ،
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِلَّا اللَّهُ » ، وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة في حديث سؤاله
عن الساعة وجوابه بأشراطها ، ثم قال : « خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ » ثم تلا هذه الآية . وفي الباب أحاديث .



وَالشَّهَادَةُ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦﴾ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ ﴿٧﴾ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٨﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾ وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَفِرُونَ ﴿١٠﴾ قُلْ يَتُوفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرَكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾

قوله : ﴿ اَلَمْ ﴾ قد قدمنا الكلام على فاتحة هذه السورة ، وعلى محلها من الإعراب في سورة البقرة ، وفي مواضع كثيرة من فواتح السور ، وارتفاع ﴿ تنزيل ﴾ على أنه خير لمبتدأ محذوف ، أو خبر بعد خبر ؛ على تقدير أن : الم في محل رفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، أو خبر لقوله : الم على تقدير أنه اسم للسورة ، و ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ في محل نصب على الحال ، ويجوز أن يكون ارتفاع تنزيل على أنه مبتدأ ؛ وخبره لا ريب فيه ، ومن رب العالمين في محل نصب على الحال ، ويجوز أن تكون هذه كلها أخباراً للمبتدأ قبل تنزيل ، أو لقوله : الم على تقدير أنه مبتدأ لا على تقدير أنه حروف مسروده على غلط التعديد . قال مكِّي : وأحسن الوجوه أن تكون « لا ريب فيه » : في موضع الحال ، و « من رب العالمين » : الخبر ، والمعنى على هذه الوجوه : أن تنزيل الكتاب المتلو لا ريب فيه ، ولا شك ، وأنه منزل من رب العالمين ، وأنه ليس بكذب ، ولا سحر ، ولا كهانة ، ولا أساطير الأولين ، و « أم » في ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ﴾ هي : المنقطعة التي بمعنى : بل والهمزة ، أي : بل يقولون هو مفترى ، فأضرب عن الكلام الأول إلى ما هو معتقد الكفار مع الاستفهام المتضمن للتقريع والتوبيخ ، ومعنى « افتراه » : افعله ، واختلقه . ثم أضرب عن معتقدهم إلى بيان ما هو الحق في شأن الكتاب فقال : ﴿ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ فكذبهم سبحانه في دعوى الافتراء ، ثم بين العلة التي كان التنزيل لأجلها فقال : ﴿ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَّذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ وهم العرب ، وكانوا أمة أمية لم يأتهم رسول ، وقيل : قريش خاصة ، والمفعول الثاني : لتنذر محذوف ، أي : لتنذر قوماً العقاب ، وجملة ما أتاهم من نذير في محل نصب على الحال ، ومن قبلك : صفة لنذير . وجوز أبو حيان أن تكون ما موصولة ، والتقدير : لتنذر قوماً العقاب الذي أتاهم من نذير قبلك ، وهو ضعيف جداً ، فإن المراد تعليل الإنزال بالإنذار لقوم لم يأتهم نذير قبله ، لا تعليله بالإنذار لقوم قد أنذر بما أنذرهم به ، وقيل : المراد بالقوم : أهل الفترة ما بين عيسى ومحمد ﷺ ﴿ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ رجاء أن يهتدوا ، أو كي يهتدوا ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ قد تقدّم تفسير هذه الآية في سورة الأعراف ، والمراد من ذكرها هنا : تعريفهم كمال قدرته ، وعظيم صنعه ليسمعوا القرآن ، ويتأملوه ، ومعنى خلق : أوجد وأبدع . قال الحسن : الأيام هنا هي من أيام الدنيا ، وقيل : مقدار اليوم : ألف سنة في سني الدنيا ، قاله الضحاک . فعلى هذا المراد بالأيام هنا هي من أيام الآخرة ؛ لا من أيام الدنيا ، وليست ثم للترتيب في قوله : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ وقد تقدّم تفسير هذا مستوفى ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ﴾ أي : ليس لكم من دون الله ، أو من دون عذابه من وليٍّ يواليكم ، ويردّ عنكم عذابه ، ولا شفيع يشفع لكم عنده ﴿ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴾ تذكر تدبر

وتفكر ، وتسمعون هذه المواظ سماع من يفهم ويعقل حتى تنتفعوا بها ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ لما بين سبحانه خلق السموات والأرض ، وما بينهما بين تدبيره لأمرها ، أي : يحكم الأمر بقضائه وقدره من السماء إلى الأرض ، والمعنى : ينزل أمره من أعلى السموات إلى أقصى تخوم الأرض السابعة كما قال سبحانه : ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾^(١) ومسافة ما بين سماء الدنيا والأرض التي تحتها نزولاً وطلوعاً ألف سنة من أيام الدنيا . وقيل المراد بالأمور : المأمور به من الأعمال ، أي : ينزله مدبراً من السماء إلى الأرض . وقيل : يدبر أمر الدنيا بأسباب سماوية من الملائكة ، وغيرها نازلة أحكامها وآثارها إلى الأرض . وقيل : ينزل الوحي مع جبريل . وقيل : العرش موضع التدبير كما أن ما دون العرش موضع التفصيل كما في قوله : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ... يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾^(٢) وما دون السموات موضع التصرف . قال الله : ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيهِم مَّا تَعْدُونَ﴾ أي : ثم يرجع ذلك الأمر ويعود ذلك التدبير إليه سبحانه في يوم مقداره ألف سنة من أيام الدنيا ، وذلك باعتبار مسافة النزول من السماء ، والطلوع من الأرض كما قدمنا . وقيل : إن المراد أنه يعرج إليه في يوم القيامة الذي مقداره ألف سنة من أيام الدنيا ، وذلك حين ينقطع أمر الدنيا ويموت من فيها . وقيل : هي أخبار أهل الأرض تصعد إليه مع من يرسله إليها من الملائكة ، والمعنى : أنه يثبت ذلك عنده ، ويكتب في صحف ملائكته ما عمله أهل الأرض في كل وقت من الأوقات ؛ إلى أن تبلغ مدة الدنيا آخرها . وقيل : معنى يعرج إليه : يثبت في علمه موجوداً بالفعل في برهة من الزمان ؛ هي مقدار ألف سنة ، والمراد طول امتداد ما بين تدبير الحوادث ، وحدثها من الزمان ، وقيل : يدبر أمر الحوادث اليومية بإثباتها في اللوح المحفوظ ؛ فتنزل بها الملائكة ، ثم تعرج إليه في زمان هو كألف سنة من أيام الدنيا . وقيل : يقضي قضاء ألف سنة فتنزل به الملائكة ، ثم تعرج بعد الألف لألف آخر . وقيل : المراد أن الأعمال التي هي طاعات يدبرها الله سبحانه ، وينزل بها ملائكته ، ثم لا يعرج إليه منها إلا الخالص بعد مدة متطاولة لقلّة المخلصين من عباده . وقيل : الضمير في يعرج يعود إلى الملك وإن لم يجر له ذكر لأنه مفهوم من السياق ، وقد جاء صريحاً في قوله : ﴿تُعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾^(٣) والضمير في إليه يرجع إلى السماء على لغة من يذكرها ، أو إلى مكان الملك الذي يرجع إليه ، وهو الذي أقرّه الله فيه . وقيل المعنى : يدبر أمر الشمس في طلوعها وغروبها ، ورجوعها إلى موضعها من الطلوع في يوم كان مقداره في المسافة ألف سنة . وقيل المعنى : إن الملك يعرج إلى الله في يوم كان مقداره لو ساره غير الملك ألف سنة ، لأن ما بين السماء والأرض مسافة خمسمئة عام ، فمسافة النزول من السماء إلى الأرض ، والرجوع من الأرض إلى السماء ألف عام ، وقد رجح هذا جماعة من المفسرين منهم ابن جرير . وقيل : مسافة النزول ألف سنة ، ومسافة الطلوع ألف سنة ، روي ذلك عن الضحاك . وهذا اليوم هو عبارة عن زمان يتقدر بألف سنة ، وليس المراد به مسمى اليوم الذي هو مدة النهار بين ليلتين ، والعرب قد تعبر عن المدة باليوم كما قال الشاعر :

(١) الطلاق : ١٢ . (٢) الرعد : ٢ . (٣) الفرقان : ٥٠ . (٤) المعارج : ٤ .

يَوْمَانِ يَوْمٌ مُقَامَاتٍ وَأَنْدِيَةٌ وَيَوْمٌ سَيْرٍ إِلَى الْأَعْدَاءِ تَأْوِيبٌ^(١)

فإن الشاعر لم يرد يومين مخصوصين ، وإنما أراد أن زمانهم ينقسم شطرين ، فعبر عن كل واحد من الشطرين بيوم . قرأ الجمهور « يعرج » على البناء للفاعل . وقرأ ابن أبي عجلة على البناء للمفعول ، والأصل يعرج به ، ثم حذف حرف الجار فاستتر الضمير . وقد استشكل جماعة الجمع بين هذه الآية وبين قوله سبحانه : ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾^(٢) فقيل في الجواب إن يوم القيامة مقداره ألف سنة من أيام الدنيا ، ولكنه باعتبار صعوبته وشدة أهواله على الكفار كخمسین ألف سنة ، والعرب تصف كثيراً يوم المكروه بالطول ، كما تصف يوم السرور بالقصر كما قال الشاعر^(٣) :

ويومٍ كَظِلِّ الرَّمَحِ قَصَرَ طَوْلُهُ دَمُ الرِّقِّ عَنَّا وَاصْطَفَاقُ الْمَزَاهِرِ

وقول الآخر :

ويومٍ كَأَيَّامِ الْقَطَاةِ قَطَعَتْهُ

وقيل : إن يوم القيامة فيه أيام ؛ فمنها ما مقداره ألف سنة ، ومنها ما مقداره خمسون ألف سنة . وقيل : هي أوقات مختلفة يعذب الكافر بنوع من أنواع العذاب ألف سنة ، ثم ينقل إلى نوع آخر فيعذب به خمسين ألف سنة . وقيل : مواقف القيامة خمسون موقفاً كل موقف ألف سنة ، فيكون معنى ﴿ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ أنه يعرج إليه في وقت من تلك الأوقات ، أو موقف من تلك المواقف . وحكى الثعلبي عن مجاهد وقتادة والضحاك أنه أراد سبحانه في قوله : ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ المسافة من الأرض إلى سدة المنتهى التي هي مقام جبريل ، والمراد : أنه يسير جبريل ومن معه من الملائكة في ذلك المقام إلى الأرض مسيرة خمسين ألف سنة ، في مقدار يوم واحد من أيام الدنيا ، وأراد بقوله : ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ المسافة التي بين الأرض وبين سماء الدنيا هبوطاً وصعوداً ، فإنها مقدار ألف سنة من أيام الدنيا . وقيل : إن ذلك إشارة إلى امتداد نفاذ الأمر ، وذلك لأن من نفذ أمره غاية النفاذ في يوم أو يومين وانقطع ؛ لا يكون مثل من ينفذ أمره في سنين متطاولة ، فقوله : ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ يعني : يدبر الأمر في زمانٍ ، يوم منه : ألف سنة . فكم يكون الشهر منه ؟ وكم تكون السنة منه ؟ وعلى هذا فلا فرق بين ألف سنة ، وبين خمسين ألف سنة . وقيل : غير ذلك . وقد وقف حبر الأمة ابن عباس لما سئل عن الآيتين ، كما سيأتي في آخر البحث إن شاء الله . قرأ الجمهور ﴿ مِمَّا تَعْدُونَ ﴾ بالفوقية على الخطاب ، وقرأ الحسن والسلمي وابن وثاب والأعشى بالتحية على الغيبة ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى الله سبحانه باعتبار اتصافه بتلك الأوصاف ، وهو مبتدأ وخبره ﴿ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ﴾ أي : العالم بما غاب عن الخلق ، وما حضرهم . وفي هذا : معنى التهديد لأنه سبحانه إذا علم

(١) التأويب : سير النهار كله إلى الليل ، يقال : أَوَّبَ الْقَوْمُ تَأْوِيباً ، أي ساروا إلى الليل ، والبيت لسلامة بن جندل .

(٢) المعارج : ٤ . (٣) هو شربة بن الطفيل .

بما يغيب وما يحضر ، فهو مجاز لكل عامل بعمله ، أو : فهو يدبر الأمر بما تقتضيه حكمته ﴿الْعَزِيزُ﴾ القاهر الغالب ﴿الرَّحِيمُ﴾ بعباده ، وهذه أخبار لذلك المبتدأ ، وكذلك قوله : ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ هو خبر آخر . قرأ الجمهور « خلقه » بفتح اللام . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر بإسكانها ، فعلى القراءة الأولى : هو فعل ماضٍ نعتاً لشيء ، فهو في محل جرٍّ ، وقد اختار قراءة الجمهور أبو عبيد ، وأبو حاتم ، ويجوز أن تكون صفة للمضاف ، فيكون في محل نصب . وأما على القراءة الثانية : ففي نصبه أوجه : الأول أن يكون بدلاً من كل شيء بدل اشتغال ، والضمير عائد إلى كل شيء ، وهذا هو الوجه المشهور عند النحاة . الثاني : أنه بدل كل من كل ، والضمير راجع إلى الله سبحانه ؛ ومعنى أحسن : حسن ، لأنه ما من شيء إلا وهو مخلوق على ما تقتضيه الحكمة ، فكل المخلوقات حسنة . الثالث : أن يكون كل شيء هو المفعول الأول ، وخلقته : هو المفعول الثاني على تضمين أحسن : معنى أعطى ، والمعنى : أعطى كل شيء خلقه الذي خصه به . وقيل : على تضمينه معنى ألهم . قال الفراء : ألهم خلقه كل شيء مما يحتاجون إليه . الرابع : أنه منصوب على المصدر المؤكد لمضمون الجملة ، أي : خلقه خلقاً كقولته : ﴿صَنَعَ اللَّهُ﴾^(١) وهذا قول سيبويه ، والضمير : يعود إلى الله سبحانه . والخامس : أنه منصوب بنزع الخافض ، والمعنى أحسن كل شيء في خلقه ، ومعنى الآية : أنه أتقن وأحكم خلق مخلوقاته ، فبعض المخلوقات وإن لم تكن حسنة في نفسها ، فهي متقنة محكمة ، فتكون هذه الآية معناها معنى : ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾^(٢) أي : لم يخلق الإنسان على خلق البهيمة ، ولا خلق البهيمة على خلق الإنسان ، وقيل : هو عموم في اللفظ خصوص في المعنى ، أي : أحسن خلق كل شيء حسن ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ يعني : آدم خلقه من طين ، فصار على صورة بديعة ، وشكل حسن ﴿وَجَعَلَ نَسْلَهُ﴾ أي : ذريته ﴿مِنْ سُلَالَةٍ﴾ سميت الذرية سلالة : لأنها تسلسل من الأصل ، وتتفصل عنه ، وقد تقدم تفسيرها في سور المؤمنين ؛ ومعنى ﴿مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ﴾ من ماء ممتلئ ؛ لا خطر له عند الناس وهو المنّي . وقال الزجاج : من ماء ضعيف ﴿ثُمَّ سَوَّاهُ﴾ أي : الإنسان الذي بدأ خلقه من طين ، وهو آدم ، أو جميع النوع ، والمراد : أنه عدل خلقه ، وسوى شكله ، وناسب بين أعضائه ﴿وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ﴾ الإضافة للتشريف ، والتكريم ، وهذه الإضافة تقوي أن الكلام في آدم ، لا في ذريته ، وإن أمكن توجيهه بالنسبة إلى الجميع . ثم خاطب جميع النوع فقال : ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ أي : خلق لكم هذه الأشياء تكميلاً لنعمته عليكم ، وتتميماً لتسويته لخلقكم حتى تجتمع لكم النعم ، فتسمعون كل مسموع ، وتبصرون كل مبصر ، وتعقلون كل متعقل ، وتفهمون كل ما يفهم ، وأفرد السمع لكونه مصدراً يشمل القليل والكثير ، وخص السمع بذكر المصدر دون البصر ، والفؤاد بذكرهما بالاسم ولهذا جمعاً ، لأن السمع قوة واحدة ولها محل واحد ، وهو الأذن ولا اختيار لها فيه ، فإن الصوت يصل إليها ، ولا تقدر على رده ، ولا على تخصيص السمع ببعض المسموعات دون بعض ؛ بخلاف الأبصار فمحلها العين وله فيه اختيار ، فإنها تتحرك إلى جانب المرئي دون غيره ، وتطبق أجفانها إذا لم ترد الرؤية لشيء ؛ وكذلك الفؤاد له نوع اختيار في إدراكه ،

فيتعقل هذا دون هذا ، ويفهم هذا دون هذا . قرأ الجمهور « وبدأ » بالهمز ، والزهري بألف خالصة بدون همز ، وانتصاب ﴿ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴾ على أنه صفة مصدر محذوف ، أي : شكراً قليلاً ، أو صفة زمان محذوف ، أي : زماناً قليلاً . وفي هذا بيان لكفرهم لنعم الله ، وتركهم لشكرها إلا فيما ندر من الأحوال ﴿ وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ قد تقدم اختلاف القراءة في هذه الهمزة ، وفي الهمزة التي بعدها ، والضلال : الغيوبة ، يقال : ضلّ الميت في التراب إذا غاب وبطل ، والعرب تقول للشيء إذا غلب عليه غيره حتى خفي أثره قد ضلّ . ومنه قول الأخطل :

كنت القذى في موجٍ أَكْدَرَ مُزِيدٍ قَذَفَ الْأَتِيُّ بِهِ فَضَلَّ ضَلَالًا

قال قطرب : معنى ضللنا في الأرض : غبنا في الأرض . قرأ الجمهور « ضللنا » بفتح ضاد معجمة ، ولام مفتوحة بمعنى : ذهبنا وضعنا ، وصرنا تراباً ، وغبنا عن الأعين ، وقرأ يحيى بن يعمر ، وابن محيصن ، وأبو رجاء « ضللنا » بكسر اللام ، وهي لغة العالية من نجد . قال الجوهري : وأهل العالية يقولون : ضللت بالكسر . قال وأضله : أي أضاعه وأهلكه ، يقال ضلّ الميت إذا دفن . وقرأ عليّ بن أبي طالب ، والحسن والأعمش ، وأبان بن سعيد « ضللنا » بصاد مهملة ولام مفتوحة : أي أتنا . قال النحاس : ولا يعرف في اللغة ضللنا ، ولكن يقال : صلّ اللحم : إذا أتن . قال الجوهري : صلّ اللحم يصلّ بالكسر صلواً : إذا أتن ، مطبوخاً كان أو نيئاً ، ومنه قول الخطيئة :

ذَاكَ فَتَى يَزْدُلْ ذَا قَدْرَةٍ لَا يُفْسِدُ اللَّحْمَ لَدَيْهِ الصُّلُولُ

﴿ إِنَّا لَنَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ أي : نبعث ، ونصير أحياء ، والاستفهام : للاستنكار . وهذا قول منكري البعث من الكفار ، فأضرب الله سبحانه من بيان كفرهم بإنكار البعث إلى بيان ما هو أبلغ منه ، وهو كفرهم بقاء الله ، فقال : ﴿ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴾ أي : جاحدون له مكابرة وعناداً ، فإن اعترافهم بأنه المبتدئ للخلق ؛ يستلزم اعترافهم بأنه قادر على الإعادة . ثم أمر سبحانه رسوله ﷺ أن يبين لهم الحق ويردّ عليهم ما زعموه من الباطل ، فقال : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ يقال : توفاه الله واستوفى روحه : إذا قبضه إليه ، وملك الموت : هو عزرائيل ، ومعنى وكل بكم : وكل يقبض أرواحكم عند حضور آجالكم ﴿ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴾ أي : تصيرون إليه أحياء بالبعث والنشور لا إلى غيره ؛ فيجازيكم بأعمالكم ، إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ يُدَبَّرُ الْأَمْرَ ﴾ الآية قال : هذا في الدنيا تخرج الملائكة إليه في يوم مقداره ألف سنة . وأخرج الفريابي ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه عنه في قوله : ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ قال : من الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض . وأخرج عبد الرزاق ، وسعيد بن منصور ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن الأنباري في المصاحف والحاكم وصححه عن عبد الله بن أبي مليكة قال : دخلت على عبد الله بن عباس أنا وعبد الله بن فيروز مولى عثمان

ابن عفان ، فقال له ابن فيروز : يا أبا عباس . قوله : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ فكأن ابن عباس اتهمه فقال : ما يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ؟ قال : إنما سألتك لتخبرني ، فقال ابن عباس : هما يومان ذكرهما الله في كتابه الله أعلم بهما ، وأكره أن أقول في كتاب الله ما لا أعلم ، فضرب الدهر من ضرباته حتى جلست إلى ابن المسيب ، فسأله عنهما إنسان ؛ فلم يخبره ولم يدر . فقلت : ألا أخبرك بما حضرت من ابن عباس ؟ قال : بلى ، فأخبرته فقال للسائل : هذا ابن عباس قد أتى أن يقول فيها ، وهو أعلم مني . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ قال : لا يتتصف النهار في مقدار يوم من أيام الدنيا في ذلك اليوم حتى يقضى بين العباد ، فينزل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، ولو كان إلى غيره لم يفرغ في خمسين ألف سنة . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً في قوله : ﴿ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ ﴾ من أيامكم هذه ، ومسيرة ما بين السماء والأرض خمسمئة عام . وأخرج ابن أبي شيبة ، والحكيم الترمذي في نوادر الأصول وابن جرير ، وابن المنذر عن ابن عباس أنه كان يقرأ ﴿ الذي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴾ قال : أما رأيت القردة ليست بحسنة ، ولكنه أحكم خلقها . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في الآية أنه قال : أما إن است القردة ليست بحسنة ولكنه أحكم خلقها ، وقال ﴿ خَلَقَهُ ﴾ صورته . وقال ﴿ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ القبيح والحسن ، والعقارب والحيات ، وكل شيء مما خلق ، وغيره لا يحسن شيئاً من ذلك . وأخرج الطبراني عن أبي أمامة قال : بينما نحن مع رسول الله ﷺ إذ لقينا عمرو ابن زُرارة الأنصاري في حلة قد أسبل ، فأخذ النبي ﷺ بناحية ثوبه ، فقال : يا رسول الله ! إني أحشئ السائقين ، فقال رسول الله ﷺ : « يا عمرو بن زُرارة إن الله عز وجل قد أحسن كل شيء خلقه ، يا عمرو بن زُرارة إن الله لا يحبّ المُسبلين » . وأخرج أحمد والطبراني عن الشريد بن سويد قال : أبصر النبي ﷺ رجلاً قد أسبل إزاره ، فقال : ارفع إزارك ، فقال : يا رسول الله إني أخف ، تضطك ركبتي ، فقال : ارفع إزارك كُلِّ خَلْقٍ اللهُ حَسَنٌ » .

﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو أُرُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴾ (١٢) ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (١٣) ﴿ فَذُوقُوا بَأْسَ يَسْتَكْبِرُوا يَوْمَ لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِيْتُكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١٤) ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (١٥) ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ (١٦) ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١٧) ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ﴾ (١٨) ﴿ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١٩) ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ

تَكْذِبُونَ ﴿٢١﴾ وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٢﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ بَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ ﴿٢٣﴾

قوله : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ المراد بالجرمين : هم القائلون أنذا ضللنا ، والخطاب هنا لكل من يصلح له ، أو لرسول الله ﷺ . ويجوز أن يراد بالجرمين : كل مجرم ، ويدخل فيه أولئك القائلون دخولاً أولاً ، ومعنى : ﴿ نَاكِسُوا رُؤُوسِهِمْ ﴾ مطأطؤها حياءً وندماً على ما فرط منهم في الدنيا من الشرك بالله ، والعصيان له ، ومعنى عند ربهم : عند محاسبته لهم . قال الزجاج : والمخاطبة للنبي ﷺ مخاطبة لأتمته ، فالمعنى : ولو ترى يا محمد منكري البعث يوم القيامة لرأيت العجب ﴿ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا ﴾ أي : يقولون : ربنا أبصرنا الآن ما كنا نكذب به ، وسمعنا ما كنا ننكره ، وقيل : أبصرنا صدق وعيدك وسمعنا تصديق رسلك ، فهؤلاء أبصروا حين لم ينفعهم البصر ، وسمعوا حين لم ينفعهم السمع ﴿ فَارْجِعْنَا ﴾ إلى الدنيا ﴿ نَعْمَلْ ﴾ عملاً ﴿ صَالِحاً ﴾ كما أمرتنا ﴿ إِنَّا مُوقِنُونَ ﴾ أي : مصدقون ، وقيل : مصدقون بالذي جاء به محمد ﷺ ، وصفوا أنفسهم بالإيقان الآن ؛ طمعاً فيما طلبوه من إرجاعهم إلى الدنيا ، وأنى لهم ذلك فقد حقت عليهم كلمة الله فإنهم ﴿ وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ ^(١) وقيل معنى : ﴿ إِنَّا مُوقِنُونَ ﴾ أنها قد زالت عنهم الشكوك التي كانت تخالطهم في الدنيا لما رأوا ما رأوا ، وسمعوا ما سمعوا ، ويجوز أن يكون معنى ﴿ أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا ﴾ صرنا ممن يسمع ويصير ، فلا يحتاج إلى تقدير مفعول ، ويجوز أن يكون صالحاً مفعولاً لنعمل ، كما يجوز أن يكون نعتاً لمصدر محذوف ، وجواب لو محذوف ؛ أي : لرأيت أمراً فظيماً وهولاً هائلاً ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا ﴾ هذا ردّ عليهم لما طلبوا الرجعة ، أي : لو شئنا لآتينا كل نفس هداها ، فهدينا الناس جميعاً فلم يكفر منهم أحد . قال النحاس : في معنى هذا قولان : أحدهما أنه في الدنيا ، والآخر أنه في الآخرة : أي ولو شئنا لرددناهم إلى الدنيا ﴿ وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ وجملة لو شئنا : مقدرة بقول معطوف على المقدّر قبل قوله : « أبصرنا » أي : ونقول : لو شئنا ، ومعنى : ﴿ وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي ﴾ أي : نفذ قضائي وقدري ، وسبقت كلمتي ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ هذا هو القول الذي وجب من الله ، وحقّ على عباده ، ونفذ فيه قضاؤه ، فكان مقتضى هذا القول أنه لا يعطي كل نفس هداها ، وإنما قضى عليهم بهذا ، لأنه سبحانه قد علم أنهم من أهل الشقاوة ، وأنهم ممن يختار الضلالة على الهدى ، والفاء في قوله : ﴿ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ﴾ لترتيب الأمر بالذوق على ما قبله ، والباء في « بما نسيتم » للسببية ، وفيه إشعار بأن تعذيبهم ليس لمجرد سبق القول المتقدم ، بل بذلك وهذا .

واختلف في النسيان المذكور هنا ، فقيل : هو النسيان الحقيقي ، وهو الذي يزول عنده الذكر ؛ وقيل : هو الترك . والمعنى على الأول : أنهم لم يعملوا لذلك اليوم ، فكانوا كالناسين له الذين لا يذكرونه . وعلى الثاني : لا بدّ من تقدير مضاف قبل لقاء ، أي : ذوقوا بسبب ترككم لما أمرتكم به عذاب لقاء يومكم هذا ، ورجح الثاني : المبرد وأنشد :

كَأَنَّهُ خَارِجًا مِنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ سَقُودُ شَرْبِ نَسْوِهِ عِنْدَ مُفْتَأَدٍ^(١)

أي تركوه ، وكذا قال الضحاك ، ويحيى بن سلام : إن النسيان هنا : بمعنى الترك . قال يحيى بن سلام : والمعنى : بما تركتم الإيمان بالبعث في هذا اليوم تركناكم من الخير ، وكذا قال السدي ، وقال مجاهد : تركناكم في العذاب . وقال مقاتل : إذا دخلوا النار . قالت لهم الخزنة : ذوقوا العذاب بما نسيتم ، واستعار الذوق للإحساس ، ومنه قول طفيل :

فَذُوقُوا كَمَا دُقْنَا غَدَاةَ مُحْجَرٍ مِنَ الْغَيْظِ فِي أَكْبَادِنَا وَالتَّحُوبِ

وقوله : ﴿ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ تكرير لقصد التأكيد ، أي : ذوقوا العذاب الدائم الذي لا ينقطع أبداً بما كنتم تعملونه في الدنيا من الكفر والمعاصي . قال الرازي في تفسيره : إن اسم الإشارة في قوله : ﴿ بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ﴾ يحتمل ثلاثة أوجه : أن يكون إشارة إلى اللقاء ، وأن يكون إشارة إلى اليوم ، وأن يكون إشارة إلى العذاب ، وجملة : ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا ﴾ مستأنفة لبيان ما يستحق الهداية إلى الإيمان ، ومن لا يستحقها ؛ إنما يصدق آياتنا وينتفع بها ﴿ الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا ﴾ لا غيرهم ممن يذكر بها ، أي : يوعظ بها ولا يتذكر ولا يؤمن بها ، ومعنى « خَرُّوا سُجَّدًا » سقطوا على وجوههم ساجدين تعظيماً لآيات الله ، وخوفاً من سطوته وعذابه : ﴿ وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ أي : نزهوه عن كل ما لا يليق به متلبسين بحمده على نعمه التي أجلها وأكملها : الهداية إلى الإيمان ، والمعنى : قالوا في سجودهم : سبحان الله وبحمده ، أو سبحان ربي الأعلى وبحمده . وقال سفيان : المعنى : صلوا حمداً لربهم ، وجملة : ﴿ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : حال كونهم خاضعين لله ، متذللين له ؛ غير مستكبرين عليه ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ ﴾ أي : ترتفع وتنبو يقال : جفى الشيء عن الشيء ، وتجافى عنه : إذا لم يلزمه ونبا عنه ، والمضاجع : جمع المضجع ، وهو الموضع الذي يضطجع فيه . قال الزجاج والرماني : التجافى والتجفى إلى جهة فوق ، وكذلك هو في الصفح عن الخطيء في سب ونحوه ، والجنوب : جمع جنب ، والجملة في محل نصب على الحال ، أي : متجافية جنوبهم عن مضاجعهم ، وهم المتجهدون في الليل الذين يقومون للصلاة عن الفراش ، وبه قال الحسن ، ومجاهد ، وعطاء ، والجمهور ، والمراد بالصلاة صلاة التنفل ، بالليل من غير تقييد . وقال قتادة وعكرمة : هو التنفل ما بين المغرب والعشاء ، وقيل : صلاة العشاء فقط ، وهو رواية عن الحسن وعطاء . وقال الضحاك : صلاة العشاء والصبح في جماعة ، وقيل : هم الذين يقومون لذكر الله سواء كان في صلاة أو غيرها ﴿ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ﴾ هذه الجملة في محل نصب على الحال أيضاً من الضمير الذي في جنوبهم ، فهي حال بعد حال ، ويجوز أن تكون الجملة الأولى مستأنفة لبيان نوع من أنواع طاعاتهم ، والمعنى : تتجافى جنوبهم حال كونهم داعين ربهم خوفاً من عذابه ، وطمعاً في رحمته

(١) السَّقُودُ : حديدة يُشَوَّى عليها اللحم . والشَّرْبُ : جماعة القوم يشربون .

والمُفْتَأَدُ : موضع النار الذي يُشَوَّى فيه . والبيت من معلقة النابغة الذبياني .

﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ أي : من الذي رزقناهم أو من رزقهم ، وذلك الصدقة الواجبة ، وقيل : صدقة النفل ، والأولى : الحمل على العموم ، وانتصاب خوفاً وطمعاً : على العلة ، ويجوز أن يكونا مصدرين منتصبين بمقدّر ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ النكرة في سياق النفي تفيد العموم ، أي : لا تعلم نفس من النفوس - أي نفس كانت - ما أخفاه الله سبحانه لأولئك الذين تقدّم ذكرهم بما تقرّ به أعينهم ، قرأ الجمهور قرّة بالإفراد . وقرأ ابن مسعود ، وأبو هريرة ، وأبو الدرداء ﴿ مِّن قُرَاتٍ ﴾ بالجمع ، وقرأ حمزة ما أخفي بسكون الياء على أنه فعل مضارع مسند إلى الله سبحانه ، وقرأ الباقر بفتحها فعلاً ماضياً مبنياً للمفعول . وقرأ ابن مسعود « ما نخفي » بالنون مضمومة ، وقرأ الأعشى « يخفي » بالتحية مضمومة . قال الزجاج في معنى قراءة حمزة ، أي : منه ما أخفى الله لهم ، وهي قراءة محمد بن كعب ، و « ما » في موضع نصب . ثم بين سبحانه أن ذلك بسبب أعمالهم الصالحة فقال : ﴿ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أي : لأجل الجزاء بما كانوا يعملونه في الدنيا ، أو جوزوا جزاء بذلك ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا ﴾ الاستفهام : للإنكار ؟ أي : ليس المؤمن كالفاسق فقد ظهر ما بينهما من التفاوت ، ولهذا قال : ﴿ لَا يَسْتَوُونَ ﴾ ففيه زيادة تصريح لما أفاده الإنكار الذي أفاده الاستفهام . قال الزجاج : جعل الاثنين جماعة حيث قال : ﴿ لَا يَسْتَوُونَ ﴾ لأجل معنى من ، وقيل : لكون الاثنين أقل الجمع ، وسيأتي بيان سبب نزولها آخر البحث . ثم بين سبحانه عاقبة حال الطائفتين ، وبدأ بالمؤمنين فقال : ﴿ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى ﴾ قرأ الجمهور « جنات » بالجمع ، وقرأ طلحة بن مصرف « جنة المأوى » بالإفراد ، والمأوى هو الذي يأوون إليه ، وأضاف الجنات إليه لكونه المأوى الحقيقي ، وقيل : المأوى جنة من الجنات ، وقد تقدّم الكلام على هذا ، ومعنى : ﴿ نُزُلًا ﴾ أنها معدّة لهم عند نزولهم ، وهو في الأصل ما يعدّ للنازل من الطعام والشراب ، كما بيناه في آل عمران ، وانتصابه على الحال . وقرأ أبو حية « نزلاً » بسكون الزاي ، والباء في ﴿ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ للسببية ، أي : بسبب ما كانوا يعملونه ، أو بسبب عملهم . ثم ذكر الفريق الآخر فقال : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا ﴾ أي : خرجوا عن طاعة الله ، وتمردوا عليه وعلى رسله ﴿ فَمَا وَاهُمْ النَّارُ ﴾ أي : منزلهم الذي يصيرون إليه ، ويستقرّون فيه هو النار ﴿ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ﴾ أي : إذا أرادوا الخروج منها ردّوا إليها راغمين مكرمين ، وقيل : إذا دفعهم اللهب إلى أعلاها ردّوا إلى مواضعهم ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكَذِّبُونَ ﴾ والقاتل لهم هذه المقالة : هو خزنة جهنم من الملائكة ، أو القائل لهم : هو الله عزّ وجلّ ، وفي هذا القول لهم حال كونهم قد صاروا في النار من الإغاطة لهم ما لا يخفى ﴿ وَلَتَذِيقَنَّهِنَّ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَى ﴾ وهو عذاب الدنيا . قال الحسن وأبو العالية والضحاك والنخعي : هو مصائب الدنيا ، وأسقامها ، وقيل : الحدود ، وقيل : القتل بالسيف يوم بدر ، وقيل : سنين الجوع بمكة ، وقيل : عذاب القبر ، ولا مانع من الحمل على الجميع ﴿ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ ﴾ وهو عذاب الآخرة ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ مما هم فيه من الشرك والمعاصي بسبب ما ينزل بهم من العذاب إلى الإيمان والطاعة ويتوبون عما كانوا فيه . وفي هذا التعليل دليل على ضعف قول من قال : إن العذاب الأدنى هو عذاب القبر

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ أي : لا أحد أظلم منه لكونه سمع من آيات الله ما يوجب الإقبال على الإيمان والطاعة ، فجعل الإعراض مكان ذلك ، والمجيء بشم للدلالة على استبعاد ذلك ، وأنه مما ينبغي أن لا يكون ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾ أي : من أهل الإجماع على العموم ، فيدخل فيه من أعرض عن آيات الله دخولاً أولاً .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿إِنَّا نَسِينَاكُمْ﴾ قال : تركناكم . وأخرج البيهقي في الشعب عنه قال : نزلت هذه الآية في شأن الصلوات الخمس ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا﴾ أي : أتوها ﴿وَسَبَّحُوا﴾ أي : صلوا بأمر ربهم ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ عن إتيان الصلاة في الجماعات . وأخرج الترمذي وصححه ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم وابن مردويه ، ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة عن أنس بن مالك أن هذه الآية ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ نزلت في انتظار الصلاة التي تدعى العتمة . وأخرج البخاري في تاريخه ، وابن مردويه عنه قال : نزلت في صلاة العشاء . وأخرج الفريابي ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عنه أيضاً في الآية قال : كانوا لا ينامون حتى يصلوا العشاء . وأخرج ابن أبي شيبة عنه قال : كنا نجتنب الفرش قبل صلاة العشاء . وأخرج عبد الرزاق في المصنف وابن مردويه عنه أيضاً قال : ما رأيت رسول الله ﷺ راقداً قط قبل العشاء ، ولا متحدثاً بعدها ، فإن هذه الآية نزلت في ذلك ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال : هم الذين لا ينامون قبل العشاء فأثنى عليهم . فلما ذكر ذلك جعل الرجل يعتزل فراشه مخافة أن تغلبه عينه ، فوقتها قبل أن ينام الصغير ، ويكسل الكبير . وأخرج ابن مردويه عن بلال قال : كنا نجلس في المسجد وناس من أصحاب رسول الله ﷺ يصلون بعد المغرب العشاء ، تتجافى جنوبهم عن المضاجع . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد ، وابن عدي ، وابن مردويه عن أنس نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة ، وأبو داود ، ومحمد بن نصر ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في سننه عن أنس في قوله : ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ قال : كانوا ينتظرون ما بين المغرب والعشاء يصلون . وأخرج أحمد ، وابن جرير ، وابن مردويه عن معاذ ابن جبل عن النبي ﷺ : « في قوله ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ﴾ قال : قيام العبد من الليل » . وأخرج أحمد ، والترمذي وصححه ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن نصر في كتاب الصلاة ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم ، وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ ، وذكر حديثاً وأرشد فيه إلى أنواع من الطاعات وقال فيه : « وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ » . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً في حديث قال فيه : « وَصَلَاةُ الْمَرْءِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ، ثُمَّ ثَلَا هَذِهِ الْآيَةَ » . وأخرج ابن مردويه عن أنس في الآية قال : كان لا تمر عليهم ليلة إلا أخذوا منها . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد من طريق أبي عبد الله الجذلي عن عبادة بن الصامت عن كعب قال : « إِذَا حُشِرَ النَّاسُ نَادَى مُنَادٌ : هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ أَيْنَ الَّذِينَ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ » الحديث .

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية يقول : تتجافى لذكر الله كلما استيقظوا ذكروا الله ، إما في الصلاة ، وإما في القيام أو القعود . أو على جنوبهم لا يزالون يذكرون الله . وأخرج الفرياني ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، ومحمد بن نصر ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ ، والحاكم ، وصححه ، والبيهقي في البعث عن ابن عباس قال : كان عرش الله على الماء فاتخذ جنة لنفسه ، ثم اتخذ دونها أخرى ، ثم أطبقهما بلؤلؤة واحدة ، ثم قال : ﴿ وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴾ ^(١) لم يعلم الخلق ما فيها . وهي التي قال الله ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ تأتيتهم منها كل يوم تحفة . وأخرج الفرياني ، وابن أبي شيبه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : إنه لمكتوب في التوراة : لقد أعد الله للذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع : ما لم تر عين ولم تسمع أذن ، ولم يخطر على قلب بشر ، ولا يعلم ملك مقرّب ، ولا نبي مرسل ، وإنه لفي القرآن ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ ، قال الله تعالى : « أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا حُطِرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٌ » . قال أبو هريرة . وقرأوا إن شئتم ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ . وفي الباب أحاديث عن جماعة من الصحابة ، وهي معروفة فلا نطول بذكرها . وأخرج أبو الفرج الأصبهاني في كتاب الأغاني ، والواحدي ، وابن عدي ، وابن مردويه ، والخطيب ، وابن عساكر من طرق عن ابن عباس قال : قال الوليد بن عقبة لعلّي بن أبي طالب : أنا أحد منك سنناً ، وأنشط منك لساناً ، وأملأ للكتيبة منك ، فقال له عليّ : اسكت فإنما أنت فاسق ، فنزلت ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ يعني بالمؤمن : علياً ، وبالفاسق : الوليد بن عقبة بن أبي معيط . وأخرج ابن مردويه ، والخطيب ، وابن عساكر عنه في الآية نحوه . وروي نحو هذا عن عطاء بن يسار والسدي وعبد الرحمن بن أبي ليلى . وأخرج الفرياني ، وابن منيع ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن مسعود في قوله : ﴿ وَلَنَذِيقَنَّ هُمُ الْعَذَابَ الْأَذْنَى ﴾ قال : يوم بدر ﴿ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ ﴾ قال : يوم القيامة ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ قال : لعل من بقي منهم أن يتوب فيرجع . وأخرج ابن أبي شيبه ، والنسائي ، وابن المنذر ، والحاكم ، وصححه ، وابن مردويه عن ابن مسعود في الآية قال : العذاب الأدنى سنون أصابتهم ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ قال : يتوبون . وأخرج مسلم ، وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند ، وأبو عوانة في صحيحه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في الشعب عن أبي بن كعب في قوله : ﴿ وَلَنَذِيقَنَّ هُمُ الْعَذَابَ الْأَذْنَى ﴾ قال : مصائب الدنيا ، والروم ، والبطشة ، والدخان . وأخرج ابن جرير عنه قال : يوم بدر . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَى ﴾ قال : الحدود ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ قال : يتوبون . وأخرج ابن منيع ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه . قال السيوطي بسند ضعيف عن معاذ بن جبل : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ثَلَاثٌ مَن فَعَلَهُنَّ فَقَدْ أَجْرَمَ :

مَنْ عَقَدَ لَوَاءً فِي غَيْرِ حَقٍّ ، أَوْ عَقَى وَالِدَيْهِ ، أَوْ مَشَىٰ مَعَ ظَالِمٍ لِّيُنتَصِرَهُ فَقَدْ أَجْرَمَ ، يَقُولُ اللَّهُ : ﴿ إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ﴾ . قال ابن كثير بعد إخراجِه : هذا حديث غريب .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ (٢٣) وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِينَهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعُمُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٨﴾ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانظُرْ إِلَيْهِمْ مِّنْ تَحْتِ الْأَرْضِ يَنْظُرُونَ ﴿٣٠﴾

قوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ أي : التوراة ﴿ فَلَا تَكُنْ ﴾ يا محمد ﴿ فِي مِرْيَةٍ ﴾ أي : شك وريبة ﴿ مِنْ لِقَائِهِ ﴾ قال الواحدي : قال المفسرون : وعد رسول الله ﷺ أنه سيلقى موسى قبل أن يموت ، ثم لقيه في السماء أو في بيت المقدس حين أسرى به . وهذا قول مجاهد والكلبي والسدي . وقيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى في القيامة وستلقاه فيها . وقيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى للكتاب قاله الزجاج . وقال الحسن : إن معناه : ولقد آتينا موسى الكتاب فكذب وأوذي ، فلا تكن في شك من أنه سيلقاك ما لقيه من التكذيب والأذى ، فيكون الضمير في لقائه على هذا عائداً على محذوف ، والمعنى : من لقاء ما لاقى موسى . قال النحاس : وهذا قول غريب . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ، فلا تكن في مرية من لقائه ، فجاء معترضاً بين ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ وبين ﴿ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ وقيل : الضمير راجع إلى الكتاب الذي هو الفرقان كقوله : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ ﴾ (١) والمعنى : أنا آتينا موسى مثل ما آتيناك من الكتاب ، ولقيناه مثل ما لقيناك من الوحي فلا تكن في شك من أنك لقيت مثله ونظيره ، وما أبعد هذا ، ولعل الحامل لقائه عليه قوله : ﴿ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ فإن الضمير راجع إلى الكتاب ، وقيل : إن الضمير في لقائه عائداً إلى الرجوع المفهوم من قوله : ﴿ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴾ أي : لا تكن في مرية من لقاء الرجوع ، وهذا بعيد أيضاً .

واختلف في قوله : ﴿ وَجَعَلْنَاهُ ﴾ فقيل : هو راجع إلى الكتاب ، أي : جعلنا التوراة هدى لبني إسرائيل ، قاله الحسن وغيره . وقال قتادة : إنه راجع إلى موسى ، أي : وجعلنا موسى هدى لبني إسرائيل ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً ﴾ أي : قادة يقتدون به في دينهم ، وقرأ الكوفيون « أئمة » قال النحاس : وهو لحن عند جميع النحويين ، لأنه جمع بين همزتين في كلمة واحدة ، ومعنى ﴿ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ﴾ أي : يدعونهم إلى الهداية بما يلقونه إليه من أحكام التوراة ومواظها بأمرنا ، أي : بأمرنا لهم بذلك ، أو لأجل أمرنا . وقال قتادة : المراد

بالأئمة : الأنبياء منهم . وقيل : العلماء ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾ قرأ الجمهور « لما » بفتح اللام وتشديد الميم ، أي : حين صبروا ، والضمير : للأئمة ، وفي : لما ، معنى الجزاء ، والتقدير : لما صبروا ؛ جعلناهم أئمة . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف ، وورش عن يعقوب ويحيى بن وثاب بكسر اللام وتخفيف الميم : أي جعلناهم أئمة لصبرهم ، واختار هذه القراءة أبو عبيد مستدلاً بقراءة ابن مسعود « بما صبروا » بالباء ، وهذا الصبر هو صبرهم على مشاق التكليف ، والهداية للناس ، وقيل : صبروا عن الدنيا ﴿وَكَانُوا بِآيَاتِنَا﴾ التنزيلية ﴿يُوقِنُونَ﴾ أي : يصدقونها ، ويعلمون أنها حق ، وأنها من عند الله لمزيد تفكرهم ، وكثرة تدبرهم ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ﴾ أي : يقضي بينهم ، ويحكم بين المؤمنين والكفار ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ وقيل : يقضي بين الأنبياء وأممهم ، حكاه النقاش ﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ أي : أو لم يبين لهم ، والهمزة للإنكار ، والفاعل ما دل عليه ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ أي : أو لم نبين لهم كثرة إهلاكنا من قبلهم . قال الفراء : كم في موضع رفع يهد . وقال المبرد : إن الفاعل الهدى المدلول عليه يهد : أي : أو لم يهد لهم الهدى . وقال الزجاج : كم في موضع نصب بأهلكنا ، قرأ الجمهور « أو لم يهد » بالتحنية ، وقرأ السلمي ، وقتادة ، وأبو زيد عن يعقوب بالنون ، وهذه القراءة واضحة . قال النحاس : والقراءة بالياء التحتية فيها إشكال لأنه يقال : الفعل لا يخلو من فاعل فأين الفاعل ليه ؟ ويجب عنه بأن الفاعل هو ما قدّمنا ذكره ، والمراد بالقرون : عاد وثمود ونحوهم ، وجملة ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ﴾ في محل نصب على الحال من ضمير لهم ، أي : والحال أنهم يمشون في مساكن المهلكين ويشاهدونها ، وينظرون ما فيها من العبر وآثار العذاب ، ولا يعتبرون بذلك ، وقيل : يعود إلى المهلكين ، والمعنى : أهلكناهم حال كونهم ماشين في مساكنهم ، والأول أولى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ المذكور ﴿لآيَاتٍ﴾ عظيمة ﴿أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ ها ويتعظون بها ﴿أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرْزِ﴾ أي : أو لم يعلموا يسوقنا الماء إلى الأرض التي لا تنبت إلا يسوق الماء إليها ؟ وقيل : هي اليابسة ، وأصله من الجرز : وهو القطع ، أي : التي قطع نباتها لعدم الماء ، ولا يقال للتي لا تنبت أصلاً كالسباخ جرز لقوله : ﴿فَنُخْرِجْ بِهِ زُرْعًا﴾ قيل : هي أرض اليمن ، وقيل : أرض عدن . وقال الضحاك : هي الأرض العطشى ، وقال الفراء : هي الأرض التي لا نبات فيها . وقال الأصمعي : هي الأرض التي لا تنبت شيئاً . قال المبرد : يبعد أن تكن لأرض بعينها لدخول الألف واللام ، وقيل : هي مشتقة من قولهم رجل جروز : إذا كان لا يقي شيئاً إلا أكله ، ومنه قول الراجز :

حَبَّ جُرُوزٌ وَإِذَا جَاعَ بَكَى وَيَأْكُلُ التَّمْرَ وَلَا يُلْقِي الثُّوَى

وكذلك ناقة جروز : إذا كانت تأكل كل شيء تجده . وقال مجاهد : إنها أرض النيل ، لأن الماء إنما يأتيها في كل عام ﴿فَنُخْرِجْ بِهِ﴾ أي : بالماء ﴿زُرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ﴾ أي : من الزرع كالبتن ، والورق ، ونحوهما مما لا يأكله الناس ﴿وَأَنْفُسُهُمْ﴾ أي : يأكلون الحبوب الخارجة في الزرع مما يقتاتونه ، وجملة ﴿تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ﴾ في محل نصب على الحال ﴿أَفَلَا يَنْصُرُونَ﴾ هذه النعم ويشكرون المنعم ، ويوحّدونه لكونه المنفرد بإيجاد ذلك ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ القائلون : هم الكفار على العموم ،

أو كفار مكة على الخصوص ، أي : متى الفتح الذي تعدونا به ، يعنون بالفتح : القضاء ، والفصل بين العباد ، وهو يوم البعث الذي يقضي الله فيه بين عباده ، قاله مجاهد وغيره . وقال الفراء والقتبي : هو فتح مكة . قال قتادة : قال أصحاب النبي ﷺ للكفار : إن لنا يوماً ننعيم فيه ، ونستريح ، ويحكم الله بيننا وبينكم ، يعنون : يوم القيامة ، فقال الكفار : متى هذا الفتح ؟ وقال السدي : هو يوم بدر ، لأن أصحاب النبي ﷺ كانوا يقولون للكفار : إن الله ناصرنا ومظهرنا عليكم ، ومتى في قوله : ﴿ **مَتَى هَذَا الْفَتْحُ** ﴾ في موضع رفع ، أو في موضع نصب على الظرفية . ثم أمر الله سبحانه نبيه ﷺ أن يجيب عليهم فقال : ﴿ **قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ** ﴾ وفي هذا دليل على أن يوم الفتح هو يوم القيامة ، لأن يوم فتح مكة ويوم بدر هما مما ينفع فيه الإيمان ، وقد أسلم أهل مكة يوم الفتح ، وقبل ذلك منهم النبي ﷺ ، ومعنى : ﴿ **وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ** ﴾ لا يمهلون ، ولا يؤخرون ، ويوم في « يوم الفتح » منصوب على الظرفية ، وأجاز الفراء الرفع ﴿ **فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ** ﴾ أي : عن سفههم وتكذيبهم ولا تجهم إلا بما أمرت به ﴿ **وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ** ﴾ أي : وانتظر يوم الفتح ، وهو يوم القيامة ، أو يوم إهلاكهم بالقتل إنهم منتظرون بك حوادث الزمان من موت ، أو قتل ، أو غلبة كقوله : ﴿ **فَقَرَّبْصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتْرَبِّصُونَ** ﴾^(١) ويجوز أن يراد : إنهم منتظرون لإهلاكهم ، والآية منسوخة بآية السيف ، وقيل : غير منسوخة ، إذ قد يقع الإعراض مع الأمر بالقتال . وقرأ ابن السميع « إنهم منتظرون » بفتح الظاء مبنياً للمفعول ، ورويت هذه القراءة عن مجاهد وابن محيصن . قال الفراء : لا يصح هذا إلا بإضمار ، أي : إنهم منتظر بهم . قال أبو حاتم : الصحيح الكسر ، أي : انتظر عذابهم إنهم منتظرون هلاكك .

وقد أخرج البخاري ، ومسلم ، وغيرهما من حديث ابن عباس قال : قال النبي ﷺ : « **رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي مُوسَى بْنَ عِمْرَانَ رَجُلًا طَوِيلًا جَعْدًا كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَوْعَةَ** ، ورأيت عيسى ابن مريم مربوع الخلق إلى الحمرة والياض ، سبط الرأس ، ورأيت مالكا خازن جهنم والدجال » في آيات أراهن الله إياه . قال : ﴿ **فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ** ﴾ فكان قتادة يفسرها أن النبي ﷺ قد لقي موسى ﴿ **وجعلناه هدى لبني إسرائيل** ﴾ قال : جعل الله موسى هدى لبني إسرائيل . وأخرج الطبراني وابن مردويه والضياء في المختارة بسند قال السيوطي : صحيح عن ابن عباس عن النبي ﷺ ﴿ **فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ** ﴾ قال : من لقاء موسى ، قيل أو لقي موسى ؟ قال : نعم ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ **وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا** ﴾^(٢) وأخرج الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ **أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ** ﴾ قال : الجزز التي لا تمطر إلا مطراً لا يغني عنها شيئاً إلا ما يأتيها من السيول . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ **إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ** ﴾ قال : أرض باليمن . قال القرطبي في تفسيره : والإسناد عن ابن عباس صحيح لا مطعن فيه . وأخرج الحاكم وصححه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس في قوله : ﴿ **وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** ﴾ قال : يوم بدر فتح للنبي ﷺ فلم ينفع الذين كفروا إيمانهم بعد الموت .

سُورَةُ الْأَحْزَابِ

أخرج ابن الضريس ، والنحاس ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل من طرق عن ابن عباس قال : نزلت سورة الأحزاب بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج عبد الرزاق في المصنف ، والطيالسي ، وسعيد بن منصور ، وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند ، وابن منيع والنسائي وابن المنذر ، وابن الأنباري في المصاحف ، والدارقطني في الأفراد ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والضياء في المختارة ، عن زرّ قال : قال لي أبي بن كعب كأيّن تقرأ سورة الأحزاب ؟ أو كأيّن تعدّها ؟ قلت : ثلاثاً وسبعين آية ، فقال أقط ؟ لقد رأيتها وإنّها لتعادل سورة البقرة ، أو أكثر من سورة البقرة ، ولقد قرأنا فيها « الشّيخ والشّيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم » فرُفع فيما رُفع . قال ابن كثير : وإسناده حسن . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما ، عن ابن عباس أن عمر بن الخطاب قام ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد أيّها الناس إنّ الله بعث محمداً بالحق وأنزل عليه الكتاب ، فكان فيما أنزل عليه آية الرجم ، فقرأناها ووعيناها « الشّيخ والشّيخة إذا زنيا فارجموهما البتة » ورجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده ، فأخشى أن يطول بالناس زمان أن يقول قائل : لا نجد آية الرجم في كتاب الله ، فيضلّوا بترك فريضة أنزلها الله . وقد روي عنه نحو هذا من طرق . وأخرج ابن مردويه عن حذيفة قال : قال لي عمر بن الخطاب : كم تعدّون سورة الأحزاب ؟ قلت : ثنتين أو ثلاثاً وسبعين ؛ قال : إنّ كانت لتقارب سورة البقرة ، وإن كان فيها لآية الرجم . وأخرج البخاري في تاريخه عن حذيفة قال : قرأت سورة الأحزاب على رسول الله ﷺ فنسيّت منها سبعين آية ما وجدتها . وأخرج أبو عبيد في الفضائل وابن الأنباري وابن مردويه عن عائشة ، قالت : كانت سورة الأحزاب تُقرأ في زمان النبي ﷺ مائتي آية ، فلما كتب عثمان المصاحف لم يُقدّر منها إلا على ما هو الآن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝١ وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝٢ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝٣ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ ۚ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ۚ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝٤ ادْعُوهُمْ لِأَسْمَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَّمْ تَعْلَمُوا أَسْمَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ۚ وَلَٰكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝٥ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ۚ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أُولِيَ الْبُيُوتِ مَعْرُوفًا ۚ كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝٦ ﴾

قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ ﴾ أي : دم على ذلك ، وازدد منه : ﴿ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ ﴾ من أهل مكة ، ومن هو على مثل كفرهم ﴿ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾ أي الذين يظهرون الإسلام ويطنون الكفر قال الواحدي : إنه أراد سبحانه بالكافرين : أبا سفيان ، وعكرمة ، وأبا الأعور السلمي ، وذلك أنهم قالوا للنبي ﷺ : ارفض ذكر أهلكنا ، وقل : إن لها شفاعة لمن عبدها . قال : والمنافقين عبد الله بن أبيي وعبد الله بن سعد بن أبي سرح . وسياقي آخر البحث بيان سبب نزول الآية : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ أي : كثير العلم والحكمة بليغهم ، قال النحاس : ودل بقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ على أنه كان يميل إليهم : يعني النبي ﷺ استدعاء لهم إلى الإسلام ، والمعنى : أن الله عز وجل لو علم أن ميلك إليهم فيه منفعة لما نهاك عنهم لأنه حكيم ، ولا يخفى بعد هذه الدلالة التي زعمها ، ولكن هذه الجملة تعليل لجملة الأمر بالتقوى ، والنهي عن طاعة الكافرين والمنافقين ، والمعنى : أنه لا يأمرك أو ينهك إلا بما علم فيه صلاحاً ، أو فساداً لكثرة علمه ، وسعة حكمته ﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ من القرآن : أي : اتبع الوحي في كل أمورك ، ولا تتبع شيئاً مما عداه من مشورات الكافرين والمنافقين ، ولا من الرأي البحت ، فإن فيما أوحى إليك ما يغنيك عن ذلك ، وجملة : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ تعليل لأمره باتباع ما أوحى إليك ، والأمر له ﷺ أمر لأمرته ، فهم مأمورون باتباع القرآن ، كما هو مأمور باتباعه ، ولهذا جاء بخطابه ، وخطابهم في قوله : ﴿ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ على قراءة الجمهور بالفوقية للخطاب ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، وقرأ أبو عمرو والسلمي ، وابن أبي إسحاق بالتحتية ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ أي : اعتمد عليه وفوض أمورك إليه ، وكفى به حافظاً يحفظ من توكل عليه . ثم ذكر سبحانه مثلاً توطئة وتمهيداً لما يتعقبه من الأحكام القرآنية ، التي هي من الوحي الذي أمره الله باتباعه فقال : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ .

وقد اختلف في سبب نزول هذه الآية كما سيأتي ، وقيل : هي مثل ضربه الله للمظاهر ، أي : كما لا يكون للرجل قلبان كذلك لا تكون امرأة المظاهر أمه حتى يكون له أمان ، وكذلك لا يكون الدعي ابناً لرجلين . وقيل : كان الواحد من المنافقين يقول : لي قلب يأمرني بكذا وقلب بكذا ، فنزلت الآية لردّ النفاق ، وبيان أنه لا يجتمع مع الإسلام ، كما لا يجتمع قلبان ، والقلب بضعة صغيرة على هيئة الصنوبرة خلقها الله ، وجعلها محلاً للعلم ﴿ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ﴾ وقرأ الكوفيون ، وابن عامر « اللَّائِي » : بياء ساكنة بعد همزة ، وقرأ أبو عمرو ، والبيزي بياء ساكنة بعد ألف محضة . قال أبو عمرو بن العلاء : إنها لغة قريش التي أمر الناس أن يقرؤوا بها ، وقرأ قبل وورش بهمزة مكسورة بدون ياء . قرأ عاصم تظاهرون بضم الفوقية ، وكسر الهاء بعد ألف ؛ مضارع ظاهر ، وقرأ ابن عامر بفتح الفوقية والهاء ، وتشديد الظاء مضارع تظاهر ، والأصل تتظاهرون وقرأ الباقون « تَظْهَرُونَ » بفتح الفوقية وتشديد الظاء بدون ألف ، والأصل : تتظاهرون ، والظاهر مشتق من الظهر ، وأصله أن يقول الرجل لامرأته : أنت علي كظهر أمي ، والمعنى : وما جعل الله نساءكم اللَّائِي تقولون لهن هذا القول كأمهاتكم في التحريم ، ولكنه منكر من القول وزور ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ كذلك ﴿ مَا جَعَلَ ﴾ الأدعياء الذين تدعون أنهم ﴿ أَبْنَاءُكُمْ ﴾ أبناء لكم ، والأدعياء جمع دعي ، وهو الذي

يدعى ابناً لغير أبيه ، وسيأتي الكلام في الظهار في سورة المجادلة ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ إلى ما تقدم من ذكر الظهار والادعاء ، وهو : مبتدأ ، وخبره : ﴿ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ﴾ أي : ليس ذلك إلا مجرد قول بالأفواه ، ولا تأثير له ، فلا تصير المرأة به أمّاً ، ولا ابن الغير به ؛ ابناً ، ولا يترتب على ذلك شيء من أحكام الأمومة والبُتُوّة . وقيل : الإشارة راجعة إلى الادعاء ، أي : ادّعاؤكم أن أبناء الغير أبناءكم : لا حقيقة له ، بل هو مجرد قول بالضم ﴿ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ ﴾ الذي يحقّ اتباعه لكونه حقّاً في نفسه لا باطلاً ، فيدخل تحته دعاء الأبناء لآبائهم ﴿ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ﴾ أي : يدلّ على الطريق الموصلة إلى الحق ، وفي هذا إرشاد للعباد إلى قول الحق ، وترك قول الباطل والزور . ثم صرّح سبحانه بما يجب على العباد من دعاء الأبناء للآباء فقال : ﴿ اذْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ﴾ للصلب ، وانسبهم إليهم ، ولا تدعوهم إلى غيرهم ، وجملة ﴿ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ : تعليل للأمر بدعاء الأبناء للآباء ، والضمير راجع إلى مصدر ادعوهم ، ومعنى أقسط : أي : أعدل كلّ كلام يتعلق بذلك ، فترك الإضافة للعموم كقوله الله أكبر ، وقد يكون المضاف إليه مقدراً خاصاً ، أي : أعدل من قولكم : هو ابن فلان ، ولم يكن ابنه لصلبه . ثم تمم سبحانه الإرشاد للعباد فقال : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ ﴾ أي : فهم إخوانكم في الدين ، وهم مواليكم ، فقولوا : أخي ومولاي ، ولا تقولوا ابن فلان ، حيث لم تعلموا آباءهم على الحقيقة . قال الزجاج : ويجوز أن يكون مواليكم : أولياءكم في الدين . وقيل المعنى : فإن كانوا محررين ولم يكونوا أحراراً ، فقولوا موالى فلان ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ﴾ أي : لا إثم عليكم فيما وقع منكم من ذلك خطأ من غير عمد ، ﴿ وَلَكِنْ الْإِثْمُ فِي ﴾ ما تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ﴿ وهو ما قلتموه على طريقة العمد من نسبة الأبناء إلى غير آبائهم مع علمكم بذلك . قال قتادة : لو دعوت رجلاً لغير أبيه ، وأنت ترى أنه أبوه لم يكن عليك بأس ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ يغفر للمخطيء ويرحمه ويتجاوز عنه ، أو غفوراً للذنوب رحيماً بالعباد ، ومن جملة من يغفر له ويرحمه من دعا رجلاً لغير أبيه خطأ . أو قبل النهي عن ذلك . ثم ذكر سبحانه لرسوله مزية عظيمة ، وخصوصية جلية لا يشاركه فيها أحد من العباد فقال : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ أي : هو أحقّ بهم في كلّ أمور الدين والدنيا ، وأولى بهم من أنفسهم فضلاً عن أن يكون أولى بهم من غيرهم ، فيجب عليهم أن يؤثره بما أراده من أموالهم ، وإن كانوا محتاجين إليها ، ويجب عليهم أن يحبوه زيادة على حبهم أنفسهم ، ويجب عليهم أن يقدموا حكمه عليهم ؛ على حكمهم لأنفسهم . وبالجملة فإذا دعاهم النبي ﷺ لشيء ، ودعتهم أنفسهم إلى غيره ، وجب عليهم أن يقدموا ما دعاهم إليه ، ويؤخروا ما دعتهم أنفسهم إليه ، ويجب عليهم أن يطيعوه فوق طاعتهم لأنفسهم ، ويقدموا طاعته على ما تميل إليه أنفسهم ، وتطلبه خواطرهم . وقيل : المراد بأنفسهم في الآية : بعضهم ، فيكون المعنى : أن النبي أولى بالمؤمنين من بعضهم ببعض . وقيل : هي خاصة بالقضاء ، أي : هو أولى بهم من أنفسهم فيما قضى به بينهم . وقيل أولى بهم في الجهاد بين يديه ، وبذل النفس دونه ، والأول أولى ﴿ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ أي : مثل أمهاتهم في الحكم بالتحريم ، ومنزلات منزلتهن في استحقاق التعظيم ، فلا يحلّ لأحد أن يتزوج بواحدة منهن ، كما لا يحلّ له أن يتزوج بأمه ، فهذه الأمومة مختصة بتحريم

النكاح لهنّ ، وبالتعظيم لجنابهنّ ، وتخصيص المؤمنين يدلّ على أنّهنّ لسن أمهات نساء المؤمنين ، ولا بناتهنّ أخوات المؤمنين ، ولا إخوتهنّ أحوال المؤمنين . وقال القرطبي : الذي يظهر لي أنّهنّ أمهات الرجال والنساء تعظيماً لحقهنّ على الرجال والنساء كما يدلّ عليه قوله : « النبيّ أولى بالمؤمنين من أنفسهم » وهذا يشمل الرجال والنساء ضرورة . قال : ثم إن في مصحف أبيّ بن كعب « وأزواجه أمهاتهم ، وهو أب لهم » وقرأ ابن عباس « أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب وأزواجه أمهاتهم » ، ثم بين سبحانه أن القرابة أولى ببعضهم البعض فقال : ﴿ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ﴾ المراد بأولي الأرحام : القربات ، أي : هم أحقّ ببعضهم البعض في الميراث ، وقد تقدّم تفسير هذه الآية في آخر سورة الأنفال ، وهي ناسخة لما كان في صدر الإسلام ، من التوارث بالهجرة والموالة . قال قتادة : لما نزل قوله سبحانه في سورة الأنفال : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا ﴾ فتوارث المسلمون بالهجرة ، ثم نسخ ذلك بهذه الآية ، وكذا قال غيره . وقيل : إن هذه الآية ناسخة للتوارث بالخلف والمؤاخاة في الدين ، و ﴿ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ يجوز أن يتعلق بأفعل التفضيل في قوله : ﴿ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ﴾ لأنه يعمل في الظرف ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف هو حال من الضمير ، أي : كائناً في كتاب الله ، والمراد بالكتاب : اللوح المحفوظ ، أو القرآن ، أو آية الموارث ، وقوله : ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ يجوز أن يكون بياناً لـ ﴿ أُولُوا الْأَرْحَامِ ﴾ ، والمعنى : أن ذوي القربات من المؤمنين ﴿ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾ بعضهم أولى بعض ، ويجوز أن يتعلق بأولى : أي : وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض من المؤمنين والمهاجرين الذين هم أجنب ، وقيل : إن معنى الآية : وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض ، إلا ما يجوز لأزواج النبيّ ﷺ من كونهم كالأمهات في تحريم النكاح ، وفي هذا من الضعف ما لا يخفى ﴿ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا ﴾ هذا الاستثناء إما متصل من أعمّ العام ، والتقدير : أولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كل شيء من الإرث وغيره ؛ إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً من صدقة ، أو وصية ؛ فإن ذلك جائز . قاله قتادة والحسن وعطاء ومحمد ابن الحنفية . قال محمد ابن الحنفية : نزلت في إجازة الوصية لليهودي والنصراني ، فالكافر وليّ في النسب لا في الدين ، فتجوز الوصية له ، ويجوز أن يكون منقطعاً ، والمعنى : لكن فعل المعروف للأولياء لا بأس به ، ومعنى الآية : أن الله سبحانه لما نسخ التوارث بالخلف والهجرة ؛ أباح أن يوصي لهم . وقال مجاهد : أراد بالمعروف النصرة وحفظ الحرمة بحق الإيمان والهجرة ، والإشارة بقوله : ﴿ كَانَ ذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدّم ذكره ، أي : كان نسخ الميراث بالهجرة ، والمخالفة ، والمعاقدة ، ورده إلى ذوي الأرحام من القربات ﴿ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾ أي : في اللوح المحفوظ ، أو : في القرآن مكتوباً .

وقد أخرج أحمد ، والترمذي ، وحسنه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والضياء في المختارة ، عن ابن عباس قال : قام النبيّ ﷺ يوماً يصلي ، فخطر خطرة ، فقال المنافقون الذين يصلون معه : ألا ترى أن له قلبين قلباً معكم وقلباً معهم ؟ فنزل ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ

قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴿٦﴾ . وأخرج ابن مردويه عنه من طريق أخرى بلفظ صلى رسول الله ﷺ صلاة فسها فيها ، فخطرت منه كلمة فسمعها المنافقون ، فقالوا : إن له قلبين ، وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عنه أيضاً قال : كان رجل من قريش يسمى من دهائه ذا القلبين . فأنزل الله هذا في شأنه . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما ، عن ابن عمر : أن زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد حتى نزل القرآن ﴿ اذْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ﴾ الآية ، فقال رسول الله ﷺ : « أنت زيد بن حارثة بن شراحيل » . وأخرج البخاري وغيره عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، اقْرَءُوا إِن شِئْتُمْ ﴾ النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴿ فَايْمًا مُؤْمِنٍ تَرَكَ مَا لَمْ يَلْتَمِزْهُ عَصَبَتُهُ مِنْ كَانُوا ، فَإِنْ تَرَكَ دِينًا أَوْ صَيَاغَةً فَلْيَا تَنِي فَإِنَّا مَوْلَاهُ ﴾ . وأخرج أحمد ، وأبو داود ، وابن مردويه من حديث جابر نحوه . وأخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد ، والنسائي عن بريدة قال : غزوت مع علي إلى اليمن فرأيت منه جفوة ، فلما قدمت على رسول الله ﷺ ذكرت علياً فتنقصته ، فرأيت وجه رسول الله ﷺ تغيّر وقال : « يا بريدة ألسنتُ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ؟ قلتُ : بلى يا رسول الله ! قال : مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ » وقد ثبت في الصحيح أنه ﷺ قال : « والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين » . وأخرج ابن سعد وابن المنذر ، والبيهقي في سننه ، عن عائشة أن امرأة قالت لها : يا أمه ، فقالت : أنا أم رجالكم ولست أم نسائكم . وأخرج ابن سعد عن أم سلمة قالت : أنا أم الرجال منكم والنساء . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وإسحاق بن راهويه وابن المنذر ، والبيهقي في دلائله ، عن بجاله : قال مر عمر ابن الخطاب بسلام وهو يقرأ في المصحف : « النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَهُوَ أَبٌ لَهُمْ » فقال : يا غلام حكها ، فقال : هذا مصحف أبي ، فذهب إليه فسأله ، فقال : إنه كان يلهيني القرآن ، ويلهيك الصَّفْقُ في الأسواق . وأخرج الفريابي ، والحاكم ، وابن مردويه ، والبيهقي في سننه عن ابن عباس أنه كان يقرأ « النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَهُوَ أَبٌ لَهُمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » .

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَقًا غَلِيظًا ﴾ ﴿٧﴾ لَيْسَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٨﴾ يَتَّخِذُ الَّذِينَ ءَامَنُوا ذِكْرَ اللَّهِ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَنَظُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا ﴿١٠﴾ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلَلًا شَدِيدًا ﴿١١﴾ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢﴾ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴿١٣﴾ وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَا تَوْهًا وَمَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا سِيرًا ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ أَنْ يُؤْتُوا الْأَذْنَ بَرًا وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا ﴿١٥﴾ قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذْ لَا تَمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٦﴾ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ

مِّنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهْم مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧﴾

قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ ﴾ العامل في الظرف محذوف ، أي : واذكر ، كأنه قال : يا أيها النبي ! اتق الله ، واذكر أن الله أخذ ميثاق النبيين . قال قتادة : أخذ الله الميثاق على النبيين خصوصاً أن يصدق بعضهم بعضاً ، ويتبع بعضهم بعضاً . وقال مقاتل : أخذ ميثاقهم على أن يعبدوا الله ، ويدعو إلى عبادة الله ، وأن يصدق بعضهم بعضاً ، وأن ينصحو القومهم . والميثاق : هو العزم ، وقيل : هو الإقرار بالله ، والأول أولى ، وقد سبق تحقيقه . ثم خصص سبحانه بعض النبيين بالذكر بعد التعميم الشامل لهم ولغيرهم ، فقال : ﴿ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ بْنِ مَرْيَمَ ﴾ ووجه تخصيصهم بالذكر : الإعلام بأن لهم مزيد شرف وفضل ، لكونهم من أصحاب الشرائع المشهورة ، ومن أولي العزم من الرسل ، وتقديم ذكر نبيينا ﷺ مع تأخر زمانه فيه من التشريف له ، والتعظيم ما لا يخفى . قال الزجاج : وأخذ الميثاق حيث أخرجوا من صلب آدم كالذر . ثم أكد ما أخذه على النبيين من الميثاق بتكرير ذكره ووصفه بالغلظ فقال : ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِّيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ أي : عهداً شديداً على الوفاء بما حملوا ، وما أخذه الله عليهم ، ويجوز أن يكون قد أخذ الله عليهم الميثاق مرتين ، فأخذ عليهم في المرة الأولى مجرد الميثاق بدون تغليظ ، ولا تشديد ، ثم أخذه عليهم ثانياً : مغلظاً مشدداً ، ومثل هذه الآية قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحَكْمَةٍ ، ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ﴾^(١) واللام في قوله : ﴿ لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ﴾ يجوز أن تكون لام كي ، أي : لكي يسأل الصادقين من النبيين عن صدقهم في تبليغ الرسالة إلى قومهم ، وفي هذا وعيد لغيرهم ، لأنهم إذا كانوا يسألون عن ذلك فكيف غيرهم . وقيل : ليسأل الأنبياء عما أجابهم به قومهم ، كما في قوله : ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴾^(٢) ويجوز أن تتعلق بمحذوف ، أي : فعل ذلك ليسأل ﴿ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ معطوف على ما دل عليه ﴿ لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ ﴾ إذ التقدير : أثاب الصادقين وأعد للكافرين ، ويجوز أن يكون معطوفاً على أخذنا ، لأن المعنى : أكد على الأنبياء الدعوة إلى دينه ليثيب المؤمنين وأعد للكافرين . وقيل : إنه قد حذف من الثاني ما أثبت مقابله في الأول ، ومن الأول ما أثبت مقابله في الثاني ، والتقدير : ليسأل الصادقين عن صدقهم فأثابهم ، ويسأل الكافرين عما أجابوا به رسلهم ، وأعد لهم عذاباً أليماً . وقيل : إنه معطوف على المقدّر عاملاً في ليسأل كما ذكرنا ، ويجوز أن يكون الكلام قد تمّ عند قوله : ﴿ لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ﴾ وتكون جملة : ﴿ وَأَعَدَّ لَهُمْ ﴾ مستأنفة ؛ لبيان ما أعدّه للكفار ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ هذا تحقيق لما سبق من الأمر بتقوى الله ؛ بحيث لا يبقى معها خوف من أحد وقوله : ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ متعلق بالنعمة إن كانت مصدراً أو محذوف هو حال ، أي : كائنة عليكم ، ومعنى ﴿ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ ﴾ حين جاءتكم جنود ، وهو ظرف للنعمة ، أو للمقدّر عاملاً في عليكم ، أو المحذوف هو اذكر ، والمراد بالجنود : جنود الأحزاب الذين تحزبوا

على رسول الله ﷺ وغزوه إلى المدينة ، وهي الغزوة المسماة « غزوة الخندق » وهم : أبو سفيان بن حرب بقرش ومن معهم من الألفاف ، وعيينة بن حصن الفزاري ومن معه من قومه غطفان وبنو قريظة والنضير ، فضايقوا المسلمين مضايقة شديدة ، كما وصف الله سبحانه في هذه الآيات ، وكانت هذه الغزوة في شوال سنة خمس من الهجرة . قاله ابن إسحاق . وقال ابن وهب وابن القاسم عن مالك : كانت في سنة أربع . وقد بسط أهل السير في هذه الواقعة ما هو معروف ، فلا نطيل بذكرها ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا ﴾ معطوف على جاءكم . قال مجاهد : هي الصبا ، أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتى ألقت قدورهم ، ونزعت فساطيطهم ، ويدل على هذا ما ثبت عنه ﷺ من قوله : « نصرت بالصبا ، وأهلك عاد بالدهور » ، والمراد بقوله : ﴿ وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا ﴾ الملائكة . قال المفسرون : بعث الله عليهم الملائكة فقلعت الأوتاد ، وقطعت أطناب الفساطيط ، وأطفأت النيران ، وأكفأت القدور ، وجالت الخيل بعضها في بعض ، وأرسل الله عليهم الرعب ، وكثر تكبير الملائكة في جوانب العسكر حتى كان سيد كل قوم يقول لقومه : يا بني فلان هلم إلي ، فإذا اجتمعوا قال لهم : النجاء النجاء ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ قرأ الجمهور « تعملون » بالفوقية ، أي : بما تعملون أيها المسلمون من ترتيب الحرب ، وحفر الخندق ، واستنصاركم به ، وتوكلكم عليه ، وقرأ أبو عمرو بالتحتية ، أي : بما يعمل الكفار من العناد لله ولرسوله ، والتحزب على المسلمين واجتماعهم عليهم من كل جهة ﴿ إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ ﴾ إذ هذه وما بعدها بدل من إذ الأولى ، والعامل في هذه هو العامل في تلك ، وقيل : منصوبة بمحذوف ، هو : اذكر ، ومعنى ﴿ مِنْ فَوْقِكُمْ ﴾ : من أعلى الوادي ، وهو من جهة المشرق ، والذين جاؤوا من هذه الجهة هم غطفان ، وسيدهم : عيينة بن حصن ، وهوازن ، وسيدهم : عوف بن مالك ، وبنو النضير ، ومعنى ﴿ وَمِنْ أَسْفَلٍ مِنْكُمْ ﴾ من أسفل الوادي من جهة المغرب من ناحية مكة ، وهم قرش ومن معهم من الأحابيش ، وسيدهم : أبو سفيان بن حرب ، وجاء أبو الأعور السلمي ، ومعه حيي بن أخطب اليهودي ؛ في يهود بني قريظة من وجه الخندق ، ومعهم عامر بن الطفيل ، وجملة ﴿ وَإِذْ رَأَعَتْ الْأَبْصَارُ ﴾ معطوفة على ما قبلها ، أي : مالت عن كل شيء ، فلم تنظر إلا إلى عدوها مقبلاً من كل جانب ، وقيل : شخصت دهشاً من فرط الهول والحيرة ﴿ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ﴾ جمع حنجرة ، وهي جوف الحلقوم ، أي : ارتفعت القلوب عن مكانها ، ووصلت من الفزع والخوف إلى الحناجر ، فلولا أنه ضاق الحلقوم عنها ، وهو الذي نهايته الحنجرة لخرجت ، كما قال قتادة . وقيل : هو على طريق المبالغة المعهود في كلام العرب ، وإن لم ترتفع القلوب إلى ذلك المكان ، ولا خرجت عن موضعها ، ولكنه مثل في اضطرابها وجبنها . قال الفراء والمعنى أنهم جنوا ، وجزع أكثرهم ، وسبيل الجبان إذا اشتد خوفه أن تنتفخ رثته ، فإذا انتفخت الرثة ارتفع القلب إلى الحنجرة ، ولهذا يقال للجبان : انتفخ سحره ﴿ وَتَطُنَّونَ بِاللَّهِ طُنُونًا ﴾ أي : الظنون المختلفة ، فبعضهم ظن النصر ، ورجا الظفر ، وبعضهم ظن خلاف ذلك . وقال الحسن : ظن المنافقون أن يستأصل محمد وأصحابه ، وظن المؤمنون أنه ينصر . وقيل : الآية خطاب للمنافقين ، والأولى ما قاله الحسن . فيكون الخطاب لمن أظهر الإسلام على الإطلاق أعّم من أن يكون مؤمناً في الواقع أو منافقاً .

واختلف القراء في هذه الألف في « الظنونا » : فاثبتها وصلأ ووقفأ نافع ، وابن عامر ، وأبو بكر ، ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو ، والكسائي ، وتمسكوا بخط المصحف العثماني وجميع المصاحف في جميع البلدان ، فإن الألف فيها كلها ثابتة ، واختار هذه القراءة أبو عبيد إلا أنه قال : لا ينبغي للقارئ أن يدرج القراءة بعدهن بل يقف عليهن ، وتمسكوا أيضاً بما في أشعار العرب من مثل هذا . وقرأ أبو عمرو ، وحمة ، والجدري ، ويعقوب بحذفها في الوصل والوقف معاً ، وقالوا هي من زيادات الخط فكتبت كذلك ، ولا ينبغي النطق بها ، وأما في الشعر فهو يجوز فيه للضرورة ما لا يجوز في غيره . قرأ ابن كثير ، والكسائي ، وابن محيصن بإثباتها وفقاً وحذفها وصلأ ، وهذه القراءة راجحة باعتبار اللغة العربية ، وهذه الألف هي التي تسميها النحاة ألف الإطلاق ، والكلام فيها معروف في علم النحو ، وهكذا اختلف القراء في الألف التي في قوله « الرسول ، والسيلا » كما سيأتي آخر هذه السورة ﴿ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ الظرف منتصب بالفعل الذي بعده ، قيل : بتظنون ، واستضعفه ابن عطية ، وهو ظرف مكان يقال للمكان البعيد هنالك كما يقال للمكان القريب هنا ، وللمتوسط هناك . وقد يكون ظرف زمان : أي عند ذلك الوقت ابتلي المؤمنون ومنه قول الشاعر :

وَإِذَا الْأُمُورُ تَعَاظَمَتْ وَتَشَاكَلَتْ فَهَنَّاكَ يَعْتَرِفُونَ أَيْنَ الْمَغْزِغِ

أي : في ذلك الوقت ، والمعنى : أن في ذلك المكان أو الزمان اختبر المؤمنون بالخوف ، والقتال ، والجوع ، والحصار ، والنزال ليتبين المؤمن من المنافق ﴿ وَزَلْزَلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا ﴾ قرأ الجمهور « زلزلوا » بضم الزاي الأولى وكسر الثانية على ما هو الأصل في المبني للمفعول ، وروي عن أبي عمرو أنه قرأ بكسر الأولى ، وروي الزمخشري عنه أنه قرأ بإشمامها كسراً ، وقرأ الجمهور « زلزالاً » بكسر الزاي الأولى ، وقرأ عاصم ، والجدري ، وعيسى بن عمر بفتحها . قال الزجاج : كل مصدر من المضاعف على فعال يجوز فيه الكسر والفتح : نحو قلقلته قلقالاً ، وزلزلوا زلزالاً ، والكسر أجود . قال ابن سلام : معنى زلزلوا : حركوا بالخوف تحريكاً شديداً . وقال الضحاك : هو إزاحتهم عن أماكنهم حتى لم يكن لهم إلا موضع الخندق ، وقيل : المعنى أنهم اضطربوا اضطراباً مختلفاً ، فمنهم من اضطرب في نفسه ، ومنهم من اضطرب في دينه ﴿ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ معطوف على « إذ زاغت الأبصار » ، والمرض في القلوب هو الشك والريبة ، والمراد بـ ﴿ الْمُنَافِقُونَ ﴾ : عبدالله بن أبي وأصحابه ، وبـ ﴿ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ : أهل الشك والاضطراب ﴿ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ من النصر والظفر ﴿ إِلَّا غُرُورًا ﴾ أي : باطلاً من القول ، وكان القائلون بهذه المقالة نحو سبعين رجلاً من أهل النفاق والشك ، وهذا القول المحكي عن هؤلاء هو كالتفسير للظنون المذكورة ، أي : كان ظن هؤلاء هذا الظن ، كما كان ظن المؤمنين النصر ، وإعلاء كلمة الله ﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ ﴾ أي : من المنافقين . قال مقاتل : هم بنو سالم من المنافقين . وقال السدي : هم عبد الله بن أبي وأصحابه ، وقيل : هم أوس بن قبطي وأصحابه ، والطائفة تقع على الواحد فما فوقه ، والقول الذي قالته هذه الطائفة هو قوله : ﴿ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ ﴾ أي : لا موضع إقامة لكم ، أو لا إقامة لكم ها هنا في العسكر . قال أبو عبيد : يثرب اسم الأرض ، ومدينة النبي ﷺ في ناحية منها . قال السهيلي : وسميت يثرب ، لأن

الذي نزلها من العمالة اسمه يثرب بن عميل ، قرأ الجمهور « لا مقام لكم » بفتح الميم ، وقرأ حفص والسلمي والجحدري وأبو حيوة بضمها ، على أنه مصدر من أقام يقيم ، وعلى القراءة الأولى هو اسم مكان ﴿ فَازْجِعُوا ﴾ أي : إلى منازلكم ، أمرهم بالهرب من عسكر النبي ﷺ ، وذلك « أن رسول الله ﷺ والمسلمين خرجوا عام الخندق حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع والخندق بينهم وبين القوم ، فقال هؤلاء المنافقون : ليس هاهنا موضع إقامة ، وأمروا الناس بالرجوع إلى منازلهم بالمدينة » ﴿ وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ ﴾ معطوف على « قالت طائفة منهم » ، أي : يستأذنون في الرجوع إلى منازلهم ، وهم بنو حارثة ، وبنو سلمة ، وجملة ﴿ يَقُولُونَ ﴾ بدل من قوله : « يستأذن » أو حال استئناف جواباً لسؤال مقدّر ، والقول الذي قالوه هو قولهم ﴿ إِنَّ يَبُوتَنَا غَوْرَةٌ ﴾ أي : ضائعة سائبة ليست بحصينة ، ولا ممتنة عن العدو . قال الزجاج : يقال غور المكان يعور غوراً وغورة ، ويوت غورة وغورة ، وهي مصدر . قال مجاهد ومقاتل والحسن : قالوا بيوتنا ضائعة نخشى عليها السراق . وقال قتادة : قالوا بيوتنا مما يلي العدو ولا نأمن على أهلنا . قال الهروي : كل مكان ليس بمنوع ، ولا مستور فهو عورة ، والعورة في الأصل : الخلل فأطلقت على المختل ، والمراد : ذات عورة ، وقرأ ابن عباس ، وعكرمة ، ومجاهد ، وأبو رجاء العطاردي عورة بكسر الواو أي : قصيرة الجدران . قال الجوهري : العورة كل حال يتخوف منه في ثغر أو حرب . قال النحاس يقال أعور المكان : إذا تبينت فيه عورة ، وأعور الفارس : إذا تبين منه موضع الخلل ، ثم ردّ الله سبحانه عليهم بقوله : ﴿ وَمَا هِيَ بِعُورَةٍ ﴾ فكذبهم الله سبحانه فيما ذكروه ، والجملة في محل نصب على الحال ، ثم بين سبب استئذانهم وما يريدونه به ، فقال : ﴿ إِنَّ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴾ أي : ما يريدون إلا الهرب من القتال ، وقيل المراد : ما يريدون إلا الفرار من الدين ﴿ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ﴾ يعني : بيوتهم ، أو المدينة ، والأقطار : النواحي ؛ جمع قطر ، وهو الجانب والناحية ، والمعنى : لو دخلت عليهم بيوتهم ، أو المدينة من جوانبها جميعاً لا من بعضها ، ونزلت بهم هذه النازلة الشديدة ، واستبيحت ديارهم ، وهتكت حرمتهم ومنازلهم ﴿ ثُمَّ سُلِّوا الْفِتْنَةَ ﴾ من جهة أخرى عند نزول هذه النازلة الشديدة بهم ﴿ لَا تُؤْثَرُهَا ﴾ أي : لجأوها أو أعطوها ، ومعنى الفتنة هنا : إما القتال في العصية كما قال الضحاك ، أو الشرك بالله ، والرجعة إلى الكفر الذي يبطنونه ، ويظهرون خلافه كما قال الحسن ، قرأ الجمهور لا تؤها بالمد ، أي : لأعطوها من أنفسهم ، وقرأ نافع وابن كثير بالقصر ، أي : لجأوها ﴿ وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا ﴾ أي : بالمدينة بعد أن أتوا الفتنة إلا تلبثاً يسيراً حتى يهلكوا ، كذا قال الحسن والسدي والفراء والقتبي ، وقال أكثر المفسرين : إن المعنى : وما احتبسوا عن فتنة الشرك إلا قليلاً ، بل هم مسرعون إليها راغبون فيها لا يقفون عنها إلا مجرد وقوع السؤال لهم ، ولا يتعللون عن الإجابة بأن بيوتهم في هذه الحالة عورة مع أنها قد صارت عورة على الحقيقة ، كما تعللوا عن إجابة الرسول ، والقتال معه بأنها عورة ، ولم تكن إذ ذاك عورة . ثم حكى الله سبحانه عنهم ما قد كان وقع منهم من قبل من المعاهدة لله ، ولرسوله بالثبات في الحرب ، وعدم الفرار عنه فقال : ﴿ وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْثَرُونَ الْأَدْبَارَ ﴾ أي : من قبل غزوة الخندق ، ومن بعد بدر ، قال قتادة : وذلك أنهم غابوا عن بدر ، ورأوا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة والنصر فقالوا : لئن أشهدنا

الله قتالاً لنقاتلنّ، وهم بنو حارثة، وبنو سلمة ﴿وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولاً﴾ أي : مسؤولاً عنه ، ومطلوباً صاحبه بالوفاء به ، ومجازى على ترك الوفاء به ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ﴾ فإن من حضر أجله مات أو قتل قرأ أو لم يقر ﴿وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلاً﴾ أي : تمتعاً قليلاً أو زماناً قليلاً بعد فرارهم إلى أن تنقضي آجالهم ، وكل ما هو آت فهو قريب . قرأ الجمهور « تمتعون » بالفوقية ، وقرأ يعقوب الحضرمي في رواية الساجي عنه بالتحية . وفي بعض الروايات « لا تمتعوا » بحذف النون إعمالاً لإذن ، وعلى قراءة الجمهور هي ملغاة ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءاً﴾ أي : هلاكاً أو نقصاً في الأموال وجدياً ومرضاً ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ يرحمكم بها من خصب ونصر وعافية ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيّاً﴾ يواليههم ، ويدفع عنهم ﴿وَلَا نَصِيراً﴾ ينصرهم من عذاب الله .

وقد أخرج الطبراني ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الدلائل عن أبي مريم الغساني أن أعرابياً قال : يا رسول الله أي شيء كان أول بُيُوتِك ؟ قال : أخذ الله مِنِّي الميثاق كما أخذ من النَّبِيِّينَ ميثاقهم ، ثم تلا ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقاً غَلِيظاً﴾ ودعوة إبراهيم قال : ﴿وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ﴾^(١) ، وبشرى عيسى ابن مريم ، ورأت أم رسول الله ﷺ في منامها أنه خرج من بين رجلها سراج أضاءت له قصور الشام . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قيل : يا رسول الله متى أخذ ميثاقك ؟ قال : « وآدم بين الروح والجسد » . وأخرج البزار والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الدلائل عنه قال : قيل يا رسول الله ! متى كنت نبياً ؟ قال : وآدم بين الروح والجسد » . وفي الباب أحاديث قد صُحِّح بعضها . وأخرج الحسن بن سفيان ، وابن أبي حاتم وابن مردويه ، وأبو نعيم في الدلائل والديلمي ، وابن عساكر من طريق قتادة عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قوله : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ الآية قال : « كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث » ، فبدأ به قبلهم . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس قال : ﴿مِيثَاقَهُمْ﴾ عهدهم . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني بسند صحيح عن ابن عباس ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ قال : إنما أخذ الله ميثاق النبيين على قومهم . وأخرج الحاكم وصححه ، وابن مردويه ، وأبو نعيم ، والبيهقي ، كلاهما في الدلائل وابن عساكر من طرق عن حذيفة قال : لقد رأيتنا ليلة الأحزاب ونحن صافون قعود وأبو سفيان ومن معه من الأحزاب فوقنا ، وقريظة اليهود أسفل منا ؛ نخافهم على ذرارينا ، وما أتت علينا ليلة قط أشدّ ظلمة ولا أشدّ ريحاً في أصوات ريحها أمثال الصواعق ، وهي ظلمة ما يرى أحد منا أصبعه ، فجعل المنافقون يستأذنون رسول الله ﷺ و ﴿يَقُولُونَ إِنَّ يَبُوتَنَا غَوْرَةً وَمَا هِيَ بِغَوْرَةٍ﴾ فما يستأذن أحد منهم إلا أذن له ، فيتسللون ونحن ثلاثمائة ، أو نحو ذلك إذ استقبلنا رسول الله ﷺ رجلاً حتى مرّ عليّ وما عليّ جنة من العدو ولا من البرد إلا مرط لا مرأتى ما يجاوز ركبتى ، فأتاني وأنا جاث على ركبتى فقال : من هذا ؟ فقلت : حذيفة ، قال : حذيفة ، فتقاصرت إلى الأرض ، فقلت بلى يا رسول الله ! كراهية أن أقوم ، قال : قم فقممت ، فقال :

إنه كان في القوم خير ، فأتني بخبر القوم ، قال : وأنا من أشد القوم فزعاً وأشدّهم قرأً ، فخرجت فقال رسول الله ﷺ : « اللَّهُمَّ احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته » قال : فوالله ما خلق الله فزعاً ولا قرأً في جوفي إلا خرج من جوفي ، فما أجد منه شيئاً ؛ فلما وليت قال : يا حذيفة لا تُحدثن في القوم شيئاً حتى تأتيني ، فخرجت حتى إذا دنوت من عسكر القوم نظرت في صوّء ناري لهم ثوقد ، وإذا رجل أدهم ضخم يقول بيده على النار ويمسحُ خاصرته ويقول : الرَّحِيلُ الرَّحِيلُ ، ثم دخلت العسكر ، فإذا أدنى الناس مني بنو عامر يقولون : يا آل عامر الرَّحِيلُ الرَّحِيلُ لا مقامَ لكم ، وإذا الرّيحُ في عسكرهم ما تجاوز شبراً ، فوالله إني لأسمع صوت الحجارة في رحالهم وفرشهم ، الرّيحُ تضربهم ، ثم خرجت نحو النبي ﷺ فلما انتصف في الطريق أو نحو ذلك إذا أنا بنحو من عشرين فارساً مُعْتَمِنِينَ فقالوا : أخير صاحبك أن الله كفاه القوم ، فرجعت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته وهو مشتمل في شملة يُصَلِّي ، وكان إذا حرّبه أمر صلي ، فأخبرته خبر القوم إني تركتهم يترحلون ، وأنزل الله ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود ﴾ الآية . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس في قوله : ﴿ إذ جاءكم جنود ﴾ قال : كان يوم أبي سفيان يوم الأحزاب . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم في الكنى ، وأبو الشيخ ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس قال : لما كان ليلة الأحزاب جاءت الشمال إلى الجنوب ، فقالت : انطلقني فانصري الله ورسوله ، فقالت الجنوب : إن الحرّة لا تسري بالليل ، فغضب الله عليها وجعلها عقيماً ، فأرسل عليهم الصبا ، فأطفات نيرانهم وقطعت أطنابهم فقال رسول الله ﷺ : « نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلَكْتُ غَاذَ الدُّبُورِ » ، فذلك قوله : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلَكْتُ غَاذَ الدُّبُورِ » . وأخرج البخاري وغيره عن عائشة في قوله : ﴿ إذ جاءوكم من فوقكم ﴾ الآية قالت : كان ذلك يوم الخندق ، وفي الباب أحاديث في وصف هذه الغزوة وما وقع فيها ، وقد اشتملت عليها كتب الغزوات والسير . وأخرج البخاري ، ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أُمِرْتُ بِقَرْيَةٍ تَأْكُلُ الْقَرْيَ يَقُولُونَ يَثْرِبَ ، وهي المدينة تنفي البأس كما ينفي الكبر حبث الحديد » . وأخرج أحمد ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن البراء بن عازب قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ سَمِيَ الْمَدِينَةَ يَثْرِبَ فَلْيَسْتَغْفِرِ اللَّهَ ، هي طَابَةُ ، هي طَابَةُ ، هي طَابَةُ » ولفظ أحمد « إِنَّمَا هِيَ طَابَةُ » وإسناده ضعيف . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعاً نحوه . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ ﴾ قال : هم بنو حارثة قالوا : ﴿ يَبُوءُنَا غَوْرَةً ﴾ أي : محتلة نخشى عليها السرق . وأخرج ابن مردويه عن جابر نحوه . وأخرج البيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : جاء تأويل هذه الآية على رأس ستين سنة ﴿ وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأَثَرُوهَا ﴾ قال : لأعطوها : يعني إدخال بني حارثة أهل الشام على المدينة .

﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (١٨) أَشْحَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَفُوكُمْ بِالْسِّنَةِ جِدَادٍ أَشْحَةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٩﴾ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَثْلُونَ عَنْ أَنْيَابِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٠﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٢١﴾ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿٢٢﴾ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَجْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْظُرُ وَمَا بَدَلُوا تَبَدُّلًا ﴿٢٣﴾ لَيَجْزَىٰ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ تَوَبَّ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٤﴾ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ﴿٢٥﴾

قوله : ﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ ﴾ يقال : عاقه ، واعتاقه ، وعوقه : إذا صرفه عن الوجه الذي يريده . قال الواحدي قال المفسرون : هؤلاء قوم من المنافقين كانوا يشبطون أنصار النبي ﷺ ، وذلك أنهم قالوا لهم : ما محمد وأصحابه إلا أكلة رأس ، ولو كانوا لحماً لالتقمهم أبو سفيان وحزبه . فخلوهم وتعالوا إلينا ، وقيل : إن القائل هذه المقالة اليهود قالوا : ﴿ لِإِخْوَانِهِمْ ﴾ من المنافقين ﴿ هَلُمَّ إِلَيْنَا ﴾ ومعنى هلم : أقبل واحضر ، وأهل الحجاز يسوون فيه بين الواحد والجماعة ، والمذكر والمؤنث ، وغيرهم من العرب يقولون : هلم للواحد المذكر ، وهلمي للمؤنث ، وهلما للثنتين . وهلموا للجماعة ، وقد مر الكلام على هذا في سورة الأنعام ﴿ وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ ﴾ أي الحرب ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ خوفاً من الموت ، وقيل المعنى : لا يحضرون القتال إلا رياء وسمعة من غير احتساب ﴿ أَشْحَةً عَلَيْكُمْ ﴾ أي : بخلاء عليكم لا يعاونونكم بحجر الخندق ، ولا بالنفقة في سبيل الله ، قال مجاهد وقتادة . وقيل : أشحة بالقتال معكم ، وقيل : بالنفقة على فقرائكم ، ومساكينكم . وقيل : أشحة بالغنائم إذا أصابوها . قاله السدي . وانتصابه على الحال من فاعل يأتون . أو من المعوقين . وقال الفراء : يجوز في نصبه أربعة أوجه : منها : النصب على الذم ، ومنها : بتقدير فعل محذوف ، أي : يأتونه أشحة . قال النحاس : ولا يجوز أن يكون العامل فيه للمعوقين ، ولا القائلين لئلا يفرق بين الصلة والموصول ﴿ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ ﴾ أي : تدور يميناً وشمالاً ، وذلك سبيل الجبان إذا شاهد ما يخافه ﴿ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ أي : كعين الذي يغشى عليه من الموت ، وهو الذي نزل به الموت وغشيته أسبابه ، فيذهل ويذهب عقله ، ويشخص بصره فلا يطرف ، كذلك هؤلاء تشخص أبصارهم لما يلحقهم من الخوف ، ويقال للميت إذا شخص بصره : دارت عيناه ، ودارت حماليق عينيه ، والكاف : نعت مصدر محذوف ﴿ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَفُوكُمْ بِالْسِّنَةِ جِدَادٍ ﴾ يقال : سلق فلان

فلاناً بلسانه : إذا أغلظ له في القول مجاهراً . قال الفراء : أي آذوكم بالكلام في الأمن بالسنة سليطة ذرية ، ويقال : خطيب مسلاق ومصلاق إذا كان بليغاً ، ومنه قول الأعشى :

فِيهِمُ الْمَجْدُ وَالسَّمَاحَةُ وَالنَّجْدُ — دَعَا فِيهِمُ وَالْخَاطِبُ السَّلَاقُ

قال الفتبي : المعنى آذوكم بالكلام الشديد ، والسلق : الأذى ، ومنه قول الشاعر :

وَلَقَدْ سَلَقْنَا هَوَازِنَا — بَنَوَاهِلَ حَتَّى انْحَنَيْنَا

قال قتادة : معنى الآية : بسطوا ألسنتهم فيكم في وقت قسمة الغنيمة ، يقولون : أعطنا فإننا قد شهدنا معكم ، فعند الغنيمة أشح قوم وأبسطهم لساناً ، ووقت البأس أجبن قوم وأخوفهم . قال النحاس : وهذا قول حسن ، وانتصاب : ﴿ أَشْحَى عَلَى الْخَيْرِ ﴾ على الحالية من فاعل سلقوكم ، ويجوز أن يكون نصبه على الذم . وقرأ ابن أبي عبله برفع أشحه ، والمراد هنا : أنهم أشحه على الغنيمة ، يشاحون المسلمين عند القسمة ، قال يحيى بن سلام . وقيل : على المال أن ينفقوه في سبيل الله . قاله السدي . ويمكن أن يقال معناه : أنهم قليلو الخير من غير تقييد بنوع من أنواعه ، والإشارة بقوله : ﴿ أُولَئِكَ ﴾ إلى الموصوفين بتلك الصفات ﴿ لَمْ يُؤْمِنُوا ﴾ إيماناً خالصاً بل هم منافقون ، يظهرون الإيمان ، ويطنون الكفر ﴿ فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أي : أبطلها ، بمعنى : أظهر بطلانها ، لأنها لم تكن لهم أعمال تقتضي الثواب حتى يبطلها الله . قال مقاتل : أبطل جهادهم لأنه لم يكن في إيمان ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ أي : وكان ذلك الإحباط لأعمالهم ، أو كان نفاقهم على الله هيناً ﴿ يَخْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا ﴾ أي : يحسب هؤلاء المنافقون لجبنهم أن الأحزاب باقون في معسكرهم لم يذهبوا إلى ديارهم ، وذلك لما نزل بهم من الفشل والروع ﴿ وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ ﴾ مرة أخرى بعد هذه المرة ﴿ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ ﴾ أي : يتمنون أنهم في بادية الأعراب لما حل بهم من الرهبة ، والبادي خلاف الحاضر ، يقال : بدا يبدو بداوة : إذا خرج إلى البادية ﴿ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ ﴾ أي : عن أخباركم ، وما جرى لكم ، كل قادم عليهم من جهتكم ، أو يسأل بعضهم بعضاً عن الأخبار التي بلغته من أخبار الأحزاب ، ورسول الله ﷺ . والمعنى : أنهم يتمنون أنهم بعيد عنكم يسألون عن أخباركم من غير مشاهدة للقتال لفرط جبنهم وضعف نياتهم ﴿ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أي : لو كانوا معكم في هذه الغزوة مشاهدين للقتال ما قاتلوا معكم إلا قتالاً قليلاً ؛ خوفاً من العار وحمية على الديار ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ أي : قدوة صالحة ، يقال لي في فلان أسوة : أي لي به ، والأسوة من الائتساء ، كالقدوة من الاقتداء : اسم يوضع موضع المصدر . قال الجوهري : والأسوة والإسوة بالضم والكسر ، والجمع : أسى وإسى . قرأ الجمهور « أسوة » بالضم للهمزة ، وقرأ عاصم بكسرها ، وهما لغتان كما قال الفراء وغيره .

وفي هذه الآية عتاب للمتخلفين عن القتال مع رسول الله ﷺ ، أي : لقد كان لكم في رسول الله حيث بذل نفسه للقتال ؛ وخرج إلى الخندق لنصرة دين الله ، أسوة ، وهذه الآية وإن كان سببها خاصاً فهي عامة

في كل شيء ، ومثلها : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾^(١) ، وقوله : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾^(٢) ، واللام في ﴿ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ ﴾ : متعلق بحسنة ، أو : بمحذوف هو صفة لحسنة ، أي : كائنة لمن يرجو الله . وقيل : إن الجملة بدل من الكاف في لكم ، وردّه أبو حيان وقال : إنه لا يبدل من ضمير المخاطب بإعادة الجار . ويجاب عنه : بأنه قد أجاز ذلك الكوفيون والأخفش وإن منعه البصريون ، والمراد بمن كان يرجو الله : المؤمنون ، فإنهم الذين يرجون الله ويخافون عذابه ، ومعنى يرجون الله : يرجون ثوابه أو لقاءه ، ومعنى يرجون اليوم الآخر : أنهم يرجون رحمة الله فيه ، أو يصدقون بحصوله ، وأنه كائن لا محالة ، وهذه الجملة تخصيص بعد التعميم بالجملة الأولى ﴿ وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا ﴾ معطوف على كان ، أي : ولمن ذكر الله في جميع أحواله ذكراً كثيراً ، وجمع بين الرجاء لله والذكر له ، فإن بذلك تتحقق الأسوة الحسنة برسول الله ﷺ . ثم بين سبحانه ما وقع من المؤمنين المخلصين عند رؤيتهم للأحزاب ، ومشاهدتهم لتلك الجيوش التي أحاطت بهم كالبحر العباب فقال : ﴿ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ الإشارة بقوله « هذا » إلى ما رأوه من الجيوش ، أو إلى الخطب الذي نزل ، والبلاء الذي دهم ، وهذا القول منهم قالوه استيشاراً بحصول ما وعدهم الله ورسوله من مجيء هذه الجنود ، وإنه يتعقب مجيئهم إليهم نزول النصر ، والظفر من عند الله ، و « ما » في « ما وعدهم الله » هي الموصولة ، أو المصدرية ، ثم أردفوا ما قالوه بقولهم : ﴿ وَصَدَّقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ أي : ظهر صدق خبر الله ورسوله ﴿ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴾ أي : ما زادهم ما رأوه إلا إيماناً بالله وتسليماً لأمره . قال الفراء : ما زادهم النظر إلى الأحزاب إلا إيماناً وتسليماً . قال علي بن سليمان : « رأى » يدل على الرؤية ، وتأنيث الرؤية غير حقيقي ، والمعنى : ما زادهم الرؤية إلا إيماناً للرب ، وتسليماً للقضاء ، ولو قال ما زادتهم لجاز ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ أي : من المؤمنين المخلصين رجال صدقوا : أتوا بالصدق ، من صدقي إذا قال الصدق ، ومحل « ما عاهدوا الله عليه » : النصب بنزع الخافض ، والمعنى : أنهم وفوا بما عاهدوا عليه رسول الله ﷺ ليلة العقبة من الثبات معه ، والمقاتلة لمن قاتله ، بخلاف من كذب في عهده ، وخان الله ورسوله ، وهم المنافقون ، وقيل : هم الذين نذروا أنهم إذا لقوا حرباً مع رسول الله ﷺ ثبتوا له ، ولم يفروا ، ووجه إظهار الاسم الشريف ، والرسول في قوله : ﴿ صَدَّقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ بعد قوله : ﴿ مَا وَعَدَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ هو قصد التعظيم كما في قول الشاعر :

أرى الموت لا يسبقُ الموتُ شيء

وأيضاً لو أضمرهما لجمع بين ضمير الله ، وضمير رسوله في لفظ واحد . وقال صدقا ، وقد ورد النهي عن جمعهما كما في حديث « بش خطيب القوم أنت » لمن قال ومن يعصهما فقد غوى . ثم فصل سبحانه حال الصادقين بما وعدهم الله ورسوله ، وقسمهم إلى قسمين فقال : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ﴾

النحب : ما التزمه الإنسان ، واعتقد الوفاء به ، ومنه قول الشاعر :

عشية فر الحارثيون بعدما قضى نحبَه في ملتقى القوم هوبُر

وقال الآخر :

بطخفة جالذنا الملوك وخيلنا عشية بسطام جرين على نحب

أي : على أمر عظيم ، والنحب : يطلق على النذر ، والقتل ، والموت . قال ابن قتيبة : قضى نحبه : أي : قتل ، وأصل النحب : النذر . كانوا يوم بدر نذروا إن لقوا العدو أن يقاتلوا حتى يقتلوا ، أو يفتح الله لهم فقتلوا ، فقيل فلان قضى نحبه : أي قتل ، والنحب أيضاً : الحاجة وإدراك الأمانة ، يقول قائلهم : مالي عندهم نحب ، والنحب : العهد ، ومنه قول الشاعر :

لقد نحبت كلب على الناس إنهم أحق بتاج الماجد المتكرم

وقال الآخر :

قد نحب المجد علينا نحباً^(١)

ومن ورود النحب في الحاجة وإدراك الأمانة قول الشاعر :

أنحب فيقضى أم ضلال وباطل^(٢)

ومعنى الآية : أن من المؤمنين رجالاً أدركوا أمانتهم ، وقضوا حاجتهم ، ووفوا بنذرهم ، فقاتلوا حتى قتلوا ، وذلك يوم أحد كحزمة ، ومصعب بن عمير ، وأنس بن النضر ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ﴾ قضاء نحبه حتى يحضر أجله كعثان بن عفان ، وطلحة والزبير وأمثالهم ، فإنهم مستمرون على الوفاء بما عاهدوا الله عليه من الثبات مع رسول الله ﷺ والقتال لعدوه ، ومنتظرون لقضاء حاجتهم وحصول أمانتهم بالقتل وإدراك فضل الشهادة ، وجملة ﴿ وَمَا بَدَلُوا ثُبُودًا ﴾ معطوفة على صدقوا ، أي : ما غيروا عهدهم الذي عاهدوا الله ورسوله عليه كما غير المنافقون عهدهم ، بل ثبتوا عليه ثبوتاً مستمراً ، أما الذين قضوا نحبهم فظاهر ، وأما الذين ينتظرون قضاء نحبهم فقد استمروا على ذلك حتى فارقوا الدنيا ، ولم يغيروا ولا بدلوا ، واللام في قوله : ﴿ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ ﴾ يجوز أن يتعلق بصدقوا أو بزادهم ، أو بما بدلوا ، أو بمحذوف ، كأنه قيل : وقع جميع ما وقع ليجزي الله الصادقين بصدقهم ﴿ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ ﴾ بما صدر عنهم من التغير والتبديل ، جعل المنافقين كأنهم قصدوا عاقبة السوء ، وأرادوها بسبب تبديلهم ، وتغييرهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم ، فكل من الفريقين مسوق إلى عاقبته من الثواب والعقاب ، فكأنهما استويا في طلبها ، والسعي لتحصيلها ، ومفعول « إِنْ شَاءَ » وجوابها محذوفان ، أي : إن شاء تعذيبهم عذبهم ، وذلك إذا أقاموا على

(١) وقيله : يا عمرو يابن الأكرمين نسباً .

(٢) هذا عجز بيت للبيد ، وصدوره : ألا تسألان المرء ماذا يُحاول .

النفاق ، ولم يتركوه ويتوبوا عنه ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ﴾ أي : لمن تاب منهم ، وأقلع عما كان عليه من النفاق . ثم رجع سبحانه إلى حكاية بقية القصة وما امتنَّ به على رسوله والمؤمنين من النعمة فقال : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ وهم الأحزاب ، والجملة معطوفة على ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً ﴾ أو على المقدّر عاملاً في ليجزي الله الصادقين بصدقهم ، كأن قيل : وقع ما وقع من الحوادث وردَّ الله الذين كفروا ، وعمل ﴿ بَغِظْهُمْ ﴾ النصب على الحال ، والباء للمصاحبة ، أي : حال كونهم متلبسين بغيظهم ومصاحبين له ، ويجوز أن تكون للسببية ، وجملة : ﴿ لَمْ يَنَالُوا خَيْراً ﴾ في محل نصب على الحال أيضاً من الموصول ، أو من الحال الأولى على التعاقب ، أو التدخل . والمعنى : أن الله ردَّهم بغيظهم لم يشف صدورهم ولا نالوا خيراً في اعتقادهم ، وهو الظفر بالمسلمين ، أو لم ينالوا خيراً أي خير ، بل رجعوا خاسرين لم يرجعوا إلا عناء السفر ، وغرم النفقة ﴿ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ﴾ بما أرسله من الريح ، والجنود من الملائكة ﴿ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيّاً عَزِيزاً ﴾ على كل ما يريدُه إذا قال له كن كان ، عزيزاً غالباً قاهراً لا يغالبه أحد من خلقه ، ولا يعارضه معارض في سلطانه وجبروته .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم في قوله : ﴿ سَلَقُوكُمْ ﴾ قال : استقبلوكم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيراً ﴾ قال : هيناً . وأخرج ابن مردويه ، والخطيب ، وابن عساكر ، وابن النجار عن عمر في قوله : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ قال : في جوع رسول الله ، وقد استدلَّ بهذه الآية جماعة من الصحابة في مسائل كثيرة اشتملت عليها كتب السنة ، وهي خارجة عما نحن بصدده . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ ﴾ إلى آخر الآية قال : إن الله قال لهم في سورة البقرة ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ ﴾ فلما مسهم البلاء حيث رابطوا الأحزاب في الخندق ﴿ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ فتأول المسلمون ذلك فلم يزددهم ﴿ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴾ . وأخرج البخاري وغيره عن أنس قال : نرى هذه الآية نزلت في أنس بن النضر ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ وأخرج ابن سعد ، وأحمد ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ، والبخاري في معجمه ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، وأبو نعيم ، والبيهقي عن أنس قال : غاب عمي أنس بن النضر عن بدر فشق عليه : وقال أوَّل مشهد شهده رسول الله ﷺ غبت عنه لئن أراني الله مشهداً مع رسول الله ﷺ فيما بعد ليرين الله ما أصنع ، فشهد يوم أحد ، فاستقبله سعد بن معاذ فقال : يا أبا عمرو إلى أين ؟ قال : واهاً لريح الجنة أجدها دون أحد ، فقاتل حتى قتل ، فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين ضربة وطعنة ورمية ، ونزلت هذه الآية ﴿ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ وكانوا يرون أنها نزلت فيه وفي أصحابه ، وقدروي عنه نحوه من طريق أخرى عند الترمذي وصححه ، والنسائي ، وغيرهما . وأخرج الحاكم وصححه ، والبيهقي في الدلائل عن أبي هريرة : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ انْصَرَفَ مِنْ أُحُدٍ مَرَّ عَلَى مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ وَهُوَ مُقْتَوْلٌ ،

فوقف عليه ودعاه ، ثم قرأ ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ الآية ، ثم قال : أشهد أن هؤلاء شهداء عند الله فأتوهم وزورهم ، والذي نفسي بيده لا يسلم عليهم أحد إلى يوم القيامة إلا ردوا عليه ، وقد تعقب الحاكم في تصحيحه الذهبي كما ذكر السيوطي ولكنه قد أخرج الحاكم حديثاً آخر وصححه . وأخرجه أيضاً البيهقي في الدلائل عن أبي ذر قال : لما فرغ رسول الله ﷺ يوم أحد مر على مصعب بن عمير مقتولاً على طريقه ، فقرأ : ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ الآية . وأخرج ابن مردويه من حديث خباب مثله ، وهما يشهدان لحديث أبي هريرة . وأخرج الترمذي وحسنه ، وأبو يعلى ، وابن جرير ، والطبراني ، وابن مردويه ، عن طلحة : « أن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا لأعرابي جاهل : سألهم عن قضي نحبهم ، من هو ؟ وكانوا لا يجترئون على مسألة ، يوقرونها ويهابونها ، فسأله الأعرابي فأعرض عنه ، ثم سأله فأعرض عنه ، ثم إني اطلعت من باب المسجد فقال : « أين السائل عن قضي نحبهم ؟ قال الأعرابي : أنا ، قال : « هذا ممن قضي نحبهم » . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه من حديثه نحوه . وأخرج الترمذي ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن معاوية قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « طلحة ممن قضي نحبهم » . وأخرج سعيد بن منصور ، وأبو يعلى ، وأبو نعيم ، وابن المنذر ، وابن مردويه عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال : « من سره أن ينظر إلى رجل يمشي على الأرض قد قضي نحبهم فلينظر إلى طلحة » . وأخرج ابن مردويه من حديث جابر مثله . وأخرج ابن منده وابن عساكر من حديث أسماء بنت أبي بكر نحوه . وأخرج أبو الشيخ ، وابن عساكر عن علي أن هذه الآية نزلت في طلحة . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ ﴾ قال : الموت على ما عاهدوا الله عليه ، ومنهم من ينتظر الموت على ذلك . وأخرج أحمد ، والبخاري ، وابن مردويه عن سليمان بن صرد قال : قال رسول الله ﷺ يوم الأحزاب « الآن نغزوهم ولا يغزونا » وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عمر في قوله : ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ ﴾ قال : مات على ما هو عليه من التصديق والإيمان ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ ﴾ ذلك ﴿ وَمَا بَدَلُوا بُدِيلًا ﴾ لم يغيروا كما غير المنافقون .

﴿ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقَاتَلُوا وَتَأْسَرُوا فَرِيقًا ۖ وَأَوْرَثَكُم أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضَاتِهِمْ تَطَّوُّهُمَا وَكَاتَبَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ۝٢٧﴾

قوله : ﴿ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ أي : عاضدوهم وعاونوهم على رسول الله ﷺ وهم بنو قريظة ، فإنهم عاونوا الأحزاب ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله ﷺ وصاروا يداً واحدة مع الأحزاب . والصياصي جمع صيصية : وهي الحصون ، وكل شيء يتحصن به : يقال له صيصية ، ومنه صيصية الديك : وهي الشوكة التي في رجله ، وصياصي البقر : قرونها لأنها تمتنع بها ، ويقال لشوكة

الحائك التي يسوي بها السداة واللحمة : صيصية ، ومنه قول دريد بن الصمة :
فجئتُ إليه والرماحُ تُنوشُهُ كَرَقَعِ الصَّيَاصِي فِي النَّسِيجِ الْمُمدَّدِ
ومن إطلاقها على الحصون قول الشاعر :

فَأَصْبَحَتِ الثِّيرانُ صَرَغَى وَأَصْبَحَتْ نِسَاءُ تَمِيمٍ يَتَذَرْنَ الصَّيَاصِيَا

﴿ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ﴾ أي : الخوف الشديد حتى سلموا أنفسهم للقتل ، وأولادهم ونساءهم للسي ، وهي معنى قوله : ﴿ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴾ فالفریق الأول هم الرجال ، والفریق الثاني : هم النساء والذرية ، وهذه الجملة مبينة ومقررة لقذف الرعب في قلوبهم . قرأ الجمهور « تقتلون » بالفوقية على الخطاب ، وكذلك قرؤوا « تأسرون » وقرأ ابن ذكوان في رواية عنه بالتحية فيهما ، وقرأ اليماني بالفوقية في الأول ، والتحية في الثاني ، وقرأ أبو حيو « تأسرون » بضم السين . وقد حكى الفراء كسر السين وضمها فهما لغتان ، ووجه تقديم مفعول الفعل الأول وتأخير مفعول الفعل الثاني أن الرجال لما كانوا أهل الشوكة ، وكان الوارد عليهم أشد الأمرين وهو القتل ، كان الاهتمام بتقديم ذكرهم أنسب بالمقام .

وقد اختلف في عدد المقتولين والمأسورين ، فقليل : كان المقتولون من ستمئة إلى سبعمئة ، وقيل : ستمئة ، وقيل : سبعمئة ، وقيل : ثمانمئة ، وقيل : تسعمئة ، وكان المأسورون سبعمئة ، وقيل : سبعمئة وخمسين ، وقيل : تسعمئة ﴿ وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ ﴾ المراد بالأرض : العقار والنخيل ، وبالديار : المنازل والحصون ، وبالأموال : الحلي ، والأثاث ، والمواشي ، والسلاح ، والدراهم ، والدنانير ﴿ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّهَا ﴾ أي : وأورثكم أرضاً لم تطَّوها ، وجملة لم تطَّوها : صفة لأرضاً . قرأ الجمهور « لم تطَّوها » بهززة مضمومة ثم واو ساكنة ، وقرأ زيد بن علي « تطَّوها » بفتح الطاء وواو ساكنة .

واختلف المفسرون في تعيين هذه الأرض المذكورة ، فقال يزيد بن رومان ، وابن زيد ، ومقاتل : إنها خير ولم يكونوا إذ ذاك قد نالوها ، فوعدهم الله بها . وقال قتادة : كنا نتحدث أنها مكة . وقال الحسن : فارس والروم . وقال عكرمة : كل أرض تفتح إلى يوم القيامة ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴾ أي : هو سبحانه قدير على كل ما أَرَادَهُ من خير وشر ونعمة ونقمة ، وعلى إنجاز ما وعد به من الفتح للمسلمين .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ مِنْ صَيَاصِيهِمْ ﴾ قال : حصونهم . وأخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد ، وابن مردويه عن عائشة قالت : خرجت يوم الخندق أَقْفُو النَّاسَ ، فإذا أنا بسعد بن مُعَاذٍ ورماء رجل من قريش يقال له ابن الفرقة بهم فأصاب أكله فقطعه ، فدعا الله سعد فقال : اللهم لا تُمَتِّي حَتَّى تَقَرَّ عَيْنِي مِنْ قُرَيْظَةَ ، فبعث الله الريح على المشركين ﴿ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ﴾ ولحق أبو سفيان ومن معه بتهامة ، ولحق غيثة بن بدر ومن معه بنجد ، ورجعت بنو قريظة فتحصنوا في صياصيهم ، ورجع رسول الله ﷺ إلى المدينة وأمر بقبة من آدم ، فحُريث على سعد في المسجد ، قالت : فجاء جبريل ، وإن على ثيابه لوقع الغبار ، فقال : أو قد وضعت السلاح ؟ لا والله ما وضعت الملائكة بعد السلاح :

اخرج إلى بني قريظة فقاتلهم ، فلبس رسول الله ﷺ لأمنه ، وأذن في الناس بالرحيل أن يخرجوا فحاصروهم خمسا وعشرين ليلة ، فلما اشتد حصرهم واشتد البلاء عليهم ، قيل لهم : انزلوا على حكم رسول الله ، قالوا : نزل على حكم سعد بن معاذ ، فنزلوا ، وبعث رسول الله ﷺ إلى سعد بن معاذ فأتي به على جمار ، فقال رسول الله ﷺ : « احكم فيهم » قال : فإني أحكم فيهم أن تقتل مقاتلتهم وتسبي ذراريهم ، وتقسم أموالهم ، فقال : « لقد حكمت فيهم بحكم الله وحكم رسوله » .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْتُمْ أُمْتَعِكُنَّ وَأَسْرَحِكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ (٢٨) ﴿ وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٢٩) ﴿ يَنسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَلْحٍ حِشَّةٍ مَّبِينَةٍ يُضَعَّفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ (٣٠) ﴿ وَمَن يَفْعَلْ صَالِحًا تَوَدَّهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا ﴾ (٣١) ﴿ يَنسَاءَ النَّبِيِّ لَسَنُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴾ (٣٢) ﴿ وَقرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ (٣٣) ﴿ وَأذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴾ (٣٤)

قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ ﴾ قيل : هذه الآية متصلة بمعنى ما تقدمها من المنع من إيذاء النبي ﷺ ، وكان قد تأذى ببعض الزوجات . قال الواحدي : قال المفسرون : إن أزواج النبي ﷺ سألته شيئا من عرض الدنيا وطلبن منه الزيادة في النفقة وآذينه بغيرة بعضهن على بعض ، فألى رسول الله ﷺ منهن شهرا ، وأنزل الله آية هذه ، وكنَّ يومئذ تسعا : عائشة ، وحفصة ، وأم سلمة ، وأم حبيبة ، وسودة هؤلاء من نساء قريش ، وصفية الخيرية ، وميمونة الهلالية ، وزينب بنت جحش الأسدية ، وجويرة بنت الحارث المصطلقية . ومعنى ﴿ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ﴾ سعتها ونضارتها ورفاهيتها والتنعم فيها ﴿ فَتَعَالَيْنَ ﴾ أي : أقبلن إلي ﴿ أُمْتَعِكُنَّ ﴾ بالجزم جوابا للأمر ، أي : أعطكن التمتع ﴿ وَ ﴾ كذا ﴿ أَسْرَحِكُنَّ ﴾ بالجزم ، أي : أطلقكن وبالجزم في الفعلين قرأ الجمهور ، وقرأ حميد الخزاز بالرفع في الفعلين على الاستئناف ، والمراد بالسراح الجميل : هو الواقع من غير ضرار على مقتضى السنة . وقيل : إن جزم الفعلين على أنهما جواب الشرط ، وعلى هذا يكون قوله : ﴿ فَتَعَالَيْنَ ﴾ اعتراضا بين الشرط والجزاء ﴿ وَإِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالذَّارَ الْآخِرَةَ ﴾ أي : الجنة ونعيمها ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ ﴾ أي اللاتي عملن عملا صالحا ﴿ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ لا يمكن وصفه ، ولا يقادر قدره وذلك بسبب إحسانهن ، وبمقابلة صالح عملهن .

وقد اختلف العلماء في كيفية تخيير النبي ﷺ أزواجه على قولين : القول الأول أنه خيرهن بإذن الله في البقاء على الزوجية ، أو الطلاق ؛ فاخترن البقاء ، وبهذا قالت عائشة ، ومجاهد ، وعكرمة ، والشعبي ،

والزهري ، وربيعة . والقول الثاني : أنه إنما خيرهن بين الدنيا ، فيفارقهن ، وبين الآخرة ، فيمسكنهن ولم يخيرهن في الطلاق ، وبهذا قال علي ، والحسن ، وقتادة ، والراجح الأول . واختلفوا أيضاً في الخيرة إذا اختارت زوجها هل يحسب مجرد ذلك التخيير على الزوج طلاقاً أم لا ؟ فذهب الجمهور من السلف والخلف إلى أنه لا يكون التخيير مع اختيار المرأة لزوجها طلاقاً لا واحدة ولا أكثر . وقال علي وزيد بن ثابت : إن اختارت زوجها ؛ فواحدة بئنة ، وبه قال الحسن والليث : وحكاها الخطابي والنقاش عن مالك . والراجح الأول لحديث عائشة الثابت في الصحيحين قالت : « خيرنا رسول الله ﷺ فاخترناه فلم يعدّه طلاقاً » ولا وجه لجعل مجرد التخيير طلاقاً ، ودعوى أنه كناية من كنايات الطلاق مدفوعة بأن الخير لم يرد الفرقة لمجرد التخيير ، بل أراد تفويض المرأة وجعل أمرها بيدها ، فإن اختارت البقاء بقيت على ما كانت عليه من الزوجية ، وإن اختارت الفرقة صارت مطلقة .

اختلفوا في اختيارها لنفسها هل يكون ذلك طلاقاً رجعية أو بئنة ؟ فقال بالأول : عمر ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وابن أبي ليلي ، والثوري ، والشافعي ، وقال بالثاني : علي ، وأبو حنيفة ، وأصحابه ، وروى عن مالك . والراجح الأول ، لأنه يبعد كل البعد أن يطلق رسول الله ﷺ نساءه على خلاف ما أمره الله به ، وقد أمره بقوله : ﴿ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لَعَدَتِهِنَّ ﴾ وروى عن زيد بن ثابت أنها إذا اختارت نفسها : فثلاث طلاقات ، وليس لهذا القول وجه . وقد روي عن علي أنها إذا اختارت نفسها فليس بشيء ، وإذا اختارت زوجها فواحدة رجعية ، ثم لما اختار نساء رسول الله ﷺ رسول الله أنزل فيهن هذه الآيات تكريمة لهن ، وتعظيماً لحقهن ، فقال : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ ﴾ أي : ظاهرة القبح ، واضحة الفحش ، وقد عصمهن الله عن ذلك ، وبرأهن وطهرهن ﴿ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ﴾ أي : يعذبهن مثلي عذاب غيرهن من النساء إذا آتين بمثل تلك الفاحشة ، وذلك لشرفهن وعلو درجاتهن ، وارتفاع منزلتهن . وقد ثبت في هذه الشريعة في غير موضع أن تضاعف الشرف ، وارتفاع الدرجات ؛ يوجب لصاحبه إذا عصى تضاعف العقوبات . وقرأ أبو عمرو « يضاعف » على البناء للمفعول ، وفرق هو وأبو عبيد بين يضاعف ، ويضعف فقالا : يكون يضاعف ثلاثة عذابات ويضعف عذابين . قال النحاس : هذه التفرقة التي جاء بها لا يعرفها أحد من أهل اللغة ، والمعنى في يضاعف ويضعف واحد : أي يجعل ضعفين ؛ وهكذا ضعف ما قالاه ابن جرير ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ لا يتعاضفه ولا يصعب عليه ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ شَيْئًا فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ عَلِيمٌ ﴾ صَالِحاً ﴿ قَرَأَ الْجُمُورُ ﴾ يفتت « بالتحية ، وكذا قرؤوا : يأت منكّن ، حملاً على لفظ من في الموضعين ، وقرأ الجحدري ويعقوب ، وابن عامر في رواية وأبو جعفر بالفوقية حملاً على المعنى ، ومعنى « من يفتت » : من يقطع ، وكذا اختلف القراء في « مبينة » ، فمنهم من قرأها بالكسر ، ومنهم من قرأها بفتح الياء ، كما تقدّم في النساء . وقرأ ابن كثير ، وابن عامر « نضعف » بالنون ونصب العذاب ، وقرأ « نضاعف » بكسر العين على البناء للفاعل ﴿ لَوْ تَرَى أَجْرَهَا مُرْتَيْنِ ﴾ قرأ حمزة والكسائي بالتحية ، وكذا قرأ يعمل بالتحية ، وقرأ الباقون تعمل بالفوقية ، ونوّت بالنون ، ومعنى إتيانهن الأجر مرتين : أنه يكون لهن من الأجر على الطاعة مثلاً ما يستحقه

غيرهنّ من النساء إذا فعلن تلك الطاعة . وفي هذا دليل قويّ على أن معنى « يضاعف لها العذاب ضعفين » : أنه يكون العذاب مرتين لا ثلاثاً ، لأن المراد إظهار شرفهنّ ، ومزيتهنّ في الطاعة والمعصية ، بكون حسنتهنّ كحسنتين ، وسيئتهنّ كسيئتين ، ولو كانت سيئتهنّ ثلاث سيئات لم يناسب ذلك كون حسنتهنّ كحسنتين ، فإن الله أعدل من أن يضاعف العقوبة عليهنّ مضاعفة تزيد على مضاعفة أجرهنّ ﴿ وَأَعْتَدْنَا لَهَا ﴾ زيادة على الأجر مرتين ﴿ رِزْقًا كَرِيمًا ﴾ . قال المفسرون : الرزق الكريم هو نعيم الجنة ، حكى ذلك عنهم النحاس . ثم أظهر سبحانه فضيلتهنّ على سائر النساء تصريحاً ، فقال : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ قال الزجاج : لم يقل كواحدة من النساء ، لأن أحد : نفي عام للمذكر والمؤنث ، والواحد والجماعة . وقد يقال على ما ليس بآدمي كما يقال : ليس فيها أحد لا شاة ولا بعير . والمعنى : لستنّ كجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل والشرف . ثم قيد هذا الشرف العظيم بقيد فقال : ﴿ إِنَّ اتَّقِيْتَنَّ ﴾ فبين سبحانه أن هذه الفضيلة هنّ إنما تكون بملازمتهم للتقوى ، لا لجرد اتصافهنّ بالنبي ﷺ . وقد وقعت منهنّ والله الحمد التقوى البينة ، والإيمان الخالص ، والمشى على طريقة رسول الله ﷺ في حياته وبعد مماته . وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه ؛ أي : إن اتقيتنّ فلستنّ كأحد من النساء . وقيل : إن جوابه ﴿ فَلَا تُخْضَعْنَ ﴾ والأول أولى . ومعنى ﴿ فَلَا تُخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ ﴾ لا تلتنّ القول عند مخاطبة الناس كما تفعله المربيات من النساء ، فإنه يتسبب عن ذلك مفسدة عظيمة ، وهي قوله : ﴿ فَيَطْمَعُ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ ﴾ أي : فجور وشك ونفاق ، وانتصاب يطمع لكونه جواب النهي . كذا قرأ الجمهور . وحكى أبو حاتم أن الأعرج قرأ « يطمع » بفتح الياء ، وكسر الميم . قال النحاس : أحسب هذا غلطاً ، ورويت هذه القراءة عن أبي السّمّال ، وعيسى بن عمر وابن محيصن ، وروي عنهم أنهم قرؤوا بالجزم عطفاً على محل فعل النهي ﴿ وَقَلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ عند الناس بعيداً من الريية على سنن الشرع ، لا ينكر سامعه شيئاً ، ولا يطمع فيهنّ أهل الفسق والفجور بسببه ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ قرأ الجمهور « وقرن » بكسر القاف من وقر يقر وقاراً ؛ أي : سكن ، والأمر منه : قر بكسر القاف ، وللنساء : قرن ، مثل : عدن وزن . وقال المبرد : هو من القرار ، لا من الوقار ، تقول : قررت بالمكان بفتح الراء ، والأصل : اقررن بكسر الراء ، فحذفت الراء الأولى تخفيفاً ، كما قالوا في ظللت ظلت ، ونقلوا حركتها إلى القاف ، واستغني عن ألف الوصل بتحريك القاف . وقال أبو علي الفارسي : أبدلت الراء الأولى ياء كراهة التضعيف كما أبدلت في قيراط ودينار ، وصار للياء حركة الحرف الذي أبدلت منه ، والتقدير اقررن ، ثم تلقى حركة الياء على القاف كراهة تحريك الياء بالكسر ؛ فتسقط الياء لاجتماع الساكنين ، وتسقط همزة الوصل لتحريك ما بعدها فيصير قرن . وقرأ نافع وعاصم بفتح القاف وأصله قررت بالمكان : إذا أقمت فيه بكسر الراء ، أقر بفتح القاف كحمد يحمد ، وهي لغة أهل الحجاز ، ذكر أبو عبيد عن الكسائي ، وذكرها الزجاج وغيره ، قال الفراء : هو كما تقول : هل حسنت صاحبك ؟ أي : هل أحسنسته ؟ قال أبو عبيد : كان أشياخنا من أهل العربية ينكرون القراءة بالفتح للقاف ، وذلك لأن قررت بالمكان أقر لا يجوز كثير من أهل العربية . والصحيح قررت أقر بالكسر ، ومعناه : الأمر لهنّ بالتوقير والسكون في بيوتهنّ ، وأن

لا يخرجن ، وهذا يخالف ما ذكرناه هنا عنه عن الكسائي وهو من أجل مشايخه . وقد وافقه على الإنكار لهذه القراءة أبو حاتم فقال : إن قرن بفتح القاف لا مذهب له في كلام العرب . قال النحاس : قد خولف أبو حاتم في قوله إنه لا مذهب له في كلام العرب بل فيه مذهبان : أحدهما حكاه الكسائي ، والآخر علي بن سليمان ، فأما المذهب الذي حكاه الكسائي فهو ما قدمناه من رواية أبي عبيد عنه ، وأما المذهب الذي حكاه علي بن سليمان ، فقال : إنه من قرن به عينا أقر . والمعنى : واقررن به عينا في بيوتكن . قال النحاس : وهو وجه حسن .

وأقول : ليس بحسن ولا هو معنى الآية ، فإن المراد بها أمرهن بالسكون والاستقرار في بيوتهن ، وليس من قرة العين . وقرأ ابن أبي عبله « واقررن » بألف وصل وراءين ، الأولى مكسورة على الأصل ﴿ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾ التبرج : أن تبدي المرأة من زينتها ومحاسنها ما يجب عليها ستره ، مما تستدعي به شهوة الرجل . وقد تقدم معنى التبرج في سورة النور . قال المبرد : هو مأخوذ من السعة ، يقال في أسنانه برج : إذا كانت متفرقة . وقيل : التبرج هو التبخر في المشي ، وهذا ضعيف جداً .

وقد اختلف في المراد : بالجاهلية الأولى ، فقيل : ما بين آدم ، ونوح ، وقيل : ما بين نوح وإدريس ، وقيل : ما بين نوح ، وإبراهيم ، وقيل : ما بين موسى ، وعيسى ، وقيل : ما بين عيسى ، ومحمد . وقال المبرد : الجاهلية الأولى كما تقول الجاهلية الجهلاء . قال : وكان نساء الجاهلية تظهر ما يقبح إظهاره ، حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخليها ، فينفرد خليلها بما فوق الإزار إلى أعلى ، وينفرد زوجها بما دون الإزار إلى أسفل ، وربما سأل أحدهما صاحبه البذل . قال ابن عطية : والذي يظهر لي أنه أشار إلى الجاهلية التي لحقتها فأمرن بالنقلة عن سيرتهن فيها ، وهي ما كان قبل الشرع من سيرة الكفرة ، لأنهم كانوا لا غيرة عندهم ، وليس المعنى أن ثم جاهلية أخرى كذا قال ، وهو قول حسن . ويمكن أن يراد بالجاهلية الأخرى : ما يقع في الإسلام من التشبه بأهل الجاهلية ؛ بقول ، أو فعل ، فيكون المعنى : ولا تبرجن أيها المسلمات بعد إسلامكن مثل تبرج أهل الجاهلية التي كنتن عليها ، وكان عليها من قبلكن ، أي : لا تحدثن بأفعالكن وأقوالكن جاهلية تشابه الجاهلية التي كانت من قبل ﴿ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ خصص الصلاة والزكاة لأنهما أصل الطاعات البدنية والمالية . ثم عمم فأمرهن بالطاعة لله ، ولرسوله في كل ما هو شرع ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ أي : إنما أوصاكن الله بما أوصاكن من التقوى ، وأن لا تخضعن بالقول ، ومن قول المعروف ، والسكون في البيوت ، وعدم التبرج ، وإقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والطاعة ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ، والمراد بالرجس : الإثم والذنب المدنسان للأعراض الحاصلان بسبب ترك ما أمر الله به ، وفعل ما نهى عنه ، فيدخل تحت ذلك كل ما ليس فيه لله رضا ، وانتصاب أهل البيت على المدح كما قال الزجاج ، قال : وإن شئت على البذل . قال : ويجوز الرفع والخفض . قال النحاس : إن خفض فعلى أنه بدل من الكاف والميم ، واعترضه المبرد بأنه لا يجوز البذل من المخاطب ، ويجوز أن يكون نصبه على النداء ﴿ وَيُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيراً ﴾ أي : يطهركم من الأرجاس ، والأدران تطهيراً كاملاً . وفي استعارة الرجس للمعصية والترشيع

لها بالتطهير ؛ تنفير عنها بليغ ، وزجر لفاعلها شديد .

وقد اختلف أهل العلم في أهل البيت المذكورين في الآية ، فقال ابن عباس ، وعكرمة ، وعطاء ، والكلبي ، ومقاتل ، وسعيد بن جبير : إن أهل البيت المذكورين في الآية هم زوجات النبي ﷺ خاصة . قالوا : والمراد بالبيت بيت النبي ﷺ ومسكن زوجته لقوله : ﴿ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ . وأيضاً السياق في الزوجات من قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴾ . وقال أبو سعيد الخدري ، ومجاهد ، وقتادة ، وروي عن الكلبي أن أهل البيت المذكورين في الآية هم علي ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين خاصة ، ومن حججهم الخطاب في الآية بما يصلح للذكور لا للإناث ، وهو قوله : ﴿ عَنْكُمْ وَلِيُطَهِّرَكُمْ ﴾ ولو كان للنساء خاصة لقال عنكن ويطهركن . وأجاب الأولون عن هذا أن التذكير باعتبار لفظ الأهل كما قال سبحانه : ﴿ أَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾^(١) وكما يقول الرجل لصاحبه : كيف أهلك ؟ يريد زوجته أو زوجته ، فيقول : هم بخير .

ولنذكر ههنا ما تمسك به كل فريق : أما الأولون فتمسكوا بالسياق ، فإنه في الزوجات كما ذكرنا ، وبما أخرجه ابن أبي حاتم وابن عساكر من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ قال : نزلت في نساء النبي ﷺ خاصة . وقال عكرمة : من شاء باهله أنها نزلت في أزواج النبي ﷺ . وأخرج نحوه ابن مردويه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عن عكرمة نحوه ، وأخرج ابن سعد عن عروة نحوه .

وأما ما تمسك به الآخرون ، فأخرج الترمذي وصححه وابن جرير ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه وابن مردويه ، والبيهقي في سننه من طرق عن أم سلمة قالت : في بيتي نزلت ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ وفي البيت فاطمة وعلي والحسن والحسين ، فحللهم رسول الله ﷺ بكساء كان عليه ، ثم قال : « هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي ، فَأُذْهِبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا » . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه عن أم سلمة أيضاً أن النبي ﷺ كان في بيتها على منامة له عليه كساء خيبري ، فجاءت فاطمة ببرمة فيها خزيرة ، فقال رسول الله ﷺ : « ادْعِي زَوْجَكَ وَابْنِكَ حَسَنًا وَحُسَيْنًا ، فَدَعْتَهُمْ ، فَبَيْنَمَا هُمْ يَأْكُلُونَ ، إِذْ نَزَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ فَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ بِفَضْلَةِ كِسَائِهِ فَغَسَّاهُمْ بِهَا ، ثُمَّ أَخْرَجَ يَدَهُ مِنَ الْكِسَاءِ وَأَلْوَىٰ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَخَاصَّتِي فَأُذْهِبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا ، قَالَهَا ثَلَاثَ مَرَاتٍ . قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : فَأَدْخَلْتُ رَأْسِي فِي السَّتْرِ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَنَا مَعَكُمْ ؟ فَقَالَ : « إِنَّكَ إِلَى خَيْرٍ » مَرَّتَيْنِ . وَأَخْرَجَهُ أَيْضاً أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِهَا قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ ، حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ أُمَّ سَلَمَةَ تَذَكَّرَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَهُ . وَفِي إِسْنَادِهِ مَجْهُولٌ وَهُوَ شَيْخُ

عطاء ، وبقية رجاله ثقات . وقد أخرجه الطبراني عنها من طريقين بنحوه . وقد ذكر ابن كثير في تفسيره لحديث أم سلمة طرقاً كثيرة في مسند أحمد وغيره . وأخرج ابن مردويه ، والخطيب من حديث أبي سعيد الخدري نحوه . وأخرج الترمذي ، وابن جرير ، والطبراني ، وابن مردويه عن عمر بن أبي سلمة ربيب النبي ﷺ قال : لما نزلت هذه الآية على النبي ﷺ ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ وذكر نحو حديث أم سلمة . وأخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد ، ومسلم ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم عن عائشة ، قالت : خرج النبي ﷺ غداً وعليه مِرْطٌ مَرَحَلٌ مِنْ شَعْرِ أَسْوَدَ ، فجاء الحسن والحسين فأدخلهما معه ، ثم جاءت فاطمة فأدخلها معه ، ثم جاء علي فأدخله معه ، ثم قال : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ . وأخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في سننه ، عن واثلة بن الأسقع ، قال : جاء رسول الله ﷺ إلى فاطمة ، ومعه علي وحسن وحسين ، حتى دخل ، فأدنى علياً وفاطمة ، وأجلسهما بين يديه ، وأجلس حسناً وحسيناً ، كل واحد منهما على فخذه ، ثم لف عليهم ثوبه وأنا مستدبرهم ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ وقال : اللهم هؤلاء أهل بيتي ، اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً . قلت : يا رسول الله ! وأنا من أهلك ؟ قال : وأنت من أهلي . قال واثلة : إنه لأرجى ما أرجوه . وله طرق في مسند أحمد . وأخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد ، والترمذي ، وحسنه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والطبراني وصححه ، وابن مردويه عن أنس : أن رسول الله ﷺ كان يمر بباب فاطمة إذا خرج إلى صلاة الفجر يقول : الصَّلَاةُ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ ! الصَّلَاةُ ! ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ . وأخرج مسلم عن زيد بن أرقم أن رسول الله ﷺ قال : « أَذْكُرْكُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِ بَيْتِي » . فقيل لزيد : ومن أهل بيته ؟ أليس نساؤه من أهل بيته ؟ قال : نساؤه من أهل بيته ، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده : آل علي ، وآل عقيل ، وآل جعفر ، وآل العباس . وأخرج الحكيم الترمذي ، والطبراني ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ الْخَلْقَ قِسْمَيْنِ ، فجعلني في خيرهما قسماً ، فذلك قوله : ﴿ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴾ ^(١) وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ ^(٢) فَأَنَا مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ، وأنا خير أصحاب اليمين . ثم جعل القسمين أثلاثاً ، فجعلني في خيرها ثلاثاً ، فذلك قوله : ﴿ وَأَصْحَابُ الْمِئْمَةِ ﴾ ^(٣) وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ^(٤) وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ ^(٥) فَأَنَا مِنَ السَّابِقِينَ ، وأنا خير السابقين . ثم جعل الأثلاث قبائل ، فجعلني في خيرها قبيلة ، وذلك قوله : ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ ^(٦) وَأَنَا أَتْقَى وَلِدِ آدَمَ وَأَكْرَمَهُمْ عَلَى اللَّهِ وَلَا فُخْرَ . ثم جعل القبائل بيوتاً ، فجعلني في خيرها بيتاً ، فذلك قوله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ فَأَنَا وَأَهْلُ بَيْتِي مُطَهَّرُونَ مِنَ الذُّنُوبِ » وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عن أبي الحمراء قال : رابطة المدينة

(١) الواقعة : ٢٧ . (٢) الواقعة : ٤١ . (٣) الواقعة : ٨ .

(٤) الواقعة : ٩ . (٥) الواقعة : ١٠ . (٦) الحجرات : ١٣ .

سبعة أشهر على عهد رسول الله ﷺ ، قال : رأيت رسول الله ﷺ إذا طلع الفجرُ جاء إلى باب عليّ وفاطمة فقال : « الصلاة الصلاة » إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيراً ﴿ ١ 》 . وفي إسناده أبو داود الأعمى ، وهو وضاع كذاب . وفي الباب أحاديث وآثار ، وقد ذكرنا ههنا ما يصلح للتمسك به دون ما لا يصلح .

وقد توسط طائفة ثالثة بين الطائفتين ، فجعلت هذه الآية شاملة للزوجات ولعلي وفاطمة والحسن والحسين ، أما الزوجات فلكونهن المرادات في سياق هذه الآيات كما قدمنا ، ولكونهن الساكنت في بيوتهم ﷺ النازلات في منازلهم ، ويعضد ذلك ما تقدم عن ابن عباس وغيره . وأما دخول عليّ وفاطمة والحسن والحسين فلكونهن قرابته وأهل بيته في النسب ، ويؤيد ذلك ما ذكرناه من الأحاديث المصرحة بأنهم سبب النزول ، فمن جعل الآية خاصة بأحد الفريقين ؛ فقد أعمل بعض ما يجب إعماله ، وأهل ما لا يجوز إهماله . وقد رجح هذا القول جماعة من المحققين منهم القرطبي ، وابن كثير ، وغيرهما . وقال جماعة : هم بنو هاشم ، واستدلوا بما تقدم من حديث ابن عباس ، ويقول زيد بن أرقم المتقدم ، حيث قال : ولكن آلهم من حرم الصدقة بعده : آل عليّ ، وآل عقيل ، وآل جعفر ، وآل العباس ، فهؤلاء ذهبوا إلى أن المراد بالبيت بيت النسب .

قوله : ﴿ ٢ 》 واذكرونا ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ﴿ ٣ 》 أي : اذكرونا موضع النعمة إذ صيركن الله في بيوت يتلى فيها آيات الله والحكمة ، أو اذكرنها ، وتفكرن فيها لتعظن بمواعظ الله ، أو اذكرنها للناس ليتعظوا بها ، ويهتدوا بهداها ، أو اذكرنها بالتلاوة لها لتحفظنها ، ولا تتركن الاستكثار من التلاوة . قال القرطبي : قال أهل التأويل ؛ آيات الله : هي القرآن ، والحكمة : السنة . وقال مقاتل : المراد بالآيات والحكمة : أمره ونهيه في القرآن . وقيل : إن القرآن جامع بين كونه بينات دالة على التوحيد وصدق النبوة ، وبين كونه حكمة مشتملة على فنون من العلوم والشرائع ﴿ ٤ 》 إن الله كان لطيفاً خبيراً ﴿ ٥ 》 أي : لطيفاً بأوليائه خبيراً بجميع خلقه وجميع ما يصدر منهم من خير وشر وطاعة ومعصية ، فهو يجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته .

وقد أخرج أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، وابن مردويه من طريق أبي الزبير عن جابر قال : أقبل أبو بكر يستأذن على رسول الله ﷺ والناس يباهه جلوس ، والنبي ﷺ جالس فلم يؤذن له ، ثم أقبل عمر فاستأذن فلم يؤذن له ، ثم أذن لأبي بكر وعمر فدخلوا ، والنبي ﷺ جالس وحوله نساؤه وهو ساكت ، فقال عمر : لأكلمن النبي ﷺ لعله يضحك ، فقال عمر : يا رسول الله لو رأيت ابنة زيد امرأة عمر سألت النفقة أنفاً فوجأت في غنقها ، فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه وقال : « هن حولي يسألنني النفقة » فقام أبو بكر إلى عائشة ليضربها ، وقام عمر إلى حفصة ، كلاهما يقولان : تسألان رسول الله ﷺ ما ليس عنده ، فنهاهما رسول الله ﷺ ، فقلن نساؤه : والله لا نسأل رسول الله بعد هذا المجلس ما ليس عنده ، وأنزل الله الخيَارَ ، فنأدى بعائشة فقال : « إني ذاكر لك أمراً ما أحب أن تعجلي فيه حتى تستأمري أبويك » قالت : ما هو ؟ قتلها عليها : ﴿ ٦ 》 يا أيها النبي قل لأزواجك ﴿ ٧ 》 الآية ، قالت عائشة : أفيك أستمري أبوي ، بل اختار الله ورسوله ، وأسألك أن لا تذكر لنسائك ما اخترت : فقال : « إن الله لم يعطني متعتاً ولكن

بعضي مُعَلِّمًا مُبَشِّرًا ، لا تسألني امرأةً منهن عما اخترت إلا أخبرتها . وأخرج البخاري ، ومسلم وغيرهما عن عائشة : أن رسول الله ﷺ جاءها حين أمره الله أن يُخَيَّرَ أزواجه قالت : فبدأ بي فقال : « إني ذاكركم لك امرأة فلا عليك أن تستعجلي حتى تستأمرني أبويك » وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه ، فقال : « إن الله قال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴾ إلى تمام الآية » فقلت له : ففي أي هذا أستأمر أبوي ، فأبى أريد الله ورسوله والدَّارُ الآخرة ، وفعل أزواجُ النبي ﷺ مثل ما فعلت . وأخرج ابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَتَعْمَلْ صَالِحًا ﴾ قال يقول : من يطع الله منكم وتعمل منكم الله ورسوله بطاعته . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله : ﴿ فَلَا تُخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ ﴾ قال : يقول لا ترخصن بالقول ولا تخضعن بالكلام . وأخرج ابن المنذر عنه أيضاً في قوله : ﴿ فَلَا تُخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ ﴾ قال : مقارنة الرجال في القول حتى يطمع الذي في قلبه مرض . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن محمد بن سيرين قال : نبئت أنه قيل لسودة زوج النبي ﷺ : ما لك لا تحجين ولا تعتمرين كما يفعل أخواتك ؟ فقالت : قد حججت واعتمرت وأمرني الله أن أقر في بيتي ، فوالله لا أخرج من بيتي حتى أموت ؛ قال : فوالله ما خرجت من باب حجرتها حتى أخرجت بجنازتها . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن سعد وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد ، وابن المنذر عن مسروق قال : كانت عائشة إذا قرأت ﴿ وَقُرْآنَ فِي يُبُوتِكُنَّ ﴾ بكت حتى تبل خمارها . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب قال : كانت الجاهلية الأولى : فيما بين نوح ، وإدريس ، وكانت ألف سنة . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس أن عمر بن الخطاب سأله فقال : أرأيت قول الله لأزواج النبي ﷺ ﴿ وَلَا تَبْرَحْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾ هل كانت جاهلية غير واحدة ، فقال ابن عباس : ما سمعت بأولى إلا ولها آخرة ، فقال له عمر : فأتني من كتاب الله ما يصدق ذلك ، فقال : إن الله يقول : ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ كما جاهدتم أول مرة فقال عمر : من أمرنا أن نجاهد ؟ قال : بني مخزوم وعبد شمس . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس أيضاً في الآية قال : تكون جاهلية أخرى . وأخرج ابن أبي حاتم عن عائشة أنها تلت هذه الآية فقالت : الجاهلية الأولى كانت على عهد إبراهيم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : الجاهلية الأولى ما بين عيسى ومحمد . وقد قدمنا ذكر الآثار الواردة في سبب نزول قوله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ . وأخرج عبد الرزاق ، وابن سعد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : ﴿ وَادْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ قال : القرآن . والسنة يمتن بذلك عليهن . وأخرج ابن سعد عن أبي أمامة عن سهل في قوله : ﴿ وَادْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ الآية قال : كان رسول الله ﷺ يصلي في بيوت أزواجه النوافل بالليل والنهار .

﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنِينَ وَالْقَنِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّيِّمِينَ وَالصَّيِّمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ٣٥ ﴾ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا ٣٦ ﴾

قوله : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ ﴾ بدأ سبحانه بذكر الإسلام الذي هو مجرد الدخول في الدين ، والانقياد له مع العمل ، كما ثبت في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ لما سأله جبريل عن الإسلام قال : « هُوَ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ ، وَتُحِجَّ الْبَيْتَ ، وَتُصُومَ رَمَضَانَ » ثم عطف على المسلمين ﴿ الْمُسْلِمَاتِ ﴾ تشريفاً لهنّ بالذكر . وهكذا فيما بعد ، وإن كنّ داخلات في لفظ المسلمين والمؤمنين ونحو ذلك ، والتذكير إنما هو لتغليب الذكور على الإناث ، كما في جميع ما ورد في الكتاب العزيز من ذلك ، ثم ذكر : ﴿ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ وهم من يؤمن بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، والقدر خيره وشره ، كما ثبت ذلك في الصحيح عن رسول الله ﷺ ، والقانت : العابد المطيع ، وكذا القانئة ، وقيل المداومين على العبادة والطاعة ، والصادق ، والصادقة : هما من يتكلم بالصدق ، ويتجنب الكذب ، ويفي بما عوهد عليه ، والصابر ، والصابرة : هما من يصبر عن الشهوات ، وعلى مشاق التكليف ، والخاشع ، والخاشعة : هما المتواضعان لله ؛ الخائفان منه ؛ الخاضعان في عباداتهم لله ، والمتصدق ، والمتصدقة : هما من تصدق من ماله بما أوجبه الله عليه . وقيل : ذلك أعم من صدقة الفرض والنفل ، وكذلك : الصائم والصائمة ، قيل : ذلك مختص بالفرض ، وقيل : هو أعم ، والحافظ ، والحافظة لفرجهما عن الحرام بالتعفف ، والتزّه ، والاقتصار على الحلال ، والذاكر ، والذاكرة : هما من يذكر الله على أحواله ، وفي ذكر الكثرة دليل على مشروعية الاستكثار من ذكر الله سبحانه بالقلب واللسان ، واكتفى في الحافظات بما تقدّم في الحافظين من ذكر الفروج والتقدير : والحافظين فروجهم ، والحافظات فروجهن ، وكذا في الذاكرات ، والتقدير : والذاكرين الله كثيراً ، والذاكرات الله كثيراً ، والخبر لجميع ما تقدّم : هو قوله : ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ أي : مغفرة لذنوبهم التي أذنبوها ، وأجراً عظيماً على طاعاتهم التي فعلوها من الإسلام ، والإيمان ، والقنوت ، والصدق ، والصبر ، والخشوع ، والتصدق ، والصوم ، والعفاف ، والذكر ، ووصف الأجر بالعظم : للدلالة على أنه بالغ غاية المبالغ ، ولا شيء أعظم من أجر هو الجنة ونعيمها الدائم الذي لا ينقطع ولا ينفد ، اللهم اغفر ذنوبنا وأعظم أجورنا ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ أي : ما صحّ ، ولا استقام لرجل ، ولا امرأة من المؤمنين . ولفظ ما كان ، وما ينبغي ، ونحوهما معناهما المنع ، والحظر من الشيء والإخبار بأنه لا يحل أن يكون شرعاً ، وقد يكون لما يمتنع عقلاً كقوله : ﴿ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُبَيِّنُوا شَجَرَهَا ﴾ ومعنى الآية : أنه لا يحل لمن يؤمن بالله إذا قضى الله أمراً أن يختار من أمر نفسه ما شاء ،

بل يجب عليه أن يذعن للقضاء ، ويوقف نفسه على ما قضاه الله عليه واختاره له ، وجمع الضميرين في قوله : لهم ومن أمرهم لأن مؤمن ومؤمنة وقعاً في سياق النفي ، فهما يعلمان كل مؤمن ومؤمنة . قرأ الكوفيون « أن يكون » بالتحية ، واختار هذه القراءة أبو عبيد لأنه قد فرق بين الفعل وفاعله المؤنث بقوله لهم مع كون التأنيث غير حقيقي ، وقرأ الباقر بالفوقية لكونه مسنداً إلى الخيرة وهي مؤنثة لفظاً ، والخيرة مصدر بمعنى الاختيار . وقرأ ابن السميع « الخيرة » بسكون التحية ، والباقر بتحريكها ، ثم تواعد سبحانه من لم يذعن لقضاء الله وقدره فقال : ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ في أمر من الأمور ، ومن ذلك عدم الرضا بالقضاء ﴿ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالاً مُبِيناً ﴾ أي : ضلَّ عن طريق الحق ضلالاً واضحاً ظاهراً لا يخفى .

وقد أخرج أحمد ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والطبراني ، وابن مردويه عن أم سلمة قالت : قلت : يا رسول الله ! ما لنا لا نذكر في القرآن كما يذكر الرجال ؟ فلم يرعني منه ذات يوم إلا نداؤه على المنبر وهو يقول : إن الله يقول : ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾ إلى آخر الآية . وروي نحو هذا عنها من طريق أخرى أخرجهما الفريابي ، وابن سعد ، وابن أبي شيبه ، وعبد بن حميد ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، والترمذي وحسنه ، والطبراني ، وابن مردويه عن أم عمارة الأنصارية أنها أتت النبي ﷺ فقالت : ما أرى كل شيء إلا للرجال ، وما أرى النساء يذكرن بشيء ؟ فنزلت هذه الآية ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾ . وأخرج ابن جرير ، والطبراني ، وابن مردويه بإسناد . قال السيوطي : حسن ، عن ابن عباس قال : قالت النساء : يا رسول الله ! ما باله يذكر المؤمنين ولا يذكر المؤمنات ؟ فنزلت ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾ الآية . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : إن رسول الله ﷺ انطلق ليخطب على فتاه زيد بن حارثة ، فدخل على زينب بنت جحش الأسدية فخطبها ، قالت : لست بناكحته ، قال : بلى فانكحيه ، قالت : يا رسول الله أوامر نفسي ، فبينما هما يتحدثان أنزل الله هذه الآية على رسوله : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ ﴾ الآية ، قالت : قد رضيته لي يا رسول الله منكحاً ، قال : نعم ، قالت : إذا لا أعصي رسول الله قد أنكحته نفسي . وأخرج نحوه عنه ابن جرير من طريق أخرى . وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ لزَيْنَب : « إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَرْوِّجَكَ زَيْدَ بْنِ حَارِثَةَ ، فَإِنِّي قَدْ رَضِيْتَهُ لَكَ » قالت : يا رسول الله ! لكنني لا أرضاه لنفسي وأنا أئيم قومي ، وبنت عمّتك فلم أكن لأفعل ، فنزلت هذه الآية ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ ﴾ يعني زَيْداً ﴿ وَلَا مُؤْمِنَةٍ ﴾ يعني زَيْنَبَ ﴿ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا ﴾ يعني النكاح في هذا الموضع ﴿ أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ يقول : ليس لهم الخيرة من أمرهم خلاف ما أمر الله به ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالاً مُبِيناً ﴾ قالت : قد أطعْتُك فاصنع ما شئت ، فزوَّجها زَيْدًا ودخل عليها . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد قال : نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي مُعَيْط ، وكانت أول امرأة هاجرت ، فوهبت نفسها للنبي ﷺ ، فزوَّجها زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ ، فسَخِطَتْ هي وأخوها ، وقالوا : إنما أردنا رسول الله ﷺ فزوَّجنا عبده .

﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ (٣٧) مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكُنِيَ بِاللَّهِ حُسْبًا ﴿٣٩﴾ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٤٠﴾

لما زوّج رسول الله زيد بن حارثة بزَيْنَب بنت جحش كما مرّ في تفسير الآية التي قبل هذه أنزل الله سبحانه : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ أي : واذكر إذ تقول للذي أنعم الله عليه وهو زيد بن حارثة ، أنعم الله عليه بالإسلام ، وأنعم عليه رسول الله ﷺ بأن أعتقه من الرق ، وكان من سبي الجاهلية اشتراه رسول الله ﷺ في الجاهلية وأعتقه وتبناه ، وسيأتي في بيان سبب نزول الآية في آخر البحث ما يوضح المراد منها . قال القرطبي : وقد اختلف في تأويل هذه الآية ، فذهب قتادة ، وابن زيد ، وجماعة من المفسرين ، منهم : ابن جرير الطبري ، وغيره إلى أن النبي ﷺ وقع منه استحسان لزَيْنَب بنت جحش وهي في عصمة زيد ، وكان حريصاً على أن يطلقها زيد فيتزوّجها هو ، ثم إن زيدا لما أخبره بأنه يريد فراقها ، ويشكو منها غلظة قول ، وعصيان أمر ، وأذى باللسان ، وتعظماً بالشرف قال له : اتق الله فيما تقول عنها وأمسك عليك زوجك ، وهو يخفي الحرص على طلاق زيد إياها ، وهذا الذي كان يخفي في نفسه ، ولكنه لزم ما يجب من الأمر بالمعروف . انتهى . ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ﴾ يعني : زَيْنَب ﴿ وَاتَّقِ اللَّهَ ﴾ في أمرها ولا تعجل بطلاقها ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ وهو نكاحها إن طلقها زيد ، وقيل : حبها ﴿ وَتَخْشَى النَّاسَ ﴾ أي : تستحييهم ، أو تخاف من تعييرهم بأن يقولوا أمر مولاة بطلاق امرأته ثم تزوّجها ﴿ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ في كل حال ، وتخاف منه ، وتستحييه ، والواو : للحال ، أي : تخفي في نفسك ذلك الأمر مخافة من الناس ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا ﴾ قضاء الوطر في اللغة : بلوغ منتهى ما في النفس من الشيء ، يقال قضى وطراً منه : إذا بلغ ما أراد من حاجته فيه ، ومنه قول عمر بن أبي ربيعة :

أَيُّهَا الرَّائِحُ الْمَجْدُ ابْتِكَارَا قَدْ قَضَى مِنْ تِهَامَةٍ الْأَوْطَارَا

أي : فرغ من أعمال الحج وبلغ ما أراد منه ، والمراد هنا : أنه قضى وطره منها بنكاحها ، والدخول بها بحيث لم يبق له فيها حاجة ، وقيل المراد به : الطلاق ، لأن الرجل إنما يطلق امرأته ؛ إذا لم يبق له فيها حاجة وقال المبرد : الوطر الشهوة والمحبة وأنشد :

وكيف ثوائبي بالمدينة بعدما قضى وطراً منها جميل بن معمر

وقال أبو عبيدة : الوطر : الأرب والحاجة ، وأنشد قول الفزاري :

وَدَعَّانَا قَبْلَ أَنْ تُودَّعَهُ لَمَّا قَضَىٰ مِنْ شِبَابِنَا وَطَرَا

قرأ الجمهور ﴿زَوَّجْنَاكَهَا﴾ وقرأ عليّ، وابناه الحسن والحسين : زَوَّجْتُكَهَا ، فلما أعلمه الله بذلك دخل عليها بغير إذن ، ولا عقد ، ولا تقدير صداق ، ولا شيء مما هو معتبر في النكاح في حق أمته . وقيل : المراد به : الأمر له بأن يتزوجها . والأوّل أولى ، وبه جاءت الأخبار الصحيحة ، ثم علل سبحانه ذلك بقوله : ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ﴾ أي : ضيق ومشقة ﴿فِي أَزْوَاجٍ أَذْعَيْنَاهُمْ﴾ أي : في التزوّج بأزواج من يجعلونه ابناً ، كما كانت تفعله العرب ، فإنهم كانوا يتبنون من يريدون ، وكان النبي ﷺ قد تبنى زيد بن حارثة ، فكان يقال زيد بن محمد حتى نزل قوله سبحانه : ﴿أَذْعَوْهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾ وكانت العرب تعتقد أنه يحرم عليه نساء من تبناه ، كما تحرم عليه نساء أبنائهم حقيقة . والأدعياء : جمع دعّي ، وهو الذي يدعى ابناً من غير أن يكون ابناً على الحقيقة ، فأخبرهم الله أن نساء الأدعياء حلال لهم ﴿إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا﴾ بخلاف ابن الصلب ، فإن امرأته تحرّم على أبيه بنفس العقد عليها ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ أي : كان قضاء الله في زينب أن يتزوجها رسول الله ﷺ قضاء ماضياً مفعولاً لا محالة . ثم بين سبحانه أنه لم يكن على رسول الله ﷺ حرج في هذا النكاح ، فقال : ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ أي : فيما أحلّ الله له وقدره وقضاه ، يقال فرض له كذا ، أي قدر له ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ أي : إن هذا هو السنن الأقدم في الأنبياء ، والأمم الماضية أن ينالوا ما أحله الله لهم من أمر النكاح وغيره ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ أي : قضاء مقضياً . قال مقاتل : أخبر الله أن أمر زينب كان من حكم الله وقدره ، وانتصاب سنة على المصدر ، أي : سنّ الله سنة الله ، أو اسم وضع موضع المصدر ، أو منصوب بجعل ، أو بالإغراء . وردّه أبو حيان بأن عامل الإغراء لا يحذف . ثم ذكر سبحانه الأنبياء الماضين ، وأثنى عليهم فقال : ﴿الَّذِينَ يُتْلُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ﴾ والموصول في محل جر صفة لـ ﴿الَّذِينَ خَلَوْا﴾ أو منصوب على المدح ، مدحهم سبحانه بتبليغ ما أرسلهم به إلى عباده وخشيته في كل فعل وقول ، ولا يخشون سواه ، ولا يبالون بقول الناس ، ولا بتعبيرهم ، بل خشيتهم مقصورة على الله سبحانه : ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ حاضرأ في كل مكان يكفي عباده كل ما يخافونه ، أو محاسبأ لهم في كل شيء . ولما تزوج ﷺ زينب قال الناس : تزوج امرأة ابنه ، فأنزل الله : ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ أي : ليس بأب لزيد بن حارثة على الحقيقة حتى تحرّم عليه زوجته ، ولا هو أب لأحد لم يولد . قال الواحدي : قال المفسرون : لم يكن أبأ أحد لم يولد ، وقد ولد له من الذكور إبراهيم والقاسم والطيب والمطهر . قال القرطبي : ولكن لم يعيش له ابن حتى يصير رجلاً . قال : وأما الحسن والحسين فكانا طفليين ولم يكونا رجلين معاصرين له ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ قال الأخفش والفراء : ولكن كان رسول الله ، وأجازا الرفع . وكذا قرأ ابن أبي عبله بالرفع في رسول ، وفي خاتم على معنى : ولكن هو رسول الله ، وخاتم النبيين ، وقرأ الجمهور : بتخفيف لكن ، ونصب رسول ، وخاتم ، ووجه النصب : على خبرية كان المقدرة كما تقدّم ، ويجوز أن يكون بالعطف على أبا أحد . وقرأ أبو عمرو في رواية عنه بتشديد لكن ، ونصب رسول على أنه اسمها ، وخبرها محذوف ، أي : ولكن رسول الله هو : وقرأ

الجمهور خاتم بكسر التاء . وقرأ عاصم بفتحها - ومعنى القراءة الأولى : أنه ختمهم ، أي : جاء آخرهم . ومعنى القراءة الثانية : أنه صار كالحاتم لهم الذي يتختمون به ويتزينون بكونه منهم . وقيل : كسر التاء وفتحها لغتان . قال أبو عبيد : الوجه الكسر لأن التأويل أنه ختمهم فهو خاتمهم ، وأنه قال « أنا خاتم النبيين » وخاتم الشيء : آخره ومنه قولهم : خاتمه المسك . وقال الحسن : الحاتم هو الذي ختم به ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ قد أحاط علمه بكل شيء ، ومن جملة معلوماته هذه الأحكام المذكورة هنا .

وقد أخرج أحمد ، والبخاري ، والترمذي وغيرهم عن أنس قال : جاء زيد بن حارثة يشكو زينب إلى رسول الله ﷺ فجعل رسول الله ﷺ يقول : اتق الله وأمسك عليك زوجك ، فزلت ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ . قال أنس : فلو كان رسول الله ﷺ كاتماً شيئاً لكم هذه الآية ، فتزوجها رسول الله ﷺ فما أولم على امرأة من نسائه ما أولم عليها ، ذبح شاة ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا ﴾ فكانت تفخر على أزواج النبي ﷺ تقول : زوّجكن أهليكن وزوّجني الله من فوق سبع سموات . وأخرج أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، وغيرهم عن أنس قال : لما انقضت عدة زينب ، قال رسول الله ﷺ لزيد : « اذهب فاذكرها عليّ » فانطلق ، قال : فلما رأيتها عظمّت في صدري ، فقلت : يا زينب أبشري أرسلني رسول الله ﷺ يذكرك ، قالت : ما أنا بصانعة شيئاً حتى أوامر ربّي ، فقامت إلى مسجدّها ونزل القرآن ، وجاء رسول الله ﷺ ودخل عليها بغير إذن ، ولقد رأيتنا حين دخلت على رسول الله ﷺ أطعمنا عليها الحبز واللحم ، فخرج الناس وبقي رجال يتحدثون في البيت بعد الطعام ، فخرج رسول الله ﷺ واتبعته ، فجعل يتبع حجر نسائه يسلم عليهن ويقولون : يا رسول الله كيف وجدت أهلك ؟ فما أدري أنا أخبرته أن القوم قد خرجوا أو أخبر ، فانطلق حتى دخل البيت ، فذهبت أدخل معه ، فألقى السّتر بيني وبينه ، ونزل الحجاب ، ووعظ القوم بما وعظوا به : ﴿ لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ الآية . وأخرج سعيد بن حميد ، والترمذي ، وصححه ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه عن عائشة قالت : لو كان رسول الله ﷺ كاتماً شيئاً من الوحي لكم هذه الآية : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ يعني : بالإسلام ﴿ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ يعني بالعنق ﴿ أَمْسَكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ وإن رسول الله ﷺ لما تزوّجها قالوا تزوّج حليّة ابنه ، فأنزل الله ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾ وكان رسول الله ﷺ تبناه وهو صغير ، فلبث حتى صار رجلاً ، يقال له زيد بن محمد ، فأنزل الله ﴿ ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ يعني أعدل عند الله . وأخرج ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي في قوله : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾ قال : يعني يتزوّج من النساء ما شاء ؛ هذا فريضة ، وكان من قبل من الأنبياء هذا سنتهم ، قد كان لسليمان بن داود ألف امرأة ، وكان لداود مئة امرأة . وأخرج ابن المنذر ، والطبراني عن ابن جريج في قوله : ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾ قال داود : والمرأة التي نكحها واسمها اليسعية ، فذلك سنة في محمد وزينب ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴾ كذلك من سنته في داود والمرأة ، والنبي وزينب . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ مَا

كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ ﴿٤١﴾ قال : نزلت في زيد بن حارثة . وأخرج أحمد ، ومسلم عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : « مَثَلِي وَمَثَلُ النَّبِيِّ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَاراً ، فَاَنْتَهَى ، إِلَّا لَبَنَةً وَاحِدَةً ، فَجِئْتُ أَنَا فَأَتَمَمْتُ تِلْكَ اللَّبَنَةَ » وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « مَثَلِي وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ رَجُلٍ ابْتَنَى دَاراً فَأَكْمَلَهَا وَأَحْسَنَهَا إِلَّا مَوْضِعَ لَبَنَةٍ ، فَكَانَ مَنْ دَخَلَهَا فَظَنَرُ إِلَيْهَا قَالَ مَا أَحْسَنَهَا إِلَّا مَوْضِعَ اللَّبَنَةِ ، فَأَنَا مَوْضِعُ اللَّبَنَةِ حَتَّى خَتَمَ فِي الْأَنْبِيَاءِ » . وأخرج البخاري ، ومسلم ، وغيرهما من حديث أبي هريرة نحوه . وأخرج أحمد ، والترمذي وصححه من حديث أبي بن كعب نحوه أيضاً .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿٤٤﴾ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا ﴿٤٦﴾ وَيَشِرُّ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴿٤٧﴾ وَلَا تَطْعُ الْكَاذِبِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَدَعِ أَذْنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٤٨﴾ ﴾

قوله : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ أمر سبحانه عباده بأن يستكثروا من ذكره بالتهليل ، والتحميد ، والتسبيح ، والتكبير ، وكل ما هو ذكر الله تعالى . قال مجاهد : هو أن لا ينساه أبداً ، وقال الكلبي : ويقال ذكراً كثيراً : بالصلوات الخمس ، وقال مقاتل : هو التسبيح ، والتحميد ، والتهليل ، والتكبير على كل حال ﴿ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ أي : نزهوه عما لا يليق به في وقت البكرة ، ووقت الأصيل ، وهما أول النهار وآخره ، وتخصيصهما بالذكر لمزيد ثواب التسبيح فيهما ، وخص التسبيح بالذكر بعد دخوله تحت عموم قوله : ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ﴾ تنبيهاً على مزيد شرفه ، وإنافة ثوابه على غيره من الأذكار . وقيل : المراد بالتسبيح بكرة : صلاة الفجر ، وبالتسبيح أصيلاً : صلاة المغرب . وقال قتادة ، وابن جرير : المراد : صلاة الغداة وصلاة العصر . وقال الكلبي : أما بكرة : صلاة الفجر ، وأما أصيلاً : فصلاة الظهر ، والعصر ، والمغرب ، والعشاء . قال المبرد : والأصيل : العشوي ، وجمعه أصائل ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾ والصلاة من الله على العباد رحمته لهم ، وبركته عليهم ، ومن الملائكة الدعاء لهم ، والاستغفار كما قال : ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قال مقاتل بن سليمان ، ومقاتل بن حيان : المعنى ويأمر ملائكته بالاستغفار لكم ، والجملة مستأنفة كالتعليل لما قبلها من الأمر بالذكر والتسبيح . وقيل : الصلاة من الله على العبد : هي إشاعة الذكر الجميل له في عبادته ، وقيل : الثناء عليه ، وعطف ملائكته على الضمير هنا معنى مجازي يعم صلاة الله بمعنى الرحمة ، وصلاة الملائكة ، بمعنى الدعاء لئلا يجمع بين حقيقة ومجاز في كلمة واحدة ، واللام في ﴿ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ متعلق بيصلي ، أي : يعتني بأموالكم هو وملائكته ليخرجكم من ظلمات المعاصي إلى نور الطاعات ، ومن ظلمة الضلالة إلى نور الهدى ، ومعنى الآية : تثبيت

المؤمنين على الهداية ، ودوامهم عليها لأنهم كانوا وقت الخطاب على الهداية . ثم أخبر سبحانه برحمته للمؤمنين تأنيساً لهم ، وتثبيتاً فقال : ﴿ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً ﴾ وفي هذه الجملة تقرير لمضمون ما تقدمها ، ثم بين سبحانه أن هذه الرحمة منه لا تخص السامعين وقت الخطاب ؛ بل هي عامة لهم ، ولمن بعدهم ، وفي الدار الآخرة فقال : ﴿ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ﴾ أي : تحية المؤمنين من الله سبحانه يوم لقائهم له عند الموت ، أو عند البعث ، أو عند دخول الجنة هي التسليم عليهم منه عز وجل . وقيل : المراد تحية بعضهم لبعض يوم يلقون ربهم سلام ، وذلك لأنه كان بالمؤمنين رحيماً ، فلما شملتهم رحمته ، وأمنوا من عقابه حيا بعضهم بعضاً سروراً واستبشاراً . والمعنى : سلامة لنا من عذاب النار . قال الزجاج : المعنى : فيسلمهم الله من الآفات ، ويشهرهم بالأمن من المخافات يوم يلقونه . وقيل : الضمير في « يلقونه » : راجع إلى ملك الموت ، وهو الذي يحييهم ، كما ورد أنه لا يقبض روح مؤمن إلا سلم عليه . وقال مقاتل : هو تسليم الملائكة عليهم يوم يلقون الرب كما في قوله : ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ * سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ ^(١) وأعدّ لهم أجراً كريماً ﴿ أي : أعدّ لهم في الجنة رزقاً حسناً ما تشتهي أنفسهم وتلذذ أعينهم . ثم ذكر سبحانه صفات رسول الله ﷺ التي أرسله لها فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً ﴾ أي : على أمته يشهد لمن صدقه ، وآمن به ، وعلى من كذبه وكفر به ، قال مجاهد : شاهداً على أمته بالبليغ إليهم ، وعلى سائر الأمم بتبليغ أنبيائهم إليهم ﴿ وَمُبَشِّراً ﴾ للمؤمنين برحمة الله ، وبما أعدّه لهم من جزيل الثواب ، وعظيم الأجر ﴿ وَنَذِيراً ﴾ للكافرين والعصاة بالنار ، وبما أعدّه الله لهم من عظيم العقاب ﴿ وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ ﴾ يدعو عباد الله إلى التوحيد ، والإيمان بما جاء به ، والعمل بما شرعه لهم ، ومعنى ﴿ بِإِذْنِهِ ﴾ بأمره له بذلك وتقديره ، وقيل : بتبشيره ﴿ وَسِرَاجاً مُنِيراً ﴾ أي : يستضاء به في ظلم الضلالة ، كما يستضاء بالمصباح في الظلمة . قال الزجاج : ﴿ وَسِرَاجاً مُنِيراً ﴾ أي : ذا سراج منير ، أي : كتاب نير ، وانتصاب شاهداً وما بعده : على الحال ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ عطف على مقدّر يقتضيه المقام ، كأنه قال فاشهد وبشر ، أو فدبر أحوال الناس ﴿ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أو هو من عطف جملة على جملة ، وهي المذكورة سابقاً ، ولا يمنع من ذلك الاختلاف بين الجملتين بالإخبار والإنشاء . أمره سبحانه بأن يشهرهم بأن لهم من الله فضلاً كبيراً على سائر الأمم ، وقد بين ذلك سبحانه بقوله : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ ^(٢) ثم نهاه سبحانه عن طاعة أعداء الدين فقال : ﴿ وَلَا تَطْعَمِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ ﴾ أي : لا تطعمهم فيما يشيرون عليك به من المداينة في الدين ، وفي الآية تعريض لغيره من أمته لأنه ﷺ معصوم عن طاعتهم في شيء مما يريدونه ، ويشيرون به عليه ، وقد تقدّم تفسير هذه الآية في أول السورة ﴿ وَدَعْ أَذَاهُمْ ﴾ أي : لا تبال بما يصدر منهم إليك من الأذى بسبب يصيبك في دين الله وشدتك على أعدائه ، أو دع أن تؤذيهم مجازاة لهم على ما يفعلونه من الأذى لك ، فالمصدر على الأول : مضاف إلى الفاعل . وعلى الثاني : مضاف إلى المفعول ،

وهي منسوخة بآية السيف : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ في كل شؤنك ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ توكل إليه الأمور وتفوض إليه الشؤون ، فمن فوض إليه أموره كفاه ، ومن وكل إليه أحواله لم يحتج فيها إلى سواه .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ يقول : لا يفرض على عباده فريضة إلا جعل لها أجلاً معلوماً ، ثم عذر أهلها في حال العذر ؛ غير الذكر ، فإن الله لم يجعل له حداً ينتهي إليه ولم يعذر أحداً في تركه إلا مغلوباً على عقله ، فقال : اذكروا الله قياماً وقعوداً ، وعلى جنوبكم بالليل والنهار ، في البر والبحر ، في السفر والحضر ، في الغنى والفقر ، في الصحة والسقم ، في السر والعلانية وعلى كل حال ، وقال : ﴿ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ إذا فعلتم ذلك صلى عليكم هو وملائكته قال الله : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾ .

وقد ورد في فضل الذكر والاستكثار منه أحاديث كثيرة ، وقد صنف في الأذكار المتعلقة بالليل والنهار جماعة من الأئمة : كالنسائي ، والنووي ، والجزري ، وغيرهم ، وقد نطقت الآيات القرآنية بفضل الذاكرين وفضيلة الذكر ﴿ وَلِذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾^(١) وقد ورد أنه أفضل من الجهاد كما في حديث أبي سعيد الخدري عند أحمد ، والترمذي ، والبيهقي « أن رسول الله ﷺ سئل : أي : العباد أفضل درجة عند الله يوم القيامة ؟ قال : الذاكرون الله كثيراً ، قلت : يا رسول الله ومن الغازي في سبيل الله ؟ قال : لو ضرب بسيفه في الكفار والمشركين حتى ينكسر ويختضب دماً لكان الذاكرون أفضل منه درجة » وأخرج أحمد عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ : « ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الذهب والورق ، وخير لكم من أن تلقوا أعداءكم ، فتضربوا أعناقهم ، ويضربوا أعناقكم ؟ قالوا : وما هو يا رسول الله ؟ قال : ذكر الله عز وجل » . وأخرجه أيضاً الترمذي ، وابن ماجه . وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « سبق المفردون » ، قالوا : وما المفردون يا رسول الله ؟ قال : الذاكرون الله كثيراً » وأخرج أحمد ، وأبو يعلى ، وابن حبان ، والحاكم ، وصححه ، والبيهقي عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ قال : « أكثروا ذكر الله حتى يقولوا مجنون » . وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « اذكروا الله حتى يقول المنافقون إنكم مراؤون » .

وورد في فضل التسبيح بخصومه أحاديث ثابتة في الصحيحين وغيرهما ، فمن ذلك حديث أبي هريرة قال : « من قال في يوم مئة مرة سبحان الله وبحمده حطت خطاياهم ولو كانت مثل زبد البحر » . وأخرج أحمد ومسلم والترمذي وغيرهم عن سعد بن أبي وقاص قال : « كنا مع رسول الله ﷺ فقال لنا : أيعجز أحدكم أن يكتسب في اليوم ألف حسنة ؟ فقال رجل : كيف يكتسب أحدنا ألف حسنة ؟ قال : يسبح الله مئة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف خطيئة » . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف ، وعبد ابن حميد ، وابن أبي الدنيا في ذكر الموت ، وأبو يعلى ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه في الشعب عن البراء بن عازب في قوله : ﴿ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ﴾ قال : يوم

يلقون ملك الموت ليس من مؤمن يقبض روحه إلا سلم عليه . وأخرج ابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه ، والخطيب ، وابن عساكر عن ابن عباس قال : لما نزلت ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ وقد كان أمر علياً ومعاداً أن يسيرا إلى اليمن ، فقال : انطلقا فبشرا ولا تنفرا ، ويسرا ولا تعمسا ، فإنها قد أنزلت علي ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ قال : شاهدأ على أمتك ، ومبشراً بالجنة ، ونذيراً من النار ، وداعياً إلى شهادة أن لا إله إلا الله ﴿ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴾ بالقرآن . وأخرج أحمد ، والبخاري ، وغيرهما من عطاء بن يسار قال : لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص ، فقلت : أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة فقال : أجل والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ، وَحِزْرًا لِلْأُمِّيِّينَ ، أَنْتَ عَبْدِي وَرَسُولِي ، سَمِيتُكَ الْمُتَوَكِّلَ لَيْسَ بِفُظٍّ وَلَا غَلِيظٍ وَلَا صَحَّابٍ فِي الْأَسْوَاقِ ، وَلَا تَجْزِي بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةِ ، وَلَكِنْ تَعْفُو وَتَصْفَحُ ﴾ زاد أحمد « ولن يقبضه الله حتى يُقِيمَ الْمِثْلَ الْعُزْجَاءَ بِأَنْ يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فيفتح بها أعيناً غُمَيًّا ، وأذناناً صُمًّا ، وقلوباً غُلْفًا » . وقد ذكر البخاري في صحيحه في البيوع هذا الحديث فقال : وقال سعيد عن هلال عن عطاء عن عبد الله بن سلام ، ولم يقل عبد الله بن عمرو ، وهذا أولى ، فبعد الله بن سلام هو الذي كان يسأل عن التوراة فيخبر بما فيها .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عَدَةٍ أَنْعَدْتُمُوهُنَّ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ٥٩ ﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَ الَّتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَلَّتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأَمْرَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِيَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ٦٠ ﴿ تَرْجِي مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُفَوِّضُ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ مِنْ ابْنَتَيْكَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَأَ عِيَّتَهُنَّ وَلَا تَحْزَنْ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ٥١ ﴾ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ٥٢ ﴿

لما ذكر سبحانه قصة زيد ، وطلاقه لزينب ، وكان قد دخل بها ، وخطبها النبي ﷺ بعد انقضاء عدتها ، كما تقدّم ، خاطب المؤمنين مبيناً لهم حكم الزوجة إذا طلقها زوجها قبل الدخول فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ أي : عقدتم بهن عقد النكاح ، ولم يرد لفظ النكاح في كتاب الله إلا في معنى العقد كما قاله صاحب الكشف والقرطبي وغيرهما .

وقد اختلف في لفظ النكاح هل هو حقيقة في الوطء ، أو في العقد ، أو فيهما على طريقة الاشتراك ، وكلام صاحب الكشف في هذا الموضع يشعر بأنه حقيقة في الوطء ، فإنه قال النكاح الوطء ، وتسمية العقد نكاحاً

للملابسته له من حيث أنه طريق إليه ، ونظيره تسميته الخمر إثمًا لأنها سبب في اقتراف الإثم . ومعنى : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُمْ ﴾ من قبل أن تجامعوه ، فكنى عن ذلك بلفظ المسّ ﴿ فَمَا لَكُمْ عَلَيْ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا ﴾ وهذا يجمع عليه كما حكى ذلك القرطبي وابن كثير ، ومعنى تعتدونها : تستوفون عددها ، من عددت الدراهم فأنا أعتدها . وإسناد ذلك إلى الرجال للدلالة على أن العدة حق لهم كما يفيد ﴿ فَمَا لَكُمْ عَلَيْ مِنْ عِدَّةٍ ﴾ قرأ الجمهور « تعتدونها » بتشديد الدال ، وقرأ ابن كثير في رواية عنه وأهل مكة بتخفيفها . وفي هذه القراءة وجهان : أحدهما أن تكون بمعنى الأولى ، مأخوذة من الاعتداد : أي تستوفون عددها ، ولكنهم تركوا التضعيف لقصد التخفيف . قال الرازي : ولو كان من الاعتداء الذي هو الظلم لضعف ، الاعتداء يتعدى بعلى . وقيل : يجوز أن يكون من الإعتداء بحذف حرف الجر ، أي : تعتدون عليها ، أي : على العدة مجازاً ومثله قوله :

تَحْنُ قُبَيْدِي مَا بَهَا مِنْ صَبَابَةٍ وَأُخْفِي الَّذِي لَوْلَا الْأَسَى لَقَضَانِي

أي : لقضى عليّ . والوجه الثاني : أن يكون المعنى : تعتدون فيها ، والمراد بالاعتداء هذا . هو ما في قوله : ﴿ وَلَا تُمْسِكُوهُمْ ضِرَارًا لَتَعْتَدُوا ﴾^(١) فيكون معنى الآية على القراءة الآخرة : فما لكم عليهنّ من عدة تعتدون عليهنّ فيها بالمضارة . وقد أنكر ابن عطية صحة هذه القراءة عن ابن كثير وقال : إن البرّي غلط عليه ، وهذه الآية مخصصة لعموم قوله تعالى : ﴿ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ﴾^(٢) وبقوله : ﴿ وَاللَّائِي يَنْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ ﴾^(٣) والمتعة المذكورة هنا قد تقدّم الكلام فيها في البقرة . وقال سعيد بن جبیر ، هذه المتعة المذكورة هنا منسوخة بالآية التي في البقرة وهي قوله : ﴿ وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنَصَفْ مَا فَرَضْتُمْ ﴾^(٤) وقيل : المتعة هنا هي أعم من أن تكون نصف الصداق ، أو المتعة خاصة إن لم يكن قد سمي لها ، فمع التسمية للصداق تستحق نصف المسمى عملاً بقوله : ﴿ فَنَصَفْ مَا فَرَضْتُمْ ﴾^(٥) لهنّ ، ومع عدم التسمية تستحق المتعة عملاً بهذه الآية ، ويؤيد ذلك قوله تعالى : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسَعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ ﴾^(٦) وهذا الجمع لا بدّ منه ، وهو مقدّم على الترجيح وعلى دعوى النسخ ، وتخصّص من هذه الآية المتوفى عنها زوجها ، فإنه إذا مات بعد العقد عليها ، وقبل الدخول بها كان الموت كالدخول فتعتد أربعة أشهر وعشرًا . قال ابن كثير : بالإجماع ، فيكون المخصص : هو الإجماع ، وقد استدللّ بهذه الآية القائلون بأنه لا طلاق قبل النكاح ، وهم الجمهور ، وذهب مالك : وأبو حنيفة إلى صحة الطلاق قبل النكاح إذا قال : إن تزوّجت فلانة فهي طالق ، فتطلق إذا تزوّجها . ووجه الاستدلال بالآية لما قاله الجمهور أنه قال : ﴿ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمَنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ ﴾ فعقب الطلاق بالنكاح بلفظ ثم المشعرة بالترتيب والمهلة ﴿ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾^(٧) أي : أخرجوهنّ من منازلكنّ : إذ ليس لكم عليهنّ عدة ، والسراح الجميل : الذي لا ضرار فيه ، وقيل : السراح ، وقيل : السراح الجميل : أن لا يطالها بما كان قد أعطها ، وقيل :

(١) البقرة : ٢٣١ . (٢) البقرة : ٢٢٨ . (٣) الطلاق : ٤ . (٤) البقرة : ٢٣٧ . (٥) البقرة : ٢٣٦ .

السراح الجميل هنا كناية عن الطلاق ، وهو بعيد لأنه قد تقدم ذكر الطلاق ، ورتب عليه التمتع ، وعطف عليه السراح الجميل ، فلا بد أن يراد به معنى غير الطلاق ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ ﴾ ذكر سبحانه في هذه الآية أنواع الأنكحة التي أحلها لرسوله ، وبدأ بأزواجه اللاتي قد أعطاهن أجورهن : أي مهورهن ، فإن المهور : أجور الأفضاع ، وإيتاؤها : إما تسليمها معجلة ، أو تسميتها في العقد .

واختلف في معنى قوله : ﴿ أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ فقال ابن زيد والضحاك : إن الله أحل له أن يتزوج كل امرأة يؤتيها مهرها ، فتكون الآية مبيحة لجميع النساء ما عدا ذوات المحارم . وقال الجمهور : المراد أحللنا لك أزواجك : الكائنات عندك ، لأنهن قد اخترنك على الدنيا وزينتها ، وهذا هو الظاهر ، لأنه قوله أحللنا ، وآتيت : ماضيان ، وتقييد الإحلال بإيتاء الأجور ليس لتوقف الحل عليه ، لأنه يصح العقد بلا تسمية ، ويجب مهر المثل مع الوطء ، والمتعة مع عدمه ، فكأنه لقصد الإرشاد إلى ما هو أفضل ﴿ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ ﴾ أي : السراري اللاتي دخلن في ملكه بالغنيمة ، ومعنى ﴿ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ ﴾ مما رده الله عليك من الكفار بالغنيمة لنسائهم المأخوذات على وجه القهر والغلبة ، وليس المراد بهذا القيد إخراج ما ملكه بغير الغنيمة ، فإنها تحل له السرية المشتراة والموهوبة ونحوهما ، ولكنه إشارة إلى ما هو أفضل كالقيد الأول المصرح بإيتاء الأجور ، وهكذا قيد المهاجرة في قوله : ﴿ وَبَنَاتُ عَمَّتِكَ وَبَنَاتُ خَالَكِ وَبَنَاتُ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ ﴾ فإنه للإشارة إلى ما هو أفضل ، ولإيذان بشرف الهجرة ، وشرف من هاجر ، والمراد هنا الاشتراك في الهجرة لا في الصحبة فيها . وقيل إن هذا القيد : أعني المهاجرة معتبر وأنها لا تحل له من لم تهاجر من هؤلاء كما في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا ﴾^(١) ويؤيد هذا حديث أم هانئ ، وسيأتي آخر البحث هذا إن شاء الله تعالى ووجه إفراد العم ، والخال وجمع العمة ، والخاله ما ذكره القرطبي أن العم والخال في الإطلاق اسم جنس كالشاعر والراجز ، وليس كذلك العمة والخاله . قال : وهذا عرف لغوي ، فجاء الكلام عليه بغاية البيان . وحكاه عن ابن العربي ، وقال ابن كثير : إنه وحد لفظ الذكر لشرفه ، وجمع الأنثى كقوله : ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ ﴾^(٢) وقوله : ﴿ يُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾^(٣) وجعل الظلمات والنور^(٤) وله نظائر كثيرة . انتهى . وقال النيسابوري . وإنما لم يجمع العم والخال اكتفاءً بجنسيتيهما مع أن لجمع البنات دلالة على ذلك لامتناع اجتماع أختين تحت واحد ، ولم يحسن هذا الاختصار في العمة والخاله لإمكان سبق الوهم إلى أن التاء فهما للوحدة انتهى . وكل وجه من هذه الوجوه يحتمل المناقشة بالنقض والمعارضة ، وأحسنها تعليل جمع العمة والخاله بسبق الوهم إلى أن التاء للوحدة ، وليس في العم والخال ما يسبق الوهم إليه بأنه أريد به الوحدة ؛ إلا مجرد صيغة الإفراد وهي لا تقتضي ذلك بعد إضافتها لما تقرّر من عموم أسماء الأجناس المضافة ، على أن هذا الوجه الأحسن لا يصفو عن شوب المناقشة ﴿ وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ﴾ هو معطوف على مفعول أحللنا ، أي : وأحللنا لك امرأة مصدقة بالتوحيد إن وهبت نفسها لك بغير صداق . وأما من لم تكن مؤمنة فلا تحل لك بمجرد هبتها نفسها لك ، ولكن ليس بواجب

(١) الأنفال : ٧٢ . (٢) النحل : ٤٨ . (٣) البقرة : ٢٥٧ . (٤) الأنعام : ١ .

عليك بحيث يلزمك قبول ذلك ، بل مقيداً بإرادتك ، ولهذا قال : ﴿ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَكْبِهَا ﴾ أي : يصيرها منكوحة له ، ويتملك بضعها بتلك الهبة بلا مهر . وقد قيل : إنه لم ينكح النبي ﷺ من الواهبات أنفسهن أحداً ولم يكن عنده منهن شيء . وقيل : كان عنده منهن خولة بنت حكيم كما في صحيح البخاري عن عائشة . وقال قتادة : هي ميمونة بنت الحارث . وقال الشعبي : هي زينب بنت خزيمة الأنصارية أم المساكين . وقال علي بن الحسين ، والضحاك ، ومقاتل : هي أم شريك بنت جابر الأسدية . وقال عروة بن الزبير : هي أم حكيم بنت الأوقص السلمية . ثم بين سبحانه أن هذا النوع من النكاح خاص برسول الله ﷺ لا يحل لغيره من أمته فقال : ﴿ خَالِصَةً لِّكَ مِنَ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي : هذا الإحلال الخالص هو خاص بك دون غيرك من المؤمنين . ولفظ خالصة إما حال من امرأة ، قاله الزجاج . أو مصدر مؤكد كوعده الله ، أي : خالص لك خلوصاً . قرأ الجمهور « وامرأة » بالنصب . وقرأ أبو حيو بالرفع على الابتداء . وقرأ الجمهور « إن وهبت » بكسر إن . وقرأ أبي والحسن وعيسى بن عمر بفتحها على أنه بدل من امرأة بدل اشتغال . أو على حذف لام العلة ، أي : لأن وهبت ، وقرأ الجمهور « خالصة » بالنصب ، وقرأ بالرفع على أنها صفة لامرأة على قراءة من قرأ امرأة بالرفع ، وقد أجمع العلماء على أن هذا خاص بالنبي ﷺ ، وأنه لا يجوز لغيره ولا ينقصد النكاح بهبة المرأة نفسها إلا ما روي عن أبي حنيفة وصاحبيه أنه يصح النكاح إذا وهبت ، وأشهد هو على نفسه بمهر . وأما بدون مهر فلا خلاف في أن ذلك خاص بالنبي ﷺ ، ولهذا قال : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ ﴾ أي : ما فرضه الله سبحانه على المؤمنين في حق أزواجهم من شرائط العقد وحقوقه ، فإن ذلك حق عليهم مفروض لا يحل لهم الإخلال به ، ولا الاقتداء برسول الله ﷺ فيما خصه الله به توسعة عليه وتكريماً له ، فلا يتزوجوا إلا أربعاً بمهر وبينه وولتي ﴿ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾ أي : وعلمنا ما فرضنا عليهم فيما ملكت أيمانهم من كونهن ممن يجوز سببه وحربه ، لا من كان لا يجوز سببه أو كان له عهد من المسلمين ﴿ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ . قال المفسرون : هذا يرجع إلى أول الآية : أي أحللنا لك أزواجك وما ملكت يمينك والموهوبة لكيلا يكون عليك حرج ، فتكون اللام متعلقة بأحللنا ، وقيل : هي متعلقة بخالصة ، والأول أولى ، والحرج : الضيق ، أي : وسعنا عليك في التحليل لك لئلا يضيق صدرك ، فتظن أنك قد أتمت في بعض المنكوحات ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً ﴾ يغفر الذنوب ، ويرحم العباد ، ولذلك وسع الأمر ، ولم يضيقه ﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ ﴾ قرأه « ترجيء » مهموزاً وغير مهموز ، وهما لغتان ، والإرجاء التأخير ، يقال : أرجأت الأمر وأرجيته : إذا أخرته ﴿ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ أي : تضم إليك ، يقال آواه إليه بالمد : ضمه إليه ، وأوى مقصوراً : أي ضم إليه ، والمعنى : أن الله وسع على رسوله وجعل الخيار إليه في نسائه ، فيؤخر من شاء منهن ويؤخر نوبتها ويتركها ولا يأتيها من غير طلاق ، ويضم إليه من شاء منهن ويضاجعها ويبيت عندها ، وقد كان القسم واجباً عليه حتى نزلت هذه الآية ، فارتفع الوجوب وصار الخيار إليه ، وكان ممن آوى إليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب ، ومن أرجأه سودة وجويرية وأم حبيبة وميمونة وصفية ، فكان ﷺ يسوي بين من آواه في القسم ، وكان يقسم لمن أرجأه ما شاء . هذا قول جمهور

المفسرين في معنى الآية . وهو الذي دلت عليه الأدلة الثابتة في الصحيح وغيره . وقيل : هذه الآية في الواهبات أنفسهن ، لا في غيرهن من الزوجات . قاله الشعبي وغيره . وقيل : معنى الآية في الطلاق : أي : تطلق من تشاء منهن وتمسك من تشاء . وقال الحسن : إن المعنى : تنكح من شئت من نساء أمتك ، وترك نكاح من شئت منهن . وقد قيل : إن هذه ناسخة لقوله : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ ﴾ وسيأتي بيان ذلك ﴿ وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ﴾ الابتغاء : الطلب ، والعزل : الإزالة ، والمعنى : أنه إن أراد أن يؤوي إليه امرأة ممن قد عزلهن من القسمة ويضمها إليه فلا حرج عليه في ذلك . والحاصل أن الله سبحانه فوّض الأمر إلى رسوله يصنع في زوجاته ما شاء من تقديم وتأخير ، وعزل وإمساك ، وضم من أرجأ ، وإرجاء من ضم إليه ، وما شاء في أمرهن فعل توسعة عليه ونفياً للحرَج عنه . وأصل الجناح : الميل ، يقال جنحت السفينة : إذا مالت . والمعنى : لا ميل عليك بلوم ولا عتب فيما فعلت ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدّم من التفويض إلى مشيئته ، وهو : مبتدأ ، وخبره : ﴿ أَنْ تَقْرَأَ أَعْيُنَهُنَّ ﴾ أي : ذلك التفويض الذي فوّضناك أقرب إلى رضاهنّ لأنه حكم الله سبحانه . قال قتادة : أي ذلك التخيير الذي خيرناك في صحبتهنّ أدنى إلى رضاهنّ إذ كان من عندنا ، لأنهنّ إذا علمن أنه من الله قرأت أعينهنّ . قرأ الجمهور « تقرّ » على البناء للفاعل مسنداً إلى أعينهنّ ، وقرأ ابن محيصن ﴿ تقرّ ﴾ بضم التاء من أقرر ضمير المخاطب ونصب أعينهنّ على المفعولية ، وقرئ على البناء للمفعول . وقد تقدّم بيان معنى قرّة العين في سورة مريم ، ﴿ وَ ﴾ معنى ﴿ لَا يَخْزَنَ ﴾ لا يحصل معهنّ حزن بتأثيرك بعضهنّ دون بعض ﴿ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلَّهُنَّ ﴾ أي : يرضين جميعاً بما أعطيتهنّ من تقريب وإرجاء ، وعزل وإيواء . قرأ الجمهور « كلهنّ » بالرفع تأكيداً لفاعل يرضين . وقرأ أبو إياس بالنصب تأكيداً لضمير المفعول في آتينّ ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ من كل ما تضررونه ، ومن ذلك ما تضررونه من أمور النساء ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً ﴾ بكل شيء لا تخفى عليه خافية (حليماً) لا يعاجل العصاة بالعقوبة ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ ﴾ قرأ الجمهور « لا يحلّ » بالتحية للفصل بين الفعل وفاعله المؤنث ، وقرأ ابن كثير بالفوقية .

وقد اختلف أهل العلم في تفسير هذه الآية على أقوال : الأول أنها محكمة ، وأنه حرّم على رسول الله ﷺ أن يتزوَّج على نسائه ، مكافأة لمنّ بما فعلن من اختيار الله ورسوله ، والدار الآخرة لما خيرهنّ رسول الله ﷺ بأمر الله له بذلك ، وهذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، والضحاك ، وقتادة ، والحسن ، وابن سيرين ، وأبي بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، وابن زيد وابن جرير . وقال أبو أمامة بن سهل بن حنيف : لما حرّم الله عليهنّ أن يتزوجن من بعده حرّم عليه أن يتزوَّج غيرهن . وقال أبي بن كعب وعكرمة وأبو رزين : إن المعنى : لا يحلّ لك النساء من بعد الأصناف التي سماها الله . قال القرطبي : وهو اختيار ابن جرير . وقيل : لا يحلّ لك اليهوديات ولا النصرانيات لأنهنّ لا يصح أن يتصفن بأنهنّ أمهات المؤمنين . وهذا القول فيه بعد لأنه يكتن التقدير : لا يحلّ لك النساء من بعد المسلمات . ولم يجز للمسلمات ذكر . وقيل : هذه الآية منسوخة بالسنة وبقوله سبحانه : ﴿ تُرْجِي مَنْ نَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ نَشَاءُ ﴾ وبهذا قالت عائشة ، وأم سلمة ،

وعليّ بن أبي طالب ، وعلي بن الحسين وغيرهم ، وهذا هو الراجح ، وسيأتي في آخر البحث ما يدل عليه من الأدلة ﴿ وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِهِنَ مِنْ أَزْوَاجٍ ﴾ أي : تبدل فحذفت إحدى التاءين ، أي : ليس لك أن تطلق واحدة منهنّ أو أكثر وتتزوج بدل من طلقتهنّ ، و « من » في قوله : ﴿ مِنْ أَزْوَاجٍ ﴾ مزيدة للتأكيد . وقال ابن زيد : هذا شيء كانت العرب تفعله يقول : خذ زوجتي ، وأعطني زوجتك ، وقد أنكر النحاس ، وابن جرير ما ذكره ابن زيد . قال ابن جرير : ما فعلت العرب هذا قط . ويدفع هذا الإنكار منهما ما أخرجه الدارقطني عن أبي هريرة قال : كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل : تنزل لي عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتي ، فأنزل الله عزّ وجلّ ﴿ وَلَا أَنْ تَبْدَلَ بِهِنَ ﴾ وأخرجه أيضاً عنه البزار وابن مردويه ، وجملة : ﴿ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ ﴾ في محل نصب على الحال من فاعل تبدل ، والمعنى : أنه لا يحل التبدل بأزواجك ، ولو أعجبك حسن غيرهنّ ممن أردت أن تجعلها بدلاً من إحداهنّ ، وهذا التبدل أيضاً من جملة ما نسخّه الله في حق رسوله على القول الراجح ، وقوله : ﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ﴾ استثناء من النساء لأنه يتناول الحرائر والإماء .

وقد اختلف العلماء في تحليل الأمة الكافرة . القول الأول : أنه تحلّ للنبي ﷺ لعموم هذه الآية ، وبه قال مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وعطاء ، والحكم . القول الثاني : أنها لا تحلّ له تنزيهاً لقدره عن مباشرة الكافرة . ويرجع القول الأول بعموم هذه الآية ، وتعليل المنع بالتنزه ضعيف فلا تنزه عما أحله الله سبحانه ، فإن ما أحله فهو طيب ، لا خبيث باعتبار ما يتعلق بأمور النكاح ، لا باعتبار غير ذلك ، فالمشركون نجس بنص القرآن . ويمكن ترجيح القول الثاني بقوله سبحانه : ﴿ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ ﴾ فإنه نهي عام ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ﴾ أي : مراقباً حافظاً مهيمناً ، لا يخفى عليه شيء ، ولا يفوته شيء .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ قال : هذا في الرجل يتزوج المرأة ، ثم يطلقها من قبل أن يمسه ، فإذا طلقها واحدة بانت منه ، ولا عدّة عليها تتزوج من شاءت ، ثم قال : ﴿ فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَخُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ يقول : إن كان سمى لها صداقاً فليس لها إلا النصف ، وإن لم يكن سمى لها صداقاً متعها على قدر عسره ويسره ، وهو السراح الجميل . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر قال : ﴿ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ ﴾ منسوخة نسختها التي في البقرة ﴿ فَصَصْ مَا فَرَضْتُمْ ﴾ . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير عن سعيد بن المسيب نحوه . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن وأبي العالية قالوا : ليست بمنسوخة ، لها نصف الصداق ولها المتاع . وأخرج عبد الرزاق عن ابن جريج قال : بلغ ابن عباس أن ابن مسعود يقول : إن طلق ما لم ينكح فهو جائز ، فقال ابن عباس أخطأ في هذا ، إن الله يقول : ﴿ إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ ﴾ ولم يقل : إذا طلقتم المؤمنات ثم نكحتموهن . وأخرج ابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه عن ابن عباس أنه تلا هذه الآية وقال : لا يكون طلاق حتى يكون نكاح . وقد وردت أحاديث منها أنه « لَا طَلَّاقَ إِلَّا بَعْدَ نِكَاحٍ » وهي

معروفة . وأخرج ابن سعد ، وابن راهويه ، وعبد بن حميد ، والترمذي وحسنه ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي عن أم هانئ بنت أبي طالب . قالت : خطبني رسول الله ﷺ فاعتذرت إليه فعذرني ، فأنزل الله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ إلى قوله : ﴿ هَاجِرُونَ مَعَكَ ﴾ قالت : فلم أكن أحل له لأنني لم أهاجر معه . كنت من الطلقاء . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه من وجه آخر عنها قالت : نزلت في هذه الآية ﴿ وَبَنَاتُ عَمَّتِكَ اللَّاتِي هَاجِرُونَ مَعَكَ ﴾ أراد النبي أن يتزوّجني ، فنهى عني إذ لم أهاجر . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ إلى قوله : ﴿ خَالِصَةً لَكَ ﴾ قال : فحرم الله عليه سوى ذلك من النساء ، وكان قبل ذلك ينكح في أي النساء شاء لم يحرم ذلك عليه ، وكان نساؤه يجدن من ذلك وجداً شديداً أن ينكح في أي النساء أحب ، فلما أنزل إني حرمت عليك من النساء سوى ما قصصت عليك أعجب ذلك نساءه . وأخرج ابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في السنن عن عائشة قالت : التي وهبت نفسها للنبي ﷺ خولة بنت حكيم . وأخرج عبد الرزاق ، وابن سعد ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، والبخاري ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي ، وابن مردويه ، عن عروة أن خولة بنت حكيم كانت من اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب ، وعمر بن الحكم ، وعبد الله بن عبيدة قالوا : تزوّج رسول الله ﷺ ثلاث عشرة امرأة : ست من قريش : خديجة ، وعائشة ، وحفصة ، وأم حبيبة ، وسودة ، وأم سلمة ، وثلاث من بني عامر بن صعصعة ، وامرأتين من بني هلال بن عامر : ميمونة بنت الحارث ، وهي التي وهبت نفسها للنبي ﷺ ، وزينب أم المساكين ، والعامرية وهي التي اختارت الدنيا ، وامرأة من بني الجون ، وهي التي استعاذت منه ، وزينب بنت جحش الأسدية ، والسبيتين : صفية بنت حيي ، وجويرية بنت الحارث الخزاعية . وأخرج البخاري ، وابن مردويه عن أنس قال : جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت : يا نبي الله هل لك بي حاجة ؟ فقالت ابن أنس : ما كان أقلّ حياءها ، فقال : هي خير منك ، رغبت في النبي ﷺ فعرضت نفسها عليه . وأخرج البخاري ، ومسلم ، وغيرهما عن سهل بن سعد الساعدي أن امرأة جاءت إلى النبي ﷺ فوهبت نفسها له فصمت ، الحديث بطوله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر في قوله : ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ ﴾ قال : فرض الله عليهم أنه لا نكاح إلا بولي وشاهدين . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس مثله وزاد ومهر . وأخرج ابن أبي شيبة عن علي قال : نهى رسول الله ﷺ أن توطأ الحامل حتى تضع ؛ والحائل حتى تستبرأ بحيضه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ ﴾ قال : تؤخر . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عنه في قوله : ﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ ﴾ يقول : من شئت خلّيت سبيله منهم ، ومن أحببت أمسكت منهم ، وأخرج البخاري ، ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت : كنت أغار من اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ وأقول تهب المرأة نفسها ، فلما أنزل الله ﴿ تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ ﴾ الآية قلت : ما أرى ربك إلا يسارع في هواك . وأخرج ابن سعد ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن أبي رزين

قال : هم رسول الله ﷺ أن يطلق من نسائه ، فلما رأين ذلك أثبتنه فقلن : لا تخل سبيلنا وأنت في حل فيما بيننا وبينك ، افرض لنا من نفسك ومالك ما شئت ، فأنزل الله ﴿ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ ﴾ يقول : تعزل من تشاء ، فأرجأ منهن نسوة ، وآوى نسوة ، وكان ممن أرجى : ميمونة ، وجويرية ، وأم حبيبة ، وصفية ، وسودة ، وكان يقسم بينهن من نفسه وماله ما شاء ، وكان ممن آوى : عائشة ، وحفصة ، وأم سلمة ، وزينب ، فكانت قسمته من نفسه وماله بينهن سواء . وأخرج البخاري ، ومسلم ، وغيرهما عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان يستأذن في يوم المرأة منا بعد أن أنزلت هذه الآية ﴿ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ ﴾ فقلت لها : ما كنت تقولين ؟ قالت : كنت أقول : إن كان ذلك إلي ، فأني لا أريد أن أوتر عليك أحداً . وأخرج الروياني ، والدارمي وابن سعد ، وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والضياء في المختارة عن زياد - رجل من الأنصار - قال : قلت لأبي بن كعب : أرأيت لو أن أزواج النبي ﷺ متن أما كان يحل له أن يتزوج ؟ قال : وما يمنعه من ذلك ، قلت : قوله : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ ﴾ قال : إنما أحل له ضرباً من النساء ووصف له صفة فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً ﴾ ثم قال : لا يحل لك النساء من بعد هذه الصفة . وأخرج عبد بن حميد ، والترمذي وحسنه ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه عن ابن عباس قال : نهى رسول الله ﷺ عن أصناف النساء إلى ما كان من المؤمنات المهاجرات ، قال : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ ﴾ ، ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكك يمينك ﴿ فَأَحْلَلْ لَكَ الْفَتَيَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ﴿ وحرم كل ذات دين غير الإسلام ، وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ إلى قوله : ﴿ خَالِصَةً لَكَ مِنَ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وحرم ما سوى ذلك من أصناف النساء . وأخرج ابن مردويه عنه قال : « نهى النبي ﷺ أن يتزوج بعد نسائه الأول شيئاً » وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً في الآية قال : حبسه الله عليهن كما حبسهن عليه . وأخرج أبو داود في ناسخه ، وابن مردويه ، والبيهقي في سننه عن أنس قال : لما خيرهن ؛ فاخترن الله ، ورسوله قصره عليهن فقال : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ ﴾ . وأخرج ابن سعد ، وابن أبي حاتم عن أم سلمة قالت : لم يمت رسول الله ﷺ حتى أحل الله له أن يتزوج من النساء ما شاء إلا ذات محرم ، وذلك قول الله : ﴿ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ . وأخرج عبد الرزاق ، وسعيد بن منصور ، وابن سعد ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، وأبو داود في ناسخه ، والترمذي وصححه ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي من طريق عطاء عن عائشة قالت : لم يمت رسول الله ﷺ حتى أحل له أن يتزوج من النساء ما شاء إلا ذات محرم لقوله : ﴿ تَرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ . وأخرج ابن سعد عن ابن عباس مثله . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن سعد ، وابن أبي شيبه ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن أبي رزين ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ ﴾ قال : من المشركات إلا ما سبيت فملكك يمينك . وأخرج البزار ، وابن مردويه عن أبي هريرة قال : كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل :

بادلني امرأتك وأبادلك امرأتي : أي تنزل لي عن امرأتك ، وأنزل لك عن امرأتي ، فأنزل الله : ﴿ وَلَا أَنْ تَبْدُلَ بَيْنَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنُهَا ﴾ قال : فدخل عيينة بن حصن الفزاري إلى النبي ﷺ وعنده عائشة ، فدخل بغير إذن ، فقال له رسول الله ﷺ : « أَيْنَ الاسْتِئْذَانُ ؟ » قال : يا رسول الله ! ما استأذنت على رجل من الأنصار منذ أدركت ، ثم قال : من هذه الحميراء إلى جنبك ؟ فقال رسول الله : هذه عائشة أم المؤمنين ، قال : أفلا أنزل لك عن أحسن خلق الله ؟ قال : يا عيينة إن الله حرم ذلك ، فلما أن خرج قالت عائشة : من هذا ؟ قال : أحق مطاع ، وإنه على ما ترين لسيد قومه .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظَرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا إِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَعْسِنِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾ إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ خَفَوْهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٥٤﴾ لَأَجْنَحَ عَلَيْهِنَ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَمْلُوكَاتٍ أَيْمَنَهُنَّ وَاتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٥٥﴾

قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ ﴾ هذا نهي عام لكل مؤمن أن يدخل بيوت رسول الله ﷺ إلا بإذن منه . وسبب النزول : ما وقع من بعض الصحابة في وليمة زينب ، وسيأتي بيان ذلك آخر البحث إن شاء الله . وقوله : ﴿ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال ، أي : لا تدخلوها في حال من الأحوال إلا في حال كونكم مأذوناً لكم ، وهو في موضع نصب على الحال ، أي : إلا مصحوبين بالإذن ، أو بنزع الخافض ، أي : إلا بأن يؤذن لكم ، أو منصوب على الظرفية ، أي : إلا وقت أن يؤذن لكم ، وقوله : ﴿ إِلَى طَعَامٍ ﴾ متعلق بيؤذن على تضمينه معنى الدعاء ، أي : إلا أن يؤذن لكم مدعويين إلى طعام ، وانتصاب : ﴿ غَيْرِ نَظَرٍ ﴾ إناؤه على الحال ، والعامل فيه يؤذن أو مقدر ، أي : ادخلوا غير ناظرين ، ومعنى ناظرين : منتظرين ، وإناؤه : نضجه وإدراكه ، يقال : أُنِّي يَأْنِي أُنِّي : إذا حان وأدرك . قرأ الجمهور « غير ناظرين » بالنصب . وقرأ ابن أبي عتبة غير بالجر : صفة لطعام ، وضعف النحاة هذه القراءة لعدم بروز الضمير ولكنه جارياً على غير من هو له ، فكان حقه أن يقال غير ناظرين إناؤه أنتم ثم بين لهم سبحانه ما ينبغي في ذلك فقال : ﴿ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا ﴾ وفيه تأكيد للمنع ، وبيان الوقت الذي يكون فيه الدخول ، وهو عند الإذن . قال ابن العربي : وتقدير الكلام : ولكن إذا دعيتم ، وأذن لكم فادخلوا ، وإلا فنفس الدعوة لا تكون إذناً كافياً في الدخول ، وقيل : إن فيه دلالة بينة على أن المراد بالإذن إلى الطعام : هو الدعوة إليه ﴿ فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا ﴾ أمرهم سبحانه بالانتشار بعد الطعام ، وهو التفريق ، والمراد الإلزام بالخروج من المنزل الذي

وقعت الدعوة إليه عند انقضاء المقصود من الأكل ﴿ وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ لِحَدِيثٍ ﴾ عطف على قوله غير ناظرين ، أو على مقدر ، أي : ولا تدخلوا ولا تمكثوا مستأنسين . والمعنى : النهي لهم عن أن يجلسوا بعد الطعام يتحدثون بالحديث . قال الرازي في قوله : ﴿ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ ﴾ إما أن يكون فيه تقديم وتأخير تقديره : ولا تدخلوا إلى طعام إلا أن يؤذن لكم ، فلا يكون منعاً من الدخول في غير وقت الطعام بغير إذن . وإما أن لا يكون فيه تقديم وتأخير فيكون معناه : ولا تدخلوا إلا أن يؤذن لكم إلى طعام ، فيكون الإذن مشروطاً بكونه إلى طعام ، فإن لم يؤذن إلى طعام ؛ فلا يجوز الدخول ، فلو أذن لواحد في الدخول لاستماع كلام لا لأكل طعام فلا يجوز ، فنقول المراد : هو الثاني ليعم النهي عن الدخول . وأما كونه لا يجوز إلا بإذن إلى طعام ، فلما هو مذكور في سبب النزول أن الخطاب مع قوم كانوا يتحينون حين الطعام ، ويدخلون من غير إذن فمنعوا من الدخول في وقتهم بغير إذن . وقال ابن عادل : الأولى أن يقال المراد : هو الثاني ، لأن التقديم والتأخير خلاف الأصل ، وقوله : ﴿ إِلَى طَعَامٍ ﴾ من باب التخصيص بالذكر ، فلا يدل على نفي ما عداه ، لا سيما إذا علم مثله ، فإن من جاز دخول بيته بإذنه إلى طعامه جاز دخوله بإذنه إلى غير الطعام ، انتهى . والأولى في التعبير عن هذا المعنى الذي أراده أن يقال : قد دلت الأدلة على جواز دخول بيوته ﷺ بإذنه لغير الطعام ، وذلك معلوم لا شك فيه ، فقد كان الصحابة وغيرهم يستأذنون عليه لغير الطعام فيأذن لهم ، وذلك يوجب قصر هذه الآية على السبب الذي نزلت فيه ، وهو القوم الذي كانوا يتحينون طعام النبي ﷺ فيدخلون ويقعدون منتظرين لإدراكه ، وأمثالهم ، فلا تدل على المنع من الدخول مع الإذن لغير ذلك ، وإلا لما جاز لأحد أن يدخل بيوته بإذنه ، لغير الطعام ، واللازم باطل فالملزوم مثله . قال ابن عطية : وكانت سيرة القوم إذا كان لهم طعام وليلة ، أو نحوه أن يبكر من شاء إلى الدعوة ينتظرون طبخ الطعام ونضجه ، وكذلك إذا فرغوا منه جلسوا كذلك ، فنهى الله المؤمنين عن ذلك في بيت النبي ﷺ ، ودخل في النهي سائر المؤمنين ، والتزم الناس أدب الله لهم في ذلك فمنعهم من الدخول إلا بإذن عند الأكل لا قبله لانتظار نضج الطعام ، والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ ذَلِكُمْ ﴾ إلى الانتظار ، والاستئناس للحديث ، وأشير إليهما بما يشار به إلى الواحد بتأويلهما بالمذكور كما في قوله : ﴿ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ أي : إن ذلك المذكور من الأمرين ﴿ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ ﴾ لأنهم كانوا يضيقون المنزل عليه ، وعلى أهله ، ويتحدثون بما لا يريده . قال الزجاج : كان النبي ﷺ يحتمل إطالهم كرماء منه فيصبر على الأذى في ذلك ، فعلم الله من يحضره الأدب ؛ فصار أديباً لهم ولمن بعدهم ﴿ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ ﴾ أي يستحيي أن يقول لكم : قوموا ، أو اخرجوا ﴿ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ﴾ أي : لا يترك أن يبين لكم ما هو الحق ، ولا يمتنع من بيانه ، وإظهاره والتعبير عنه بعدم الاستحياء للمشاكلة . قرأ الجمهور « يستحيي » بيائين ، وروي عن ابن كثير أنه قرأ بإياء واحدة ، وهي لغة تميم يقولون : استحيى يستحي : مثل استقى يستقى ، ثم ذكر سبحانه أديباً آخر متعلقاً بنساء النبي ﷺ فقال : ﴿ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعاً ﴾ أي : شيئاً يتمتع به ، من الماعون وغيره ﴿ فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ أي : من وراء ستر بينكم وبينهن . والمتاع يطلق على

كل ما يتمتع به ، فلا وجه لما قيل من أن المراد به : العارية ، أو الفتوى ، أو المصحف ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ إلى سؤال المتاع من وراء حجاب ، وقيل : الإشارة إلى جميع ما ذكر من عدم الدخول بغير إذن ، وعدم الاستئناس للحديث عند الدخول وسؤال المتاع ، والأول أولى ، واسم الإشارة : مبتدأ ، وخبره : ﴿ أَطَهَّرْ قُلُوبَكُمْ وَقُلُوبَهُنَّ ﴾ أي : أكثر تطهيراً لها من الرية ، وخواطر السوء التي تعرض للرجال في أمر النساء ، وللنساء في أمر الرجال . وفي هذا أدب لكل مؤمن ، وتحذيراً له من أن يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له ، والمكاملة من دون حجاب لمن تحرم عليه ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ أي : ما صح لكم ولا استقام أن تؤذوه بشيء من الأشياء كائناً ما كان ، ومن جملة ذلك دخول بيوته بغير إذن منه ، واللبث فيها على غير الوجه الذي يريده ، وتكليم نسائه من دون حجاب ﴿ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أي : ولا كان لكم ذلك بعد وفاته لأنهن أمهات المؤمنين ، ولا يحل للأولاد نكاح الأمهات ، والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ ذَلِكُمْ ﴾ إلى نكاح أزواجه من بعده ﴿ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيماً ﴾ أي : ذنباً عظيماً ، وخطباً هائلاً شديداً . وكان سبب نزول الآية أنه قال قائل : لو قد مات محمد لتزوجنا نساءه ، وسيأتي بيان ذلك ﴿ إِنَّ تَبْدُو شَيْئاً أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً ﴾ يعلم كل شيء من الأشياء ، ومن جملة ذلك ما تظهرونه من شأن أزواج رسوله ، وما تكتُمونه في صدوركم . وفي هذا وعيد شديد ، لأن إحاطته بالمعلومات تستلزم المجازاة على خيرها وشرها . ثم بين سبحانه من لا يلزم الحجاب منه فقال : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَخَوَاتِهِنَّ ﴾ فهؤلاء لا يجب على نساء رسول الله ﷺ ولا غيرهن من النساء الاحتجاب منهم ، ولم يذكر العم والخال لأنهما يجريان مجرى الوالدين . وقال الزجاج : العم والخال ربما يصفان المرأة لولديهما ، فإن المرأة تحل لابن العم وابن الخال فكره لهما الرؤية ، وهذا ضعيف جداً ، فإن تجويز وصف المرأة لمن تحل له ممكن من غيرهما ممن يجوز له النظر إليها ، لا سيما أبناء الإخوة وأبنائ الأخوات ، واللازم باطل فالملزوم مثله ، وهكذا يستلزم أن لا يجوز للنساء الأجنبية أن ينظرن إليها لأنهن يصفنها ، واللازم باطل فالملزوم مثله ، وهكذا لا وجه لما قاله الشعبي وعكرمة من أنه للمرأة أن تضع خمارها عند عمها أو خالها ، والأولى أن يقال أنه سبحانه اقتصر هاهنا على بعض ما ذكره من المحارم في سورة النور اكتفاء بما تقدم ﴿ وَلَا نِسَائِهِنَّ ﴾ هذه الإضافة تقتضي أن يكون المراد بالنساء المؤمنات ، لأن الكافرات غير مأمونات على العورات ، والنساء كلهن عورة ﴿ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ من العبيد والإماء ، وقيل : الإماء خاصة ، ومن لم يبلغ من العبيد ، والخلاف في ذلك معروف . وقد تقدم في سورة النور ما فيه كفاية . ثم أمرهن سبحانه بالتقوى التي هي ملاك الأمر كله ، ﴿ وَ ﴾ والمعنى ﴿ اتَّقِينَ ﴾ الله في كل الأمور التي من جملتها ما هو مذكور هنا ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً ﴾ لم يغب عنه شيء من الأشياء كائناً ما كان ، فهو مجاز للمحسن بإحسانه وللمسيء بإساءته .

وقد أخرج البخاري ، ومسلم عن أنس قال : قال عمر بن الخطاب : يا رسول الله إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر فلو حجبتن ، فأنزل الله آية الحجاب . وفي لفظ أنه قال عمر : يا رسول الله يدخل

عليك البرّ والفاجر ، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، فأنزل الله آية الحجاب . وأخرج البخاري ، ومسلم ، وغيرهما عن أنس قال : « لما تزوّج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش دعا القوم فطعموا ، ثم جلسوا يتحدثون وإذا هو كأنه يتأهب للقيام فلم يقوموا ، فلما رأى ذلك قام ، فلما قام قام من قام وقعد ثلاثة نفر ، فجاء النبي ﷺ ليدخل فإذا القوم جلوس ، ثم إنهم قاموا فانطلقت فجئت فأخبرت النبي ﷺ أنهم قد انطلقوا ، فجاء حتى دخل ، فذهبت أدخل فألقى الحجاب بيني وبينه ، فأنزل الله ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تَدْخُلُوا بيوت النبي ﴾ الآية . وأخرج ابن جرير عن عائشة أن أزواج النبي ﷺ كنّ يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناسع ، وهو صعيد أفيع ، وكان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله ﷺ احجب نساءك ، فلم يكن رسول الله ﷺ يفعل ، فخرجت سودة بنت زمعة ليلة من الليالي عشاء ، وكانت امرأة طويلة ، فنادها عمر بصوته الأعلى : قد عرفناك يا سودة حرصاً على أن ينزل الحجاب ، فأنزل الله الحجاب قال : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تَدْخُلُوا بيوت النبي ﴾ الآية . وأخرج ابن سعد عن أنس قال : نزل الحجاب مبتني رسول الله ﷺ بزَيْنَب بنت جحش ، وذلك سنة خمس من الهجرة ، وحجب نساءه من يومئذ وأنا ابن خمس عشرة سنة . وكذا : وأخرج ابن سعد عن صالح بن كيسان ، قال : نزل الحجاب على نسائه في ذي القعدة سنة خمس من الهجرة ، وبه قال قتادة والواقدي . وزعم أبو عبيدة وخليفة بن خياط أن ذلك كان في سنة ثلاث . وأخرج ابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وما كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ قال : نزلت في رجل همّ أن يتزوّج بعض نساء النبي ﷺ بعده . قال سفيان . وذكروا أنها عائشة . وأخرج ابن أبي حاتم عن السديّ قال : بلغنا أن طلحة بن عبيد الله قال : أئحجنا محمد عن بنات عمنا . ويتزوّج نساءنا من بعدنا ؟ لئن حدث به حدث لنتزوجن نساءه من بعده ، فنزلت هذه الآية . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد ابن حميد ، وابن المنذر عن قتادة قال : قال طلحة بن عبيد الله : لو قبض النبي ﷺ لتزوّجت عائشة . فنزلت . وأخرج ابن سعد عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال : نزلت في طلحة لأنه قال : إذا توفي النبي ﷺ تزوّجت عائشة . قال ابن عطية : وهذا عندي لا يصح على طلحة بن عبيد الله . قال القرطبي : قال شيخنا الإمام أبو العباس : وقد حكى هذا القول عن بعض فضلاء الصحابة وحاشاهم عن مثله ، وإنما الكذب في نقله ، وإنما يليق مثل هذا القول بالمنافقين الجهال . وأخرج البيهقي في السنن عن ابن عباس قال : قال رجل من أصحاب النبي ﷺ : لو قد مات رسول الله ﷺ تزوّجت عائشة أو أمّ سلمة ، فأنزل الله : ﴿ وما كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ الآية . وأخرج ابن جرير عنه « أَنَّ رجلاً أتى بعض أزواج النبي ﷺ فكلمها وهو ابن عمها ، فقال النبي ﷺ : لا تقومن هذا المقام بعد يومك هذا ، فقال : يا رسول الله إنها ابنة عمي ، والله ما قلت لها منكراً ، ولا قالت لي ، قال النبي ﷺ : قد عرفت ذلك ، إنه ليس أحدٌ أغير من الله ، وإنه ليس أحدٌ أغير مني ، فمضى ثم قال : يَمْنَعُنِي من كلام ابنة عمي ! لا تزوّجها من بعده ، فأنزل الله هذه الآية ، فأعتق ذلك الرجل رقبة وحمل على عشرة أبعرة في سبيل الله ، وحجّ ماشياً توبة من كلمته . وأخرج ابن مردويه عن أسماء بنت عميس قالت : خطبني عليّ فبلغ ذلك فاطمة ، فأنت رسول الله ﷺ

فقلت : إن أسماء متزوجة علياً ، فقال لها النبي ﷺ : ما كان لها أن تؤذي الله ورسوله . وأخرج ابن سعد عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف في قوله : ﴿ إِنْ تَبَدُّوا شَيْئاً أَوْ تَخَفَوْهُ ﴾ قال : إن تكلموا به فتقولون نتزوج فلانة لبعض أزواج النبي ﷺ ، أو تخفوا ذلك في أنفسكم فلا تنطقوا به ؛ يعلمه الله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَ ﴾ إلى آخر الآية قال : أنزلت هذه في نساء النبي ﷺ خاصة ، وقوله : ﴿ نِسَائِهِنَّ ﴾ يعني نساء المسلمين ﴿ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ﴾ من الممالك والإماء ورخص لهن أن يروهن بعدما ضرب الحجاب عليهن .

﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ (٥٦) إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿٥٨﴾

قرأ الجمهور : ﴿ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾ بنصب الملائكة عطفاً على لفظ اسم إن . وقرأ ابن عباس : ﴿ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾ بالرفع عطفاً على محل اسم إن ، والضمير في قوله : ﴿ يُصَلُّونَ ﴾ راجع إلى الله ، وإلى الملائكة ، وفيه تشريف للملائكة عظيم حيث جعل الضمير لهم والله سبحانه واحداً ، فلا يرد الاعتراض بما ثبت عنه ﷺ لما سمع قول الخطيب يقول : من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد غوى ، فقال : بئس خطيب القوم أنت ، قل ومن يعص الله ورسوله ، ووجه ذلك أنه ليس لأحد أن يجمع ذكر الله سبحانه مع غيره في ضمير واحد ، وهذا الحديث ثابت في الصحيح . وثبت أيضاً في الصحيح أن رسول الله ﷺ أمر منادياً يُنادي يومَ خير : إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَانِكُمْ عَنْ حُلُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ . ولأهل العلم أبحاث في الجمع بين الحديثين ليس هذا موضع ذكرها ، والآية مؤيدة للجواز لجعل الضمير فيها لله وللملائكة واحداً ، والتعليل بالتشريف للملائكة يقال مثله في رسول الله ﷺ ، ويحمل الذم لذلك الخطيب الجامع بينهما على أنه ﷺ فهم منه إرادة التسوية بينهما بين الله سبحانه وبين رسوله ، فيختص المنع بمثل ذلك ، وهذا أحسن ما قيل في الجمع . وقالت طائفة : في هذه حذف ، والتقدير : إن الله يصلي وملائكته يصلون . وعلى هذا القول فلا تكون الآية مما جمع فيه بين ذكر الله وذكر غيره في ضمير واحد ، ولا يرد أيضاً ما قيل : إن الصلاة من الله الرحمة ومن ملائكته الدعاء فكيف يجمع بين هذين المعنيين المختلفين في لفظ يصلون ، ويقال على القول الأول أنه أريد يصلون معنى مجازي يعم المعنيين ، وذلك بأن يراد بقوله يصلون يهتمون بإظهار شرفه ، أو يعظمون شأنه ، أو يعتنون بأمره . وحكى البخاري عن أبي العالية أن صلاة الله سبحانه ثناؤه عليه عند ملائكته ، وصلاة الملائكة الدعاء . وروى الترمذي في سننه عن سفيان الثوري ، وغير واحد من أهل العلم أنهم قالوا : صلاة الرب : الرحمة ، وصلاة الملائكة : الاستغفار . وحكى الواحدي عن مقاتل أنه قال : أما صلاة الرب : فالمغفرة ، وأما صلاة الملائكة : فالاستغفار . وقال عطاء بن أبي رباح : صلاته تبارك وتعالى سبوح قدوس سبقت رحمتي غضبي . والمقصود من هذه الآية أن الله سبحانه أخبر عباده بمنزلة نبيه في الملأ الأعلى بأنه يثني عليه عند ملائكته ، وأن الملائكة

تصلي عليه ، وأمر عباده بأن يقتدوا بذلك ويصلوا عليه .

وقد اختلف أهل العلم في الصلاة على النبي ﷺ هل هي واجبة أم مستحبة ؟ بعد اتفاقهم على أن الصلاة عليه فرض في العمر مرة . وقد حكى هذا الإجماع القرطبي في تفسيره ، فقال قوم من أهل العلم : إنها واجبة عند ذكره ، وقال قوم : تجب في كل مجلس مرة . وقد وردت أحاديث مصرحة بدم من سمع ذكر النبي ﷺ فلم يصل عليه .

واختلف العلماء في الصلاة على النبي ﷺ في تشهد الصلاة المفترضة هل هي واجبة أم لا ؟ فذهب الجمهور إلى أنها فيها سنة مؤكدة غير واجبة . قال ابن المنذر : يستحب أن لا يصلي أحد صلاة إلا صلى فيها على رسول الله ﷺ ، فإن ترك ذلك تارك ؛ فصلاته مجزئة في مذهب مالك ، وأهل المدينة ، وسفيان الثوري ، وأهل الكوفة من أصحاب الرأي وغيرهم ، وهو قول جمهور أهل العلم . قال : وشذ الشافعي فأوجب على تاركها الإعادة مع تعمد تركها دون النسيان ، وهذا القول عن الشافعي لم يروه عنه إلا حرملة بن يحيى ولا يوجد عن الشافعي إلا من روايته . قال الطحاوي : لم يقل به أحد من أهل العلم غير الشافعي . وقال الخطابي ، وهو من الشافعية : إنها ليست بواجبة في الصلاة . قال : وهو قول جماعة الفقهاء إلا الشافعي ، ولا أعلم له في ذلك قدوة . انتهى . وقد قال بقول الشافعي جماعة من أهل العلم منهم الشعبي ومقاتل بن حيان ، وإليه ذهب أحمد بن حنبل أخيراً ، كما حكاه أبو زرعة الدمشقي ، وبه قال ابن راهويه وابن المواز من المالكية .

وقد جمعت في هذه المسألة رسالة مستقلة ذكرت فيها ما احتج به الموجبون لها وما أجاب به الجمهور ، وأشرف ما يستدل به على الوجوب الحديث الثابت بلفظ « إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنَا أَنْ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ ، فَكَيْفَ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ فِي صَلَاتِنَا ، فَقَالَ : قُولُوا ... » الحديث . فإن هذا الأمر يصلح للاستدلال به على الوجوب . وأما على بطلان الصلاة بالترك ، ووجوب الإعادة لها فلا ، لأن الواجبات لا يستلزم عدمها العدم ؛ كما يستلزم ذلك الشروط والأركان .

واعلم أنه قد ورد في فضل الصلاة على رسول الله ﷺ أحاديث كثيرة ، لو جمعت لجاءت في مصنف مستقل ، ولو لم يكن منها إلا الأحاديث الثابتة في الصحيح من قوله ﷺ : « مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا » ناهيك بهذه الفضيلة الجليلة والمكرمة النبيلة . وأما صفة الصلاة عليه ﷺ فقد وردت فيها صفات كثيرة بأحاديث ثابتة في الصحيحين وغيرهما ، منها ما هو مقيد بصفة الصلاة عليه في الصلاة ، ومنها ما هو مطلق ، وهي معروفة في كتب الحديث فلا نطيل بذكرها . والذي يحصل به الامتثال لمطلق الأمر في هذه الآية هو أن يقول القائل : اللهم صل وسلم على رسولك ، أو على محمد أو على النبي ، أو اللهم صل على محمد وسلم . ومن أراد أن يصلي عليه ، ويسلم عليه بصفة من الصفات التي ورد التعليم بها والإرشاد إليها ، فذلك أكمل ، وهي صفات كثيرة قد اشتملت عليها كتب السنة المطهرة ، وسيأتي بعضها آخر البحث ، وسيأتي الكلام في الصلاة على الآل . وكان ظاهر هذا الأمر بالصلاة والتسليم في الآية أن يقول القائل : صليت عليه وسلمت عليه ، أو الصلاة عليه والسلام عليه ، أو عليه الصلاة والتسليم ، لأن الله سبحانه أمر بإيقاع

الصلاة عليه والتسليم منا ، فالامثال هو أن يكون ذلك على ما ذكرنا ، فكيف كان الامثال لأمر الله لنا بذلك أن نقول : اللهم صلّ عليه وسلم بمقابلة أمر الله لنا بأمرنا له بأن يصلي عليه ويسلم عليه . وقد أجيب عن هذا بأن هذه الصلاة والتسليم لما كانتا شعاراً عظيماً للنبي ﷺ ، وتشريفاً كريماً ، وكلنا ذلك إلى الله عز وجل ، وأرجعناه إليه ، وهذا الجواب ضعيف جداً . وأحسن ما يجاب به أن يقال : إن الصلاة والتسليم المأمور بهما في الآية هما أن نقول : اللهم صلّ عليه وسلم ، أو نحو ذلك مما يؤدي معناه ، كما بينه رسول الله ﷺ لنا ، فاقضى ذلك البيان في الأحاديث الكثيرة أن هذه هي الصلاة الشرعية .

واعلم أن هذه الصلاة من الله على رسوله ؛ وإن كان معناها الرحمة فقد صارت شعاراً له يختص به دون غيره ، فلا يجوز لنا أن نصلي على غيره من أمته ، كما يجوز لنا أن نقول : اللهم ارحم فلاناً أو رحم الله فلاناً ، وبهذا قال جمهور العلماء مع اختلافهم هل هو محرم ، أو مكروه كراهة شديدة ، أو مكروه كراهة تنزيه على ثلاثة أقوال . وقد قال ابن عباس كما رواه عنه ابن أبي شيبة ، والبيهقي في الشعب لا تصلح الصلاة على أحد إلا على النبي ﷺ ، ولكن يدعى للمسلمين والمسلمات بالاستغفار . وقال قوم : إن ذلك جائز لقوله تعالى : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾^(١) ولقوله : ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ﴾^(٢) ولقوله : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْهِمْ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾^(٣) ولحديث عبد الله بن أبي أوفى الثابت في الصحيحين وغيرهما قال : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَتَاهُ قَوْمٌ بِصَدَقَتِهِمْ قَالَ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِمْ ، فَأَتَاهُ أَبِي بِصَدَقَتِهِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى » ويجاب عن هذا بأن هذا الشعار الثابت لرسول الله ﷺ له أن يخص به من شاء ، وليس لنا أن نطلقه على غيره . وأما قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ ﴾^(٤) وقوله : ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾^(٥) فهذا ليس فيه إلا أن الله سبحانه يصلي على طوائف من عباده كما يصلي على من صلى على رسوله مرة واحدة عشر صلوات ، وليس في ذلك أمر لنا ولا شرعة الله في حقنا ، بل لم يشرع لنا إلا الصلاة والتسليم على رسوله . وكما أن لفظ الصلاة على رسول الله ﷺ شعار له ، فكذا لفظ السلام عليه . وقد جرت عادة جمهور هذه الأمة ، والسواد الأعظم من سلفها وخلفها على الترضي عن الصحابة ، والترحم على من بعدهم ، والدعاء لهم بمغفرة الله وعفوه ، كما أرشدنا إلى ذلك بقوله سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾^(٦) ثم لما ذكر سبحانه ما يجب لرسوله من التعظيم ذكر الوعيد الشديد للذين يؤذونه فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾^(٧) قيل : المراد بالأذى : هنا هو فعل ما يكرهانه من المعاصي لاستحالة التأذي منه سبحانه . قال الواحدي : قال المفسرون هم المشركون ، واليهود ، والنصارى وصفوا الله بالوالد فقالوا : عزير ابن الله ، والمسيح بن الله ، والملائكة بنات الله ، وكذبوا رسول الله ، وشجوا وجهه وكسروا ربابيته وقالوا مجنون شاعر كذاب ساحر . قال القرطبي : وبهذا قال جمهور العلماء . وقال عكرمة : الأذية لله سبحانه بالتصوير والتعرض لفعل ما لا يفعله إلا الله بنحت الصور وغيرها . وقال جماعة : إن الآية على حذف مضاف ،

والتقدير : إن الذين يؤذون أولياء الله ، وأما أذية رسوله فهي كل ما يؤذيه من الأقوال والأفعال ، ومعنى اللعنة : الطرد والإبعاد من رحمته ، وجعل ذلك في الدنيا والآخرة لتشملهم اللعنة فيهما بحيث لا يبقى وقت من أوقات محياهم ومماتهم إلا واللعنة واقعة عليهم ومصاحبة لهم ﴿ وَأَعِدُّ لَهُمْ ﴾ مع ذلك اللعن ﴿ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ يصيرون به في الإهانة في الدار الآخرة ، لما يفيد معنى الإعداد من كونه في الدار الآخرة . ثم لما فرغ من الذم لمن آذى الله ورسوله ذكر الأذية لصالحى عباده فقال : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ بوجه من وجوه الأذى من قول أو فعل ، ومعنى ﴿ بغير ما اكتسبوا ﴾ أنه لم يكن ذلك لسبب فعلوه يوجب عليهم الأذية ، ويستحقونها به ، فأما الأذية للمؤمن والمؤمنة بما كسبه مما يوجب عليه حداً أو تعزيراً أو نحوهما ، فذلك حق أثبتته الشرع وأمر أمرنا الله به وندبنا إليه ، وهكذا إذا وقع من المؤمنين والمؤمنات الابتداء بشتم لمؤمن أو مؤمنة أو ضرب ، فإن القصاص من الفاعل ليس من الأذية المحرمة على أي وجه كان ما لم يجاوز ما شرعه الله . ثم أخبر عما لهؤلاء الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقال : ﴿ فَقَدْ اخْتَلَمُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ أي : ظاهراً واضحاً لا شك في كونه من البهتان والإثم ، وقد تقدّم بيان حقيقة البهتان ، وحقيقة الإثم .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ﴿ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ يبركون . وأخرج ابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ في العظمة ، وابن مردويه عن ابن عباس أن بني إسرائيل قالوا لموسى : هل يصلي ربك ؟ فناداه ربه : يا موسى سألوكم هل يصلي ربك ؟ فقل نعم أنا أصلي وملائكتي على أنبيائي ورسلي ، فأنزل الله على نبيه ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ الآية . وأخرج ابن مردويه عنه قال : إن صلاة الله على النبي : هي المغفرة ، إن الله لا يصلي ولكن يغفر ، وأما صلاة الناس على النبي فهي الاستغفار له . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أنه قرأ صلّوا عليه كما صلّى الله عليه وسلّموا تسليماً . وأخرج سعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن كعب بن عجرة قال : لما نزلت ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ الآية ، قلنا : يا رسول الله ! قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك ؟ قال : قولوا اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد . وأخرجه البخاري ، ومسلم ، وغيرهما من حديثه بلفظ : قال رجل يا رسول الله : أما السلام عليك فقد علمناه فكيف الصلاة عليك قال : قل اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد . وأخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وأحمد ، والنسائي من حديث طلحة بن عبيد الله قال : قلت : يا رسول الله كيف الصلاة عليك ؟ قال : قل اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم ، وآل إبراهيم إنك حميد مجيد ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد . وفي الأحاديث اختلاف ، ففي بعضها على إبراهيم فقط ، وفي بعضها على آل إبراهيم فقط ، وفي بعضها بالجمع بينهما كحديث طلحة هذا . وأخرج البخاري ، ومسلم ، وغيرهما من حديث أبي حميد الساعدي أنهم قالوا : يا رسول الله ! كيف نصلي

عليك ؟ فقال رسول الله ﷺ : قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد ، وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد » والأحاديث في هذا الباب كثيرة جداً ، وفي بعضها التقييد بالصلاة كما في حديث أبي مسعود عند ابن خزيمة ، والحاكم ، وصححه ، والبيهقي في سننه : أن رجلاً قال : يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه فكيف نصلي عليك إذا نحن صلينا عليك في صلاتنا ؟ الحديث وأخرج الشافعي في مسنده من حديث أبي هريرة مثله . وجميع التعليمات الواردة عنه ﷺ في الصلاة عليه مشتملة على الصلاة على آل معه إلا النادر اليسير من الأحاديث ، فينبغي للمصلي عليه أن يضم آل إليه في صلاته عليه ، وقد قال بذلك جماعة ، ونقله إمام الحرمين ، والغزالي قولاً عن الشافعي كما رواه عنهما ابن كثير في تفسيره ، ولا حاجة إلى التمسك بقول قائل في مثل هذا مع تصريح الأحاديث الصحيحة به ، ولا وجه لقول من قال : إن هذه التعليمات الواردة عنه ﷺ في صفة الصلاة عليه مقيدة بالصلاة في الصلاة ؛ حملاً لمطلق الأحاديث على المقيّد منها بذلك القيد ، لما في حديث كعب بن عجرة وغيره أن ذلك السؤال لرسول الله ﷺ قال : « صلّوا على أنبياء الله ورسوله ، فإن الله بعثهم كما بعثني » وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ الآية قال : نزلت في الذين طعنوا على النبي ﷺ حين اتخذ صفية بنت حيي ، وروي عنه أنها نزلت في الذين قذفوا عائشة .

﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيكَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٥٩) ﴿ لَنْ لَمْ يَنْهَ الْمُتَنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجَفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٦٠) ﴿ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا نَفْتِيلًا ﴾ (٦١) ﴿ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ يَجْدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ (٦٢) ﴿ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴾ (٦٣) ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴾ (٦٤) ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجْدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ (٦٥) ﴿ يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴾ (٦٦) ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ ﴾ (٦٧) ﴿ رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضَعَفَيْنَا مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَافَةِ لَعَنَّا كَثِيرًا ﴾ (٦٨)

لما فرغ سبحانه من الزجر لمن يؤذي رسوله ، والمؤمنين ، والمؤمنات من عباده أمر رسوله ﷺ بأن يأمر بعض من ناله الأذى ببعض ما يدفع ما يقع عليه منه فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِيكَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ ﴾ من : للتبعيض ، والجلابيب : جمع جلباب ، وهو ثوب أكبر من الخمار . قال الجوهري : الجلباب : الملحفة ، وقيل : القناع ، وقيل : هو ثوب يستر جميع بدن المرأة ، كما ثبت في الصحيح من حديث أم عطية أنها قالت : يا رسول الله إحدانا لا يكون لها جلباب ، فقال : « لتلبسها أختها من جلبابها » قال الواحدي : قال المفسرون : يغطين وجوههن ورؤوسهن ؛ إلا عيناً واحدة ، فيعلم أنهن حرائر فلا يعرض لهن

بأذى . وقال الحسن : تغطي نصف وجهها . وقال قتادة : تلويه فوق الجبين وتشده ثم تعطفه على الأنف وإن ظهرت عيناها لكنه يستر الصدر ومعظم الوجه ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكْ ﴾ إلى إدناء الجلابيب ، وهو : مبتدأ ، وخبره : ﴿ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ ﴾ أي : أقرب أن يعرفن فيتميزن عن الإماء ويظهر للناس أنهن حرائر ﴿ فَلَا يُؤْذِنَنَّ ﴾ من جهة أهل الرية بالتعرض لهن مراقبة لهن ولأهلهن ، وليس المراد بقوله : ﴿ ذَلِكْ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ ﴾ أن تعرف الواحدة منهن من هي ، بل المراد أن يعرفن أنهن حرائر لا إماء ؛ لأنه قد لبسن لبسة تختص بالحرائر ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا ﴾ لما سلف منهن من ترك إدناء الجلابيب ﴿ رَحِيمًا ﴾ بهن أو غفوراً للذنوب المذنبين ، رحيماً بهم ، فيدخلن في ذلك دخولاً أولياً . ثم توعده سبحانه أهل النفاق والإرجاف فقال : ﴿ لَنْ لَمْ يَتَّبِعِ الْمُنَافِقُونَ ﴾ عما هم عليه من النفاق ﴿ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ أي : شك وريبة عما هم عليه من الاضطراب ﴿ وَالْمُرْجَفُونَ فِي الْمَدِينَةِ ﴾ عما يصدر منهم من الإرجاف بذكر الأخبار الكاذبة المتضمنة لتوهين جانب المسلمين ، وظهور المشركين عليهم . قال القرطبي : أهل التفسير على أن الأوصاف الثلاثة لشيء واحد ، والمعنى : أن المنافقين قد جمعوا بين النفاق ، ومرض القلوب ، والإرجاف على المسلمين ، فهو على هذا من باب قوله :

إِلَى الْمَلِكِ الْقَرْمِ وابْنِ الْهُمَامِ وَلَيْثِ الْكَيْتِيَّةِ فِي الْمُرْدَحَمِ

أي : إلى الملك القرم بن الهمام ليث الكتيبة . وقال عكرمة وشهر بن حوشب : الذين في قلوبهم مرض هم : الزناة . والإرجاف في اللغة : إشاعة الكذب والباطل ، يقال أرجف بكذا : إذا أخبر به على غير حقيقة ؛ لكونه خبراً متزلزلاً غير ثابت ، من الرجفة وهي : الزلزلة . يقال رجفت الأرض : أي تحركت ، وتزلزلت ترجف رجفاً ، والرجفان : الاضطراب الشديد ، وسمي البحر رجافاً لاضطرابه ، ومنه قول الشاعر :

الْمُطْعِمُونَ اللَّحْمَ كُلَّ عَشِيَّةٍ حَتَّى تَغِيْبَ الشَّمْسُ فِي الرَّجَافِ

والإرجاف : واحد الأراجيف ، وأرجفوا في الشيء : خاضوا فيه ، ومنه قول شاعر :

فَأِنَّا وَإِنْ عَيَّرْتُمُونَا بِقِلَّةِ وَأَرْجَفَ بِالإِسْلَامِ بَاغٍ وَخَاسِدٌ

وقول الآخر^(١) :

أَبَالْأَرَاكِيفِ يَابْنَ اللَّوْمِ ثُوْعُدُنِي وَفِي الْأَرَاكِيفِ خَلَّتْ اللَّوْمُ وَالْحَوَرُ

وذلك بأن هؤلاء المرجفين كانوا يخبرون عن سرايا المسلمين بأنهم هزموا ، وتارة بأنهم قتلوا ، وتارة بأنهم غلبوا ، ونحو ذلك مما تنكسر له قلوب المسلمين من الأخبار ، فتوعدهم الله سبحانه بقوله : ﴿ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ﴾ أي : لنسلطنك عليهم فتستأصلهم بالقتل ، والتشريد بأمرنا لك بذلك . قال المبرد : قد أغراه الله بهم في قوله بعد هذه الآية ﴿ مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا أَخْدُوا وَقَتْلُوا ثَقِيلًا ﴾ فهذا في معنى الأمر بقتلهم وأخذهم ، أي :

(١) هو العين المنقري يهجو به العجاج بن روبة .

هذا حكمهم إذا كانوا مقيمين على النفاق والإرجاف . قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل في الآية . وأقول : ليس هذا بحسن ولا أحسن ، فإن قوله ملعونين إلخ ، إنما هو مجرد الدعاء عليهم لا أنه أمر لرسول الله ﷺ بقتلهم ولا تسليط له عليهم ، وقد قيل : إنهم انتهوا بعد نزول هذه الآية عن الإرجاف فلم يغره الله بهم ، وجملة ﴿ لَتَغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ﴾ جواب القسم ، وجملة : ﴿ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ معطوفة على جملة جواب القسم ، أي : لا يجاورونك فيها إلا جواراً قليلاً حتى يهلكوا ، وانتصاب ﴿ مَلْعُونِينَ ﴾ على الحال ، كما قال المبرد وغيره ، والمعنى مطرودين ﴿ أَيْنَمَا ﴾ وجدوا وأدركوا ﴿ أَخْذُوا وَقُتِلُوا ﴾ دعاء عليهم بأن يؤخذوا ويقتلوا ﴿ تَفْتِيلًا ﴾ وقيل : إن هذا هو الحكم فيهم وليس بدعاء عليهم ، والأول أولى . وقيل معنى الآية : أنهم إن أضروا على النفاق لم يكن لهم مقام بالمدينة إلا وهم مطرودون ﴿ سَنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ ﴾ أي : سن الله ذلك في الأمم الماضية ، وهو لعن المنافقين ، وأخذهم ، وتقتيلهم ، وكذا حكم المرجفين ، وهو منتصب على المصدر . قال الزجاج : بين الله في الذين ينافقون الأنبياء ، ويرجعون بهم أن يقتلوا حيثما ثقفوا ﴿ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ أي : تحويلاً ، وتغيراً ، بل هي ثابتة دائمة في أمثال هؤلاء في الخلف والسلف ﴿ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ ﴾ أي : عن وقت قيامها وحصولها ، قيل : السائلون عن الساعة هم أولئك المنافقون ، والمرجعون لما توعدوا بالعذاب ، سألوها عن الساعة استبعاداً ، وتكذيباً ﴿ وَمَا يُدْرِيكَ ﴾ يا محمد ! أي : ما يعلمك ويخبرك ﴿ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴾ أي : في زمان قريب ، وانتصاب قريباً على الظرفية ، والتذكير لكون الساعة في معنى : اليوم أو الوقت مع كون تأنيث الساعة ليس بحقيقي ، والخطاب لرسول الله ﷺ لبيان أنها إذا كانت محجوبة عنه لا يعلم وقتها ، وهو رسول الله ، فكيف بغيره من الناس ؟ وفي هذا تهديد لهم عظيم ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ ﴾ أي : طردهم ، وأبعدهم من رحمته ﴿ وَأَعَدَّ لَهُمْ ﴾ في الآخرة مع ذلك اللعن منه لهم في الدنيا ﴿ سَعِيرًا ﴾ أي ناراً شديدة التسعر ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴾ بلا انقطاع ﴿ لَا يَجْدُونَ وَلِيًّا ﴾ يواليهم ويحفظهم من عذابها ﴿ وَلَا نَصِيرًا ﴾ ينصرهم ويخلصهم منها ، ويوم في قوله : ﴿ يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ ﴾ ظرف لقوله لا يجدون ، وقيل : لخالدين ، وقيل : لنصيراً ، وقيل : لفعل مقدر ، وهو اذكر . قرأ الجمهور « تُقَلَّبُ » بضم التاء وفتح اللام على البناء للمفعول . وقرأ عيسى الهمداني ، وابن أبي إسحاق « تُقَلَّبُ » بالنون وكسر اللام على البناء للفاعل ، وهو الله سبحانه . وقرأ عيسى أيضاً بضم التاء وكسر اللام على معنى قلب السعير وجوهمهم . وقرأ أبو حيوة ، وأبو جعفر ، وشيبة بفتح التاء واللام على معنى تتقلب ، ومعنى هذا التقلب المذكور في الآية : هو تقلبها تارة على جهة منها ، وتارة على جهة أخرى ظهراً لبطن ، أو تغير ألوانهم بلفح النار ، فتسود تارة وتخضر أخرى ، أو تبديل جلودهم بجلود أخرى ، فحينئذ ﴿ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴾ والجملة مستأنفة كأنه قيل فما حالهم ؟ فقيل : يقولون ، ويجوز أن يكون المعنى : يقولون يوم تقلب وجوههم في النار : يا لَيْتَنَا إلخ . تمنوا أنهم أطاعوا الله والرسول ، وآمنوا بما جاء به ، لينجوا مما هم فيه من العذاب ، كما نجا المؤمنون ؛ وهذه الألف في الرسولا ، والألف التي ستأتي في « السبيلا » هي الألف التي تقع في الفواصل ويسمى النحاة ألف الإطلاق ، وقد سبق بيان هذا في أول

هذه السورة ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا ﴾ هذه الجملة معطوفة على الجملة الأولى ، والمراد بالسادة والكبراء : هم الرؤساء ، والقادة الذين كانوا يمثلون أمرهم في الدنيا ويقتدون بهم ، وفي هذا زجر عن التقليد شديد . وكم في الكتاب العزيز من التنبيه على هذا ، والتحذير منه ، والتنفير عنه ، ولكن لمن يفهم معنى كلام الله ، ويقتدي به ، وينصف من نفسه ، لا لمن هو من جنس الأنعام ، في سوء الفهم ، ومزيدة البلادة ، وشدة التعصب . وقرأ الحسن وابن عامر « ساداتنا » بكسر التاء جمع سادة ، فهو جمع الجمع . وقال مقاتل : هم المطعمون في غزوة بدر ، والأول أولى ، ولا وجه للتخصيص بطائفة معينة ﴿ فَأَصْلُونَا السَّبِيلَا ﴾ أي عن السبيل بما زينوا لنا من الكفر بالله ورسوله ، والسبيل هو التوحيد ، ثم دعوا عليهم في ذلك الموقف فقالوا : ﴿ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ أي : مثل عذابنا مرتين . وقال قتادة : عذاب الدنيا والآخرة ، وقيل : عذاب الكفر ، وعذاب الإضلال ﴿ وَالْعَنَهُمْ لَعْنًا كَثِيرًا ﴾ قرأ الجمهور « كثيراً » بالمثلثة ، أي : لعناً كثير العدد ، عظيم القدر ، شديد الموقع ، واختار هذه القراءة أبو حاتم ، وأبو عبيد ، والنحاس ، وقرأ ابن مسعود وأصحابه ، ويحيى بن وثاب وعاصم بالباء الموحدة ، أي : كثيراً في نفسه شديداً عليهم ثقیل الموقع .

وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قال : خرجت سودة بعدما ضرب الحجاب لحاجتها ، وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرفها ، فرآها عمر فقال : يا سودة أما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين ، قالت : فانكفأت راجعة ، ورسول الله ﷺ في بيتي وإنه ليتعشى وفي يده عِرْق ، فدخلت وقالت : يا رسول الله إني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا ، فأوحي إليّ ثم رفع عنه ، وإن العرق في يده ما وضعه فقال : إنه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتك ، وأخرج سعيد بن منصور ، وابن سعد ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن أبي مالك قال : كان نساء النبي ﷺ يخرجن بالليل لحاجتهن ، وكان ناس من المنافقين يتعرّضون لهن فيؤذين ، فقبل ذلك للمنافقين ، فقالوا : إنما نفعله بالإماء ، فنزلت هذه ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ ﴾ الآية ، وأخرج ابن سعد عن محمد بن كعب القرظي قال : كان رجل من المنافقين يتعرّض لنساء المؤمنين يؤذين ، فإذا قيل له : قال كنت أحسبها أمة ، فأمرهن الله أن يخالفن زِيَّ الإماء ويدنين عليهم من جلاييهن تخمر وجهها إلا إحدى عينها ﴿ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ ﴾ يقول : ذلك أحرى أن يعرفن . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس في هذه الآية قال : أمر الله نساء المؤمنين إذا خرجن من بيوتهن في حاجة أن يغطين وجوههن من فوق رؤوسهن بالجلابيب ويدين عينا واحدة . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وأبو داود ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن أم سلمة قالت : لما نزلت هذه الآية ﴿ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلَابِيهِنَّ ﴾ خرج نساء الأنصار كأن رؤوسهن الغربان من السكينة ، وعليهن أكسية سود يلبسها ، هكذا في الروايات بلفظ من السكينة ، وليس لها معنى ، فإن المراد تشبيه الأكسية السود : بالغربان ، لا أن المراد وصفهن بالسكينة كما يقال : كأن على رؤوسهم الطير . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : رحم الله نساء الأنصار لما نزلت ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ ﴾ الآية شققن مروطهن ، فاعتجرن بها وصلين خلف رسول الله ﷺ كأنما على رؤوسهن الغربان . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عن ابن عباس

في الآية قال : كانت الحرّة تلبس لباس الأمة فأمر الله نساء المؤمنين أن يدين عليهن من جلابيبهن ، وإدناء الجلابيب أن تقنع وتشده على جبينها . وأخرج ابن سعد عن محمد بن كعب في قوله : ﴿ لئن لم ينته المنافقون ﴾ يعني : المنافقين بأعيانهم ﴿ والذين في قلوبهم مرض ﴾ شك : يعني المنافقين أيضاً . وأخرج ابن سعد أيضاً عن عبيد ابن جبر قال : ﴿ الذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة ﴾ هم : المنافقون جميعاً . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ لنغريتنك بهم ﴾ قال : لنسلطنك عليهم .

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَاتُكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَى فَبَرَأَ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً ۖ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً ۖ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً ۖ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولاً ۖ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۖ ﴾

قوله : ﴿ لا تكونوا كالذين آذوا موسى ﴾ هو قولهم : إن به أدرة أو برصاً أو عيباً ، وسيأتي بيان ذلك آخر البحث ، وفيه تأديب للمؤمنين ، وزجر لهم عن أن يدخلوا في شيء من الأمور التي تؤذي رسول الله قال مقاتل : وعظ الله المؤمنين أن لا يؤذوا محمداً ﷺ كما آذى بنو إسرائيل موسى . وقد وقع الخلاف فيما أؤذي به نبينا محمد ﷺ حتى نزلت هذه الآية ، فحكى النقاش أن أذيتهم محمداً قولهم زيد بن محمد . وقال أبو وائل : إنه ﷺ قسم قسمًا ، فقال رجل من الأنصار : إن هذه قسمة ما أريد بها وجه الله ، وقيل : نزلت في قصة زيد بن ثابت ، وزينب بنت جحش ، وما سمع فيها من قالة الناس ، ومعنى : ﴿ وكان عند الله وجيهاً ﴾ وكان عند الله عظيمًا ذا وجهة ، والوجه عند الله : العظيم القدر ، الرفيع المنزلة ، وقيل في تفسير الوجهة : إنه كلمه تكليماً . قرأ الجمهور « وكان عند الله » بالنون على الظرفية المجازية ، وقرأ ابن مسعود والأعمش وأبو حيوة « عبد الله » بالباء الموحدة من العبودية ، وما في قوله : ﴿ فبرأه الله مما قالوا ﴾ هي : الموصولة أو المصدرية ، أي : من الذي قالوه ، أو من قولهم : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ﴾ أي : في كل أمر من الأمور ﴿ وقولوا قولاً سديداً ﴾ أي : قولاً صواباً وحقاً . قال قتادة ومقاتل : يعني قولوا قولاً سديداً في شأن زيد وزينب ، ولا تنسبوا النبي ﷺ إلى ما لا يحل . وقال عكرمة : إن القول السديد : لا إله إلا الله . وقيل : هو الذي يوافق ظاهره باطنه ، وقيل : هو ما أريد به وجه الله دون غيره ، وقيل : هو الإصلاح بين الناس . والسديد : مأخوذ من تسديد السهم ليصاب به الغرض ، والظاهر من الآية أنه أمرهم بأن يقولوا قولاً سديداً في جميع ما يأتونه ويذرونه ، فلا يخص ذلك نوعاً دون نوع ، وإن لم يكن في اللفظ ما يقتضي العموم ، فال مقام يفيد هذا المعنى ، لأنه أرشد سبحانه عباده إلى أن يقولوا قولاً يخالف أهل الأذى . ثم ذكر ما لهؤلاء الذين امتثلوا الأمر بالتقوى ، والقول السديد من الأجر فقال : ﴿ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ ﴾ أي : يجعلها صالحة لا فاسدة بما يهديهم إليه ويوقفهم فيه ﴿ ويغفر لكم ذنوبكم ﴾ أي : يجعلها مكفرة مغفورة ﴿ ومن يطع الله ورسوله ﴾

في فعل ما هو طاعة واجتناب ما هو معصية ﴿فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ أي : ظفر بالخير ظفراً عظيماً . ونال خير الدنيا والآخرة ، وهذه الجملة مستأنفة مقررة لما سبقها . ثم لما فرغ سبحانه من بيان ما لأهل الطاعة من الخير بعد بيان ما لأهل المعصية من العذاب بين عظم شأن التكليف الشرعية وصعوبة أمرها فقال : ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾ .

واختلف في تفسير هذه الأمانة المذكورة هنا ، فقال الواحدي : معنى الأمانة هاهنا في قول جميع المفسرين الطاعة والفرائض التي يتعلق بأدائها الثواب ، ويتضيعها العقاب . قال القرطبي : والأمانة : تعم جميع وصائف الدين على الصحيح من الأقوال ، وهو قول الجمهور .

وقد اختلف في تفاصيل بعضها ، فقال ابن مسعود : هي في أمانة الأموال كالودائع وغيرها ، وروي عنه أنها في كل الفرائض ، وأشدّها أمانة : المال . وقال أبي بن كعب : من الأمانة أن ائتمنت المرأة على فرجها . وقال أبو الدرداء : غسل الجنابة أمانة ، وإن الله لم يأمن ابن آدم على شيء من دينه غيرها . وقال ابن عمر : أول ما خلق الله من الإنسان فرجه وقال : هذه أمانة أستودعكها فلا تلبسها إلا بحق ، فإن حفظتها حفظتك . فالفرج أمانة ، والأذن أمانة ، والعين أمانة ، واللسان أمانة ، والبطن أمانة ، واليد أمانة ، والرجل أمانة ، ولا إيمان لمن لا أمانة له . وقال السدي : هي اثنتان آدم ابنه قابيل على ولده هابيل ، وخيانتة إياه في قتله . وما أبعد هذا القول ، وليت شعري ما هو الذي سوّغ للسدي تفسير هذه الآية بهذا ، فإن كان ذلك لدليل دله على ذلك فلا دليل ، وليست هذه الآية حكاية عن الماضين من العباد حتى يكون له في ذلك متمسك أبعد من كل بعيد ، وأوهن من بيوت العنكبوت ، وإن كان تفسير هذا عملاً بما تقتضيه اللغة العربية ، فليس في لغة العرب ما يقتضي هذا ؛ ويوجب حمل هذه الأمانة المطلقة على شيء كان في أول هذا العالم ، وإن كان هذا تفسيراً منه بمحض الرأي ، فليس الكتاب العزيز عرضة لتلاعب آراء الرجال به ، ولهذا ورد الوعيد على من فسر القرآن برأيه ، فاحذر أيها الطالب للحق عن قبول مثل هذه التفاسير ، واشدد يدك في تفسير كتاب الله على ما تقتضيه اللغة العربية ، فهو قرآن عربي كما وصفه الله ، فإن جاءك التفسير عن رسول الله ﷺ فلا تلتفت إلى غيره ، وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ، وكذلك ما جاء عن الصحابة رضي الله عنهم ، فإنهم من جملة العرب ، ومن أهل اللغة ، ومن جمع إلى اللغة العربية العلم بالاصطلاحات الشرعية ، ولكن إذا كان معنى اللفظ أوسع مما فسروه به في لغة العرب ، فعليك أن تضم إلى ما ذكره الصحابي ما تقتضيه لغة العرب وأسرارها ، فخذ هذه كلية تنتفع بها ، وقد ذكرنا في خطبة هذا التفسير ما يرشدك إلى هذا . قال الحسن : إن الأمانة عرضت على السموات والأرض والجبال فقالت : وما فيها ؟ فقال لها : إن أحسنت آجرتك وإن أسأت عذبتك ، فقالت : لا . قال مجاهد : فلما خلق الله آدم عرضها عليه ، وقيل له ذلك فقال : قد تحملتها . وروي نحو هذا عن غير الحسن ومجاهد . قال النحاس : وهذا القول هو الذي عليه أهل التفسير . وقيل : هذه الأمانة هي ما أودعه الله في السموات ، والأرض ، والجبال ، وسائر المخلوقات من الدلائل على ربوبيته أن يظهروها فأظهروها ، إلا الإنسان فإنه كتمها وجحدها . كذا قال بعض المتكلمين مفسراً للقرآن برأيه الزائف ،

فيكون على هذا معنى عرضنا أظهرنا . قال جماعة من العلماء : ومن المعلوم أن الجهاد لا يفهم ولا يجب ، فلا بد من تقدير الحياة فيها ، وهذا العرض في الآية هو عرض تخيير لا عرض إلزام . وقال القفال وغيره : العرض في هذه الآية ضرب مثل ، أي : إن السموات والأرض والجبال على كبر أجرامها لو كانت بحيث يجوز تكليفها لثقل عليها تقلد الشرائع لما فيها من الثواب والعقاب ، أي : أن التكليف أمر عظيم ؛ حقه أن تعجز عنه السموات والأرض ، والجبال ، وقد كلفه الإنسان وهو ظلم ظلم جهول لو عقل ، وهذا كقوله : ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ ﴾ إن عرضنا بمعنى عارضنا ، أي : عارضنا الأمانة بالسموات والأرض والجبال ، فضعت هذه الأشياء عن الأمانة ، ورجحت الأمانة بثقلها عليها . وقيل : إن عرض الأمانة على السموات والأرض والجبال إنما كان من آدم عليه السلام ، وأن الله أمره أن يعرض ذلك عليها . وهذا أيضاً تحريف لا تفسير ، ومعنى ﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾ أي : التزم بحقها ، وهو في ذلك ظلم لنفسه جهول لما يلزمه ، أو جهول لقدر ما دخل فيه ، كما قال سعيد بن جبير ، أو جهول بربه ، كما قال الحسن : وقال الزجاج : معنى حملها : خان فيها ، وجعل الآية في الكفار ، والفساق ، والعصاة ، وقيل معنى حملها : كلفها وألزمها ، أو صار مستعداً لها بالفطرة ، أو حملها عند عرضها عليه في عالم الذرّ عند خروج ذرية آدم من ظهره وأخذ الميثاق عليهم ، واللام في ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ ﴾ متعلق بحملها ، أي : حملها الإنسان ليعذب الله العاصي ، ويثيب المطيع ، وعلى هذا فجملة ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ معترضة بين الجملة وغايتها للإيدان بعدم وفائه بما تحمله . قال مقاتل بن سليمان ومقاتل بن حيان : ليعذبهم بما خانوا من الأمانة ، وكذبوا من الرسل ، ونقضوا من الميثاق الذي أقرّوا به حين أخرجوا من ظهر آدم . وقال ابن قتبية : أي عرضنا ذلك ليظهر هم الذين خانوها ، وهؤلاء الذين يتوب الله عليهم هم الذين أدّوها . وقال ابن قتبية : أي عرضنا ذلك ليظهر نفاق المنافق ، وشرك المشرك ؛ فيعذبهما الله ، ويظهر إيمان المؤمن فيتوب الله عليه ، أي : يعود عليه بالمغفرة والرحمة إن حصل منه تقصير في بعض الطاعات ، ولذلك ذكر بلفظ التوبة ، فدلّ على أن المؤمن العاصي خارج من العذاب ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ أي : كثير المغفرة والرحمة للمؤمنين من عباده إذا قصرُوا في شيء مما يجب عليهم . وقد قيل إن المراد بالأمانة العقل ، والراجح ما قدّمنا عن الجمهور ، وما عداه فلا يخلو عن ضعف لعدم وروده على المعنى العربي ، ولا انطباقه على ما يقتضيه الشرع ، ولا موافقته لما يقتضيه تعريف الأمانة .

وقد أخرج البخاري وغيره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا سِتْرًا لَا يُرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ اسْتَحْيَاءً مِنْهُ ، فَأَذَاهُ مَنْ آذَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَقَالُوا مَا تُسْتَرُّ هَذَا السِتْرُ إِلَّا مِنْ عَيْبٍ بِجِلْدِهِ ، إِمَّا بِرِصٍّ ، وَإِمَّا أَدْرَةٍ ، وَإِمَّا آفَةٍ ، وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَرَادَ أَنْ يُرِيَ مُوسَى مِمَّا قَالُوا : فَخَلَا يَوْمًا وَحْدَهُ ، فَخَلَعَ ثِيَابَهُ عَلَى الْحَجَرِ ثُمَّ اغْتَسَلَ ، فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا وَإِنَّ الْحَجَرَ عَدَا بِثَوْبِهِ ، فَأَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ فَطَلَبَ الْحَجَرَ فَجَعَلَ يَقُولُ : ثَوْبِي حَجَرٌ ثَوْبِي حَجَرٌ ، حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأٍ مِنْ

بني إسرائيل فرأوه غريباناً أحسن ما خلق الله ، وأبرأه مما يقولون ، وقام الحجر فأخذ ثوبه فلبسه وطَفِقَ بالحجر ضرباً بعضاه ، فوالله إنَّ بالحجر لندباً من أثر ضربه ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً » وأخرج نحوه البزار وابن الأنباري وابن مردويه من حديث أنس . وأخرج ابن أبي شيبه في المصنف ، وابن جرير ، وابن المنذر والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى ﴾ قال : قال له قومه إنه آذر ، فخرج ذات يوم ليغتسل فوضع ثيابه على حجر فخرجت الصخرة تشتت بشيابه ، فخرج موسى يتبعها غريباناً حتى انتهت به إلى مجالس بني إسرائيل فرأوه وليس بآذر فذلك قوله : ﴿ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً ﴾ . وأخرج الحاكم وصححه من طريق السدي عن أبي مالك عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود وناس من الصحابة : أن الله أوحى إلى موسى إني متوفى هارون فأنت به جيل كذا وكذا ، فانطلقا نحو الجبل فإذا هم بشجرة وببيت فيه سرير عليه فرش ، وريح طيب ، فلما نظر هارون إلى ذلك الجبل والبيت وما فيه أعجبه قال : يا موسى إني أحب أن أنام على هذا السرير ، قال نعم عليه ، قال نعم معي ، فلما نام أخذ هارون الموت ، فلما قبض رفع ذلك البيت ، وذهبت الشجرة ، ورفع السرير إلى السماء ؛ فلما رجع موسى إلى بني إسرائيل قالوا قتل هارون ، وحسده حب بني إسرائيل له ، وكان هارون ألف بهم وألين ، وكان في موسى بعض الغلظة عليهم ، فلما بلغه ذلك قال : ويحكم إنه كان أخي أفتروني أقتله ؟ فلما أكثروا عليه قام فصلى ركعتين ثم دعا الله ، فنزل بالسرير حتى نظروا إليه بين السماء والأرض فصدّقه . وأخرج البخاري ، ومسلم ، وغيرهما عن ابن مسعود قال : قسم رسول الله ذات يوم قسماً ، فقال رجل : إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله ، فذكر ذلك للنبي ﷺ فاحمر وجهه ثم قال : رحمة الله على موسى لقد أؤذي أكثر من هذا فصبر . وأخرج أحمد ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه عن أبي موسى الأشعري قال : صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الظهر ثم قال : على مكانكم اثبتوا ، ثم أتى الرجال فقال : إن الله أمرني أن آمركم أن تتقوا الله وأن تقولوا قولاً سديداً ، ثم أتى النساء فقال : إن الله أمرني أن آمركن أن تتقين الله وأن تقولن قولاً سديداً . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن الأنباري في كتاب الأضداد عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ ﴾ الآية قال الأمانة الفرائض عرضها الله على السموات والأرض ، والجبال إن آدوها أثابهم ، وإن ضيعوها عذبهم ، ففكروا ذلك وأشفقوا من غير معصية ، ولكن تعظيماً لدين الله أن لا يقوموا بها ، ثم عرضها على آدم فقبلها بما فيها ، وهو قوله : ﴿ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُوماً جَهُولاً ﴾ يعني : غرأ بأمر الله . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبه ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن الأنباري في كتاب الأضداد ، والحاكم وصححه عنه في الآية قال : عرضت على آدم ، فقيل خذها بما فيها فإن أطعت غفرت لك ؛ وإن عصيت عذبتك ، قال : قبلها بما فيها ، فما كان إلا ما بين العصر إلى الليل من ذلك اليوم حتى أصاب الذنب . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير عنه أيضاً من طريق أخرى نحوه .



وهي مكية . قال القرطبي في قول الجميع إلا آية واحدة اختلف فيها ، وهي قوله : ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ فقالت فرقة : هي مكية ، وقالت فرقة : هي مدنية ، وسيأتي الخلاف في معنى هذه الآية إن شاء الله ، وفيمن نزلت . وأخرج ابن الضريس ، والنحاس ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة سبأ بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَفِ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴾ ١ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴾ ٢ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِنَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَلِيمٌ الْغَيْبُ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ ٣ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ ٤ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَابِتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلِيمٌ ﴾ ٥ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴾ ٦ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُكُمُ عَلَىٰ رَجُلٍ يَتَّبِعُكُمْ إِذَا مُرِقْتُمْ كُلٌّ مُّرِقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ ٧ أَفَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جُنَّةٌ بَلَىٰ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ﴾ ٨ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِن نَّشَاءُ نَحْصِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّبِينٍ ﴾ ٩

قوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ تعريف الحمد ، مع لام الاختصاص : مشعران باختصاص جميع أفراد الحمد بالله سبحانه على ما تقدم تحقيقه في فاتحة الكتاب ، والموصول في محل جر على النعت ، أو البدل ، أو النصب على الاختصاص ، أو الرفع على تقدير مبتدأ ، ومعنى : ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ أن جميع ما هو فيها في ملكه ، وتحت تصرفه يفعل به ما يشاء ، ويحكم فيه بما يريد ، وكل نعمة واصله إلى العبد ، فهي مما خلقه له ، ومن به عليه ، فحمده على ما في السموات والأرض هو حمد له على النعم التي أنعم بها على خلقه لهم . ولما بين أن الحمد الدنيوي من عباده الحامدين له مختص به ؛ بين أن الحمد الأخروي مختص به كذلك فقال : ﴿ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ ﴾ وقوله : « له » متعلق بنفس الحمد ، أو بما تعلق به خبر الحمد ، أعني : في الآخرة ، فإنه متعلق بمتعلق عام هو الاستقرار ، أو نحوه ، والمعنى : أن له سبحانه على اختصاص حمد

عباده الذين يحمدون في الدار الآخرة إذا دخلوا الجنة ، كما في قوله : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ ﴾^(١) وقوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا ﴾^(٢) وقوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ ﴾ إلى قوله : ﴿ الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِن فَضْلِهِ ﴾^(٣) وقوله : ﴿ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(٤) فهو سبحانه المحمود في الآخرة ، كما أنه المحمود في الدنيا وهو المالك للآخرة كما أنه المالك للدنيا ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ ﴾ الذي أحكم أمر الدارين ﴿ الْحَيُّ ﴾ بأمر خلقه فيهما ، قيل : والفرق بين الحمد أن الحمد في الدنيا عبادة ، وفي الآخرة تلذذ وابتهاج ، لأنه قد انقطع التكليف فيها . ثم ذكر سبحانه بعض ما يحيط به من علمه من أمور السموات والأرض فقال : ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : ما يدخل فيها من مطر ، أو كنز ، أو دفين ﴿ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ من زرع ، ونبات ، وحيوان ﴿ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ من الأمطار ، والثلوج ، والبرد ، والصواعق ، والبركات ، ومن ذلك ما ينزل منها من ملائكته وكتبه إلى أنبيائه ﴿ وَمَا يَعْرِجُ فِيهَا ﴾ من الملائكة ، وأعمال العباد . قرأ الجمهور « ينزل » بفتح الياء وتخفيف الزاي مسنداً إلى « ما » وقرأ علي بن أبي طالب ، والسلمي بضم الياء وتشديد الزاي مسنداً إلى الله سبحانه : ﴿ وَهُوَ الرَّحِيمُ ﴾ بعباده ﴿ الْغَفُورُ ﴾ لذنوبهم ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ ﴾ المراد بهؤلاء القائلين جنس الكفرة على الإطلاق ، أو كفار مكة على الخصوص ، ومعنى لا تأتينا الساعة : أنها لا تأتي بحال من الأحوال ، إنكاراً منهم لوجودها لا مجرد إتيانها في حال تكلمهم أو في حال حياتهم مع تحقق وجودها فيما بعد ، فرد الله عليهم وأمر رسوله أن يقول لهم : ﴿ قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ ﴾ وهذا القسم لتأكيد الإتيان ، قرأ الجمهور « لتأتينكم » بالفوقية : أي الساعة ، وقرأ طلق المعلم بالتحية على تأويل الساعة باليوم أو الوقت . قال طلق : سمعت أشياخنا يقرءون بالياء ، يعني : التحية على المعنى ، كأنه قال ليأتينكم البعث أو أمره كما قال : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ ﴾ قرأ نافع وابن عامر ﴿ عَالَمُ الْغَيْبِ ﴾ بالرفع على أنه مبتدأ ، وخبره لا يعزب ، أو على تقدير مبتدأ ، وقرأ عاصم ، وابن كثير ، وأبو عمرو بالجر على أنه نعت لربي ، وقرأ حمزة والكسائي علام بالجر مع صيغة المبالغة ، ومعنى ﴿ لَا يَعْزُبُ ﴾ لا يغيب عنه ولا يستتر عليه ولا يبعد ﴿ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ ﴾ المثلقال ﴿ وَلَا أَكْبَرُ ﴾ منه ﴿ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ وهو اللوح المحفوظ . والمعنى : إلا وهو مثبت في اللوح المحفوظ الذي اشتمل على معلومات الله سبحانه فهو مؤكد لنفي العزوب . قرأ الجمهور : ﴿ يَعْزُبُ ﴾ بضم الزاي ، وقرأ يحيى بن وثاب بكسرها . قال الفراء : والكسر أحب إليّ ، وهما لغتان ، يقال عزب يعزب بالضم ، ويعزب بالكسر إذا بعد وغاب . وقرأ الجمهور « وَلَا أَصْغَرُ وَلَا أَكْبَرُ » بالرفع على الابتداء ، والخبر إلا في كتاب ، أو على العطف على مِثْقَال ، وقرأ قتادة والأعمش بنصبهما عطفاً على ذرة ، أو على أن لا : هي : لا الثبوتية التي يبنى اسمها على الفتح ، واللام في ﴿ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ للتعليل لقوله : ﴿ لَتَأْتِيَنَّكُمْ ﴾ أي : إتيان الساعة فائدته جزاء المؤمنين بالثواب ، والكافرين بالعقاب ، والإشارة بقوله : ﴿ أُولَئِكَ ﴾ إلى الموصول ، أي : أولئك الذي عملوا الصالحات ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ﴾

لذنوبهم ﴿ وَرَزَقْ كَرِيمٌ ﴾ وهو الجنة بسبب إيمانهم ، وعملهم الصالح مع التفضل عليهم من الله سبحانه .
ثم ذكر فريق الكافرين الذين يعاقبون عند إتيان الساعة فقال : ﴿ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ ﴾ أي سعوا
في إبطال آياتنا المنزلة على الرسل ، وقدحوا فيها وصدوا الناس عنها ، ومعنى « معاجزين » مسابقين يحسبون
أنهم يفوتونا ولا يدركون ، وذلك باعتقادهم أنهم لا يبعثون ، يقال عاجزه أو عجزه : إذا غلبه وسبقه . قرأ
الجمهور « معاجزين » وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد ومجاهد وأبو عمرو « مُعَجِّزِينَ » أي : مثبطين للناس
عن الأيمان بالآيات ﴿ أُولَئِكَ ﴾ أي : الذين سعوا ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجْزٍ ﴾ الرجز : هو العذاب ، فمن
للبيان ، وقيل : الرجز هو أسوأ العذاب وأشدّه ، والأوّل أولى ، ومن ذلك قوله : ﴿ فَأَنْزَلَ عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا
رَجْزًا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ قرأ الجمهور ﴿ أَلِيمٌ ﴾ بالجرّ صفة لرجز ، وقرأ ابن كثير ، وحفص عن عاصم بالرفع
صفة لعذاب ، والأليم : الشديد الألم ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ ﴾ لما
ذكر الذين سعوا في إبطال آيات الله ذكر الذين يؤمنون بها ، ومعنى ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ أي : يعلمون
وهم الصحابة . وقال مقاتل : هم مؤمنو أهل الكتاب ، وقيل : جميع المسلمين ، والموصول : هو المفعول الأوّل
ليرى ، والمفعول الثاني : الحق ، والضمير : هو ضمير الفصل . وبالنصب قرأ الجمهور وقرأ ابن أبي عبلة بالرفع
على أنه خبر الضمير ، والجملة : في محل نصب على أنها المفعول الثاني ، وهي لغة تميم ، إنهم يرفعون ما بعد
ضمير الفصل ، والجملة : في محل نصب على أنها المفعول الثاني ، وهي لغة تميم ، فإنهم يرفعون ما بعد ضمير
الفصل ، وزعم الفراء أن الاختيار الرفع ، وخالفه غيره وقالوا بالنصب أكثر . قيل وقوله : ﴿ وَيَرَى ﴾ معطوف
على ليجزي ، وبه قال الزجاج والفراء ، واعترض عليهما بأن قوله : « ليجزي » متعلق بقوله : « لتأتينكم »
ولا يقال لتأتينكم الساعة ليرى الذين أوتوا العلم أن القرآن حق ، والأولى أنه كلام مستأنف لدفع ما يقوله
الذين سعوا في الآيات ، أي : إن ذلك السعي منهم يدلّ على جهلهم لأنهم مخالفون لما يعلمه أهل العلم في شأن
القرآن ﴿ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ معطوف على الحق عطف فعل على اسم ، لأنه في تأويله كما في قوله :
﴿ صَافَاتٍ وَيَقْبِضْنَ ﴾ أي : وقابضات كأنه قيل : وهادياً ، وقيل إنه مستأنف وفاعله ضمير يرجع إلى فاعل
أنزل ، وهو القرآن ، والصراط : الطريق ، أي : ويهدي إلى طريق ﴿ الْعَزِيزِ ﴾ في ملكه ﴿ الْحَمِيدِ ﴾ عند
خلقه ، والمراد : أنه يهدي إلى دين الله وهو التوحيد . ثم ذكر سبحانه نوعاً آخر من كلام منكري البعث فقال :
﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي : قال بعض لبعض ﴿ هَلْ نُدْرِكُكُمْ عَلَى رَجُلٍ ﴾ ، يعنون محمد ﷺ أي : هل
نرشدكم إلى رجل ﴿ يَنْبِئُكُمْ ﴾ أي : يخبركم بأمر عجيب ، ونبا غريب هو أنكم ﴿ إِذَا مُرِّتُمْ كَلَّ مُمَرِّقٍ ﴾
أي : فرقتم كل تفريق وقطعتم كل تقطيع وصرتم بعد موتكم رفاتاً وتراباً ﴿ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ أي :
تخلقون خلقاً جديداً ، وتبعثون من قبوركم أحياء ، وتعودون إلى الصور التي كنتم عليها ، قال هذا القول بعضهم
لبعض استهزاء بما وعدهم الله على لسان رسوله من البعث ، وأخرجوا الكلام مخرج التلهي به والتضاحك مما
يقوله من ذلك ، « وَإِذَا » في موضع نصب بقوله : ﴿ مُرِّتُمْ ﴾ . قال النحاس : ولا يجوز أن يكون العامل
فيها ينبئكم لأنه ليس يخبرهم ذلك الوقت ، ولا يجوز أن يكون العامل فيها ما بعد إن لأنه لا يعمل فيما قبلها .

وأجاز الزجاج أن يكون العامل فيها محذوفاً ، والتقدير : إذا مَرَقْتُمْ كل مَرَقٍ بعثتم ، أو نبئتم بأنكم تبعثون إذا مزقتم ، وقال المهدي : لا يجوز أن يعمل فيه مزقتم لأنه مضاف إليه والمضاف إليه لا يعمل في المضاف . وأصل المزق : خرق الأشياء ، يقال : ثوب مزيق ، وممزق ، وممزق . ثم حكى سبحانه عن هؤلاء الكفار أنهم ردّوا ما وعدهم به رسول الله ﷺ من البعث بين أمرين فقالوا : ﴿ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ﴾ أهو كاذب فيما قاله أم به جنون بحيث لا يعقل ما يقوله ، والهمزة في أفترى هي همزة الاستفهام وحذفت لأجلها همزة الوصل كما تقدّم في قوله : ﴿ أَطَّلَعَ الْغَيْبِ ﴾ ثم ردّ عليهم سبحانه ما قالوه في رسوله فقال : ﴿ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ﴾ أي : ليس الأمر كما زعموا ، بل هم الذين ضلوا عن الفهم وإدراك الحقائق ، فكفروا بالآخرة ولم يؤمنوا بما جاءهم به ، فصاروا بسبب ذلك في العذاب الدائم في الآخرة وهم اليوم في الضلال البعيد عن الحق غاية البعد . ثم وبخهم سبحانه بما اجتروا عليه من التكذيب ؛ مبيناً لهم أن ذلك لم يصدر منهم إلا لعدم التفكير والتدبر في خلق السماء والأرض ، وأن من قدر على هذا الخلق العظيم لا يعجزه أن يبعث من مخلوقاته ما هو دون ذلك ، ويعيده إلى ما كان عليه من الذات والصفات ، ومعنى ﴿ إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ أنهم إذا نظروا رأوا السماء خلفهم وقدامهم ، وكذلك إذا نظروا في الأرض ؛ رأوها خلفهم وقدامهم ، فالسما والأرض محيطتان بهم فهو القادر على أن ينزل بهم ما شاء من العذاب بسبب كفرهم ، وتكذيبهم لرسوله ، وإنكارهم للبعث ، فهذه الآية اشتملت على أمرين : أحدهما أن هذا الخلق الذي خلقه الله من السماء والأرض يدل على كمال القدرة على ما هو دونه من البعث كما في قوله : ﴿ أَوْ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾^(١) . والأمر الآخر : التهديد لهم بأن من خلق السماء والأرض على هذه الهيئة التي قد أحاطت بجميع المخلوقات فيها قادر على تعجيل العذاب لهم ﴿ إِنَّ نَاشِئُ خُسْفٍ بِهِمُ الْأَرْضِ ﴾ كما خسف بقارون ﴿ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا ﴾ أي : قطعاً ﴿ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ كما أسقطها على أصحاب الأيكة ؛ فكيف يأمنون ذلك . قرأ الجمهور ﴿ إِنَّ نَاشِئُ ﴾ بنون العظمة ، وكذا نخسف ونسقط . وقرأ حمزة والكسائي بالياء التحتية في الأفعال الثلاثة ؛ أي : إن يشأ الله . وقرأ الكسائي وحده بإدغام الفاء في الباء في « نَحْسِفُ بِهِمْ » . قال أبو علي الفارسي : وذلك غير جائز لأن الفاء من باطن الشفة السفلى وأطراف الثنايا العليا بخلاف الباء ، وقرأ الجمهور « كِسْفًا » بسكون السين . وقرأ حفص والسلمي بفتحها ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ المذكور من خلق السماء والأرض ﴿ لَآيَةً ﴾ واضحة ودلالة بينة ﴿ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ أي : راجع إلى ربه بالتوبة والإخلاص وخصّ المنيب لأنه المنتفع بالتفكير .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله : ﴿ يَظُنُّ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ ﴾ قال : من المطر ﴿ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا ﴾ قال : من النبات ﴿ وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ قال : من الملائكة ﴿ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ قال : الملائكة . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : ﴿ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٍ ﴾ قال : الرجز هو العذاب الأليم الموجه ، وفي قوله : ﴿ وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ قال : أصحاب محمد . وأخرج

ابن أبي حاتم عن الضحاك في الآية قال : يعني المؤمنين من أهل الكتاب . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ ﴾ قال : قال ذلك مشركو قريش ﴿ إِذَا مَرَّكُمْ كُلُّ مُمْرٍ ﴾ يقول : إذا أكلتكم الأرض وصرتم رفاتاً وعظاماً وتقطعتمكم السباع والطير ﴿ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ إنكم ستحيون وتبعثون ، قالوا ذلك تكذيباً به ﴿ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَمْ بِهِ جِنَّةٌ ﴾ قال : قالوا إما أن يكون يكذب على الله وإما أن يكون مجنوناً ﴿ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ قالوا : إنك إن نظرت عن يمينك وعن شمالك ومن بين يديك ومن خلفك رأيت السماء والأرض ﴿ إِنْ تَشَأْ نُخِيفْ بِهِمُ الْأَرْضَ ﴾ كما خسفنا بمن كان قبلهم ﴿ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَافاً مِنَ السَّمَاءِ ﴾ أي : قطعاً من السماء إن يشأ أن يعذب بسماؤه فعل وإن يشأ أن يعذب بأرضه فعل وكل خلقه له جند ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾ قال : تأتب مقبل إلى الله .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلاً يَجِبَالُ أَوْبَىٰ مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَالنَّالَةُ الْحَدِيدَ ۖ أَنْ أَعْمَلَ سَعِيَةً وَقَدَّرَ فِي السَّيْرِ وَأَعْمَلُوا صَاحِبًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ ١١ ﴾ وَلَسْتُمْ مِنَ الرِّيحِ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَّاحُها شَهْرٌ وَأَسْلَأْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَظِيرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۖ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نَذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ ١٢ ﴾ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحْدَرٍ وَتَمْثِيلٍ وَحِفَافٍ كَالْجَوَابِ وَقُدِّرَ رَأْسِيَتْ أَعْمَلُوا أَلْ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُ ۝ ١٣ ﴾ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّيْنَتِ الْجِنَّ أَن لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ۝ ١٤ ﴾

ثم ذكر سبحانه من عباده المنيبين إليه داود وسليمان ، كما قال في داود : ﴿ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعاً وَأَنَابَ ﴾ وقال في سليمان : ﴿ وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴾ فقال : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلاً ﴾ أي : آتيناه بسبب إنبائه فضلاً منا على سائر الأنبياء . واختلف في هذا الفضل على أقوال : ف قيل النبوة ، وقيل : الزبور ، وقيل : العلم ، وقيل : القوة كما في قوله : ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ ﴾ وقيل : تسخير الجبال ، كما في قوله : ﴿ يَا جِبَالُ أَوْبَىٰ مَعَهُ ﴾ وقيل : التوبة ، وقيل : الحكم بالعدل ، كما في قوله : ﴿ يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ ﴾ وقيل : هو إلاتة الحديد كما في قوله : ﴿ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ ﴾ وقيل : حسن الصوت ، والأولى أن يقال : إن هذا الفضل المذكور هو ما ذكره الله بعده من قوله : ﴿ يَا جِبَالُ ﴾ إلى آخر الآية ، وجملة ﴿ يَا جِبَالُ أَوْبَىٰ مَعَهُ ﴾ مقدرة بالقول ، أي : قلنا يا جبال . والتأويب : التسييح كما في قوله : ﴿ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ ﴾ قال أبو ميسرة : هو التسييح بلسان الحبشة . وكان إذا سبح داود سبحت معه ، ومعنى تسييح الجبال : أن الله يجعلها قادرة على ذلك ، أو يخلق فيها التسييح معجزة لداود ، وقيل : معنى أَوْبَى : سيرى معه ، من التأويب الذي هو سير النهار أجمع ، ومنه قول ابن مقبل :

لَحِقْنَا بِحَيٍّ أَوْبُوا السَّيْرَ بَعْدَمَا دَفَعْنَا شُعَاعَ الشَّمْسِ وَالطَّرْفَ مَجْنَحَ

قرأ الجمهور ﴿أَوْبَى﴾ بفتح الهمزة وتشديد الواو على صيغة الأمر ، من التأويب : وهو الترجيع ، أو التسييح ، أو السير ، أو النوح . وقرأ ابن عباس والحسن ، وقتادة ، وابن أبي إسحاق ﴿أَوْبَى﴾ بضم الهمزة أمراً من آب يؤوب إذا رجع ، أي : ارجعي معه . قرأ الجمهور : ﴿وَالطَّيْرَ﴾ بالنصب عطفاً على ﴿فَضْلاً﴾ على معنى : وسخرنا له الطير ، لأن إتياءه إياها تسخيرها له ، أو عطفاً على محل ﴿يَا جِبَالُ﴾ لأنه منصوب تقديرًا ، إذ المعنى : نادينا الجبال والطير . وقال سيبويه وأبو عمرو بن العلاء : انتصابه بفعل مضمر على معنى وسخرنا له الطير . وقال الزجاج ، والنحاس : يجوز أن يكون مفعولاً معه كما تقول : استوى الماء والخشبة . وقال الكسائي إنه معطوف على فضلاً لكن على تقدير مضاف محذوف ، أي : آتياء فضلاً وتسييح الطير . وقرأ السلمي ، والأعرج ، ويعقوب ، وأبو نوفل ، وابن أبي إسحاق ، ونصر بن عاصم ، وابن هرمز ، ومسلمة ابن عبد الملك بالرفع عطفاً على لفظ الجبال ، أو على المضمر في : أَوْبَى ؛ لوقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه ﴿وَأَتَانَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ معطوف على آتياءه : أي : جعلناه ليناً ليعمل به ما شاء . قال الحسن : صار الحديد كالشمع يعمل من غير نار . وقال السدّي : كان الحديد في يده كالطين المبلول والعجين والشمع يصرفه كيف يشاء من غير نار ولا ضرب بمطرقة ، وكذا قال مقاتل ، وكان يفرغ من عمل الدرع في بعض يوم ﴿أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ﴾ في : أن هذه وجهان : أحدهما أنها مصدرية على حذف الجرّ ، أي : بأن أعمل ، والثاني : أنها المفسرة لقوله : ﴿وَأَتَانَا﴾ وفيه نظر لأنها لا تكون إلا بعد القول أو ما هو في معناه . وقدر بعضهم فعلاً في معنى القول ، فقال : التقدير وأمرناه أن أعمل . وقوله : ﴿سَابِغَاتٍ﴾ صفة لموصوف محذوف ، أي دروعاً سابغات ، والسابغات : الكوامل الواسعات ، يقال سبغ الدرع والثوب وغيرهما : إذا غطى كل ما هو عليه وفضل منه فضلة ﴿وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ﴾ السرد نسج الدروع ، ويقال السرد والزرذ كما يقال السرد والمراد لصانع الدروع ، والسرد أيضاً الخرز ، يقال سرد يسرد : إذا خرز ، ومنه سرد الكلام : إذا جاء به متوالياً ، ومنه حديث عائشة لم يكن النبي ﷺ يسرد الحديث كسردكم . قال سيبويه : ومنه سَرَنْدَى : أي جريء ، ومعنى سرد الدروع إحكامها ، وأن يكون نظام حلقها وإلاء غير مختلف ، ومنه قول لبيد :

سَرَدَ الدَّرْعَ مَضَاعِفًا أَسْرَادَهُ لِيَنَالَ طَوْلَ الْعَيْشِ غَيْرَ مَرُومٍ

وقول أبي ذؤيب الهذلي :

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا دَاوُدُ أَوْ صَنَعُ السَّوَابِغِ تُبْعُ

قال قتادة : كانت الدروع قبل داود ثقلاً ، فلذلك أمر هو بالتقدير فيما يجمع الخفة والحصانة ، أي : قدر ما تأخذ من هذين المعنيين بقسطه فلا تقصد الحصانة فيثقل ولا الخفة فيزيل المنعة ، وقال ابن زيد : التقدير الذي أمر به في قدر الحلقة ، أي : لا تعملها صغيرة فتضعف ولا يقوى الدرع على الدفاع ، ولا تعملها كبيرة فتثقل على لا بسها . وقيل : إن التقدير هو في المسمار : أي لا تجعل مسمار الدرع رقيقاً فيقلق ولا غليظاً

فيفصم الخلق . ثم خاطب داود وأهله فقال : ﴿ **وَاعْمَلُوا صَالِحاً** ﴾ أي : عملاً صالحاً كما في قوله : ﴿ **اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا** ﴾ ثم علل الأمر بالعمل الصالح بقوله : ﴿ **إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** ﴾ أي : لا يخفى علي شيء من ذلك ﴿ **وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ** ﴾ قرأ الجمهور ﴿ **الرِّيحَ** ﴾ بالنصب على تقدير : وسخرنا لسليمان الريح كما قال الزجاج ، وقرأ عاصم في رواية أبي بكر عنه بالرفع على الابتداء والخبر ، أي : ولسليمان الريح ثابتة أو مسخرة ، وقرأ الجمهور ﴿ **الرِّيحَ** ﴾ وقرأ الحسن وأبو حيوة وخالد بن إلياس ﴿ **الرِّيحَ** ﴾ بالجمع ﴿ **عُدْوَهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ** ﴾ أي تسير بالغداة مسيرة شهر ، وتسير بالعشي كذلك ، والجملة إما مستأنفة لبيان تسخير الريح ، أو في محل نصب على الحال ، والمعنى : أنها كانت تسير في اليوم الواحد مسيرة شهرين . قال الحسن : كان يغدو من دمشق فيقيل بإصطخر ، وبينهما مسيرة شهر للمسرّع ، ثم يروح من إصطخر فيبيت بكابل ، وبينهما مسيرة شهر ﴿ **وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ** ﴾ القطر : النحاس الذائب . قال الواحدي : قال المفسرون : أجريت له عين الصفر ثلاثة أيام بلياليهن كجري الماء ، وإنما يعمل الناس اليوم بما أعطى سليمان ، والمعنى : أسلمنا له عين النحاس كما أسلمنا له عين الحديد لداود ، وقال قتادة : أسأل الله له عيناً يستعملها فيما يريد ﴿ **وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ** ﴾ من : مبتدأ ، ويعمل : خبره ، ومن الجنّ : متعلق به ، أو بمحذوف على أنه حال ، أو : من يعمل معطوف على الريح ، ومن الجنّ حال ، والمعنى : وسخرنا له من يعمل بين يديه حال كونه من الجنّ بإذن ربه ، أي : بأمره . والإذن مصدر مضاف إلى فاعله ، والجار والمجرور : في محل نصب على الحال ، أي : مسخراً أو ميسراً بأمر ربه ﴿ **وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا** ﴾ أي : ومن يعدل من الجنّ عن أمرنا الذي أمرناه به : وهو طاعة سليمان ﴿ **ثُمَّ نَذِقُهُ مِنَ عَذَابِ السَّعِيرِ** ﴾ قال أكثر المفسرين : وذلك في الآخرة ، وقيل : في الدنيا . قال السدي : وكل الله بالجنّ ملكاً بيده سوط من نار ، فمن زاغ عن أمر سليمان ضربه بذلك السوط ضربة فحرقه . ثم ذكر سبحانه ما يعمل به الجنّ لسليمان فقال : ﴿ **يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ** ﴾ و ﴿ **مِنْ** ﴾ في قوله : ﴿ **مِنْ مَّحَارِبٍ** ﴾ للبيان ، والمحارب في اللغة : كل موضع مرتفع ، وهي الأبنية الرفيعة ، والقصور العالية . قال المبرد : لا يكون الخراب إلا أن يرتقى إليه بدرج ، ومنه قيل : للذي يصلى فيه : محراب لأنه يرفع ويعظم . وقال مجاهد : المحارب دون القصور . وقال أبو عبيدة : المحراب : أشرف بيوت الدار ، ومنه قول الشاعر :

وماذا عليه إن ذكرت أو أنسا كغزلانٍ رمّل في محاربٍ أقيال

وقال الضحاك : المراد بالمحارب : هنا المساجد ، والتمثيل : جمع تمثال : وهو كل شيء مثله بشيء ، أي : صورته بصورته من نحاس ، أو زجاج ، أو رخام ، أو غير ذلك . قيل : كانت هذه التماثيل صور الأنبياء ، والملائكة ، والعلماء ، والصلحاء ، وكانوا يصوّرونها في المساجد ليراها الناس ، فيزدادوا عبادة واجتهاداً . وقيل : هي تماثيل أشياء ليست من الحيوان . وقد استدل بهذا على أن التصوير كان مباحاً في شرع سليمان ، ونسخ ذلك بشرع نبينا محمد ﷺ . والجفان جمع جفنة : وهي القصعة الكبيرة . والجواب جمع جابية : وهي حفيرة كالخوض ، وقيل : هي الخوض الكبير يجبي الماء : أي يجمعه . قال الواحدي : قال المفسرون : يعني

قصاعاً في العظم كحياض الإبل ، يجتمع على القصعة الواحدة ألف رجل يأكلون منها . قال النحاس : الأولى إثبات الياء في الجواني ، ومن حذف الياء قال سبيل الألف واللام أن تدخل على النكرة فلا تغيرها عن حالها ، فلما كان يقال جواب ودخلت الألف واللام أقر على حاله فحذف الياء . قال الكسائي : يقال جبوت الماء وجبته في الحوض : أي جمعته ، والجابية الحوض الذي يجبي فيه الماء للإبل . وقال النحاس : والجابية ، القدر العظيمة ، والحوض العظيم الكبير الذي يجبي فيه الشيء ، أي : يجمع ، ومنه جببت الخراج ، وجببت الجراد : جمعته في الكساء ﴿ وَقُدُورٌ رَاسِيَاتٍ ﴾ قال قتادة : هي قدور النحاس تكون بفارس ، وقال الضحاک : هي قدور تنحت من الجبال الصم عملتها له الشياطين ، ومعنى راسيات : ثابتات لا تحمل ولا تحرك لعظمتها . ثم أمرهم سبحانه بالعمل الصالح على العموم ، أي : سليمان وأهله ، فقال : ﴿ اَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ أي : وقلنا لهم اعملوا بطاعة الله يا آل داود ! شكراً له على ما آتاكم ، واعملوا عملاً شكراً على أنه صفة مصدر محذوف ، أو اعملوا للشكر على أنه مفعول له أو حال ، أي : شاكرين ، أو مفعول به ، وسميت الطاعة شكراً لأنها من جملة أنواعه ، أو منصوب على المصدرية بفعل مقدر من جنسه ، أي : اشكروا شكراً . ثم بين بعد أمرهم بالشكر أن الشاكرين له من عباده ليسوا بالكثير فقال : ﴿ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴾ أي : العامل بطاعتي ؛ الشاكر لنعمتي قليل . وارتفاع قليل على أنه خبر مقدم . ومن عبادي : صفة له . والشكور : مبتدأ ﴿ فَلَمَّا قُضِيَنا عَلَيْهِ الْمَوْتُ ﴾ أي : حكمنا عليه به وألزمناه إياه ﴿ مَا ذَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ ﴾ يعني الأرضة . وقرئ ﴿ الْأَرْضُ ﴾ بفتح الراء : أي الأكل ، يقال أرضت الخشبة أرضاً : إذا أكلتها الأرضة . ومعنى ﴿ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ ﴾ : تأكل عصاه التي كان متكئاً عليها ، والمِنْسَاءُ : العصا بلغة الحبشة ، أو هي مأخوذة من نسأت الغنم : أي زجرتها . قال الزجاج : المنسأة التي يُنسأ بها : أي يُطرد . قرأ الجمهور ﴿ مِنْسَأَتَهُ ﴾ بهزة مفتوحة . وقرأ ابن ذكوان بهزة ساكنة . وقرأ نافع وأبو عمر بألف محضة . قال المبرد : بعض العرب يبدل من همزتها ألفاً وأنشد :

إذا دببت على المنسأة من كبر
فقد تباعد عنك اللهو والعزل

ومثل قراءة الجمهور قول الشاعر :

ضربننا بمنسأة وجهه
فصار بذلك مهيناً ذليلاً

ومثله :

أمن أجل حبل لا أباك ضربته
بمنسأة قد جر حبلك أخبلاً

ومما يدل على قراءة ابن ذكوان قول طرفة :

أمون كالأواح الإران نسائها
على لاحب كائنه ظهر برجد^(١)

(١) الأمون : التي يؤمن عثاها . والإران : تابوت الموتى . واللاحب : الطريق الواضح . والبرجد : كساء مخطط .

﴿ فَلَمَّا حَزَّ ﴾ أي : سقط ﴿ ثَبِثَتِ الْجِنَّ ﴾ أي : ظهر لهم ، من تبينت الشيء إذا علمته : أي : علمت الجن ﴿ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ أي : لو صح ما يزعمونه من أنهم يعلمون الغيب لعلموا بموته ، ولم يلبثوا بعد موته مدة طويلة في العذاب المهين ؛ في العمل الذي أمرهم به ، والطاعة له ، وهو إذ ذاك ميت . قال مقاتل : العذاب المهين : الشقاء والنصب في العمل . قال الواحدي : قال المفسرون : كانت الناس في زمان سليمان يقولون إن الجن تعلم الغيب ، فلما مكث سليمان قائماً على عصاه حولاً ميتاً ، والجن تعمل تلك الأعمال الشاقة التي كانت تعمل في حياة سليمان لا يشعرون بموته حتى أكلت الأرضة عصاه فخر ميتاً فعلموا بموته ، وعلم الناس أن الجن لا تعلم الغيب ، ويجوز أن يكون تبينت الجن من تبين الشيء ، لا من تبينت الشيء ، أي : ظهر وتحلى ، وأن وما في حيزها بدا اشتغال من الجن مع تقدير محذوف ، أي : ظهر أمر الجن للناس أنهم لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ، أو ظهر أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب الخ . قرأ الجمهور ﴿ ثَبِثَتْ ﴾ على البناء للفاعل مسنداً إلى الجن . وقرأ ابن عباس ويعقوب ﴿ ثَبِثَتْ ﴾ على البناء للمفعول ، ومعنى القراءتين يعرف مما قدّمنا .

وقد أخرج ابن أبي شيبة في المصنف ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَوْبَىٰ مَعَهُ ﴾ قال : سبحي معه ، وروي مثله عن أبي مسيرة ، ومجاهد ، وعكرمة ، وقتاده ، وابن زيد . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَاللَّوْثُ لَهُ الْحَدِيدُ ﴾ قال : كالعجين . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم من طرق عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ ﴾ قال : خلق الحديد . وأخرج عبد الرزاق والحاكم عنه أيضاً ﴿ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ ﴾ قال : لا تدق المسامير وتوسع الخلق فتسلس ، ولا تغلظ المسامير وتضييق الخلق فتقصم ، واجعله قدراً . وأخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم من طرق عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَأَسْلَمْنَا لَهُ الْغَيْنَ الْقَطْرِ ﴾ قال النحاس . وأخرج ابن المنذر عنه أيضاً قال : القطر : النحاس لم يقدر عليها أحد بعد سليمان ، وإنما يعمل الناس بعده فيما كان أعطي سليمان . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد قال : القطر : الصفر . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَتَمَائِيلَ ﴾ قال : اتخذ سليمان تمائيل من نحاس فقال : يارب انفخ فيها الروح ، فإنها أقوى على الخدمة ، فنفخ الله فيها الروح ، فكانت تخدمه ، وكان اسفنديار من بقاياهم ، فقبل لدود وسليمان : ﴿ وَاعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ ﴾ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله ﴿ كَالْجَوَابِ ﴾ قال : كالجوبة من الأرض ﴿ وَقُدُورٍ رَّاسِيَاتٍ ﴾ قال : أثافيها منها . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ ﴾ يقول : قليل من عبادي الموحدين توحيدهم . وأخرج هؤلاء عنه أيضاً قال : لبث سليمان على عصاه حولاً بعدما مات ثم خر على رأس الحول ، فأخذت الجن عصى مثل عصاه ، ودابة مثل دابته ، فأرسلوها عليها ، فأكلتها في سنة ، وكان ابن عباس يقرأ : ﴿ فَلَمَّا حَزَّ ثَبِثَتِ الْجِنَّ ﴾ الآية ، قال سفيان : وفي قراءة ابن مسعود « وَهُمْ يَدَابُونَ لَهُ حَوْلًا » . وأخرج البزار وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن السني ،

وابن مردويه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « كَانَ سَلِيمَانُ إِذَا صَلَّى رَأَى شَجَرَةً نَابِتَةً بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَيَقُولُ لَهَا مَا اسْمُكَ ؟ فَيَقُولُ كَذَا وَكَذَا ، فَيَقُولُ لِمَ أَنْتِ ؟ فَيَقُولُ لَكَذَا وَكَذَا ، فَإِنْ كَانَتْ لَغْرَسٍ غَرَسَتْ ، وَإِنْ كَانَتْ لِدَوَاءٍ كُتِبَتْ » وصلى ذات يوم فإذا شجرة نابتة بين يديه فقال لها : ما اسمك ؟ قالت الخروب . قال : لأي شيء أنت ؟ قالت : لخراب هذا البيت ، فقال سليمان : اللَّهُمَّ عَمَّ عَنِ الْجَنِّ مَوْتِي حَتَّى يَعْلَمَ الْإِنْسُ أَنَّ الْجَنَّ لَا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ، فَهِيَأُ عَصَا فَتَوَكَّأَ عَلَيْهَا ، وَقَبَضَهُ اللَّهُ وَهُوَ مَتَكِيٌّ عَلَيْهَا ، فَمَكَثَ حَوْلًا مِيتًا وَالْجَنُّ تَعْمَلُ ، فَأَكَلَتْهَا الْأَرْضُ فَسَقَطَتْ ، فَعَلِمُوا عِنْدَ ذَلِكَ بِمَوْتِهِ ، فَتَبَيَّنَتِ الْإِنْسُ ﴿ أَنْ ﴾ الْجَنُّ ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ وكان ابن عباس يقرؤها كذلك ، فشكرت الجن للأرض ، فأبنا كانت يأتونها بالماء ، وأخرجه الحاكم وصححه عن ابن عباس موقوفاً . وأخرج الديلمي عن زيد بن أرقم مرفوعاً يقول الله عز وجل : ﴿ إِنِّي تَفَضَّلْتُ عَلَى عِبَادِي بِثَلَاثٍ : أَلْقَيْتُ الدَّابَّةَ عَلَى الْحَبَّةِ ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَكُنْزُهَا لِلْمُلُوكِ كَمَا يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ ، وَأَلْقَيْتُ النَّتْنَ عَلَى الْجَسَدِ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَمْ يَدْفَنِ حَيْبٌ حَبِيهٌ ، وَاسْتَلْبَثُ الْحَزَنُ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَذَهَبَ النَّسْلُ » .

﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّؤَامِنْ رَزَقَ رَبِّكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ بَلَدَةً طَيِّبَةً وَرَبُّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكْلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ ﴿١٧﴾ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ وَبَيْنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قَرْيٌ ظَهْرَةٌ وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴿١٨﴾ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُّؤْمِنُ بِآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴿٢١﴾ ﴾

لما ذكر سبحانه حال بعض الشاكرين لنعمه عقبه بحال الجاحدين لها ، فقال : ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ ﴾ المراد بسبأ القبيلة التي هي من أولاد سبأ ، وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن هود . قرأ الجمهور ﴿ لِسَبَإٍ ﴾ بالجر والتثنية على أنه اسم حي ، أي : الحي الذي هم أولاد سبأ ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿ لِسَبَأٍ ﴾ ممنوع الصرف بتأويل القبيلة ، واختار هذه القراءة أبو عبيد ، ويقوى القراءة الأولى قوله : ﴿ فِي مَسَاكِنِهِمْ ﴾ ولو كان على تأويل القبيلة لقال في مساكنها ، فمما ورد على القراءة الأولى قول الشاعر :

الواردون وتيمم في ذرى سبأ قد عضَّ أعناقها جلدُ الجواميس

ومما ورد على القراءة الثانية قول الشاعر :

من سبأ الحاضرين مأرب إذ يئنون من دُونِ سَيْلِهَا الْعَرِمَا

وقرأ قبل وأبو حيوة والجحدري ﴿ لِسَبَأٍ ﴾ بإسكان الهمزة ، وقرئ بقلبها ألفاً . وقرأ الجمهور ﴿ فِي مَسَاكِنِهِمْ ﴾

﴿مَسَاكِينَهُمْ﴾ على الجمع ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، ووجه الاختيار أنها كانت لهم منازل كثيرة ، ومسكن متعددة . وقرأ حمزة وحفص بالإفراد مع فتح الكاف . وقرأ الكسائي بالإفراد مع كسرها ، وبهذه القراءة قرأ يحيى بن وثاب والأعمش ، ووجه الإفراد أنه مصدر يشمل القليل والكثير ، أو اسم مكان وأريد به معنى الجمع ، وهذه المساكن التي كانت لهم هي التي يقال لها الآن مأرب ، وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث ليال ، ومعنى قوله : ﴿ آيَةٌ ﴾ أي : علامة دالة على كمال قدرة الله وبديع صنعه ، ثم بين هذه الآية فقال : ﴿ جَنَّاتٍ ﴾ وارتفاعهما على البدل من آية ، قاله الفراء ، أو : على أنهما خبر مبتدأ محذوف قاله الزجاج ، أو على أنهما : مبتدأ ، وخبره : ﴿ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ ﴾ واختار هذا الوجه ابن عطية ، وفيه : أنه لا يجوز الابتداء بالنكرة من غير مسوغ وقرأ ابن أبي عبله ﴿ جَنَّاتٍ ﴾ بالنصب على أنهما خبر ثان واسمها آية ، وهاتان الجنتان : كانتا عن يمين واديهن وشماله قد أحاطتا به من جهتيه ، وكانت مساكنهم في الوادي ، والآية هي الجنتان ، كانت المرأة تمشي فيها وعلى رأسها المكتل ، فيمتلئ من أنواع الفواكه التي تتساقط من غير أن تمسها يدها . وقال عبد الرحمن بن زيد : إن الآية التي كانت لأهل سبأ في مساكنهم أنه لم يروا فيها بعوضة ولا ذباباً ولا برغوثاً ولا قملة ولا عقرباً ولا حية ولا غير ذلك من الهوام ، وإذا جاءهم الركب في ثيابهم القمل ماتت عند رؤيتهم لبيوتهم . قال القشيري : ولم يرد جنتين اثنتين ، بل أراد من الجهتين بمنة ويسرة في كل جهة بساتين كثيرة ﴿ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ ﴾ أي : قيل لهم ذلك ولم يكن ثم أمر ، ولكن المراد تمكينهم من تلك النعم ، وقيل إنها قالت لهم الملائكة ، والمراد بالرزق : هو ثمار الجنتين ، وقيل : إنهم خوطبوا بذلك على لسان نبيهم ﴿ وَاشْكُرُوا لَهُ ﴾ على ما رزقكم من هذه النعم واعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه ، وجملة ﴿ بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبُّ غَفُورٌ ﴾ مستأنفة لبيان موجب الشكر . والمعنى : هذه بلدة طيبة لكثرة أشجارها وطيب ثمارها . وقيل معنى كونها طيبة : أنها غير سبخة ، وقيل ليس فيها هوام . وقال مجاهد : هي صنعاء . ومعنى ﴿ وَرَبُّ غَفُورٌ ﴾ أن المنعم عليهم رب غفور لذنوبهم . قال مقاتل : المعنى وربكم إن شكرتم فيما رزقكم رب غفور للذنوب . وقيل إنما جمع لهم بين طيب البلدة والمغفرة للإشارة إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام . وقرأ ورش بنصب بلدة ورب على المدح ، أو على تقدير اسكنوا بلدة واشكروا رباً . ثم ذكر سبحانه ما كان منهم بعد هذه النعمة التي أنعم بها عليهم فقال : ﴿ فَأَعْرِضُوا ﴾ عن الشكر وكفروا بالله وكذبوا أنبياءهم قال السدي : بعث الله إلى أهل سبأ ثلاثة عشر نبياً فكذبوهم ، وكذا قال وهب . ثم لما وقع منهم الإعراض عن شكر النعمة أرسل الله عليهم نقمة سلب بها ما أنعم به عليهم فقال : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ ﴾ وذلك أن الماء كان يأتي أرض سبأ من أودية اليمن ، فردموا ردماً بين جبلين وحبسوا الماء ، وجعلوا في ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض ، وكانوا يسقون من الباب الأعلى ثم من الباب الثاني ، ثم من الثالث فأخصبوا وكثرت أمواهم ، فلما كذبوا رسلهم بعث الله جرذاً ، ففتقت ذلك الردم حتى انتقض فدخل الماء جنتهم فغرقها ودفن السيل بيوتهم ، فهذا هو سيل العرم ، وهو جمع عرمة : وهي السكر^(١) التي تحبس الماء ، وكذا قال قتادة وغيره . وقال السدي :

(١) السكر بالسكون : ما سد به النهر .

العرم اسم للسّد . والمعنى : أرسلنا عليهم سيل السّد العرم . وقال عطاء : العرم اسم الوادي . وقال الزجاج : العرم اسم الجرد الذي نقب السّد عليهم ، وهو الذي يقال له الخلد : فنسب السيل إليه لكونه سبب جريانه . قال ابن الأعرابي : العرم من أسماء الفأر . وقال مجاهد وابن أبي نجيح : العرم ماء أحمر أرسله الله في السّد فشقه وهدمه . وقيل إن العرم اسم المطر الشديد ، وقيل اسم للسيل الشديد ، والعرامة في الأصل : الشدّة والشراسة والصعوبة : يقال عرم فلان : إذا تشدّد وتصعب . وروي عن ابن الأعرابي أنه قال : العرم السيل الذي لا يطاق . وقال المبرد : العرم كل شيء حاجز بين شيئين ﴿ وَبَدَلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ﴾ أي : أهلكنا جنتهم اللتين كانتا مشتملتين على تلك الفواكه الطيبة ، والأنواع الحسنة ، وأعطيناهم بدلها جنتين لا خيرَ فيهما ، ولا فائدة لهما فيما هو نابت فيهما ؛ ولهذا قال : ﴿ ذَوَاتِي أَكُلِ خَمْطٍ ﴾ قرأ الجمهور بتنوين ﴿ أَكُلِ ﴾ وعدم إضافته إلى ﴿ خَمْطٍ ﴾ وقرأ أبو عمرو بالإضافة . قال الخليل : الخمط الأراك ، وكذا قال كثير من المفسرين . وقال أبو عبيدة : الخمط كل شجرة مرّة ذات شوك . وقال الزجاج : كل نبت فيه مرارة لا يمكن أكله . وقال المبرد : كل شيء تغير إلى ما لا يشتهي ، يقال له : خمط ، ومنه : اللين إذا تغير ، وقراءة الجمهور أولى من قراءة أبي عمرو . والخمط : نعت لأكل أو بدل منه ، لأن الأكل هو الخمط بعينه . وقال الأخفش : الإضافة أحسن في كلام العرب : مثل ثوب خزّ ودار آجر ، والأولى تفسير الخمط بما ذكره الخليل ومن معه . قال الجوهري : الخمط ضرب من الأراك له حمل يؤكل ، وتسمية البديل جنتين للمشاكلة أو التهكم بهن ، والأثل هو الشجر المعروف الشبيه بالطرفاء كذا قال الفراء وغيره قال : إلا أنه أعظم من الطرفاء طولاً ، الواحدة أثلة ، والجمع أثلات . وقال الحسن : الأثل : الخشب . وقال أبو عبيدة : هو شجر النطار ، والأوّل أولى ، ولا ثمر للأثل . والسدر : شجر معروف . قال الفراء : هو السمر . قال الأزهرى : السدر من الشجر سدران : برّي لا ينتفع به ولا يصلح للغسول ، وله ثمر عفص لا يؤكل ، وهو الذي يسمى الضال . والثاني سدر ينبت على الماء وثمره النبق ، وورقة غسول يشبه شجر العناب . قيل ووصف السدر بالقلة لأن منه نوعاً يطيب أكله ، وهو النوع الثاني ذكره الأزهرى . قال قتادة : بينا شجرهم من خير شجر إذ صيره الله من شرّ الشجر بأعمالهم ، فأهلك أشجارهم المثمرة وأنبت بدلها الأراك والطرفاء والسدر . ويحتمل أن يرجع قوله : ﴿ قَلِيلٌ ﴾ إلى جميع ما ذكر من الخمط والأثل والسدر . والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدّم من التبديل ، أو إلى مصدر ﴿ جَزَيْنَاهُمْ ﴾ والباء في ﴿ بِمَا كَفَرُوا ﴾ للسببية ، أي : ذلك التبديل ، أو ذلك الجزاء بسبب كفرهم للنعمة بإعراضهم عن شكرها ﴿ وَهَلْ نَجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ ﴾ أي : وهل نجازي هذا الجزاء بسلب النعمة ونزول النعمة إلا الشديد الكفر المتبالغ فيه . قرأ الجمهور ﴿ يُجَازَى ﴾ بضم التحتية وفتح الزاي على البناء للمفعول . وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وحفص بالنون وكسر الزاي على البناء للفاعل وهو الله سبحانه ، والكفور على القراءة الأولى مرفوع ، وعلى القراءة الثانية منصوب ، واختار القراءة الثانية أبو عبيد وأبو حاتم قالا : لأن قبله ﴿ جَزَيْنَاهُمْ ﴾ وظاهر الآية أنه لا يجازى إلا الكفور مع كون أهل المعاصي يجازون ، وقد قال قوم : إن معنى الآية أنه لا يجازى هذا الجزاء ، وهو الاصطلاح^(١) والإهلاك إلا من كفر . وقال مجاهد : إن المؤمن يكفر عنه

(١) قال في القاموس : اصطلمه : استأصله .

سيئاته ، والكافر يجازى بكل عمل عمله وقال طاووس : هو المناقشة في الحساب ، وأما المؤمن فلا يناقش .
وقال الحسن : إن المعنى إنه يجازى الكافر مثلاً بمثل ورجح هذا الجواب النحاس ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم وَبَيْنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ هذا معطوف على قوله : ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ ﴾ أي : وكان من قصتهم : أنا جعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها بالماء والشجر ، وهي قرى الشام ﴿ قُرًى ظَاهِرَةٌ ﴾ أي : متواصلة ، وكان متجرهم من أرضهم التي هي مأرب إلى الشام ، وكانوا يبيتون بقرية ، ويقولون بأخرى حتى يرجعوا ، وكانوا لا يحتاجون إلى زاد يحملونه من أرضهم إلى الشام ، فهذا من جملة الحكاية لما أنعم الله به عليهم . قال الحسن : إن هذه القرى هي بين اليمن والشام ، قيل إنها كانت أربعة آلاف وسبعمائة قرية ، وقيل هي بين المدينة والشام . وقال المبرد : القرى الظاهرة هي المعروفة ، وإنما قيل لها ظاهرة لظهورها ، إذا خرجت من هذه ظهرت لك الأخرى فكانت قرى ظاهرة : أي معروفة ، يقال هذا أمر ظاهر : أي معروف ﴿ وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ﴾ أي : جعلنا السير من القرية إلى القرية مقدراً معيناً واحداً ، وذلك نصف يوم كما قال المفسرون . قال الفراء : أي جعلنا بين كل قريتين نصف يوم حتى يكون في قرية ، والمبيت في أخرى إلى أن يصل إلى الشام ، وإنما يبالغ الإنسان في السير لعدم الزاد والماء والخوف في الطريق ، فإذا وجد الزاد والأمن لم يحمل نفسه المشقة ، بل ينزل أبنائها أراد . والحاصل أن الله سبحانه عدّد عليهم النعم ، ثم ذكر ما نزل بهم من النعم ، ثم عاد لتعدد بقية ما أنعم به عليهم مما هو خارج عن بلدهم من اتصال القرى بينهم وبين ما يريدون السفر إليه ، ثم ذكر بعد ذلك تبديله بالمفاوز والبراري كما سيأتي وقوله : ﴿ سِيرُوا فِيهَا ﴾ هو على تقدير القول : أي وقلنا لهم سيروا في تلك القرى المتصلة ، فهو أمر تمكين ، أي : ومكانهم من السير فيها متى شاؤوا ﴿ لَيْلِي وَأَيَّاماً آمِنِينَ ﴾ مما يخافونه ، وانتصاب ليالي وأياماً على الظرفية ، وانتصاب آمنين على الحال . قال قتادة : كانوا يسرون غير خائفين ولا جوع ولا ظمأ ، كانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر في أمان لا يحرّك بعضهم بعضاً ولو لقي الرجل قاتل أبيه لم يحرّكه . ثم ذكر سبحانه أنهم لم يشكروا النعمة ، بل طلبوا التعب والكد ﴿ فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا ﴾ وكان هذا القول منهم بطراً وطغياناً لما سئمو النعمة ولم يصبروا على العافية ، فتمنوا طول الأسفار والتباعد بين الديار ، وسألوا الله تعالى أن يجعل بينهم وبين الشام مكان تلك القرى المتواصلة الكثيرة الماء والشجر والأمن ، المفاوز والقفار والبراري المتباعدة الأقطار ، فأجابهم الله إلى ذلك وخرّب تلك القرى المتواصلة ، وذهب بما فيها من الخير والماء والشجر ، فكانت دعوتهم هذه كدعوة بني إسرائيل حيث قالوا ﴿ ادْعُ لَنَا رَبَّنَا يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا ثَبَّتْنَا الْأَرْضَ مِنْ بَقْلِهَا ﴾ الآية مكان المنّ والسلوى ، وكقول النضر بن الحارث ﴿ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ ﴾ الآية . قرأ الجمهور ﴿ رَبَّنَا ﴾ بالنصب على أنه منادى مضاف ، وقرأوا أيضاً ﴿ بَاعِدْ ﴾ وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن محيصن وهشام عن ابن عامر (بَعْدَ) بتشديد العين ، وقرأ ابن السميّع : بضم العين فعلاً ماضياً ، فيكون معنى هذه القراءة الشكوى من بعد الأسفار ، وقرأ أبو صالح ومحمد بن الحنفية وأبو العالية ونصر بن عاصم ويعقوب ﴿ رَبَّنَا ﴾ بالرفع ﴿ بَاعِدْ ﴾ بفتح العين على أنه فعل ماض على الابتداء والخبر . والمعنى : لقد باعد ربنا بين أسفارنا ، ورؤيت هذه القراءة عن

ابن عباس ، واختار أبو حاتم ، قال لأنهم ما طلبوا التباعد إنما طلبوا أقرب من ذلك القرب الذي كان بينهم وبين الشام بالقرى المتواصلة ، بطراً وأشراً وكفراً للنعمة . وقرأ يحيى بن يعمر وعيسى بن عمر ﴿ رَبُّنَا ﴾ بالرفع ﴿ بَعْدَ ﴾ بفتح العين مشددة ، فيكون معنى هذه القراءة الشكوى بأن ربهم بعد بين أسفارهم ، مع كونها قرية متصلة بالقرى والشجر والماء ، فيكون هذا من جملة بطرهم ، وقرأ أخو الحسن البصري كقراءة ابن السميعة السابقة مع رفع (بين) على أنه الفاعل ، كما قيل في قوله : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ وروى الفراء والزجاج قراءة مثل هذه القراءة لكن مع نصب بين على أنه ظرف ، والتقدير : بعد سيرنا بين أسفارنا . قال النحاس : وهذه القراءات إذا اختلفت معانيها لم يجوز أن يقال إحداها أجود من الأخرى ، كما لا يقال ذلك في أخبار الآحاد إذا اختلفت معانيها ، ولكن أخبر عنهم أنهم دعوا ربهم أن يبعد بين أسفارهم ، فلما فعل ذلك بهم شكوا وتضرروا ، ولهذا قال سبحانه : ﴿ وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ حيث كفروا بالله واطرأ نعمته وتعرضوا لنقمته ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ ﴾ يتحدث الناس بأخبارهم . والمعنى : جعلناهم ذوي أحاديث يتحدث بها من بعدهم تعجباً من فعلهم واعتباراً لحالهم وعاقبتهم ﴿ وَمَرْفَأَهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ ﴾ أي : مرفأهم في كل وجه من البلاد كل التفريق ، وهذه الجملة مبنية لجعلهم أحاديث ، وذلك أن الله سبحانه لما أغرق مكانهم وأذهب جنتهم ، تفرقوا في البلاد فصارت العرب تضرب بهم الأمثال ، فنقول : تفرقوا أيدي سبأ . قال الشعبي : فلحق الأنصار بيثرب ، وغسان بالشام ، والأزد بعمان ، وخزاعة بتهامة ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ﴾ أي : فيما ذكر من قصتهم وما فعل الله بهم آيات بينات ، ودلالات واضحات ﴿ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴾ أي : لكل من هو كثير الصبر والشكر ، وخص الصبار الشكور لأنهما المنتفعان بالمواعظ والآيات ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ ﴾ قرأ الجمهور صدق بالتخفيف ورفع إبليس ونصب ظنه . قال الزجاج : وهو على المصدر : أي صدق عليهم ظناً ظنه ، أو صدق في ظنه ، أو على الظرف . والمعنى : أنه ظن بهم أنه إذا أغواهم اتبعوه فوجدهم كذلك ، ويجوز أن يكون منتصباً على المفعولية ، أو بإسقاط الخافض . وقرأ حمزة والكسائي ويحيى بن وثاب والأعمش وعاصم ﴿ صَدَّقَ ﴾ بالتشديد ، وظنه بالنصب على أنه مفعول به . قال أبو علي الفارسي : أي صدق الظن الذي ظنه . قال مجاهد : ظن ظناً فصدق ظنه ، فكان كما ظن ، وقرأ أبو جعفر وأبو الجهماء والزهري وزيد بن علي ﴿ صَدَّقَ ﴾ بالتخفيف و « إبليس » بالنصب و ﴿ ظَنَّهُ ﴾ بالرفع ؛ قال أبو حاتم : لا وجه لهذه القراءة عندي ، وقد أجاز هذه القراءة الفراء وذكرها الزجاج ، وجعل الظن : فاعل صدق ، وإبليس : مفعوله . والمعنى : أن إبليس سؤل له ظنه شيئاً فيهم فصدق ظنه ، فكأنه قال : ولقد صدق عليهم ظن إبليس . وروي عن أبي عمرو أنه قرأ برفعهما مع تخفيف صدق على أن يكون ظنه بدل اشتغال من إبليس ، قيل : وهذه الآية خاصة بأهل سبأ . والمعنى : أنهم غيروا وبدلوا بعد أن كانوا قد آمنوا بما جاءت به رسلهم ، وقيل هي عامة ، أي : صدق إبليس ظنه على الناس كلهم إلا من أطاع الله . قال مجاهد والحسن . قال الكلبي : إنه ظن أنه إن أغواهم أجابوه ، وإن أضلهم أطاعوه فصدق ظنه ﴿ فَاتَّبَعُوهُ ﴾ قال الحسن : ما ضربهم بسوط ولا بعصا ، وإنما ظن فكان كما ظن بوسوسته ، وانتصاب ﴿ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ على الاستثناء ، وفيه

وجهان : أحدهما أن يراد به بعض المؤمنين ، لأن كثيراً من المؤمنين يذنب وينقاد لإبليس في بعض المعاصي ، ولم يسلم منه إلا فريق ، وهم الذين قال فيهم ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ وقيل المراد بفريقاً من المؤمنين : المؤمنون كلهم على أن تكون من بيانية ﴿ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ أي : ما كان له تسلط عليهم : أي لم يقهرهم على الكفر ، وإنما كان منه الدعاء والوسوسة والتزيين ، وقيل السلطان : القوة ، وقيل الحجة ، والاستثناء في قوله : ﴿ إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنْ يُوْمَنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ ﴾ منقطع ، والمعنى : لا سلطان له عليهم ، ولكن ابتليناهم بوسوسته لنعلم . وقيل : هو متصل مفرغ من أعم العام ، أي : ما كان له عليهم تسلط بحال من الأحوال ولا لعله من العلل إلا ليميز من يؤمن ، ومن لا يؤمن ، لأنه سبحانه قد علم ذلك علماً أزلياً . وقال الفراء : المعنى إلا لنعلم ذلك عنكم ، وقيل إلا لتعلموا أنتم ، وقيل : ليعلم أوليائونا والملائكة . وقرأ الزهري ﴿ إِلَّا لَيَعْلَمَ ﴾ على البناء للمفعول ، والأولى حمل العلم هنا على التمييز والإظهار كما ذكرنا ﴿ وَرُبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ﴾ أي : محافظ عليه . قال مقاتل : علم كل شيء من الإيمان والشك .

وقد أخرج أحمد ، والبخاري ، والترمذي ، وحسنه ، والحاكم وصححه ، وغيرهم عن فروة بن مسيك المرادي قال : « أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَقَاتِلُ مِنْ أَدْبَرِ مِنْ قَوْمِي بَيْنَ أَقْبَلِ مِنْهُمْ ؟ فَأَذَنَ لِي فِي قِتَالِهِمْ وَأَمَرَنِي ، فَلَمَّا خَرَجْتُ مِنْ عِنْدِهِ أُرْسِلَ فِي أَثَرِي فَرَدَدَنِي فَقَالَ : ادْعُ الْقَوْمَ ، فَمَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ فَأَقْبَلْ مِنْهُ ، وَمَنْ لَمْ يُسَلِّمْ فَلَا تَعَجَلْ حَتَّى أَهْدِيَكَ إِلَيْكَ ، وَأَنْزَلَ فِي سَبَأَ مَا أَنْزَلَ ، فَقَالَ رَجُلٌ ، يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا سَبَأٌ : أَرْضٌ أَمْ امْرَأَةٌ ؟ قَالَ : لَيْسَ بِأَرْضٍ وَلَا امْرَأَةٍ ، وَلَكِنَّهُ رَجُلٌ وَلَدَ عَشْرَةَ مِنَ الْعَرَبِ ، فَيَأْمَنُ مِنْهُمْ سِتَّةٌ ، وَتَشَاءَمُ مِنْهُمْ أَرْبَعَةٌ ، فَأَمَّا الَّذِينَ تَشَاءَمُوا : فَلَحْمٌ وَجُدَامٌ وَغَسَّانٌ وَغَامِلَةٌ ، وَأَمَّا الَّذِينَ يَأْمَنُوا ، فَالْأَزْدُ وَالْأَشْعَرِيُّونَ وَحَمِيرٌ وَكِنْدَةٌ وَمَذْحِجٌ وَأَنْمَارٌ ، فَقَالَ رَجُلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا أَنْمَارٌ فَأَرَدَ قَالَ : الَّذِي مِنْهُمْ خُثْعَمٌ وَبَحِيلَةٌ » . وأخرج أحمد ، وعبد بن حميد ، والطبراني ، وابن عدي ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن ابن عباس نحوه بأخصر منه . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ سَيِّلَ الْعَرِمَ ﴾ قال : الشديد . وأخرج ابن جرير عنه قال : ﴿ سَيِّلَ الْعَرِمَ ﴾ واد كان باليمن كان يسيل إلى مكة . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ أَكُلِ حُمُطٌ ﴾ قال : الأراك . وأخرج ابن المنذر عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَهَلْ لِنُجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ ﴾ قال : تلك المناقشة . وأخرج إسحاق بن بشر ، وابن عساكر عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ ﴾ يعني : بين مساكنهم ﴿ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ﴾ يعني الأرض المقدسة ﴿ قُرًى ظَاهِرَةً ﴾ يعني عامرة مخصصة ﴿ وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ﴾ يعني فيما بين مساكنهم وبين أرض الشام ﴿ سَيِّرُوا فِيهَا إِذَا ظَنَعُوا مِنْ مَنَازِلِهِمْ إِلَى أَرْضِ الشَّامِ مِنَ الْأَرْضِ الْمَقْدَسَةِ . وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْهُ أَيْضاً فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ ﴾ قال إبليس : إن آدم خلق من تراب ومن طين ومن حمأ مسنون خلقاً ضعيفاً ، وإنني خلقت من نار ، والنار تحرق كل شيء لأحتكن ذريته إلا قليلاً . قال فصدق ظنه عليهم ﴿ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ قال هم المؤمنون كلهم .

﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ۚ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُمْ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۚ ﴿٢٣﴾ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْيَاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۚ ﴿٢٤﴾ قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۚ ﴿٢٥﴾ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ۚ ﴿٢٦﴾ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَهَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ ﴿٢٧﴾ ﴾

قوله : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ هذا أمر للنبي ﷺ بأن يقول لكفار قريش أو للكفار على الإطلاق هذا القول ، ومفعولاً زعمتهم محذوفان ، أي : زعمتوهم آلهة لدلالة السياق عليهما . قال مقاتل : يقول ادعوهم ليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سني الجوع . ثم أجاب سبحانه عنهم فقال : ﴿ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : ليس لهم قدرة على خير ولا شر ، ولا على جلب نفع ولا دفع ضرر في أمر من الأمور ، وذكر السموات والأرض لقصد التعميم لكونهما طرفاً للموجودات الخارجية ﴿ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ ﴾ أي : ليس للآلهة في السموات والأرض مشاركة ؛ لا بالخلق ؛ ولا بالملك ؛ ولا بالتصرف ﴿ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴾ أي : وما لله سبحانه من تلك الآلهة من معين يعينه على شيء من أمر السموات والأرض ومن فيهما ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ ﴾ أي : شفاعته من يشفع عنده من الملائكة وغيرهم ، وقوله : ﴿ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ استثناء مفرغ من أعم الأحوال ، أي : لا تنفع الشفاعات في حال من الأحوال إلا كائنة لمن أذن له أن يشفع من الملائكة والنبيين ونحوهم من أهل العلم والعمل ، ومعلوم أن هؤلاء لا يشفعون إلا لمن يستحق الشفاعات ، لا للكافرين ، ويجوز أن يكون المعنى : لا تنفع الشفاعات من الشفعاء المتأهلين لها في حال من الأحوال إلا كائنة لمن أذن له ؛ أي : لأجله وفي شأنه من المستحقين للشفاعة لهم ، لا من عداهم من غير المستحقين لها ، واللام في ﴿ لِمَنْ ﴾ يجوز أن تتعلق بنفس الشفاعات . قال أبو البقاء : كما تقول شفعت له ، ويجوز أن تتعلق بتنفيع ، والأولى أنها متعلقة بالمحذوف كما ذكرنا . قيل : والمراد بقوله : ﴿ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ ﴾ أنها لا توجد أصلاً إلا لمن أذن له ، وإنما علق النفي بنفعها لا بوقوعها تصريحاً بنفي ما هو غرضهم من وقوعها . قرأ الجمهور ﴿ أَذِنَ ﴾ بفتح الهمزة : أي أذن له الله سبحانه ، لأن اسمه سبحانه مذكور قبل هذا ، وقرأ أبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي بضمها على البناء للمفعول ، والآذن هو الله سبحانه ، ومثل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ وقوله : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْضَى ﴾ ثم أخبر سبحانه عن خوف هؤلاء الشفعاء والمشفوع لهم فقال : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾ قرأ الجمهور : ﴿ فُزِعَ ﴾ مبنياً للمفعول ، والفاعل : هو الله ، والقائم مقام الفاعل : هو الجار والمجرور ، وقرأ ابن عامر : ﴿ فُزِعَ مبنياً للفاعل ، وفاعله ضمير يرجع إلى الله سبحانه ، وكلا القراءتين بتشديد الزاي ، وفعلٌ : (١) البقرة : ٢٥٥ . (٢) الأنبياء : ٢٨ .

معناه السلب ، فالتفريع لإزالة الفرع . وقرأ الحسن مثل قراءة الجمهور إلا أنه خفف الزاي . قال قطرب : معنى فرّع عن قلوبهم أخرج ما فيها من الفرع ، وهو الخوف . وقال مجاهد : كشف عن قلوبهم الغطاء يوم القيامة . والمعنى : أن الشفاعة لا تكون من أحد من هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة والأنبياء والأصنام ، إلا أن الله سبحانه يأذن للملائكة ، والأنبياء ، ونحوهم في الشفاعة لمن يستحقها ، وهم على غاية الفرع من الله كما قال تعالى : ﴿ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴾ فإذا أذن لهم في الشفاعة فرعوا لما يقترب بتلك الحالة من الأمر الهائل ، والخوف الشديد من أن يحدث شيء من أقدار الله ، فإذا سرى عليهم ﴿ قَالُوا ﴾ للملائكة فوقهم ، وهم الذين يوردون عليهم الوحي بالإذن ﴿ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ﴾ أي : ماذا أمر به ، فيقولون لهم قال : القول ﴿ الْحَقُّ ﴾ وهو قبول شفاعتكم للمستحقين لها دون غيرهم ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ فله أن يحكم في عبادته بما يشاء ، ويفعل ما يريد ، وقيل : هذا الفرع يكون للملائكة في كل أمر يأمر به الرب . والمعنى : لا تنفع الشفاعة إلا من الملائكة الذين هم فزعون اليوم مطيعون لله ، دون الجمادات والشياطين ، وقيل : إن الذين يقولون : ماذا قال ربكم هم المشفوع لهم ، والذين أجابوهم : هم الشفعاء من الملائكة والأنبياء . وقال الحسن ، وابن زيد ، ومجاهد : معنى الآية : حتى إذا كشف الفرع عن قلوب المشركين في الآخرة . قالت لهم الملائكة : ماذا قال ربكم في الدنيا ؟ قالوا الحق ، فأقروا حين لا ينفعهم الإقرار . وقرأ ابن عمر وقتادة : فرغ بالراء المهملة والغين المعجمة من الفراغ . والمعنى : فرغ الله قلوبهم ، أي : كشف عنها الخوف . وقرأ ابن مسعود (الفرقة) بعد الفاء راء مهملة ثم نون ثم قاف ثم عين مهملة من الإفرنقاع : وهو التفرق . ثم أمر الله سبحانه رسوله أن ييكت المشركين ويوبخهم فقال : ﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : من ينعم عليكم بهذه الأرزاق التي تتمتعون بها ، فإن ألهتكم لا يملكون مثقال ذرة ، والرزق من السماء : هو المطر وما ينتفع به منها : من الشمس ، والقمر ، والنجوم ، والرزق من الأرض : هو النبات ، والمعادن ، ونحو ذلك ، ولما كان الكفار لا يقدرون على جواب هذا الاستفهام ، ولم تقبل عقولهم نسبة هذا الرزق إلى ألهتهم ، وربما يتوقفون في نسبته إلى الله مخافة أن تقوم عليهم الحجة ، فأمر الله رسوله بأن يجيب عن ذلك فقال : ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ أي : هو الذي يرزقكم من السموات والأرض ، ثم أمره سبحانه أن يخبرهم بأنهم على ضلالة ، لكن على وجه الإنصاف في الحجة بعد ما سبق تقرير من هو على الهدى ومن هو على الضلالة ، فقال : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ والمعنى : أن أحد الفريقين من الذين يوحدون الله الخالق الرزاق ويخصونه بالعبادة ، والذين يعبدون الجمادات التي لا تقدر على خلق ، ولا رزق ، ولا نفع ، ولا ضرر لعل أحد الأمرين من الهدى والضلالة ، ومعلوم لكل عاقل أن من عبد الذي يخلق ويرزق وينفع ويضر : هو الذي على الهدى ، ومن عبد الذي لا يقدر على خلق ولا رزق ولا نفع ولا ضرر : هو الذي على الضلالة ، فقد تضمن هذا الكلام بيان فريق الهدى ، وهم المسلمون ، وفريق الضلالة وهم المشركون على وجه أبلغ من التصريح . قال المبرد : ومعنى هذا الكلام معنى قول المتبصر في الحجة لصاحبه : أحننا كاذب ، وقد عرف أنه الصادق المصيب ، وصاحبه الكاذب الخاطئ . قال : وأو عند البصريين على بابها وليست للشك ، لكنها على ما تستعمله العرب في مثل هذا إذا

لم يرد الخبر أن يبين وهو عالم بالمعنى . وقال أبو عبيدة والفرّاء : هي بمعنى الواو ، وتقديره : وإنا على هدى وإياكم لفي ضلال مبين ، ومنه قول جرير :

أثعلبة الفسّارس أو رياحاً عَدَلْتُ بهم طُهَيَّةَ والخشاب^(١)
أي ثعلبة ورياحاً ، وكذا قول الآخر :

فلما اشتدَّ بأسُ الحربِ فينا تَأَمَّلْنَا رِيَّاحاً أو رِزَاماً

أي : ورزاما ، وقوله : أو إياكم معطوف على اسم إن ، وخبرها : هو المذكور ، وحذف خبر الثاني للدلالة عليه ، أي : إنا لعللى هدى ، أو في ضلال مبين ، وإنكم لعللى هدى ، أو في ضلال مبين ، ويجوز العكس : وهو كون المذكور خبر الثاني ، وخبر الأول محذوفاً ، كما تقدّم في قوله : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾^(٢) ثم أردف سبحانه هذا الكلام المنصف بكلام أبلغ منه في الإنصاف ، وأبعد من الجدل والمشاغبة فقال : ﴿ قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا تُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ أي : إنما أدعوكم إلى ما فيه خير لكم ونفع ، ولا ينالني من كفركم وترككم لإجابتي ضرر ، وهذا كقوله سبحانه : ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴾^(٣) وفي إسناد الجرم إلى المسلمين ؛ ونسبة مطلق العمل إلى المخاطبين ، مع كون أعمال المسلمين من البر الخالص والطاعة المحضة ، وأعمال الكفار من المعصية البينة ، والإثم الواضح من الإنصاف ما لا يقادر قدره . والمقصود : المهادنة والمشاركة ، وقد نسخت هذه الآية ، وأمثالها بآية السيف . ثم أمره سبحانه بأن يهدّدهم بعذاب الآخرة ، لكن على وجه لا تصرّح فيه فقال : ﴿ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ﴾ أي : يوم القيامة ﴿ ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ﴾ أي : يحكم ويقضي بيننا بالحق ، فيثيب المطيع ، ويعاقب العاصي ﴿ وَهُوَ الْفَتَّاحُ ﴾ أي : الحاكم بالحق القاضي بالصواب ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بما يتعلق بحكمه وقضائه من المصالح . وهذه أيضاً منسوخة بآية السيف . ثم أمره سبحانه أن يورد عليهم حجة أخرى يظهر بها ما هم عليه من الخطأ فقال : ﴿ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُحْصِيتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ ﴾ أي : أروني الذين ألحقتموهم بالله شركاء له ، وهذه الرؤية : هي القلبية ، فيكون شركاء : هو المفعول الثالث ، لأن الفعل تعدّى بالهمزة إلى ثلاثة . الأول : الباء في أروني ، والثاني : الموصول ، والثالث : شركاء ، وعائد الموصول : محذوف ، أي : ألحقتموهم ، ويجوز أن تكون هي البصرية ، وتعدّى الفعل بالهمزة إلى اثنين : الأول : الباء ، والثاني : الموصول ، ويكون شركاء منتصباً على الحال . ثم ردّ عليهم ما يدعونه من الشركاء وأبطل ذلك فقال : ﴿ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ أي : ارتدعوا عن دعوى المشاركة ، بل المنفرد بالإلهية ، هو الله العزيز بالقهر والغلبة ، الحكيم بالحكمة الباهرة .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ﴾ قال : جلي . وأخرج ابن أبي حاتم ، وابن مردويه عنه قال : لما أوحى الجبار إلى محمد ﷺ دعا الرسول من الملائكة ليعثته بالوحي ،

(١) ثعلبة ورياح : ممدوحا جرير ، وطهية والخشاب : مهجوا جرير . [ديوان جرير : ٥٨] .

(٢) النبوة : ٦٢ . (٣) الكافرون : ٦ .

فسمعت الملائكة صوت الجبار يتكلم بالوحي ، فلما كشف عن قلوبهم سئلوا عما قال الله ، فقالوا الحق ، وعلموا أن الله لا يقول إلا حقاً . قال ابن عباس : وصوت الوحي كصوت الحديد على الصفا ، فلما سمعوا خرواً سجداً ، فلما رفعوا رؤوسهم ﴿ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ . وأخرج عبد ابن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : ينزل الأمر إلى السماء الدنيا له وقعة كوقعة السلسلة على الصخرة ، فيفزع له جميع أهل السموات فيقولون : ماذا قال ربكم ؟ ثم يرجعون إلى أنفسهم فيقولون : الحق وهو العليُّ الكبير . وأخرج البخاري وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه وغيرهم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال : « إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَاناً لِقَوْلِهِ : كَأَنَّهُ سِلْسَلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ يَنْفِذُهُمْ ذَلِكَ ، فَإِذَا قُضِيَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا لِلَّذِي قَالَ : الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ » الحديث وفي معناه أحاديث . وأخرج سعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن عكرمة في قوله : ﴿ وَإِنَّا وَإِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ قال : نحن على هدى ، وإنكم لفي ضلال مبين . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس قال (الفتح) القاضي .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٨) وَيَقُولُونَ مَتَى هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قُلْ لَّكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَفْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٠﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن نُّؤْمِرَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ الَّذِينَ اسْتَضِعِفُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِّلَّذِينَ اسْتَضِعِفُوا أَنْتُمْ صَدَدْتُمْ عَنْ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنتُمْ تَجْرِمُونَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضِعِفُوا لِّلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ الْإِيلَ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُمْ أَدْدًا وَّاسِرًا وَالتَّدَامَةُ لِمَارَاوَا الْعَذَابِ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾

في انتصاب ﴿ كَافَّةً ﴾ وجوه ، فقيل : إنه منتصب على الحال من الكاف في ﴿ أَرْسَلْنَاكَ ﴾ قال الزجاج : أي وما أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا جامعاً للناس بالإنذار والإبلاغ ، والكافة بمعنى الجامع ، والهاء فيه للمبالغة كعلامة . قال أبو حيان : أما قول الزجاج إن كافة بمعنى جامعاً ، والهاء فيه للمبالغة ، فإن اللغة لا تساعد عليه لأن كَفَّ ليس معناه جمع ، بل معناه منع . يقال كف يكف : منع يمنع . والمعنى : إلا مانعاً لهم من الكفر ، ومنه الكَفَّ لأنها تمنع من خروج ما فيه . وقيل : إنه منتصب على المصدرية ، والهاء : للمبالغة ، كالعاقبة ، والعافية ، والمراد : أنها صفة مصدر مخذوف ، أي : إلا رسالة كافة . وقيل : إنه حال من الناس والتقدير : وما أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا للناس كافة ، وردَّ بأنه لا يتقدَّم الحال من المجرور عليه كما هو مقرر في علم الإعراب . ويجاب عنه بأنه قد جَوَّز ذلك أبو عليِّ الفارسي ، وابن كيسان ، وابن برهان ، ومنه قول الشاعر :

إِذَا الْمَرْءُ أُعِيْثُهُ السَّيَادَةُ تَاشِيَةً فَمَطَّلُهَا كَهَلًا عَلَيْهِ عَسِيرٌ
وقول الآخر :

تَسْلِيْتُ طَرًّا عَنْكُمْ بَعْدَ بَيْنِكُمْ بِذِكْرَاكُمْ حَتَّى كَأَنَّكُمْ عِنْدِي
وقول الآخر :

غَافِلًا تُعْغِرُضُ الْمَنِيَّةُ لِلْمَرِّ ءِ فَيُدْعَى وَلَا تَ حِينَ إِبَاءٍ

وممن رجح كونها حالاً من الجرور بعدها ابن عطية ، وقال : قدمت للاهتمام والتقوي ، وقيل : المعنى إلا إذا كافة ، أي : ذا منع ، فحذف المضاف . قيل : واللام في ﴿ لِلنَّاسِ ﴾ بمعنى : إلى ، أي : وما أرسلناك إلى الناس إلا جامعاً لهم بالإلزام والإبلاغ ، أو مانعاً لهم من الكفر والمعاصي ، وانتصاب ﴿ بِشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ على الحال ، أي : مبشراً لهم بالجنة ، ومنذراً لهم من النار ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ما عند الله وما لهم من النفع في إرسال الرسل ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أي : متى يكون هذا الوعد الذي تعدونا به وهو قيام الساعة أخبرونا به إن كنتم صادقين ، قالوا هذا على طريقة الاستهزاء برسول الله ﷺ ومن معه من المؤمنين فأمر الله رسوله ﷺ أن يجيب عنهم فقال : ﴿ قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ يَوْمَ ﴾ أي : ميقات يوم وهو يوم البعث . وقيل : وقت حضور الموت ، وقيل : أراد يوم بدر لأنه كان يوم عذابهم في الدنيا ، وعلى كل تقدير فهذه الإضافة للبيان ، ويجوز في ميعاد : أن يكون مصدراً مراداً به الوعد ، وأن يكون اسم زمان . قال أبو عبيدة : الوعد والوعيد والميعاد بمعنى . وقرأ ابن أبي عبله بتنوين ﴿ مِيعَادٌ ﴾ ورفع ، ونصب ﴿ يَوْمَ ﴾ على أن يكون ميعاد مبتدأ ، ويوماً ظرف ، والخبر لكم . وقرأ عيسى بن عمر برفع ﴿ مِيعَادٌ ﴾ متوناً ، ونصب ﴿ يَوْمَ ﴾ مضافاً إلى الجملة بعده . وأجاز النحويون ﴿ مِيعَادٌ يَوْمَ ﴾ برفعهما متونين على أن ميعاد مبتدأ ويوم بدل منه ، وجملة ﴿ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴾ صفة لميعاد ، أي : هذا الميعاد المضروب لكم لا تتأخرون عنه ولا تتقدمون عليه ، بل يكون لا محالة في الوقت الذي قد قدر الله وقوعه فيه . ثم ذكر سبحانه طرفاً من قبائح الكفار ، ونوعاً من أنواع كفرهم فقال : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ وهي : الكتب القديمة ، كالطورا والإنجيل ، والرسل المتقدمون . وقيل : المراد بالذي بين يديه الدار الآخرة . ثم أخبر سبحانه عن حالهم في الآخرة فقال : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَرْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ الخطاب لمحمد ﷺ ، أو لكل من يصلح له ، ومعنى موقوفون عند ربهم : محبسون في موقف الحساب ﴿ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ ﴾ أي : يتراجعون الكلام فيما بينهم باللوم والعتاب بعد أن كانوا في الدنيا متعاضدين متناصرين متحابين . ثم بين سبحانه تلك المراجعة فقال : ﴿ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا ﴾ وهم الأتباع ﴿ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ وهم الرؤساء المتبوعون ﴿ لَوْلَا أَنْتُمْ ﴾ صددتمونا عن الإيمان بالله ، والاتباع لرسوله ﴿ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴾ بالله مصدقين لرسوله وكتابه ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا ﴾ مجيبين عليهم مستنكرين لما قالوه ﴿ أَنْحُنْ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى ﴾ أي : منعناكم عن الإيمان

﴿ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ ﴾ الهدى ، قالوا هذا منكربن لما اذعوه عليهم من الصد لهم ، وجاحدين لما نسبوه إليهم من ذلك ، ثم بينوا أنهم الصادون لأنفسهم ، المحتنون من الهدى بعد إذ جاءهم فقالوا : ﴿ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴾ أي : مصريين على الكفر ، كثيري الإجرام ، عظيمي الآثام ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ ردًا لما أجابوا به عليهم ، ودفعًا لما نسبوه إليهم من صدهم لأنفسهم ﴿ بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ أصل المكر في كلام العرب : الخديعة والحيلة ، يقال : مكر به إذا خدعه واحتال عليه . والمعنى : بل مكرم بنا الليل والنهار ، فحذف المضاف إليه ، وأقيم الظرف مقامه اتساعاً . وقال الأخفش : هو على تقدير هذا مكر الليل والنهار . قال النحاس : المعنى والله أعلم ، بل مكرم في الليل والنهار ، ودعاؤكم لنا إلى الكفر هو الذي حملنا على هذا . وقال سفيان الثوري : بل عملكم في الليل والنهار ، ويجوز أن يجعل الليل والنهار ماكرين على الإسناد المجازي كما تقرّر في علم المعاني . قال المبرد كما تقول العرب : نهاره صائم ، وليله قائم ، وأنشد قول جرير :
لَقَدْ لُمْتُنَا يَا أُمَّ غِيلَانَ فِي السُّرَى وَنَمْتِ وَمَا لَيْلُ الْمَطِيِّ بَنَائِمِ

وأنشد سيبويه :

فَنَامَ لَيْلِي وَتَجَلَّى هَمِّي

وقرأ قتادة ويحيى بن يعمر برفع « مكر » منوناً ، ونصب الليل والنهار ، والتقدير : بل مكر كائن في الليل والنهار . وقرأ سعيد بن جبير ، وأبو رزين بفتح الكاف وتشديد الراء مضافاً بمعنى الكرور ، من كرّ يكرّ إذا جاء وذهب ، وارتفاع مكر على هذه القراءات على أنه مبتدأ وخبره محذوف ، أي : مكر الليل والنهار صدنا ، أو على أنه فاعل لفعل محذوف : أي صدنا مكر الليل والنهار ، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف كما تقدّم عن الأخفش . وقرأ طلحة بن راشد كما قرأ سعيد بن جبير ، ولكنه نصب مكر على المصدرية ، أي : بل تكرر الإغواء مكرًا دائماً لا تفترون عنه ، وانتصاب ﴿ إِذْ تَأْمُرُونَنَا ﴾ على أنه ظرف للمكر ، أي : بل مكرم بنا وقت أمرم لنا ﴿ أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَاداً ﴾ أي : أشباهاً وأمثالاً . قال المبرد يقال ند فلان فلان : أي مثله وأنشد :

أَتَيْمًا تَجْعَلُونَ إِلَيَّ نِدًّا وَمَا تِيمَ لِيْ حَسْبِ نَدِيدِ

والضمير في قوله : ﴿ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ﴾ راجع إلى الفريقين ، أي : أضمر الفريقان الندامة على ما فعلوا من الكفر وأخفوها عن غيرهم ، أو أخفاها كل منهم عن الآخر مخافة الشماتة . وقيل : المراد بأسرنا هنا أظهروا لأنه من الأضداد يكون تارة بمعنى الإخفاء ، وتارة بمعنى الإظهار ، ومنه قول امرئ القيس :

تَجَاوَزْتُ أَحْرَاسًا وَأَهْوَالَ مَعْشَرٍ عَلَيَّ حِرَاصًا لَوْ يُسِيرُونَ مَقْتَلِي

وقيل معنى : أسروا الندامة : تبينت الندامة في أسرة وجوههم ﴿ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الأغلال جمع غلّ ، يقال في رقبته غلّ من حديد ، أي : جعلت الأغلال من الحديد في أعناق هؤلاء

في النار ، والمراد بالذين كفروا : هم المذكورون سابقاً ، والإظهار لمزيد الذم ، أو للكفار على العموم فيدخل هؤلاء فيهم دخولاً أولياً ﴿ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أي : إلا جزاء ما كانوا يعملونه من الشرك بالله ، أو إلا بما كانوا يعملون على حذف الخافض .

وقد أخرج ابن أبي شيبة ، وابن المنذر عن مجاهد في قوله : ﴿ وما أرسلناك إلا كافة للناس ﴾ قال : إلى الناس جميعاً . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم عن قتادة قال : أرسل الله محمداً إلى العرب والعجم ، فأكرمهم على الله أطوعهم له . وأخرج هؤلاء عنه في قوله : ﴿ وقال الذين كفروا لنؤمن بهذا القرآن ﴾ قال : هذا قول مشركي العرب كفروا بالقرآن وبالذي بين يديه من الكتب والأنبياء .

﴿ وما أرسلنا في قبيلة من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلتم به كفرُونَ ﴾ ﴿ ٣٤ ﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَدًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿ ٣٥ ﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ ٣٦ ﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جِزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿ ٣٧ ﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي ءَابِتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿ ٣٨ ﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿ ٣٩ ﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْلُ هَٰؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿ ٤٠ ﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلِسْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿ ٤١ ﴾ فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تَكْذِبُونَ ﴿ ٤٢ ﴾

لما قصَّ سبحانه حال من تقدّم من الكفار أتبعه بما فيه التسلية لرسوله ، وبيان أن كفر الأمم السابقة بمن أرسل إليهم من الرسل هو كائن مستمرّ في الأعصر الأول فقال : ﴿ وما أرسلنا في قبيلة ﴾ من القرى ﴿ من نذير ﴾ ينذرهم ويحذرهم عقاب الله ﴿ إلا قال مترفوها ﴾ أي : رؤسائها وأغنيائها وجبايرتها وقادة الشرّ لرسلم ﴿ إنا بما أرسلتم به كافرون ﴾ أي : بما أرسلتم به من التوحيد والإيمان ، وجملة ﴿ إلا قال مترفوها ﴾ في محل نصب على الحال . ثم ذكر ما افتخروا به من الأموال والأولاد وقاسوا حالهم في الدار الآخرة على حالهم في هذه الدار على تقدير صحة ما أنذرهم به الرسل فقال : ﴿ وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمُعذّبين ﴾ والمعنى : أن الله فضلنا عليكم بالأموال والأولاد في الدنيا ، وذلك يدل على أنه قد رضي ما نحن عليه من الدين ، وما نحن بمُعذّبين في الآخرة بعد إحسانه إلينا في الدنيا ، ورضاه عنا ، فأمر الله نبيه ﷺ بأن يجيب عنهم وقال : ﴿ قل إن ربي يسط الرزق لمن يشاء ﴾ أن يسطه له ﴿ ويقدر ﴾ أي : يضيق على من يشاء أن يضيقه عليه ، فهو سبحانه قد يرزق الكافر والعاصي استدراجاً له ، وقد يمتحن المؤمن بالتقتير توفيراً لأجره ، وليس مجرد بسط الرزق لمن له يدل على أنه قد رضي عنه ورضي عمله ، ولا قبضه عنه يدل على أنه لم يرضه ، ولا رضي عمله ، فقياس الدار الآخرة على الدار الأولى في مثل هذا من الغلط البين أو المغالطة لواضحة ﴿ ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴾ هذا ، ومن جملة هؤلاء الأكثر من قاس أمر الآخرة على الأولى ،

ثم زاد هذا الجواب تأييداً وتأكيذاً ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى ﴾ أي : ليسوا بالخصلة التي تقربكم عندنا قرى . قال مجاهد : الزلفى : القرى ، والزلفة : القرية . قال الأخفش : زلفى اسم مصدر كأنه قال بالتي تقربكم عندنا تقريباً فتكون زلفى منصوبة محل . قال الفراء : إن التي تكون للأموال والأولاد جميعاً . وقال الزجاج : إن المعنى وما أموالكم بالتي تقربكم عندنا زلفى ، ولا أولادكم بالشيء يقربكم عندنا زلفى ، ثم حذف خبر الأول لدلالة الثاني عليه وأنشد :

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ

ويجوز في غير القرآن بالتين وباللاتي وباللواتي وبالذي للأولاد خاصة ؛ أي : لا تزيدكم الأموال عندنا درجة ورفعة ولا تقربكم تقريباً ﴿ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً ﴾ هو استثناء منقطع فيكون محله النصب ، أي : لكن من آمن وعمل صالحاً ، أو في محل جر بدلاً من الضمير في تقربكم ، كذا قال الزجاج . قال النحاس : وهذا القول غلط ، لأن الكاف والميم للمخاطب فلا يجوز البدل ولو جاز هذا لجاز رأيك زيداً . ويجب عنه بأن الأخفش والكوفيين يجوزون ذلك ، وقد قال بمثل قول الزجاج الفراء وأجاز الفراء أن يكون في موضع رفع بمعنى ما هو إلا من آمن ، والإشارة بقوله : ﴿ فَأُولَئِكَ ﴾ إلى من ، والجمع باعتبار معناها وهو مبتدأ وخبره ﴿ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ ﴾ أي : جزاء الزيادة ، وهي المرادة بقوله : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾^(١) . وهو من إضافة المصدر إلى المفعول ، أي : جزاء التضعيف للحسنات ، وقيل : لهم جزاء الإضعاف لأن الضعف في معنى الجمع ، والباء في ﴿ بِمَا عَمِلُوا ﴾ للسببية ﴿ وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ ﴾ من جميع ما يكرهون ، والمراد غرفات الجنة ، قرأ الجمهور ﴿ جَزَاءُ الضَّعْفِ ﴾ بالإضافة ، وقرأ الزهري ويعقوب ونصر بن عاصم وقاتدة برفعهما على أن الضعف بدل من جزاء . وروي عن يعقوب أنه قرأ ﴿ جَزَاءُ ﴾ بالنصب متوناً ، و « الضعف » بالرفع على تقدير : فأولئك لهم الضعف جزاء ، أي : حال كونه جزاء . وقرأ الجمهور ﴿ فِي الْغُرَفَاتِ ﴾ بالجمع ، واختار هذه القراءة أبو عبيد لقوله : ﴿ لَنَبْوِثَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفاً ﴾^(٢) وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة وخلف ﴿ فِي الْغُرْفَةِ ﴾ بالإنفراد لقوله : ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ ﴾^(٣) ولما ذكر سبحانه حال المؤمنين ذكر حال الكافرين فقال : ﴿ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا ﴾ بالرد لها والطنع فيها حال كونهم ﴿ مُعَاجِزِينَ ﴾ مسابقين لنا زاعمين أنهم يفوتوننا بأنفسهم ، أو معاندين لنا بكفرهم ﴿ أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴾ أي : في عذاب جهنم تحضرهم الزبانية إليها لا يجدون عنها محيصاً . ثم كرر سبحانه ما تقدم لقصد التأكيد للحجة ، والدفع لما قاله الكفرة فقال : ﴿ قُلْ إِنْ رَبِّي يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ ﴾ أي : يوسع لمن يشاء ، ويضيقه على من يشاء ، وليس في ذلك دلالة على سعادة ولا شقاوة ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ أي يخلفه عليكم ، يقال أخلف له وأخلف عليه : إذا أعطاه عوضه وبدله ، وذلك البدل إما في الدنيا وإما في الآخرة ﴿ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ فإن رزق العباد لبعضهم البعض إنما هو بتيسير الله وتقديره ، وليسوا برازقين على الحقيقة بل على طريق المجاز ، كما يقال في الرجل إنه يرزق عياله ،

وفي الأمير إنه يرزق جنده ، والرازق للأمير والمأمور والكبير والصغير نحو الخالق لهم ، ومن أخرج من العباد إلى غيره شيئاً مما رزقه الله فهو إنما تصرف في رزق الله فاستحق بما خرج من الثواب عليه المضاعف لامثاله لأمر الله وإنفاقه فيما أمره الله ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ﴾ الظرف منصوب بفعل مقدّر نحو اذكر ، أو هو متصل بقول : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ ﴾ أي : ولو تراه يوم نحشرهم جميعاً للحساب ؛ العابد والمعبود ، والمستكبر والمستضعف ، ﴿ ثُمَّ نَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُوا لَهُمْ يَوْمَ نُحْشِرُهُمْ جَمِيعاً ﴾ تقريراً للمشركين وتوبيخاً لمن عبد غير الله عز وجل كما في قوله لعيسى : ﴿ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾^(١) وإنما خصص الملائكة بالذكر مع أن بعض الكفار قد عبد غيرهم من الشياطين والأصنام لأنهم أشرف معبودات المشركين . قال النحاس : والمعنى أن الملائكة إذا أكذبهم كان في ذلك تبيكت للمشركين ، وجملة : ﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، أي : تنزيهاً لك أنت الذي نتولاه ونطيعه ونعبده من دونهم ، ما اتخذناهم عابدين ولا توليناهم وليس لنا غيرك ولياً ، ثم صرحوا بما كان المشركون يعبدونه فقالوا : ﴿ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ ﴾ أي : الشياطين وهم إبليس وجنوده ، ويزعمون أنهم يرونهم ، وأنهم ملائكة ، وأنهم بنات الله ، وقيل : كانوا يدخلون أجواف الأصنام ويخاطبونهم منها ﴿ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴾ أي : أكثر المشركين بالجنّ مؤمنون بهم مصدّقون لهم ، قيل : والأكثر في معنى الكل ﴿ فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعاً وَلَا ضَرّاً ﴾ يعني العابدين والمعبودين لا يملك بعضهم وهم المعبودون لبعض ، وهم العابدون ﴿ نَفْعاً ﴾ أي : شفاعاة ونجاة ﴿ وَلَا ضَرّاً ﴾ أي : عذاباً وهلاكاً ، إنما قيل لهم هذا القول إظهاراً لعجزهم وقصورهم وتبكيئاً لعبادهم ، وقوله : ﴿ وَلَا ضَرّاً ﴾ هو على حذف مضاف ، أي : لا يملكون لهم دفع ضرر ، وقوله : ﴿ وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ عطف على قوله : ﴿ نَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ أي : للذين ظلموا أنفسهم بعبادة غير الله ﴿ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ في الدنيا .

وقد أخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن أبي رزين قال : كان رجلان شريكين ، خرج أحدهما إلى الساحل وبقي الآخر ، فلما بعث الله النبي ﷺ كتب إلى صاحبه يسأله ما فعل ؟ فكتب إليه أنه لم يتبعه أحد من قريش إلا رذالة الناس ومساكينهم ، فترك تجارته ثم أتى صاحبه فقال : دلني عليه ، وكان يقرأ الكتب ، فأتى النبي ﷺ فقال : إلى ما تدعو ؟ قال : إلى كذا وكذا ، قال : أشهد أنك رسول الله ، قال : وما علمك بذلك ؟ قال : إنه لم يبعث نبي إلا اتبعه رذالة الناس ومساكينهم ، فنزلت هذه الآيات ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا ﴾ الآيات ، فأرسل إليه النبي ﷺ إن الله قد أنزل تصديق ما قلت . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر عن مجاهد في قوله : ﴿ جَزَاءُ الضَّعِيفِ ﴾ قال : تضعيف الحسن . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب قال : إذا كان الرجل غنياً تقياً آتاه الله أجره مرتين ، وتلا هذه الآية : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعِيفِ ﴾ قال : تضعيف

الحسنة . وأخرج سعيد بن منصور ، والبخاري في الأدب المفرد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله : ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ﴾ قال : في غير إسراف ولا تقتير ، وعن مجاهد مثله ، وعن الحسن مثله ، وأخرج الدارقطني ، والبيهقي في الشعب عن جابر عن النبي ﷺ قال : « كَلَّمَا أَنْفَقَ الْعَبْدُ مِنْ نَفَقَةٍ فَعَلَى اللَّهِ خَلْفَهَا ضَامِنًا إِلَّا نَفَقَةً فِي بِنَانٍ أَوْ مَعْصِيَةٍ » . وأخرج نحوه ابن عدي في الكامل ، والبيهقي من وجه آخر عنه مرفوعاً بأطول منه . وقد ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْفَقْ يَا بَنَ آدَمُ أَنْفَقْ عَلَيْكَ » وثبت في الصحيح من حديثه أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ : « مَا مِنْ يَوْمٍ يُصْبِحُ الْعِبَادُ فِيهِ إِلَّا وَمَلَكَانِ يَنْزِلَانِ ؛ فَيَقُولُ أَحَدُهُمَا : اللَّهُمَّ اعْطِ مُنْفِقًا خَلْفًا ، وَيَقُولُ الْآخَرُ : اللَّهُمَّ اعْطِ مُنْسِكًا ثَلَاثًا » . وأخرج ابن مردويه عن علي بن أبي طالب سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إِنَّ لِكُلِّ يَوْمٍ تَحْسًا ، فَادْفَعُوا لِحَسِّ ذَلِكَ الْيَوْمِ بِالصَّدَقَةِ » ثم قال : اقْرَءُوا مواضع الخلف ، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : ﴿ وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ﴾ إذا لم تنفقوا كيف يخلف . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّ الْمَعُونَةَ تَنْزُلُ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى قَدْرِ الْمُوْنَةِ » .

﴿ وَإِذْ أَتَىٰ آلَ إِبْرَاهِيمَ آيَاتُنَا بَنَاتٍ قَالَُوا مَا هَٰذَا إِلَّا إِفْكٌ مِفْقَرٍ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٤٣﴾ وَمَاءَ آيَاتِنَهُمْ مِّنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَّذِيرٍ ﴿٤٤﴾ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آيَاتِنَهُمْ فَكَذَّبُوا رَسُولِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٥﴾ قُلْ إِنَّمَا أَعْطِيكُمْ بَوَاحِدَةٍ أَن تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَفَرَدَيْ ثُمَّ تَنفَكُّوْا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِّنْ جَنَّةٍ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَي عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٤٦﴾ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٤٧﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَٰمُ الْغُيُوبِ ﴿٤٨﴾ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُدْرِي الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿٤٩﴾ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٥٠﴾ ﴾

ثم ذكر سبحانه نوعاً آخر من أنواع كفرهم ، فقال : ﴿ وَإِذْ أَتَىٰ عَلَيْهِم آيَاتُنَا ﴾ أي : الآيات القرآنية حال كونها ﴿ بَنَاتٍ ﴾ واضحات الدلالات ظاهرات المعاني ﴿ قَالُوا مَا هَٰذَا ﴾ يعنون التالي لها ، وهو النبي ﷺ ﴿ إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَن يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ ﴾ أي : أسلافكم من الأصنام التي كانوا يعبدونها ﴿ وَقَالُوا ﴾ ثانياً ﴿ مَا هَٰذَا ﴾ يعنون القرآن الكريم ﴿ إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرَى ﴾ أي : كذب مخلق ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ ثالثاً ﴿ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ أي : لأمر الدين الذي جاءهم به رسول الله ﷺ ﴿ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ وهذا الإنكار منهم خاص بالتوحيد ، وأما إنكار القرآن والمعجزة فكان متفقاً عليه بين أهل الكتاب والمشركين ، وقيل : أريد بالأول ، وهو قولهم : ﴿ إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرَى ﴾ معناه ، وبالثاني : وهو قولهم ﴿ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ نظمه المعجز . وقيل : إن طائفة منهم قالوا : إنه إفك ، وطائفة قالوا : إنه سحر ، وقيل :

إنهم جميعاً قالوا تارة إنه إفك ، وتارة إنه سحر ، والأول أولى ﴿ وما آتيناهم من كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا ﴾ أي : ما أنزلنا على العرب كتباً سماوية يدرسون فيها ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴾ بدعوهم إلى الحق وينذرهم بالعذاب ، فليس لتكذيبهم بالقرآن وبالرسول وجه ، ولا شبه يتشبهون بها . قال قتادة : ما أنزل الله على العرب كتاباً قبل القرآن ، ولا بعث إليهم نبياً قبل محمد ﷺ . قال الفراء : أي من أين كذبوك ، ولم يأتهم كتاب ولا نذير بهذا الذي فعلوه ؟ ثم خوفهم سبحانه وأخبر عن عاقبتهم ، وعاقبة من كان قبلهم فقال : ﴿ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ من القرون الخالية ﴿ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ أي : ما بلغ أهل مكة من مشركي قريش وغيرهم من العرب عشر ما آتينا من قبلهم من القوة ، وكثرة المال ، وطول العمر فأهلكهم الله ، كعاد وثمود وأمثالهم . والمعشار : هو العشر . قال الجوهري : معشار الشيء عشرة . وقيل المعشار : عشر العشر ، والأول أولى . وقيل إن المعنى : ما بلغ من قبلهم معشار ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى . وقيل ما بلغ من قبلهم معشار شكر ما أعطيناهم ، وقيل : ما أعطى الله من قبلهم معشار ما أعطاهم من العلم والبيان والحجة والبرهان ، والأول أولى . وقيل : المعشار عشر العشير ، والعشير عشر العشر ، فيكون جزءاً من ألف جزء . قال الماوردي : وهو الأظهر لأن المراد به المبالغة في التقليل . قلت : مراعاة المبالغة في التقليل لا يسوغ لأجلها الخروج عن المعنى العربي ، وقوله : ﴿ فَكَذَّبُوا رُسُلِي ﴾ عطف على ﴿ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ على طريقة التفسير ، كقوله : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ﴾ الآية ، والأولى أن يكون من عطف الخاص على العام ، لأن التكذيب الأول لما حذف منه المتعلق للتكذيب أفاد العموم ، فمعناه : كذبوا الكتب المنزلة ، والرسل المرسلة ، والمعجزات الواضحة ، وتكذيب الرسل أخص منه ، وإن كان مستلزماً فقد روعيت الدلالة اللفظية لا الدلالة الالتزامية ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ أي : فكيف كان إنكاري لهم بالعذاب والعقوبة ، فليحذر هؤلاء من مثل ذلك ، قيل : وفي الكلام حذف ، والتقدير : فأهلكناهم فكيف كان نكير ، والنكير اسم بمعنى الإنكار . ثم أمر سبحانه رسوله أن يقيم عليهم حجة ينقطعون عندها فقال : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ﴾ أي : أحذركم وأنذركم سوء عاقبة ما أنتم فيه ، وأوصيكم بخصلة واحدة ، وهي : ﴿ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْيِ مَنْ قَبْلِكُمْ ﴾ هذا تفسير للخصلة الواحدة ، أو بدل منها ، أي : هي قيامكم وتشميركم في طلب الحق بالفكرة الصادقة متفرقين اثنين اثنين ، وواحداً واحداً ، لأن الاجتماع يشوش الفكر ، وليس المراد القيام على الرجلين ، بل المراد القيام بطلب الحق وإصداق الفكر فيه ، كما يقال قام فلان بأمر كذا ﴿ ثُمَّ تَشْكُرُوا ﴾ في أمر النبي وما جاء به من الكتاب ، فإنكم عند ذلك تعلمون أن ﴿ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾ وذلك لأنهم كانوا يقولون : إن محمداً مجنون ، فقال الله سبحانه قل لهم اعتبروا أمري بواحدة ، وهي أن تقوموا لله ، وفي ذاته مجتمعين ، فيقول الرجل لصاحبه : هلم فلنتصاقد ، هل رأينا بهذا الرجل من جنة ، أي : جنون أو جربنا عليه كذباً ، ثم ينفرد كل واحد عن صاحبه فيتفكر وينظر ، فإن في ذلك ما يدل على أن محمداً ﷺ صادق وأنه رسول من عند الله ، وأنه ليس بكاذب ولا ساحر ولا مجنون ، وهو معنى قوله : ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ

عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿١﴾ أَي : ما هو إلا نذير لكم بين يدي الساعة ، وقيل إن جملة : ﴿ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾ مستأنفة من جهة الله سبحانه مسوقة للتنبيه على طريقة النظر ، والتأمل بأن هذا الأمر العظيم والدعوى ، لا يعرض نفسه له إلا مجنون لا يبالي بما يقال فيه ، وما ينسب إليه من الكذب ، وقد علموا أنه أرجح الناس عقلاً ، فوجب أن يصدقوه في دعواه ، لا سيما مع انضمام المعجزة الواضحة وإجماعهم على أنه لم يكن ممن يفترى الكذب ، ولا قد جربوا عليه كذباً مدّة عمره وعمرهم . وقيل : يجوز أن تكون ﴿ مَا ﴾ في ﴿ مَا بِصَاحِبِكُمْ ﴾ استفهامية ، أي : ثم تفكروا أي شيء به من آثار الجنون ، وقيل المراد بقوله : ﴿ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بَوَاحِدَةٍ ﴾ هي : لا إله إلا الله كذا قال مجاهد والسدي . وقيل : القرآن ؛ لأنه يجمع المواعظ كلها ، والأولى ما ذكرناه أولاً . وقال الزجاج : إن ﴿ أَنْ ﴾ في قوله : ﴿ أَنْ تَقُومُوا ﴾ في موضع نصب بمعنى لأن تقوموا . وقال السدي : معنى مثني وفردى : منفرداً برأيه ، ومشاوراً لغيره . وقال القتيبي مناصراً مع عشيرته ، ومفكراً في نفسه . وقيل المثني : عمل النهار ، والفردى : عمل الليل ، قاله الماوردي . وما أبد هذا القول وأقل جدواه . واختار أبو حاتم وابن الأباري الوقف على قوله : ﴿ ثُمَّ تَفَكَّرُوا ﴾ وعلى هذا تكون جملة : ﴿ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾ مستأنفة كما قدمنا ، وقيل : ليس بوقف ، لأن المعنى : ثم تفكروا هل جربتم عليه كذباً ، أو رأيتم منه جنة ، أو في أحواله من فساد . ثم أمر سبحانه أن يخبرهم أنه لم يكن له غرض في الدنيا ، ولا رغبة فيها حتى تنقطع عندهم الشكوك ، ويرتفع الريب فقال : ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ﴾ أي : ما طلبت منكم من جعل تعملونه لي مقابل الرسالة فهو لكم إن سألتكموه ، والمراد نفى السؤال بالكلية ، كما يقول القائل : ما أملكه في هذا فقد وهبته لك ، يريد أنه لا ملك له فيه أصلاً ، ومثل هذه الآية قوله : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾^(١) وقوله : ﴿ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾^(٢) . ثم بين لهم أن أجره عند الله سبحانه فقال : ﴿ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ﴾ أي : ما أجري إلا على الله لا على غيره ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ أي : مطلع لا يغيب عنه شيء ﴿ قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ الْقَذْفَ ﴾ الرمي بالسهم ، والخصى ، والكلام . قال الكلبي : يرمي على معنى يأتي به ، وقال مقاتل : يتكلم بالحق وهو القرآن والوحي ، أي : يلقيه إلى أنبيائه . وقال قتادة ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أي : بالوحي ، والمعنى : أنه يبين الحجة ، ويظهرها للناس على ألسن رسله ، وقيل : يرمي الباطل بالحق فيدمغه ﴿ عَلَامُ الْغُيُوبِ ﴾ قرأ الجمهور برفع ﴿ عَلَامُ ﴾ على أنه خبر ثان لأن ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو بدل من الضمير في يقذف ، أو معطوف على محل اسم إن . قال الزجاج : الرفع من وجهين على الموضع ، لأن الموضع موضع رفع ، أو على البدل . وقرأ زيد بن علي وعيسى بن عمرو بن أبي إسحاق بالنصب نعتاً لاسم إن ؛ أو بدلاً منه ، أو على المدح . قال الفراء : والرفع في مثل هذا أكثر كقوله : ﴿ إِنْ ذَلِكَ لَحَقُّ تَخَاصُّمِ أَهْلِ النَّارِ ﴾^(٣) ، وقرأ الغيوب بالحرركات الثلاث في الغين ، وهو جمع غيب ، والغيب هو الأمر الذي غاب وخفي جداً ﴿ قُلْ جَاءَ

(١) الشورى : ٢٣ . (٢) الفرقان : ٥٧ . (٣) ص : ٦٤ .

الحَقُّ ﴿ أَي : الإسلام والتوحيد . وقال قتادة : القرآن . وقال النحاس : التقدير صاحب الحق ، أي : الكتاب الذي فيه البراهين والحجج .

وأقول : لا وجه لتقدير المضاف ، فإن القرآن قد جاء كما جاء صاحبه ﴿ وَمَا يُدْىءُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾ أي : ذهب الباطل ذهاباً لم يبق منه إقبال ولا إدبار ولا إبداء ولا إعادة . قال قتادة : الباطل هو الشيطان ؛ أي : ما يخلق الشيطان ابتداء ولا يبعث ، وبه قال مقاتل والكلبي . وقيل : يجوز أن تكون ما استفهامية ، أي : أي شيء يعيده ؟ والأول أولى ﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ ﴾ عن الطريق الحق الواضحة ﴿ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي ﴾ أي : إثم ضلالتني يكون على نفسي ، وذلك أن الكفار قالوا له تركت دين آبائك فضلت ، فأمره الله أن يقول لهم هذا القول : ﴿ وَإِنْ اهْتَدَيْتُمْ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي ﴾ من الحكمة والموعظة والبيان بالقرآن ﴿ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴾ مني ومنكم يعلم الهدى والضلالة ، قرأ الجمهور « ضللت » بفتح اللام ، وقرأ الحسن ويحيى بن وثاب بكسر اللام ، وهي لغة أهل العالية .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس ﴿ وَمَا بَلَغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ﴾ يقول : من القوة في الدنيا . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج نحوه . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي في الآية ^(٥١) قال : يقوم الرجل مع الرجل أو وحده فيفكر ما بصاحبه من جنة . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم عن قتادة ﴿ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ ﴾ يقول : إنه ليس بمجنون . وأخرج هؤلاء عنه أيضاً في قوله : ﴿ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ ﴾ أي : من جعل فهو لكم ، يقول : لم أسألكم على الإسلام جعلاً ، وفي قوله : ﴿ قُلْ إِنْ رَبِّي يَذْفُقُ بِالْحَقِّ ﴾ قال : بالوحي ، وفي قوله : ﴿ وَمَا يُدْىءُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾ قال : الشيطان لا يبدىء ولا يعيد إذا هلك . وأخرج هؤلاء أيضاً عنه في قوله : ﴿ وَمَا يُدْىءُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾ قال : ما يخلق إبليس شيئاً ولا يبعثه . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر عن عمر بن سعد في قوله : ﴿ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي ﴾ قال : إنما أؤخذ بمجانيتي .

﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ^(٥١) وَقَالُوا ءَامَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ^(٥٢) وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ^(٥٣) وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ^(٥٤) ﴾

ثم ذكر سبحانه حالاً من أحوال الكفار فقال : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا ﴾ والخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل من يصلح له ، قيل المراد فرغهم عند نزول الموت بهم . وقال الحسن : هو فرغهم في القبور من الصيحة ، وقال قتادة : هو فرغهم إذا خرجوا من قبورهم . وقال السدي : هو فرغهم يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسيف الملائكة فلم يستطيعوا فراراً ولا رجوعاً إلى التوبة . وقال ابن مغفل : هو فرغهم إذا عاينوا

(١) أي : قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بَوَاحِدَةً أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَىٰ شِئْنٍ وَفِرَادَىٰ ... ﴾ .

عقاب الله يوم القيامة . وقال سعيد بن جبير : هو الخسف الذي يخسف بهم في البداء ، فيبقى رجل منهم ، فيخبر الناس بما لقي أصحابه فيفزعون . وجواب لو محذوف ، أي : لرأيت أمراً هائلاً ، ومعنى ﴿ فَلَا قُوَّةَ ﴾ فلا يفوتني أحد منهم ولا ينجو منهم ناج . قال مجاهد : فلا مهرب ﴿ وَأُخْذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ من ظهر الأرض أو من القبور ، أو من موقف الحساب . وقيل : من حيث كانوا ، فهم من الله قريب لا يعدون عنه ولا يفوتونه . قيل : ويجوز أن يكون هذا الفرع هو الفرع الذي بمعنى الإجابة ، يقال فرع الرجل : إذا أجاب الصارخ الذي يستغيث به كفزعهم إلى الحرب يوم بدر ﴿ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ ﴾ أي : بمحمد ، قاله قتادة ، أو بالقرآن . وقال مجاهد : بالله عز وجل . وقال الحسن : بالبعث ﴿ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ ﴾ التناوش التناول ، وهو تفاعل من التناوش الذي هو التناول ، والمعنى : كيف لهم أن يتناولوا الإيمان من بعد ، يعني في الآخرة وقد تركوه في الدنيا ، وهو معنى ﴿ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ وهو تمثيل لحالمهم في طلب الخلاص بعد ما فات عنهم . قال ابن السكيت : يقال للرجل إذا تناول رجلاً لياخذ برأسه أو ببلحيته ناشه ينوشه نوشاً ، وأنشد :

فهي تنوش الحوض نَوْشاً مِنْ عَلَا نَوْشاً بِهِ تَقْطَعُ أَجْوَارَ الْفَلَا^(١)

أي : تناول ماء الحوض من فوق ، ومنه المناوشة في القتال ، وقيل التناوش : الرجعة ، أي : وأنى لهم الرجعة إلى الدنيا ليؤمنوا ، ومنه قول الشاعر :

تَمْنَى أَنْ تَوُوبَ إِلَيَّ مَيِّ وَلَيْسَ إِلَى تَنَاوُشِهَا سَبِيلُ

وجملة ﴿ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : والحال أن قد كفروا بما آمنوا به الآن من قبل هذا الوقت ، وذلك حال كونهم في الدنيا . قرأ أبو عمرو ، وحمزة ، والكسائي والأعمش « التناوش » بالهمز ، وقرأ الباقون بالواو ، واستبعد أبو عبيد والنحاس القراءة الأولى ، ولا وجه للاستبعاد ، فقد ثبت ذلك في لغة العرب وأشعارها ، ومنه قول الشاعر :

قَعَدْتُ زَمَاناً عَنْ طَلَابِكَ لِلْعُلَا وَجِئْتُ نَيْشاً بَعْدَ مَا فَاتَكَ الْخَيْرُ^(٢)

أي : وجئت أخيراً . قال الفراء : الهمز وترك الهمز متقارب ﴿ وَيَقْدِفُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ أي : يرمون بالظن فيقولون : لا بعث ولا نشور ولا جنة ولا نار ﴿ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ أي من جهة بعيدة ليس فيها مستند لظنهم الباطل . وقيل المعنى : يقولون في القرآن أقوالاً باطلة : إنه سحر وشعر وأساطير الأولين . وقيل يقولون في محمد إنه ساحر شاعر كاهن مجنون . وقرأ أبو حيوة ، ومجاهد ، ومحبوب عن أبي عمرو « يقذفون » مبنياً للمفعول : أي يرمون بما يسوؤهم من جراء أفعالهم من حيث لا يحتسبون ، وفيه تمثيل لحالمهم بحال من يرمي شيئاً لا يراه من مكان بعيد لا مجال للوهم في حوقه ، والجملة إما معطوفة على : وقد كفروا به على أنها حكاية للحال الماضية واستحضار لصورتها ، أو مستأنفة لبيان تمثيل حالهم ﴿ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ من

(١) البيت لغيلان بن حريث .

(٢) في القرطبي (٣١٧/١٤) : الْخَيْرُ .

النجاة من العذاب ومنعوا من ذلك ، وقيل : حيل بينهم وبين ما يشتهون في الدنيا من أموالهم وأهلهم ، أو حيل بينهم وبين ما يشتهونه من الرجوع إلى الدنيا ﴿ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ ﴾ أي : بأموالهم ونظرائهم من كفار الأمم الماضية ، والأشياء جمع شيع ، وشيع جمع شيعة ، وجملة : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ﴾ تعليل لما قبلها ، أي : في شك موقع في الريية أو ذي ريية من أمر الرسل والبعث والجنة والنار ، أو في التوحيد وما جاءتهم به الرسل من الدين ، يقال أراب الرجل : إذا صار ذا ريية فهو مريب ، وقيل : هو من الريب الذي هو الشك ، فهو كما يقال : عجب عجيب وشعر شاعر .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَلَا قُوَّةَ ﴾ قال : فلا نجاة : وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فُرِغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ قال : هو جيش السفياي ، قيل من أين أخذوا ؟ قال : من تحت أقدامهم . وقد ثبت في الصحيح أنه يخسف بجيش في البيداء من حديث حفصة وعائشة ، وخارج الصحيح من حديث أم سلمة وصفية وأبي هريرة وابن مسعود ، وليس في شيء منها أن ذلك سبب نزول هذه الآية ، ولكنه أخرج ابن جرير من حديث حذيفة بن اليمان قصة الخسف هذه مرفوعة ، وقال في آخرها : فذلك قوله عز وجل في سورة سبأ ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ فُرِغُوا فَلَا قُوَّةَ ﴾ الآية . وأخرج الفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاقُشُ ﴾ قال : كيف لهم الرد ﴿ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ قال : يسألون الرد ، وليس بحين رد . وأخرج ابن المنذر عن التيمي قال : أتيت ابن عباس قلت : ما التناوش ؟ قال : تناول الشيء وليس بحين ذاك .





وهي مكية : قال القرطبي : في قول الجميع . وأخرج البخاري ، وابن الضريس ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : أنزلت سورة فاطر بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَنَّى وَثَلَّثَ وَرَبُّعٌ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (١) مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ (٢) يَتَأَيَّأُ النَّاسُ أَذْكَرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتَ تُؤْفِكُونَ ۝ (٣) وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝ (٤) يَتَأَيَّأُ النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ۝ (٥) إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَحْصَابِ السَّعِيرِ ۝ (٦) الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۝ (٧) أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ۝ (٨) ﴾

الفَطْرُ : الشَّقُّ عن الشيء ، يُقال فطرته فانفطر ، ومنه فطر ناب البعير : إذا طلع ، فهو بعير فاطر ، وتفطر الشيء تشقق ، والفطر : الابتداء والاختراع ، وهو المراد هنا ، والمعنى ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ مبدع ﴿ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ومخترعهما ، والمقصود من هذا أن من قدر على ابتداء هذا الخلق العظيم فهو قادر على الإعادة . قرأ الجمهور « فاطر » على صيغة اسم الفاعل ، وقرأ الزهري والضحاك « فطر » على صيغة الفعل الماضي ، فعلى القراءة الأولى هو نعت لله لأن إضافته محضة لكونه بمعنى الماضي ، وإن كانت غير محضة كان بدلاً ، ومثله ﴿ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا ﴾ يجوز فيه الوجهان ، وانتصاب رسلاً بفعل مضمر على الوجه الأول ، لأن اسم الفاعل إذا كان بمعنى الماضي لا يعمل ، وجوز الكسائي عمله . وأما على الوجه الثاني فهو منصوب بجاعل ، والرسول من الملائكة : هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل . وقرأ الحسن وحيد « رُسُلًا » بسكون السين ، وهي لغة تميم ﴿ أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ ﴾ صفة لرسلاً ، والأجنحة : جمع جناح ﴿ مَّتَنَّى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ صفة لأجنحة ، وقد تقدم الكلام في مثنى وثلاث ورباع في النساء . قال قتادة : بعضهم له جناحان ، وبعضهم ثلاثة ، وبعضهم أربعة ، ينزلون بها من السماء إلى الأرض ، ويعرجون بها من الأرض إلى السماء . قال يحيى بن سلام : يرسلهم الله إلى الأنبياء . وقال السدي : إلى العباد بنعمه أو نقمه ، وجملة : ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾ مستأنفة

مقرّرة لما قبلها من تفاوت أحوال الملائكة ، والمعنى : أنه يزيد في خلق الملائكة ما يشاء ، وهو قول أكثر المفسرين ، واختاره الفراء والزجاج . وقيل : إن هذه الزيادة في الخلق غير خاصة بالملائكة ، فقال الزهري وابن جريج : إنها حسن الصوت . وقال قتادة : الملاحه في العينين ، والحسن في الأنف ، والحلاوة في الفم ، وقيل : الوجه الحسن ، وقيل : الخط الحسن ، وقيل : الشعر الجعد ، وقيل : العقل والتمييز ، وقيل : العلوم والصنائع ، ولا وجه لقصر ذلك على نوع خاص بل يتناول كل زيادة ، وجمله ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ تعليل لما قبلها من أنه يزيد في الخلق ما يشاء ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ أي : ما يأتيهم الله به من مطر ورزق لا يقدر أحد أن يمسكه ﴿ وَمَا يُمَسِّكُ ﴾ من ذلك لا يقدر أحد أن يرسله من بعد إمساكه ، وقيل المعنى : إن الرسل بعثوا رحمة للناس فلا يقدر على إرسالهم غير الله ، وقيل : هو الدعاء ، وقيل : التوبة ، وقيل : التوفيق والهداية . ولا وجه لهذا التخصيص ، بل المعنى : كل ما يفتح الله للناس من خزائن رحمته فيشمل كل نعمة ينعم الله بها على خلقه ، وهكذا الإمساك يتناول كل شيء يمنع الله من نعمه ، فهو سبحانه المعطي المانع القابض الباسط لا معطي سواه ولا منعم غيره . ثم أمر الله سبحانه عباده أن يتذكروا نعمه الفائضة عليهم التي لا تعدّ ولا تحصى ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾ ومعنى هذا الأمر لهم بالذكر هو إرشادهم إلى الشكر لاستدامتها وطلب المزيد منها ﴿ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ ﴾ من : زائدة وخالق : مبتدأ ، وغير الله : صفة له . قال الزجاج : ورفع غير على معنى هل خالق غير الله ، لأن « من » زيادة مؤكدة ، ومن خفض غير جعلها صفة على اللفظ . قرأ الجمهور برفع « غير » وقرأ حمزة والكسائي بخفضها ، وقرأ الفضل بن إبراهيم بنصبها على الاستثناء ، وجمله : ﴿ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ خبر المبتدأ ، أو جملة مستأنفة ، أو صفة أخرى لخالق ، وخبره محذوف ، والرزق من السماء : بالمطر ، ومن الأرض : بالنبات وغير ذلك ، وجمله : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ مستأنفة لتقرير النفي المستفاد من الاستفهام ﴿ فَأَنْتَى تُؤَفِّكُونَ ﴾ من الأفك بالفتح : وهو الصرف ، يقال : ما أفكك عن كذا ؟ أي : ما صرفك ، أي : فكيف تصرفون ، وقيل : هو مأخوذ من الإفك بالكسر ، وهو الكذب لأنه مصروف عن الصدق . قال الزجاج : أي من أين يقع لكم الإفك والتكذيب بتوحيد الله والبعث ، وأنتم مقرّون بأن الله خلقكم ورزقكم . ثم عزى الله سبحانه نبيه ﷺ فقال : ﴿ وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ ليتأسى بمن قبله من الأنبياء ويتسلى عن تكذيب كفار العرب له ﴿ وَإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ﴾ لا إلى غيره فيجازي كلا بما يستحقه . قرأ الحسن ، والأعرج ، ويعقوب ، وابن عامر ، وأبو حيوه ، وابن محيصن ، وحמיד ، والأعمش ، ويحيى بن وثاب ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف « تَرْجِعُ » بفتح الفوقية على البناء للفاعل ، وقرأ الباقون بضمها على البناء للمفعول ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أي : وعده بالبعث ، والنشور ، والحساب ، والعقاب ، والجنة ، والنار ، كما أشير إليه بقوله : ﴿ وَإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ ﴾ ﴿ فَلَا تَغْرُبَنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ بزخرفها ونعيمها . قال سعيد بن جبیر : غرور الحياة الدنيا أن يشتغل الإنسان بنعيمها ولذاتها عن عمل الآخرة حتى يقول : ﴿ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ﴾ ^(١) ﴿ وَلَا يَغْرَبَنَّكُمْ ﴾

بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١﴾ قرأ الجمهور بفتح الغين ، أي : المبالغ في الغرور ، وهو الشيطان . قال ابن السكيت وأبو حاتم : الغرور الشيطان ويجوز أن يكون مصدراً ، واستبعده الزجاج ، لأن غرر به متعد ، ومصدر المتعدي إنما هو على فعل نحو ضربته ضرباً ، إلا في أشياء يسيرة معروفة لا يقاس عليها ، ومعنى الآية : لا يغرنكم الشيطان بالله فيقول لكم : إن الله يتجاوز عنكم ، ويغفر لكم لفضلكم ، أو لسعة رحمته لكم . وقرأ أبو حيوة ، وأبو سماك ، ومحمد بن السميع بضم الغين ، وهو الباطل . قال ابن السكيت : والغرور بالضم : ما يغتر من متاع الدنيا . وقال الزجاج : يجوز أن يكون الغرور جمع غار ، مثل قاعد وقعود ، قيل : ويجوز أن يكون مصدر غرة كاللزوم والتهوك ، وفيه ما تقدّم عن الزجاج من الاستبعاد . ثم حذر سبحانه عباده من الشيطان فقال : ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ﴾ أي : فعادوه بطاعة الله ، ولا تطيعوه في معاصي الله . ثم بين لعباده كيفية عداوة الشيطان لهم فقال : ﴿ إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ أي : إنما يدعوا أشياعه ، وأتباعه ، والمطيعين له إلى معاصي الله سبحانه لأجل أن يكونوا من أهل النار ، وعمل الموصول في قوله : ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ الرفع على الابتداء ، ولهم عذاب شديد : خبره ، أو الرفع على البدل من فاعل يكونوا ، أو النصب على البدل من حزبه ، أو النعت له ، أو إضمار فعل يدل على الذم ، والجّر على البدل من أصحاب ، أو النعت له . والرفع على الابتداء أقوى هذه الوجوه ، لأنه سبحانه بعد ذكر عداوة الشيطان ودعائه لحزبه ؛ ذكر حال الفريقين من المطيعين له ، والعاصين عليه فالفريق الأول قال : ﴿ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ والفريق الآخر قال فيه : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ أي : يغفر الله لهم بسبب الإيمان ، والعمل الصالح ، ويعطيهم أجراً كبيراً وهو الجنة ﴿ أَفَمَنْ رُئِيَ لَهُ سُوءٌ عَلَيْهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا ﴾ هذه الجملة مستأنفة لتقرير ما سبق من ذكر التفاوت بين الفريقين ، و « من » : في موضع رفع بالابتداء ، وخبره : محذوف . قال الكسائي : والتقدير ذهبت نفسك عليهم حسرات . قال : ويدل عليه قوله : ﴿ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ ﴾ قال : وهذا كلام عربي ظريف لا يعرفه إلا القليل . وقال الزجاج : تقديره كمن هداه ، وقدره غيرهما كمن لم يزين له ، وهذا أولى لموافقته لفظاً ومعنى ، وقد وهم صاحب الكشف ، فحكى عن الزجاج ما قاله الكسائي . قال النحاس : والذي قاله الكسائي أحسن ما قيل في الآية ، لما ذكره من الدلالة على المحذوف ، والمعنى : أن الله عز وجل نهى نبيه ﷺ عن شدة الاغتمام بهم ، والحزن عليهم كما قال : ﴿ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ ﴾ وجملة : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ مقررّة لما قبلها ، أي : يضلّ من يشاء أن يضلّه ، ويهدي من يشاء أن يهديه ﴿ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ ﴾ قرأ الجمهور بفتح الفوقية والهاء مسنداً إلى النفس ، فتكون من باب : لا أرينك ها هنا . وقرأ أبو جعفر ، وشيبة ، وابن محيصن ، والأشهب بضم التاء وكسر الهاء ، ونصب « نفسك » وانتصاب « حَسْرَاتٍ » على أنه علة : أي للحسرات ، ويجوز أن ينتصب على الحال كأنها صارت كلها حسرات لفرط التحسر كما روي عن سيبويه . وقال المبرد : إنها تمييز . والحسرة شدة الحزن على ما فات من الأمر ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ لا يخفى

عليه من أفعالهم وأقوالهم خافية ، والجملته تعليل لما قبلها مع ما تضمنته من الوعيد الشديد .

وقد أخرج أبو عبيد في فضائله ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي عن ابن عباس قال : كنت لا أدري ما فاطر السموات والأرض حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرته ، يقول : ابتدأتها . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أنه قال : ﴿ فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ ﴾ بديع السموات . وأخرج ابن المنذر عنه أيضاً في قوله : ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾ قال : الصوت الحسن . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ ﴾ الآية قال : ما يفتح الله للناس من باب توبة ﴿ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ﴾ هم يتوبون إن شاؤوا وإن أبوا ، وما أمسك من باب توبة ﴿ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ وهم لا يتوبون . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم في الآية قال : يقول ليس لك من الأمر شيء . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله : ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ قال : كل شيء في القرآن لهم مغفرة وأجر كبير ، ورزق كريم : فهو الجنة . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم عن قتادة والحسن في قوله : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ ﴾ قال : الشيطان زين لهم ؛ هي والله الضلالات ﴿ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ ﴾ أي : لا تحزن عليهم .

﴿ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُ سَحَابٍ فَسَقَنَهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ ١٠ ﴾
 مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْزَرُ ١١ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ١٢
 وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٍ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حُلِيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفَلَكَ فِيهِ مَوَازِيرَ تَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ١٣ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ١٤ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكَكُمْ وَلَا يَنْبِتُكُمْ مِثْلُ خَيْرٍ ١٥ ﴾

ثم أخبر سبحانه عن نوع من أنواع بديع صنعه وعظيم قدرته ، ليتفكروا في ذلك وليعتبروا به ، فقال : ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ ﴾ قرأ الجمهور : الرياح ، وقرأ ابن كثير ، وابن محيصن ، والأعشى ، ويحيى ابن وثاب ، وحمة ، والكسائي « الرِّيح » بالإفراد ﴿ فَثِيرُ سَحَابٍ ﴾ جاء بالمضارع بعد الماضي استحضاراً للصورة ، لأن ذلك أدخل في اعتبار الاعتبارين ، ومعنى كونها : تثير السحاب أنها ترعجه من حيث هو ﴿ فَسَقَنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ ﴾ قال أبو عبيدة : سبيله فتسوقه ، لأنه قال : فتثير سحاباً . قيل النكتة في التعبير بالماضي بعد المضارع : الدلالة على التحقق . قال المبرد : ميت وميت واحد ، وقال هذا قول البصريين ، وأنشد :

لَيْسَ مَنْ مَاتَ فَاسْتَرَاحَ بِمَيِّتٍ إِنَّمَا الْمَيِّتُ مَيِّتٌ الْأَحْيَاءُ^(١)

﴿ فَأَحْيَيْنَاهِ الْأَرْضَ ﴾ أي : أحيينا بالمطر الأرض بأنبات ما نبت فيها ، وإن لم يتقدم ذكر المطر فالسحاب يدل عليه ، أو أحيينا بالسحاب ، لأنه سبب المطر ﴿ بَعْدَ مَوْتِهَا ﴾ أي : بعد يسها ، استعار الإحياء للنبات والموت لليبس ﴿ كَذَلِكَ التَّشْوُرُ ﴾ أي : كذلك يحیی الله العباد بعد موتهم كما أحيا الأرض بعد موتها ، والنشور : البعث ، من نشر الإنسان نشوراً ، والكاف في محل رفع على الخيرية ، أي : مثل إحياء موات الأرض ؛ إحياء الأموات ، فكيف تنكرونه وقد شاهدتم غير مرة ما هو مثله وشبيهه ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ ﴾ قال الفراء : معناه من كان يريد علم العزة لمن هي ؟ فإنها لله جميعاً . وقال قتادة : من كان يريد العزة فليتعزز بطاعة الله ، فجعل معنى فله العزة : الدعاء إلى طاعة من له العزة ، كما يقال من أراد المال ؛ فالمال لفلان ، أي : فليطلبه من عنده . وقال الزجاج : تقديره من كان يريد بعباده العزة ، والعزة له سبحانه ، فإن الله عز وجلّ عزّه في الدنيا والآخرة . وقيل المراد بقوله : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ ﴾ المشركون ، فإنهم كانوا يتعززون بعبادة الأصنام : كقوله : ﴿ وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴾^(٢) وقيل المراد : الذين كانوا يتعززون بهم من الذين آمنوا بألسنتهم ﴿ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَلِيتَغْنُونَ عَنْهُمْ الْعِزَّةَ ﴾^(٣) الآية ﴿ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعاً ﴾ أي : فليطلبها منه لا من غيره ، والظاهر في معنى الآية : أن من كان يريد العزة ويطلبها من الله عز وجلّ : فله العزة جميعاً ، ليس لغيره منها شيء ، فتشمل الآية كل من طلب العزة ، ويكون المقصود بها التنبيه لذوي الأقدار والهمم ؛ من أين تنال العزة ، ومن أي جهة تطلب ؟ ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ أي : إلى الله يصعد لا إلى غيره ، ومعنى صعوده إليه : قبوله له ، أو صعود الكتبة من الملائكة بما يكتبونه من الصحف ، وخصّ الكلم الطيب بالذكر لبيان الثواب عليه ، وهو يتناول كل كلام يتصف بكونه طيباً من ذكر الله ، وأمر معروف ، ونهي عن منكر ، وتلاوة وغير ذلك ، فلا وجه لتخصيصه بكلمة التوحيد ، أو بالتحميد والتمجيد . وقيل المراد بصعوده : صعوده إلى سماء الدنيا . وقيل المراد بصعوده : علم الله به ، ومعنى : ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ أن العمل الصالح يرفع الكلم الطيب ، كما قال الحسن ، وشهر بن حوشب ، وسعيد بن جبیر ومجاهد ، وقاتدة ، وأبو العالية ، والضحاك ، ووجه أنه لا يقبل الكلم الطيب إلا مع العمل الصالح . وقيل إن فاعل يرفعه : هو الكلم الطيب ، ومفعوله : العمل الصالح ، ووجه أن العمل الصالح لا يقبل إلا مع التوحيد والإيمان . وقيل : إن فاعل يرفعه ضمير يعود إلى الله عز وجلّ . والمعنى : أن الله يرفع العمل الصالح على الكلم الطيب ، لأن العمل يحقق الكلام . وقيل : والعمل الصالح يرفع صاحبه ، وهو الذي أراد العزة . وقال قتادة : المعنى أن الله يرفع العمل الصالح لصاحبه ، أي : يقبله ، فيكون قوله : ﴿ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ ﴾ على هذا : مبتدأ ، خبره : يرفعه ، وكذا على قول من قال : يرفع صاحبه . قرأ الجمهور « يصعد » من صعد الثلاثي . « وَالْكَلِمُ الطَّيِّبُ » بالرفع على الفاعلية . وقرأ علي ، وابن مسعود « يُصعد » بضم حرف المضارعة من أصدع ، « وَالْكَلِمُ الطَّيِّبُ » بالنصب على المفعولية وقرأ الضحاك على البناء للمفعول ،

(١) البيت لعدي بن الرعاء . (٢) مريم : ٨١ . (٣) النساء : ٣٩ .

وقرأ الجمهور «الكلم» وقرأ أبو عبد الرحمن «الكلام» وقرأ الجمهور «والعمل الصالح» بالرفع على العطف أو على الابتداء. وقرأ ابن أبي عبلة، وعيسى بن عمر بالنصب على الاشتغال ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ انتصاب السيئات على أنها صفة لمصدر محذوف، أي: يَمْكُرُونَ المكرات السيئات، وذلك لأن «مكر» لازم، ويجوز أن يضمن يَمْكُرُونَ: معنى يكسبون، فتكون السيئات مفعولاً به، قال مجاهد وقتادة هم أهل الرياء. وقال أبو العالية: هم الذين مكروا بالنبي ﷺ لما اجتمعوا في دار الندوة. وقال الكلبي: هم الذين يعملون السيئات في الدنيا. وقال مقاتل: هم المشركون، ومعنى: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ لهم عذاب بالغ الغاية في الشدة ﴿وَمَكْرٌ أُولَئِكَ هُوَ يُؤْوَرُ﴾ أي: يبطل ويهلك، ومنه ﴿وَكُنتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ والمكر في الأصل: الخديعة والاحتيال، والإشارة بقوله: ﴿أُولَئِكَ﴾ إلى الذين مكروا السيئات على اختلاف الأقوال في تفسير مكرهم، وجملة: ﴿هُوَ يُؤْوَرُ﴾ خبر مكر أولئك. ثم ذكر سبحانه دليلاً آخر على البعث والنشور فقال: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ أي: خلقكم ابتداء في ضمن خلق أبيكم آدم من تراب. وقال قتادة: يعني آدم، والتقدير على هذا: خلق أبائكم الأول، وأصلكم الذي ترجعون إليه من تراب ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ أخرجها من ظهر آبائكم ﴿ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي: زوج بعضكم ببعض، فالذكر زوج الأنثى، أو جعلكم أصنافاً ذكراناً وإناثاً ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ أي: لا يكون حمل ولا وضع إلا والله عالم به، فلا يخرج شيء عن علمه وتديره ﴿وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يَقْصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ أي: ما يطول عمر أحد، ولا ينقص من عمره إلا في كتاب، أي: في اللوح المحفوظ قال الفراء: يريد آخر غير الأول، فكنى عنه بالضمير كأنه الأول لأن لفظ الثاني لو ظهر كان كالأول كأنه قال: ولا ينقص من عمر معمر، فالكناية في عمره ترجع إلى آخر غير الأول، ومثله قولك عندي درهم ونصفه: أي نصف آخر. قيل: إنما سمي معمرًا باعتبار مصيره إليه. والمعنى: وما يمد في عمر أحد ولا ينقص من عمر أحد، لكن لا على معنى لا ينقص من عمره بعد كونه زائداً، بل على معنى أنه لا يجعل من الابتداء ناقصاً إلا وهو في كتاب. قال سعيد بن جبير: وما يعمر من معمر إلا كتب عمره: كم هو سنة، كم هو شهراً، كم هو يوماً، كم هو ساعة، ثم يكتب في كتاب آخر نقص من عمره ساعة، نقص من عمره يوم، نقص من عمره شهر، نقص من عمره سنة حتى يستوفي أجله، فما مضى من أجله فهو النقصان، وما يستقبل، هو الذي يعمره. وقال قتادة: المعمر من بلغ ستين سنة، والمنقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة. وقيل المعنى: إن الله كتب عمر الإنسان كذا إن أطاع، ودونه إن عصى فإيهما بلغ فهو في كتاب، والضمير على هذا يرجع إلى معمر. وقيل المعنى: وما يعمر من معمر إلى الهرم، ولا ينقص آخر من عمر الهرم إلا في كتاب، أي: بقضاء الله قاله الضحاك، واختاره النحاس. قال: وهو أشبهها بظاهر التنزيل، والأولى أن يقال ظاهر النظم القرآني أن تطويل العمر وتقصيره: هما بقضاء الله وقدره لأسباب تقتضي التطويل، وأسباب تقتضي التقصير.

فمن أسباب التطويل: ما ورد في صلة الرحم عن النبي ﷺ ونحو ذلك. ومن أسباب التقصير الاستكثار من معاصي الله عز وجل، فإذا كان العمر المضروب للرجل مثلاً سبعين سنة، فقد يزيد الله له عليها إذا فعل

أسباب الزيادة ، وقد ينقصه منها إذا فعل أسباب النقصان ، والكَلَّ في كتاب مبین فلا تخالف بين هذه الآية ، وبين قوله سبحانه : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾^(١) ويؤيد هذا قوله سبحانه : ﴿ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّثُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾^(٢) وقد قدّمنا في تفسيرها ما يزيد ما ذكرنا هنا وضوحاً وبياناً . قرأ الجمهور « يُنْقِصُ » مبنياً للمفعول . وقرأ يعقوب وسلام وروي عن أبي عمرو « يَنْقُصُ » مبنياً للفاعل . وقرأ الجمهور « من عمره » بضم الميم . وقرأ الحسن والأعرج والزهري بسكونها ، والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ ﴾ إلى ما سبق من الخلق وما بعده ﴿ عَلَى اللَّهِ يَسِير ﴾ لا يصعب عليه منه شيء ، ولا يعزب عنه كثير ولا قليل ، ولا كبير ولا صغير . ثم ذكر سبحانه نوعاً آخر من بديع صنعه ، وعجيب قدرته فقال : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فَرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ﴾ فالمراد بالبحران العذب والمالح ، فالعذب الفرات الحلو ، والأجاج المر ، والمراد بـ ﴿ سَائِغٌ شَرَابُهُ ﴾ الذي يسهل انحداره في الخلق لذوبته . وقرأ عيسى بن عمر « سَيْغ » بتشديد الياء ، وروي تسكينها عنه ، وقرأ طلحة وأبو نيهك « مَلَحٌ » بفتح الميم « ومن كل » ﴿ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا ﴾ وهو ما يصاد منهما من حيواناتهما التي تؤكل ﴿ وَتُسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا ﴾ الظاهر أن المعنى : وتستخرجون منها حلية تلبسونها . وقال المبرد : إنما تستخرج الحلية من المالح ، وروي عن الزجاج أنه قال : إنما تستخرج الحلية منهما إذا اختلطا ، لا من كل واحد منهما على انفراده ، ورجح النحاس قول المبرد . ومعنى ﴿ تَلْبَسُونَهَا ﴾ تلبسون كل شيء منها بحسبه ، كالخاتم في الأصبع ، والسوار في الذراع ، والقلادة في العنق ، والخلخال في الرجل ، ومما يلبس حلية السلاح الذي يحمل كالسيف والدرع ونحوهما ﴿ وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ ﴾ أي : في كل واحد من البحرين . وقال النحاس : الضمير يعود إلى الماء المالح خاصة ، ولولا ذلك لقال : فيهما ﴿ مَوَاحِرُ ﴾ يقال مخرت السفينة تمخر : إذا شقت الماء . فالمعنى : وترى السفن في البحرين شواقٍ للماء بعضها مقبلة ، وبعضها مدبرة بريح واحدة ، وقد تقدّم الكلام على هذا في سورة النحل ، واللام في ﴿ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ متعلقة بما يدل عليه الكلام السابق ، أي : فعل ذلك لتبتغوا أو بمواخر . قال مجاهد : ابتغاء الفضل هو التجارة في البحر إلى البلدان البعيدة في مدّة قريبة كما تقدّم في البقرة ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ الله على ما أنعم عليكم به من ذلك . قال أكثر المفسرين : إن المراد من الآية ضرب المثل في حقّ المؤمن والكافر ، والكفر والإيمان ، فكما لا يستوي البحران كذلك لا يستوي المؤمن والكافر ، ولا الكفر والإيمان ﴿ يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ ﴾ أي : يضيف بعض أجزائهما إلى بعض ، فيزيد في أحدهما بالنقص في الآخر ، وقد تقدّم تفسيره في آل عمران ، وفي مواضع من الكتاب العزيز ﴿ وَسَحَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلَّ يَوْمٍ فِيهِ لَأَجَلٌ مُسَمًّى ﴾ قدره الله لجريانهما ، وهو يوم القيامة . وقيل : هو المدّة التي يقطعان في مثلها الفلك ، وهو سنة : للشمس ، وشهر : للقمر ، وقيل : المراد به جرى الشمس في اليوم ، والقمر في الليلة . وقد تقدّم تفسير هذا مستوفى في سورة لقمان ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ إلى الفاعل لهذه الأفعال وهو الله سبحانه ، واسم

الإشارة : مبتدأ ، وخبره : ﴿ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ﴾ أي : هذا الذي من صنعته ما تقدّم : هو الخالق المقدر ، والقادر المقتدر المالك للعالم ، والمتصرّف فيه ، ويجوز أن يكون قوله : له الملك جملة مستقلة في مقابلة قوله : ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴾ أي : لا يقدرّون عليه ولا على خلقه ، والقطمير : القشرة الرقيقة التي تكون بين الثمرة والنواة ، وتصير على النواة كاللفافة لها . وقال المبرد : هو شقّ النواة . وقال قتادة : هو القمع الذي على رأس النواة . قال الجوهري : ويقال هي النكتة البيضاء التي في ظهر النواة تنبت منها النخلة . ثم بين سبحانه حال هؤلاء الذين يدعونهم من دون الله بأنهم لا ينفعون ولا يضرّون فقال : ﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ﴾ أي إن تستغيثوا بهم في النوائب لا يسمعون دعاءكم ، لكونها جمادات لا تدرك شيئاً من المدركات ﴿ وَلَوْ سَمِعُوا ﴾ على طريقة الفرض ، والتقدير ﴿ مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ ﴾ لعجزهم عن ذلك . قال قتادة : المعنى ولو سمعوا لم ينفعوكم . وقيل المعنى : لو جعلنا لهم سمعاً وحياة فسمعوا دعاءكم لكانوا أطوع لله منكم ولم يستجيبوا لكم إلى ما دعوتوهم إليه من الكفر ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ﴾ أي : يتبرّؤون من عبادتكم لهم ، ويقولون : ﴿ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَاعِبُونَ ﴾ ويجوز أن يرجع ﴿ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ ﴾ وما بعده إلى من يعقل من عبدهم الكفار ، وهم : الملائكة والجنّ والشیاطين . والمعنى : أنهم يجحدون أن يكون ما فعلتموه حقاً ، وينكرون أنهم أمروكم بعبادتهم ﴿ وَلَا يُبَيِّنُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ أي : لا يخبرك مثل من هو خبير بالأشياء عالم بها ، وهو الله سبحانه ، فإنه لا أحد أخبر بخلقهم وأقوالهم ، وأفعالهم منه سبحانه ، وهو الخبير بكنه الأمور وحقائقها .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : يقوم ملك بالصور بين السماء والأرض فينفخ فيه ، فلا يبقى خلق لله في السموات والأرض إلا من شاء الله إلا مات ، ثم يرسل الله من تحت العرش منياً كمني الرجال ، فتنبت أجسامهم ولحومهم من ذلك الماء كما تنبت الأرض من الثرى ، ثم قرأ عبد الله ﴿ اللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ ﴾ الآية . وأخرج أبو داود ، والطيالسي ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي رزين العقيلي قال : قلت : يا رسول الله كيف يحيي الله الموتي ؟ قال : « أما مررت بأرض مُجدبة ، ثم مررت بها مُخضبة تهتزّ حضراء ؟ قلت : بلى ، قال : كذلك يحيي الله الموتي ، وكذلك النشور » . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والطبراني ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن مسعود قال : إذا حدّثناكم بحديث أتيناكم بتصديق ذلك من كتاب الله ، إن العبد المسلم إذا قال : سبحان الله وبحمده ، والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وتبارك الله ، قبض عليهنّ ملك يضمهنّ تحت جناحه ، ثم يصعد بهنّ إلى السماء ، فلا يمرّ بهنّ على جمع من الملائكة إلا استغفر لقاتلتهنّ حتى يحيي بهنّ وجه الرحمن ، ثم قرأ ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ قال : أداء الفرائض ، فمن ذكر الله في أداء فرائضه حمل عمله ذكر الله فصعد به إلى الله ، ومن ذكر الله ولم يؤدّ فرائضه ردّ كلامه على عمله ، وكان عمله أولى به . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ ﴾ الآية قال : يقول ليس أحد قضيت له طول العمر والحياة

إلا وهو بالغ ما قَدَّرت له من العمر ، وقد قضيت له ذلك ، فإنما ينتهي إلى الكتاب الذي قَدَّرت له لا يزداد عليه ، وليس أحد قضيت له أنه قصير العمر والحياة ببالغ العمر ، ولكن ينتهي إلى الكتاب الذي كتب له ، فذلك قوله : ﴿ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ﴾ يقول : كل ذلك في كتاب عنده . وأخرج أحمد ، ومسلم ، وأبو عوانة ، وابن حبان ، والطبراني ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن حذيفة بن أسيد الغفاري قال : قال رسول الله ﷺ : « يَدْخُلُ الْمَلَكُ عَلَى النَّفْثَةِ بَعْدَ مَا تَسْتَقِرُّ فِي الرَّحِمِ بِأَرْبَعِينَ أَوْ بِخَمْسَةِ وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً ، فَيَقُولُ أَيُّ رَبِّ أَشَقِيٍّ أَمْ سَعِيدٌ ؟ أَذَكَرٌ أَمْ أُنْثَى ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ وَيَكْتَبَانِ ، ثُمَّ يَكْتُبُ عَمَلَهُ وَرِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَأَثَرَهُ وَمَصِيبَتَهُ ، ثُمَّ تُطَوَّى الصَّحِيفَةُ فَلَا يُزَادُ فِيهَا وَلَا يَنْقُصُ » . وأخرج ابن أبي شيبة ، ومسلم ، والنسائي ، وأبو الشيخ عن عبد الله بن مسعود قال : قالت أم حبيبة : اللهم أمتعني بزوجي النبي ، وبأبي أبي سفيان ، وبأخي معاوية ، فقال النبي ﷺ : « إِنَّكَ سَأَلْتَ اللَّهَ لِأَجَالٍ مَضْرُوبَةٍ ، وَأَيَّامٍ مَعْدُودَةٍ ، وَأَرْزَاقٍ مَقْسُومَةٍ ، وَلَنْ يُعْجَلَ اللَّهُ شَيْئاً قَبْلَ حِلِّهِ أَوْ يُؤَخَّرَ شَيْئاً ، وَلَوْ كُنْتَ سَأَلْتَ اللَّهَ أَنْ يُعِيدَكَ مِنْ عَذَابِ فِي النَّارِ ، أَوْ عَذَابٍ فِي الْقَبْرِ كَانَ خَيْراً وَأَفْضَلَ » وهذه الأحاديث مخصصة بما ورد من قبول الدعاء ، وأنه يعتلج هو والقضاء ، وبما ورد في صلة الرحم أنها تزيد في العمر ، فلا معارضة بين الأدلة كما قدّمنا . وأخرج سعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴾ قال : القطمير القشر ، وفي لفظ : الجلد الذي يكون على ظهر النواة .

﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝١٥﴾ إِنَّ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ۝١٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝١٧﴾ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمَلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۚ إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ۝١٨﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۝١٩﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ۝٢٠﴾ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ ۝٢١﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝٢٢﴾ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۝٢٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَنَذِيراً وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۝٢٤﴾ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالْزُّبُرِ ۖ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۝٢٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝٢٦﴾

ثم ذكر سبحانه افتقار خلقه إليه ، ومزيد حاجتهم إلى فضله ، فقال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أي : المحتاجون إليه في جميع أمور الدين والدنيا ، فهم الفقراء إليه على الإطلاق و ﴿ هُوَ الْغَنِيُّ ﴾ أي : المستحق للحمد من عباده بإحسانه إليهم . ثم ذكر سبحانه نوعاً من الأنواع التي يتحقق عندها افتقارهم إليه ، واستغناؤه عنهم فقال : ﴿ إِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ أي : إن يشأ يفتنكم ويأت بدلكم بخلق جديد يطيعونه ولا يعصونه ، أو يأت بنوع من أنواع الخلق ، وعالم من العالم غير ما تعرفون ﴿ وَمَا ذَلِكَ ﴾ الإذْهَابُ لَكُمْ وَالْإِتْيَانُ بآخَرِينَ ﴿ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴾ أي : بممتنع ولا متعسر ، وقد مضى تفسير هذا في سورة إبراهيم ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾ أي : نفس وازرة فحذف

الموصوف للعلم به ، ومعنى تزر : تحمل . والمعنى : لا تحمل نفس حمل نفس أخرى ، أي : إنما بل كل نفس تحمل وزرها ، ولا تخالف هذه الآية قوله : ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ ﴾^(١) لأنهم إنما حملوا أثقال إضلالهم مع أثقال ضلالهم ، والكَلَّ من أوزارهم ، لا من أوزار غيرهم ، ومثل هذا حديث « من سنَّ سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » فإن الذي سنَّ السنة السيئة إنما حمل وزر سنته السيئة ، وقد تقدّم الكلام على هذه الآية مستوفى ﴿ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا ﴾ قال الفراء : أي نفس مثقلة ، قال : وهذا يقع للمذكر والمؤنث . قال الأخفش : وإن تدع مثقلة إنساناً إلى حملها ، وهو ذنوبها ﴿ لَا يُحْمَلُ مِنْهُ ﴾ أي : من حملها ﴿ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ﴾ أي : ولو كان الذي تدعوه ذا قرابة لها ، لم يحمل من حملها شيئاً : ومعنى الآية : وإن تدع نفس مثقلة بالذنوب نفساً أخرى إلى حمل شيء من ذنوبها معها لم تحمل تلك المدعوة من تلك الذنوب شيئاً ، ولو كانت قريبة لها في النسب ، فكيف بغيرها مما لا قرابة بينها وبين الداعية لها ؟ وقرئ « ذو قرنى » على أن كان تامة ، كقوله : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ ﴾^(٢) وجملة ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴾ مستأنفة مسوقة لبيان من يتعظ بالإنذار ، ومعنى ﴿ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴾ أنه يخشونه حال كونهم غائبين عن عذابه أو يخشون عذابه وهو غائب عنهم ، أو يخشونه في الخلوات عن الناس . قال الزجاج : تأويله أن إنذارك إنما ينفع الذين يخشون ربهم ، فكأنك تنذرهم دون غيرهم ممن لا يتفهم الإنذار ، كقوله : ﴿ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مِّنْ يَخْشَاهَا ﴾^(٣) وقوله : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ ﴾^(٤) ومعنى : ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ أنهم احتفلوا بأمرها ، ولم يشتغلوا عنها بشيء مما يليهم ﴿ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ﴾ التزكي : التطهر من أدناس الشرك والفواحش ، والمعنى : أن من تطهر بترك المعاصي واستكثر من العمل الصالح فإنما يتطهر لنفسه ، لأن نفع ذلك مختص به ، كما أن وزر من تدنس لا يكون إلا عليه لا على غيره . قرأ الجمهور « وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ » وقرأ أبو عمرو « فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ » بإدغام التاء في الزاي وقرأ ابن مسعود وطلحة « وَمَنْ أَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَزَكَّىٰ » ﴿ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾ لا إلى غيره ، ذكر سبحانه أولاً أنه لا يحمل أحد ذنب أحد ، ثم ذكر ثانياً أن المذنب إن دعا غيره ولو كان من قرابته إلى حمل شيء من ذنوبه لا يحمله ، ثم ذكر ثالثاً أن ثواب الطاعة مختص بفاعلها ليس لغيره منه شيء . ثم ضرب مثلاً للمؤمن والكافر فقال : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى ﴾ أي : المسلوب حاسة البصر ﴿ وَالْبَصِيرُ ﴾ الذي له ملكة البصر ، فشبه الكافر بالأعمى ، وشبه المؤمن بالبصير ﴿ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴾ أي : ولا تستوي الظلمات ولا النور ، فشبه الباطل بالظلمات ، وشبه الحق بالنور . قال الأخفش : ولا في قوله : « وَلَا النُّور ، وَلَا الْحُرُورُ » زائدة ، والتقدير : وما يستوي الظلمات والنور ، ولا الظل والحرور ، والحرور : شدة حرّ الشمس . قال الأخفش : والحرور لا يكون إلا مع شمس النهار ، والسموم يكون بالليل ، وقيل عكسه . وقال رؤبة بن العجاج : الحرور يكون بالليل خاصة ، والسموم يكون بالنهار خاصة . وقال الفراء : السموم لا يكون إلا بالنهار ، والحرور يكون فيهما . قال النحاس : وهذا أصح . وقال قطرب : الحرور الحرّ ، والظلّ البرد ،

(١) العنكبوت : ١٣ . (٢) البقرة : ٢٨٠ . (٣) النازعات : ٤٥ . (٤) يس : ١١ .

والمعنى : أنه لا يستوي الظل الذي لا حر فيه ولا أذى ، والحر الذي يؤذي . قيل : أراد الثواب والعقاب ، وسمي الحر حروراً مبالغة في شدة الحر ، لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى : وقال الكلبي : أراد بالظل : الجنة ، وبالحرور : النار . وقال عطاء : يعني ظل الليل ، وشمس النهار . قيل : وإنما جمع الظلمات ، وأفرد النور ، لتعدد فنون الباطل ، واتحاد الحق . ثم ذكر سبحانه تمثيلاً آخر للمؤمن والكافر فقال : ﴿ وما يستوي الأحياء ولا الأموات ﴾ فشبه المؤمنين بالأحياء ، وشبه الكافرين بالأموات ، وقيل : أراد تمثيل العلماء والجهلة . وقال ابن قتيبة : الأحياء : العقلاء ، والأموات : الجهال . قال قتادة : هذه كلها أمثال : أي كما لا تستوي هذه الأشياء ؛ كذلك لا يستوي الكافر والمؤمن ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أن يسمعه من أوليائه الذين خلقهم لجنته ووفقهم لطاعته ﴿ وما أنت بمسمع من في القبور ﴾ يعني : الكفار الذين أمات الكفر قلوبهم ، أي : كما لا تسمع من مات كذلك لا تسمع من مات قلبه ، قرأ الجمهور بتنوين « مسمع » وقطعه عن الإضافة . وقرأ الحسن ، وعيسى الثقفي ، وعمر بن ميمون بإضافة ﴿ إن أنت إلا نذير ﴾ أي : ما أنت إلا رسول منذر ليس عليه إلا الإنذار والتبليغ ، والهدى والضلالة بيد الله عز وجل ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ ﴾ يجوز أن يكون بالحق في محل نصب على الحال من الفاعل ، أي : محقق ، أو من المفعول ، أي : محققاً ، أو : نعت لمصدر محذوف ، أي : إرسالاً ملتبساً بالحق ، أو هو متعلق ببشيراً ، أي : بشيراً بالوعد الحق ، ونذيراً بالوعد الحق ، والأولى أن يكون نعتاً للمصدر المحذوف ، ويكون معنى بشيراً : بشيراً لأهل الطاعة ، ونذيراً لأهل المعصية ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ أي : ما من أمة من الأمم الماضية إلا مضى فيها نذير من الأنبياء ينذرهم ، واقتصر على ذكر النذير دون البشير ، لأنه ألصق بالمقام ، ثم سلى نبيه ﷺ وعزاه ، فقال : ﴿ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أي : كذب من قبلهم من الأمم الماضية أنبياءهم ﴿ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أي : بالمعجزات الواضحة ، والدلالات الظاهرة ﴿ وَبِالزُّبُرِ ﴾ أي : الكتب المكتوبة كصحف إبراهيم ﴿ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ كالتوراة والإنجيل ، قيل : الكتاب المنير داخل تحت الزبر وتحت البينات ، والعطف لتغاير المفهومات ، وإن كنت متحدة في الصدق ، والأولى تخصيص البينات بالمعجزات ، والزبر بالكتب التي فيها مواعظ ، والكتاب بما فيه شرائع وأحكام ، ﴿ ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ وضع الظاهر موضع الضمير يفيد التصريح بذمهم بما في حيز الصلة ، ويشعر بعله الأخذ ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾ أي : فكيف كان نكيري عليهم وعقوبتي لهم ، وقرأ ورش عن نافع ، وشيبة بإثبات الياء في « نَكِير » وصلاً لا وقفاً ، وقد مضى بيان معنى هذا قريباً .

وقد أخرج أحمد ، والترمذي وصححه ، والنسائي ، وابن ماجه عن عمرو بن الأحوص أن رسول الله ﷺ قال في حجة الوداع « أَلَا لَا يَجْنِي جَانٍ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ ، لَا يَجْنِي وَالِدٌ عَلَى وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ » وأخرج سعيد بن منصور ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن مردويه ، والبيهقي في سننه عن أبي رثة قال : انطلقت مع أبي نحو رسول الله ﷺ ، فلما رأيته قال لأبي : ابنك هذا ؟ قال : إي ورب الكعبة ، قال : أما أنه لا يجني عليك ، ولا تجني عليه ، ثم قرأ رسول الله ﷺ : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾

وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يَحْمِلْ مِنْهُ شَيْءٌ ﴾ قال : يكون عليه وزر لا يجد أحداً يحمل عنه من وزره شيئاً .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴾ (٢٧) وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تَجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴿٢٩﴾ لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٠﴾ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٣١﴾ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُذِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٢﴾ جَعَلْتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٣٣﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِي أَهْلَنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٣٥﴾

ثم ذكر سبحانه نوعاً من أنواع قدرته الباهرة ، وخلقاً من مخلوقاته البديعة فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ والخطاب لرسول الله ﷺ أو لكل من يصلح له ﴿ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ وهذه الرؤية هي القلبية : أي ألم تعلم ، وأن اسمها وخبرها سَدَّتْ مَسَدَ الْمَفْعُولِينَ ﴿ فَأَخْرَجْنَا بِهِ ﴾ أي : بالماء ، والنكتة في هذا الالتفات ، إظهار كمال العناية بالفعل لما فيه من الصنع البديع ، وانتصاب ﴿ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا ﴾ على الوصف لثمرات ، والمراد بالألوان : الأجناس والأصناف ، أي : بعضها أبيض ، وبعضها أحمر ، وبعضها أصفر ، وبعضها أخضر ، وبعضها أسود ﴿ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ ﴾ الجدد جمع جدة ، وهي الطريق . قال الأخفش : ولو كان جمع جديد لقال جدد بضم الجيم والذال ، نحو سرير وسرر . قال زهير :

كَأَنَّهُ أَسْفَعُ الْخَدِينِ ذُو جُدَدٍ طَاوٍ وَيَرْتَعُ بَعْدَ الصَّيْفِ عُرْيَانًا

وقيل : الجدد القطع ، مأخوذ من جددت الشيء إذا قطعت ، حكاه ابن بحر . قال الجوهري : الجدة : الخطة التي في ظهر الحمار تخالف لونه ، والجدة : الطريقة ، والجمع : جدد وجدائد ، ومن ذلك قول أبي ذؤيب :

..... جَوْنُ السَّرَاةِ لَهُ جَدَائِدُ أَرْبَعٌ^(١)

قال المبرد : جدد : طرائق وخطوط . قال الواحدي : ونحو هذا قال المفسرون في تفسير الجدد . وقال الفراء : هي الطرق تكون في الجبال كالعروق بيض وسود وحمر واحدها جدة . والمعنى : أن الله سبحانه أخبر

(١) وصدر البيت : وَالذَّهْرُ لَا يَبْقَى عَلَى خُدَّائِهِ .

عن جدد الجبال ، وهي طرائقها ، أو الخطوط التي فيها بأن لون بعضها البياض ولون بعضها الحمرة ، وهو معنى قوله : ﴿ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا ﴾ قرأ الجمهور « جدد » بضم الجيم وفتح الدال . وقرأ الزهري بضمهما جمع جديدة وروي عنه أنه قرأ بفتحهما وردّها أبو حاتم وصححها غيره وقال : الجدد الطريق الواضح البين ﴿ وَغَرَايِبُ سُود ﴾ الغريب : الشديد السواد الذي يشبه لونه لون الغراب . قال الجوهري : تقول هذا أسود غريب : أي شديد السواد ، وإذا قلت غرايب سود جعلت السود بدلاً من غرايب . قال الفراء : في الكلام تقديم وتأخير وتقديره : وسود غرايب ، لأنه يقال أسود غريب ، وقُل ما يقال غريب أسود ، وقوله : ﴿ مُخْتَلَفٌ أَلْوَانُهَا ﴾ صفة لجدد ، وقوله : ﴿ وَغَرَايِبُ ﴾ معطوف على جدد على معنى : ومن الجبال جدد بيض وحمرة ، ومن الجبال غرايب على لون واحد ، وهو السواد ، أو على حمرة ، على معنى : ومن الجبال جدد بيض وحمرة وسود . وقيل : معطوف على بيض ، ولا بدّ من تقدير مضاف محذوف قبل جدد ، أي : ومن الجبال ذو جدد ، لأن الجدد إنما هي ألوان بعضها ﴿ وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ﴾ قوله مختلف : صفة لموصوف محذوف ، أي : ومنهم صنف ، أو نوع أو بعض مختلف ألوانه بالحمرة والسواد والبياض والخضرة والصفرة . قال الفراء : أي خلق مختلف ألوانه كاختلاف الثمرات والجبال ، وإنما ذكر سبحانه اختلاف الألوان في هذه الأشياء ، لأن هذا الاختلاف من أعظم الأدلة على قدرة الله وبديع صنعه ، ومعنى ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أي : مختلفاً مثل ذلك الاختلاف ، وهو صفة لمصدر محذوف ، والتقدير مختلف ألوانه اختلافاً كثيراً كذلك ، أي : كاختلاف الجبال والثمار . وقرأ الزهري « والدواب » بتخفيف الباء . وقرأ ابن السميعة « ألوانها » . وقيل : إن قوله : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ متعلق بما بعده ، أي : مثل ذلك المطر والاعتبار في مخلوقات الله ، واختلاف ألوانها ، يخشى الله من عباده العلماء ، وهذا اختاره ابن عطية ، وهو مردود بأن ما بعد إنما لا يعمل فيما قبلها . والراجح الوجه الأوّل ، والوقف على كذلك تام . ثم استأنف الكلام وأخبر سبحانه بقوله : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ أو هو من تنمة قوله : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴾ على معنى إنما يخش . سبحانه بالغيب العالمون به ، وبما يليق به من صفاته الجليلة وأفعاله الجميلة ، وعلى كل تقدير فهو سبحانه قد عين في هذه الآية أهل خشيته ، وهم العلماء به وتعظيم قدرته . قال مجاهد : إنما العالم من خشي الله عزّ وجلّ وقال مسروق : كفى بخشية الله علماً وكفى بالاغترار جهلاً ، فمن كان أعلم بالله كان أخشاهم له . قال الربيع بن أنس : من لم يخش الله فليس بعالم . وقال الشعبي : العالم من خاف الله . ووجه تقديم المفعول أن المقام مقام حصر الفاعلية ولو أخر انعكاس الأمر . وقرأ عمر بن عبد العزيز برفع الاسم الشريف ونصب العلماء ، ورويت هذه القراءة عن أبي حنيفة قال في الكشف : الخشية في هذه القراءة استعارة ، والمعنى : أنه يجلبهم ويعظمهم كما يجلب المهيب المخشي من الرجال بين الناس ، وجملة : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴾ تعليل لوجوب الخشية لدلالته على أنه معاقب على معصيته غافر لمن تاب من عباده ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ ﴾ أي : يستمرون على تلاوته ويدومونها . والكتاب : هو القرآن الكريم ، ولا وجه لما قيل إن المراد به جنس كتب الله ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ أي : فعلوها في أوقاتها مع كمال أركانها وأذكارها ﴿ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ

سِرّاً وَعَلَانِيَةً ﴿﴾ فيه حَتَّ على الإنفاق كيف ما تهباً ، فإن تهباً سِرّاً فهو أفضل وإلا فعلاية ، ولا يمنعه ظنه أن يكون رياء ، ويمكن أن يراد بالسّر : صدقة النفل ، وبالعلانية : صدقة الفرض وجملة ﴿﴾ يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴿﴾ في محل رفع على خبرية إن كما قال ثعلب وغيره ، والمراد بالتجارة ثواب الطاعة ومعنى : ﴿﴾ لَّنْ تَبُورَ ﴿﴾ لن تكسد ولن تهلك ، وهي صفة للتجارة والإخبار برجائهم لثواب ما عملوا بمنزلة الوعد بحصول مرجوهم ، واللام في : ﴿﴾ لِّيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ ﴿﴾ متعلق بلمن تبور ، على معنى : أنها لن تكسد لأجل أن يؤفّقهم أجور أعمالهم الصالحة ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه : ﴿﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴿﴾ وقيل : إن اللام متعلقة بمحذوف دلّ عليه السياق ، أي : فعلوا ذلك ليؤفّقهم ، ومعنى : ﴿﴾ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴿﴾ أنه يتفضل عليهم بزيادة على أجورهم التي هي جزاء أعمالهم ، وجملة : ﴿﴾ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿﴾ تعليل لما ذكر من التوفية والزيادة ، أي : غفور لذنوبهم شكور لطاعتهم ، وقيل : إن هذه الجملة هي خبر إن ، وتكون جملة يرجون في محل نصب على الحال ، والأول أولى ﴿﴾ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ ﴿﴾ يعني : القرآن ، وقيل : اللوح المحفوظ على أن من تبعية أو ابتدائية ، وجملة : ﴿﴾ هُوَ الْحَقُّ ﴿﴾ خبر الموصول ﴿﴾ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴿﴾ منتصب على الحال : أي موافقاً لما تقدّمه من الكتب ﴿﴾ إِنَّ اللَّهَ بَعَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿﴾ أي : محيط بجميع أمورهم ﴿﴾ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴿﴾ المفعول الأول لأورثنا : الموصول ، والمفعول الثاني : الكتاب ، وإنما قدّم المفعول الثاني لقصد التشريف والتعظيم للكتاب ، والمعنى : ثم أورثنا الذين اصطفينا من عبادنا الكتاب ، وهو القرآن ، أي قضينا وقدّرنا بأن نورث العلماء من أمتك يا محمد هذا الكتاب الذي أنزلناه عليك ، ومعنى اصطفايهم اختيارهم واستخلاصهم ، ولا شك أن علماء هذه الأمة من الصحابة فمن بعدهم ؛ قد شرفهم الله على سائر العباد ، وجعلهم أمة وسطاً ليكونوا شهداء على الناس ، وأكرمهم بكونهم أمة خير الأنبياء ، وسيد ولد آدم . قال مقاتل : يعني قرآن محمد جعلناه ينتهي إلى الذين اصطفينا من عبادنا . وقيل إن المعنى : أورثناه من الأمم السالفة ، أي : أخرناه عنهم وأعطيناها الذين اصطفينا ، والأول أولى . ثم قسم سبحانه هؤلاء الذي أورثهم كتابه ؛ واصطفاهم من عبادنا إلى ثلاثة أقسام فقال : ﴿﴾ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ﴿﴾ قد استشكل كثيراً من أهل العلم معنى هذه الآية ، لأنه سبحانه جعل هذا القسم الظالم لنفسه من ذلك المقسم ، وهو من اصطفاهم من العباد ، فكيف يكون من اصطفاه الله ظالماً لنفسه ؟ فقيل : إن التقسيم هو راجع إلى العباد ، أي : فمن عبادنا ظالم لنفسه ، وهو الكافر ، ويكون ضمير يدخلونها عائداً إلى المقتصد والسابق . وقيل : المراد بالظالم لنفسه هو المقصر في العمل به ، وهو المرجىء لأمر الله ، وليس من ضرورة ورثة الكتاب مراعاته حق رعايته ، لقوله : ﴿﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ ﴿﴾ وهذا فيه نظر ، لأن ظلم النفس لا يناسب الاصطفاء . وقيل الظالم لنفسه : هو الذي عمل الصغائر ، وقد روي هذا القول عن عمر وعثمان وابن مسعود وأبي الدرداء وعائشة ، وهذا هو الراجح ، لأن عمل الصغائر لا ينافي الاصطفاء ، ولا يمنع من دخول صاحبه مع الذين يدخلون الجنة يحلون فيها من أساور

من ذهب إلى آخر ما سيأتي . ووجه كونه ظالماً لنفسه أنه نقصها من الثواب بما فعل من الصغائر المغفورة له ، فإنه لو عمل مكان تلك الصغائر طاعات لكان لنفسه فيها من الثواب حظاً عظيماً ، وقيل : الظالم لنفسه هو صاحب الكبائر .

وقد اختلف السلف في تفسير السابق والمقتصد ، فقال عكرمة وقتادة والضحاك : إن المقتصد المؤمن العاصي ، والسابق التقى على الإطلاق ، وبه قال الفراء ، وقال مجاهد في تفسير الآية : فمنهم ظالم لنفسه أصحاب المشأمة ﴿ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ ﴾ أصحاب الميمنة ﴿ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ﴾ السابقون من الناس كلهم . وقال المبرد : إن المقتصد هو الذي يعطي الدنيا حقها والآخرة حقها . وقال الحسن : الظالم الذي ترجح سيئاته على حسناته ، والمقتصد : الذي استوت حسناته وسيئاته ، والسابق : من رجحت حسناته على سيئاته . وقال مقاتل : الظالم لنفسه : أصحاب الكبائر من أهل التوحيد ، والمقتصد : الذي لم يصب كبيرة ، والسابق : الذي سبق إلى الأعمال الصالحة . وحكى النحاس أن الظالم : صاحب الكبائر ، والمقتصد : الذي لم يستحق الجنة بزيادة حسناته على سيئاته ، فتكون ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا ﴾ للذين سبقوا بالخيرات لا غير ، قال : وهذا قول جماعة من أهل النظر ، لأن الضمير في حقيقة النظر لما يليه أولى . وقال الضحاك : فيهم ظالم لنفسه : أي من ذرّيتهم ظالم لنفسه . وقال سهل بن عبد الله : السابق : العالم ، والمقتصد : المتعلم ، والظالم لنفسه : الجاهل . وقال ذو النون المصري : الظالم لنفسه : الذاكر لله بلسانه فقط ، المقتصد : الذاكر بقلبه ، والسابق : الذي لا ينساه . وقال الأنطاكي : الظالم : صاحب الأقوال ، والمقتصد : صاحب الأفعال ، والسابق : صاحب الأحوال . وقال ابن عطاء : الظالم : الذي يحب الله من أجل الدنيا ، والمقتصد : الذي يحب الله من أجل العقبى ، والسابق : الذي أسقط مراده بمراد الحق . وقيل : الظالم الذي يعبد الله خوفاً من النار ، والمقتصد : الذي يعبد طمعاً في الجنة ، والسابق : الذي يعبد لا لسبب . وقيل : الظالم الذي يحب نفسه ، والمقتصد : الذي يحب دينه ، والسابق : الذي يحب ربه . وقيل : الظالم الذي ينتصف ولا ينصف ، والمقتصد : الذي ينتصف وينصف ، والسابق : الذي ينصف ولا ينتصف . وقد ذكر الثعلبي وغيره أقوالاً كثيرة ، ولا شك أن المعاني اللغوية للظالم والمقتصد والسابق معروفة ، وهو يصدق على الظلم للنفس بمجرد إحرامها للحظ ، وتقويت ما هو خير لها ، فتارك الاستكثار من الطاعات قد ظلم نفسه باعتبار ما فوّتها من الثواب ، وإن كان قائماً بما أوجب الله عليه تاركاً لما نهاه الله عنه ، فهو من هذه الحبيثة ممن اصطفاها الله ، ومن أهل الجنة ، فلا إشكال في الآية ، ومن هذا قول آدم : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾^(١) وقول يونس ﴿ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾^(٢) ومعنى المقتصد هو من يتوسط في أمر الدين ، ولا يميل إلى جانب الإفراط ، ولا إلى جانب التفریط وهذا من أهل الجنة ، وأما السابق : فهو الذي سبق غيره في أمور الدين ، وهو خير الثلاثة .

وقد استشكل تقديم الظالم على المقتصد ، وتقديمهما على السابق ، مع كون المقتصد أفضل من الظالم لنفسه ، والسابق أفضل منهما ، فقيل : إن التقديم لا يقتضي التشريف كما في قوله : ﴿ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ

النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴿١﴾ وَنَحْوَهَا مِنَ آيَاتِ الْقُرْآنِ الَّتِي فِيهَا تَقْدِيمُ أَهْلِ الشَّرِّ عَلَى أَهْلِ الْخَيْرِ ، وَتَقْدِيمُ الْمَفْضُولِينَ عَلَى الْفَاضِلِينَ . وَقِيلَ : وَجْهُ التَّقْدِيمِ هُنَا أَنَّ الْمُقْتَصِدِينَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى أَهْلِ الْمَعَاصِي قَلِيلٌ ، وَالسَّابِقِينَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْفَرِيقَيْنِ أَقَلُّ قَلِيلٌ ، فَقَدَّمَ الْأَكْثَرَ عَلَى الْأَقَلِّ ، وَالْأَوَّلَ أَوْلَى فَإِنَّ الْكَثْرَةَ بِمَجَرَّدِهَا لَا تَقْتَضِي تَقْدِيمَ الذِّكْرِ ، وَقَدْ قِيلَ فِي وَجْهِ التَّقْدِيمِ غَيْرُ مَا ذَكَرْنَا مِمَّا لَا حَاجَةَ إِلَى التَّطْوِيلِ بِهِ ، وَالْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ : ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ إِلَى تَوْرِيثِ الْكِتَابِ وَالْإِصْطِفَاءِ ، وَقِيلَ : إِلَى السَّبْقِ بِالْخَيْرَاتِ ، وَالْأَوَّلَ أَوْلَى ، وَهُوَ : مُبْتَدَأٌ ، وَخَبْرُهُ : ﴿ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ أَيِ : الْفَضْلُ الَّذِي لَا يَقَادَرُ قَدْرَهُ ، وَارْتِفَاعُ ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ ﴾ عَلَى أَنَّهَا مُبْتَدَأٌ ، وَمَا بَعْدَهَا خَبْرُهَا ، أَوْ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْفَضْلِ لِأَنَّهُ لَمَّا كَانَ هُوَ السَّبَبُ فِي نَيْلِ الثَّوَابِ نَزَلَ مِنْزِلَةَ الْمُسَبَّبِ ، وَعَلَى هَذَا فَتَكُونُ جُمْلَةُ : ﴿ يَدْخُلُونَهَا ﴾ مُسْتَأْنَفَةً وَقَدْ قَدَّمْنَا أَنَّ الضَّمِيرَ فِي يَدْخُلُونَهَا يَعُودُ إِلَى الْأَصْنَافِ الثَّلَاثَةِ ، فَلَا وَجْهَ لِقَصْرِهِ عَلَى الصَّنِفِ الْأَخِيرِ ، وَقَرَأَ زَرُّ بْنُ حَبِيشٍ وَالتِّرْمِذِيُّ « جَنَّةٌ » بِالْإِفْرَادِ ، وَقَرَأَ الْجَحْدَرِيُّ « جَنَاتٍ » بِالنِّصْبِ عَلَى الْإِسْتِغَالِ ، وَجَوَّزَ أَبُو الْبَقَاءِ أَنَّ تَكُونَ جَنَاتٍ خَبَرًا ثَانِيًا لِاسْمِ الْإِشَارَةِ ، وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو « يَدْخُلُونَهَا » عَلَى الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ ، وَقَوْلُهُ : ﴿ يُحَلُّونَ ﴾ خَبَرُ ثَانٍ لْجَنَاتِ عَدْنٍ ، أَوْ حَالٍ مُقَدَّرَةٍ ، وَهُوَ مِنْ حَلَّتِ الْمَرْأَةُ فَهِيَ حَالٌ ، وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى سُرْعَةِ الدَّخُولِ ، فَإِنَّ فِي تَحْلِيَّتِهِمْ خَارِجَ الْجَنَّةِ تَأْخِيرًا لِلدَّخُولِ ، فَلَمَّا قَالَ : ﴿ يُحَلُّونَ فِيهَا ﴾ أَشَارَ أَنَّ دُخُولَهُمْ عَلَى وَجْهِ السَّرْعَةِ ﴿ مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ ﴾ مِنَ الْأَوَّلَى تَبْعِيضِيَّةٌ ، وَالثَّانِيَةِ بَيَانِيَّةٌ ، أَيِ : يُحَلُّونَ بَعْضُ أَسَاوِرَ كَاثِنَةٍ مِنْ ذَهَبٍ ، وَالْأَسَاوِرُ جَمْعُ أُسُورَةٍ جَمْعُ سَوَارٍ ، وَانْتِصَابُ ﴿ لَوْلُؤَا ﴾ بِالْعَطْفِ عَلَى مَحَلِّ ﴿ مِنْ أَسَاوِرَ ﴾ وَقُرِئَ بِالْجَرِّ عَطْفًا عَلَى ذَهَبٍ ﴿ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴾ قَدْ تَقَدَّمَ تَفْسِيرُ الْآيَةِ مُسْتَوْفَى فِي سُورَةِ الْحَجِّ ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنْنَا الْحَزْنَ ﴾ قَرَأَ الْجُمْهُورُ « الْحَزْنَ » بِفَتْحَتَيْنِ . وَقَرَأَ جَنَاحُ ابْنِ حَبِيشٍ بِضَمِّ الْحَاءِ وَسُكُونِ الزَّايِ . وَالْمَعْنَى : أَنَّهُمْ يَقُولُونَ هَذِهِ الْمَقَالَةُ إِذَا دَخَلُوا الْجَنَّةَ . قَالَ قَتَادَةُ : حَزَنُ الْمَوْتِ . وَقَالَ عِكْرَمَةُ : حَزَنُ السَّيِّئَاتِ وَالذُّنُوبِ وَخَوْفُ رَدِّ الطَّاعَاتِ . وَقَالَ الْقَاسِمُ : حَزَنُ زَوَالِ النِّعَمِ وَخَوْفِ الْعَاقِبَةِ . وَقِيلَ حَزَنُ أَهْوَالِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : مَا كَانَ يَحْزَنُهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنْ أَمْرِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : هَمُّ الْخَبْزِ فِي الدُّنْيَا ، وَقِيلَ هَمُّ الْمَعِيشَةِ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ الْأَحْزَانِ مَا كَانَ مِنْهَا لِمَعَاشٍ أَوْ مَعَادٍ . وَهَذَا أَرْجَحُ الْأَقْوَالِ ، فَإِنَّ الدُّنْيَا وَإِنْ بَلَغَ نَعِيمُهَا أَمَّا لَا تَخْلُو مِنْ شَوَائِبٍ وَنَوَائِبٍ تَكْثُرُ لِأَجْلِهَا الْأَحْزَانُ ، وَخُصُوصًا أَهْلُ الْإِيمَانِ ، فَإِنَّهُمْ لَا يَزَالُونَ وَجِلِينَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ خَائِفِينَ مِنْ عِقَابِهِ ، مُضْطَرِبِي الْقُلُوبِ فِي كُلِّ حِينٍ ، هَلْ تَقْبَلُ أَعْمَالُهُمْ أَوْ تَرُدُّ ؟ حَذَرِينَ مِنْ عَاقِبَةِ السُّوءِ وَخَاتِمَةِ الشَّرِّ ، ثُمَّ لَا تَزَالُ هُمُومُهُمْ وَأَحْزَانُهُمْ حَتَّى يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ . وَأَمَّا أَهْلُ الْعَصْيَانِ : فَهُمْ وَإِنْ نَفْسٌ عَنْ خُنَاقِهِمْ قَلِيلًا فِي حَيَاةِ الدُّنْيَا الَّتِي هِيَ دَارُ الْغُرُورِ ، وَتَنَاسَاوُ دَارِ الْقَرَارِ يَوْمًا مِنْ دَهْرِهِمْ فَلَا بَدَّ أَنْ يَشْتَدَّ وَجْلُهُمْ وَتَعْظُمَ مَصِيبَتُهُمْ ، وَتَغْلِي مَرَاجِلُ أَحْزَانِهِمْ إِذَا شَارَفُوا الْمَوْتَ ، وَقَرَّبُوا مِنْ مَنَازِلِ الْآخِرَةِ ، ثُمَّ إِذَا قَبِضَتْ أَرْوَاحُهُمْ ، وَلَاحَ لَهُمْ مَا يَسُوءُهُمْ مِنْ جَزَاءِ أَعْمَالِهِمْ أَزْدَادًا وَغَمًّا وَحُزْنًا ، فَإِنَّ تَفَضُّلَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بِالْمَغْفَرَةِ ، وَأَدْخُلَهُمُ الْجَنَّةَ ، فَقَدْ أَذْهَبَ عَنْهُمْ أَحْزَانَهُمْ وَأَزَالَ غُمُومَهُمْ وَهُمُومَهُمْ ﴿ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ أَيِ : غَفُورٌ لِمَنْ عَصَاهُ ، شَكُورٌ لِمَنْ أَطَاعَهُ

﴿الَّذِي أَحْلٰنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي : دار الإقامة التي يقام فيها أبداً ، ولا ينتقل عنها تفضلاً منه ورحمة ﴿لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ﴾ أي : لا يصيبنا في الجنة عناء ولا تعب ولا مشقة ﴿وَلَا يَمَسُّنَا فِيهِ لُغُوبٌ﴾ وهو الإعياء من التعب ، والكلال من النصب .

وقد أخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلَفًا أَلْوَانُهَا﴾ قال الأبييض والأحمر والأسود ، وفي قوله : ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ﴾ قال : طرائق ﴿بَيضٌ﴾ يعني الألوان . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : الغريب الأسود : الشديد السواد . وأخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله : ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ﴾ قال : طرائق تكون في الجبل بيض ﴿وَحُمْرٌ﴾ فتلك الجدد ﴿وَعَرَابِيْبٌ سُودٌ﴾ قال : جبال سود ﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ الْأَنْعَامُ﴾ قال : ﴿كَذَلِكَ﴾ اختلاف الناس والدواب والأنعام كاختلاف الجبال ، ثم قال : ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ قال : فصل لما قبلها . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ قال : العلماء بالله الذين يخافونه . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : الذين يعلمون أن الله على كل شيء قدير . وأخرج ابن أبي حاتم ، وابن عدي عن ابن مسعود قال : ليس العلم من كثرة الحديث ، ولكن العلم من الخشية . وأخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد في الزهد ، وعبد بن حميد ، والطبراني عنه قال : كفى بخشية الله علماً ، وكفى باغترار بالله جهلاً . وأخرج أحمد في الزهد عنه أيضاً قال : ليس العلم بكثرة الرواية ولكن العلم الخشية . وأخرج ابن أبي شيبة عن حذيفة قال : بحسب المؤمن من العلم أن يخشى الله . وأخرج عبد الغني بن سعيد الثقفي في تفسيره عن ابن عباس أن حصين بن الحارث ابن عبد المطلب بن عبد مناف نزلت فيه ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ الآية . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث عن ابن عباس في قوله : ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ قال : هم أمة محمد ﷺ ورثهم الله كل كتاب أنزل ، فظالمهم مغفور له ، ومقتصدهم يحاسب حساباً يسيراً ، وسابقهم يدخل الجنة بغير حساب . وأخرج الطيالسي ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، والترمذي وحسنه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ : أَنَّهُ قَالَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ « ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ﴾ قال : هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة ، وكلهم يدخلون الجنة . وفي إسناده رجلان مجهولان . قال الإمام أحمد في مسنده قال : حدثنا شعبة عن الوليد بن العيزار ، أنه سمع رجلاً من ثقيف يحدث عن رجل من كنانة عن أبي سعيد . وأخرج الفريابي ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث عن أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ، فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ سَبَقُوا فَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بغير حساب . وَأَمَّا الَّذِينَ اقْتَصَدُوا فَأُولَئِكَ يُحَاسِبُونَ حِسَاباً يَسِيراً . وَأَمَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا

أنفسهم ، فأولئك الذين يُخسَّبون في طولِ المَحْشَر ، ثُمَّ هُم الَّذِينَ تَلَفَأَهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ ، فهم الذين يَقولون : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ إلى آخر الآية . قال البيهقي : إذا كثرت روايات في حديث ظهر أن للحديث أصلاً ١ هـ . وفي إسناد أحمد : محمد بن إسحاق ، وفي إسناد ابن أبي حاتم رجل مجهول ، لأنه رواه من طريق الأعمش عن رجل عن أبي ثابت عن أبي الدرداء ، ورواه ابن جرير عن الأعمش قال : ذكر أبو ثابت . وأخرج ابن أبي حاتم ، والطبراني عن عوف بن مالك عن رسول الله ﷺ قال : « أمتي ثلاثة أثلاث : فثلث يدخلون الجنة بغير حساب ، وثلث يُحاسبون حساباً يسيراً ثم يدخلون الجنة ، وثلث يُمَحْصون ويُكشَفون ، ثم تأتي الملائكة فيقولون وجدناهم يقولون : لا إله إلا الله وحده ، فيقول الله : أدخلوهم الجنة بقولهم لا إله إلا الله وحده ، واحملوا خطاياهم على أهل التكذيب وهي التي قال الله : ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْقَالاً ﴾ مع أَثْقَالِهِمْ ﴿ وَتَصْدِيقُهَا فِي التِّي ذَكَرَ فِي الْمَلَائِكَةِ . قال الله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ فجعلهم ثلاثة أفواج . فمنهم ظالمٌ لنفسه ، فهذا الذي يُكشَفُ وَيُمَحَّصُ ، ومنهم مُقْتَصِدٌ ، وهو الذي يُحَاسَبُ حساباً يسيراً . ومنهم سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ، فهو الذي يُلْجُ الْجَنَّةَ بغيرِ حساب ولا عذاب بإذن الله ، يدخلونها جميعاً . قال ابن كثير بعد ذكر هذا الحديث : غريب جداً ١ هـ . وهذه الأحاديث يقوِّي بعضها بعضاً ويجب المصير إليها ، ويدفع بها قول من حمل الظالم لنفسه على الكافر ، ويؤيدها ما أخرجه الطبراني ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث عن أسامة بن زيد : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ الآية قال : قال رسول الله ﷺ : « كُلُّهُمْ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَكُلُّهُمْ فِي الْجَنَّةِ » وما أخرجه الطيالسي ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، والطبراني في الأوسط ، والحاكم ، وابن مردويه عن عقبة بن صهبان قال : قلت لعائشة رأيت قول الله ﷻ ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ ﴾ الآية ، قالت : أما السابق ، فمن مضى في حياة رسول الله ﷺ فشهد له بالجنة . وأما المقتصد فمن تبع آثارهم ، فعمل بمثل عملهم حتى لحق بهم . وأما الظالم لنفسه ، فمثلي ومثلك ومن اتبعنا ، وكل في الجنة . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود قال : هذه الأمة ثلاثة أثلاث يوم القيامة : ثلث يدخلون الجنة بغير حساب ، وثلث يحاسبون حساباً يسيراً ، وثلث يجيئون بذنوب عظام إلا أنهم لم يشركوا ، فيقول الرب : أدخلوها هؤلاء في سعة رحمتي ، ثم قرأ ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ ﴾ الآية . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، والبيهقي في البعث عن عمر بن الخطاب أنه كان إذا نزع بهذه الآية ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ ﴾ قال : ألا إن سابقنا سابق ، ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له . وأخرجه العقيلي ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث من وجه آخر عنه مرفوعاً . وأخرجه ابن النجار من حديث أنس مرفوعاً . وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال : السابق بالخيرات يدخل الجنة بغير حساب ، والمقتصد يدخل الجنة برحمة الله ، والظالم لنفسه وأصحاب الأعراف يدخلون الجنة بشفاعة محمد ﷺ ، وأخرج سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن عثمان بن عفان أنه نزع بهذه الآية ، ثم قال : ألا إن سابقنا أهل جهادنا ، ألا وإن مقتصدنا أهل حضرنا ، ألا وإن ظالمنا أهل بدونا . وأخرج سعيد بن منصور ، والبيهقي في البعث عن البراء بن عازب في قوله : ﴿ فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ﴾ الآية قال :

أشهد على الله أن يدخلهم جميعاً الجنة . وأخرج الفريابي ، وابن جرير ، وابن مردويه عنه قال : قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية « ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا ﴾ » قال : كلهم ناج وهي هذه الأمة . وأخرج الفريابي ، وعبد بن حميد عن ابن عباس في الآية قال : هي مثل التي في الواقعة أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة . والسابقون : صنفان ناجيان ، وصنف هالك . وأخرج الفريابي ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي عنه في قوله : فمنهم ظالم لنفسه قال : هو الكافر ، والمقتصد : أصحاب اليمين . وهذا المروي عنه رضي الله عنه لا يطابق ما هو الظاهر من النظم القرآني ، ولا يوافق ما قدّمنا من الروايات عن رسول الله ﷺ وعن جماعة من الصحابة . وأخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر عن عبد الله بن الحارث أن ابن عباس سأل كعباً عن هذه الآية ، فقال نجوا كلهم ، ثم قال : تحاكت مناكبهم ورب الكعبة ، ثم أعطوا الفضل بأعمالهم ، وقد قدّمنا عن ابن عباس ما يفيد أن الظالم لنفسه من الناجين ، فعارضت الأقوال عنه . وأخرج الترمذي ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في البعث عن أبي سعيد الخدري : أن النبي ﷺ تلا قول الله ﴿ جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا ﴾ فقال : « إِنَّ عَلَيْهِمُ التَّيَّجَانِ ، إِنَّ أَدْنَى لُؤْلُؤَةٍ مِنْهَا لَتَضِيءُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ » . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ الآية قال : هم قوم في الدنيا يخافون الله ، ويجتهدون له في العبادة سرّاً وعلانية ، وفي قلوبهم حزن من ذنوب قد سلفت منهم ، فهم خائفون أن لا يتقبل منهم هذا الاجتهاد من الذنوب التي سلفت ، فعندها ﴿ قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ غفر لنا العظيم ، وشكر لنا القليل من أعمالنا . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه عنه في الآية قال : حزن النار .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ٣٦ ﴾ وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا تَدْكُرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ التَّنْذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ٣٧ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٣٨ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْخَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا عَذَابًا ٣٩ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنَّهُمْ ظَالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ٤٠ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَا إِنَّ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ٤١ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَارَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ٤٢ اسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا الْأَسْنَتَ الْأُولَىٰ فَلَنْ يُجَدِّلَسُنْتَ اللَّهُ تَبْدِيلًا وَلَنْ تُجَدِّلَسُنْتَ اللَّهُ تَحْوِيلًا ٤٣ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُمْ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ

وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٤٤﴾ وَلَوْ يَأْخُذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا
مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى الْأَجَلِ مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ﴿٤٥﴾

ثم لما فرغ سبحانه من ذكر جزاء عباده الصالحين ، ذكر جزاء عباده الكافرين فقال : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمَوتُوا ﴾ أي : لا يقضى عليهم بالموت فيموتوا ويستريحوا من العذاب ﴿ وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ﴾ بل ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ وهذه الآية هي مثل قوله سبحانه : ﴿ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾ ﴿ قَرَأَ الْجُمُهور ﴾ ﴿ فَيَمُوتُوا ﴾ بالنصب جواباً للنفي ، وقرأ عيسى بن عمر والحسن بإثبات النون . قال المازني : على العطف على يقضى . وقال ابن عطية : هي قراءة ضعيفة ولا وجه لهذا التضعيف بل هي كقوله : ﴿ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴾ ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ ﴾ أي : مثل ذلك الجزاء الفظيع نجزي كل من هو مبالغ في الكفر ، وقرأ أبو عمرو « نجزي » على البناء للمفعول ﴿ وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا ﴾ من الصراخ : وهو الصياح ، أي : وهم يستغيثون في النار رافعين أصواتهم ، والصارخ : المستغيث ، ومنه قول الشاعر :

كُنَّا إِذَا مَا أَتَانَا صَارِخٌ فَزِرْغٌ كَانَ الصُّرَاخُ لَهُ قَرْعُ الظَّنَابِيَا^(١)

﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ أي وهم يصطرخون يقولون : ربنا ... إلخ . قال مقاتل : هو أنهم ينادون : ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي نعمل : من الشرك والمعاصي ، فنجعل الإيمان منا بدل ما كنا عليه من الكفر ، والطاعة بدل المعصية ، وانتصاب صالحاً على أنه صفة لمصدر محذوف ، أي : عملاً صالحاً ، أو صفة لموصوف محذوف ، أي : نعمل شيئاً صالحاً . قيل وزيادة قوله : ﴿ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ للتحسر على ما عملوه من غير الأعمال الصالحة مع الاعتراف منهم بأن أفعالهم في الدنيا كانت غير صالحة ، فأجاب الله سبحانه عليهم بقوله : ﴿ أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُدْكِرُ فِيهِ مَنْ تَدْكُرُ ﴾ والاستفهام : للتقريع والتوبيخ ، والواو للعطف على مقدر كما في نظائره ، وما : نكرة موصوفة ، أي : أو لم نعمركم عمراً يتمكن من التذكر فيه من تذكر . فقيل : هو ستون سنة ، وقيل : أربعون ، وقيل : ثمان عشرة سنة . قال بالأول : جماعة من الصحابة ، وبالثاني : الحسن ومسروق وغيرهما ، وبالثالث : عطاء وقتادة . وقرأ الأعمش « مَا يُدْكِرُ » بالإدغام ﴿ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ﴾ قال الواحدي : قال جمهور المفسرين : هو النبي ﷺ . وقال عكرمة وسفيان ابن عيينة ووكيع والحسن بن الفضل والفراء وابن جرير : هو الشيب ، ويكون معناه على هذا القول : أو لم نعمركم حتى شيبتم ، وقيل : هو القرآن ، وقيل : الحمى . قال الأزهري : معناه : أن الحمى رسول الموت ، أي : كأنها تشعر بقدومه وتنذر بمجيئه ، والشيب : نذير أيضاً ، لأنه يأتي في سنّ الاكتهال ، وهو علامة لمفارقة سنّ الصبا الذي هو سنّ اللهو واللعب ، وقيل : هو موت الأهل والأقارب ، وقيل : هو كمال العقل ، وقيل :

(١) الأعلى : ١٣ . (٢) الرسائل : ٣٦ .

(٣) البيت لسلامة بن جندل ، والظنابيب : جمع الظنوب ، وهو مسمار يكون في جبة السنّان ، وقَرَعَ ظنابيب الأمر : ذلّه .

البلوغ ﴿ فذوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴾ أي : فذوقوا عذاب جهنم ، لأنكم لم تعتبروا ولم تتعظوا ، فما لكم ناصر يمنعكم من عذاب الله ، ويحول بينكم وبينه . قال مقاتل : فذوقوا العذاب ، فما للمشركين من مانع يمنعهم ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قرأ الجمهور بإضافة عالم إلى غيب ، وقرأ جناح ابن حبيش بالتثنية ونصب غيب . والمعنى : أنه عالم بكل شيء ومن ذلك أعمالاً لا تخفى عليه منها خافية ، فلو ردكم إلى الدنيا لم تعملوا صالحاً كما قال سبحانه : ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ ^(١) ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ تعليل لما قبله ، لأنه إذا علم مضمرات الصدور وهي أخفى من كل شيء علم ما فوقها بالأولى ، وقيل : هذه الجملة مفسرة للجملة الأولى ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : جعلكم أمة خالفة لمن قبلها . قال قتادة : خلفاً بعد خلف وقرناً بعد قرن ، والخلف : هو التالي للمتقدم ، وقيل : جعلكم خلفاءه في أرضه ﴿ فَمَنْ كَفَرَ ﴾ منكم هذه النعمة ﴿ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ ﴾ أي : عليه ضرر كفره ، لا يتعداه إلى غيره ﴿ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ﴾ أي : غضباً وبغضاً ﴿ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴾ أي : نقصاً وهلاكاً ، والمعنى : أن الكفر لا ينفع عند الله حيث لا يزيدهم إلا المقت ، ولا ينفعهم في أنفسهم حيث لا يزيدهم إلا الخسار . ثم أمره سبحانه أن يوبخهم ويكتهم فقال : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أي : أخبروني عن الشركاء الذين اتخذتموهم آلهة وعبدتموهم من دون الله ، وجملة : ﴿ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ ﴾ بدل اشتغال من أرايتم ، والمعنى : أخبروني عن شركائكم ، أروني أي شيء خلقوا من الأرض ؟ وقيل : إن الفعلان ، وهما أرايتم وأروني من باب التنازع . وقد أعمل الثاني على ما هو اختيار البصريين ﴿ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ﴾ أي : أم لهم شركة مع الله في خلقها ، أو ملكها ، أو التصرف فيها حتى يستحقوا بذلك الشركة في الإلهية ﴿ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا ﴾ أي : أم أنزلنا عليهم كتاباً بالشركة ﴿ فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ ﴾ أي على حجة ظاهرة واضحة من ذلك الكتاب . قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وحفص عن عاصم « بَيِّنَةٌ » بالتوحيد ، وقرأ الباقر بالجمع . قال مقاتل : يقول هل أعطينا كفار مكة كتاباً ، فهم على بيان منه بأن مع الله شريكاً . ثم أضرب سبحانه عن هذا إلى غيره فقال : ﴿ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴾ أي : ما يعد الظالمون بعضهم بعضاً كما يفعله الرؤساء والقادة من المواعيد لأتباعهم إلا غروراً يغرونهم به ويزينونه لهم ، وهو الأباطيل التي تغر ولا حقيقة لها ، وذلك قولهم : إن هذه الآلهة تنفعهم وتقربهم إلى الله ، وتشفع لهم عنده . وقيل : إن الشياطين تعد المشركين بذلك ، وقيل : المراد بالوعد الذي يعد بعضهم بعضاً هو أنهم ينصرون على المسلمين ويغلبونهم ، وجملة : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا ﴾ مستأنفة لبيان قدرة الله سبحانه ، وبديع صنعه بعد بيان ضعف الأصنام وعدم قدرتها على شيء ، وقيل المعنى : إن شركهم يقتضي زوال السموات والأرض كقوله : ﴿ تَكَاذُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرَّ الْجِبَالُ هَدًا * أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴾ ^(٢) ﴿ وَلَنْ زَالَا إِنْ أَمْسَكْتُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أي : ما أمسكتهما من أحد من بعد إمساكه ، أو من بعد زوالهما ، والجملة ساذة مسدّ جواب القسم والشرط ، ومعنى :

﴿ أَنْ تَرْوُلَا ﴾ لئلا ترولا ، أو : كراهة أن ترولا . قال الزجاج : المعنى أن الله يمنع السموات والأرض من أن ترولا ، فلا حاجة إلى التقدير . قال الفراء : أي ولو زالتا ما أمسكهما من أحد ، قال : وهو مثل قوله : ﴿ وَلئن أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴾ وقيل : المراد زوالهما يوم القيامة ، وجملة : ﴿ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾ تعليل لما قبلها من إمساكه تعالى للسموات والأرض ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لئن جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ ﴾ المراد قريش ، أقسموا قبل أن يبعث الله محمداً ﷺ ، بهذا القسم حين بلغهم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم ، ومعنى : ﴿ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ ﴾ يعني : المكذبة للرسل ، والنذير : النبي ، والهدى : الاستقامة ، وكانت العرب تمنى أن يكون منهم رسول كما كان الرسل في بني إسرائيل ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ ما تمنوه ، وهو رسول الله ﷺ الذي هو أشرف ﴿ نَذِيرٌ ﴾ وأكرم مرسل وكان من أنفسهم ﴿ مَا زَادَهُمْ ﴾ مجيئه ﴿ إِلَّا تَفُورًا ﴾ منهم عنه ، وتباعداً عن إجابته ﴿ اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : لأجل الاستكبار والعتو ﴿ وَ ﴾ لأجل ﴿ مَكْرُ السَّيِّئِ ﴾ أي : مكر العمل السيئ ، أو : مكروا المكر السيئ ، والمكر : هو الحيلة والخداع ، والعمل القبيح ، وأضيف إلى صفته كقوله : مسجد الجامع ، وصلاة الأولى ، وأنث إحدى لكونه أمة مؤنثة كما قال الأخفش . وقيل المعنى : من إحدى الأمم على العموم ، وقيل : من الأمة التي يقال لها إحدى الأمم تفضيلاً لها . قرأ الجمهور ﴿ وَمَكْرُ السَّيِّئِ ﴾ بخفض همزة السيئ ، وقرأ الأعمش وحزمة بسكونها وصلأ . وقد غلط كثير من النحاة هذه القراءة ، ونزهوا الأعمش على جلالته أن يقرأ بها ، قالوا : وإنما كان يقف بالسكون ، فغلط من روى عنه أنه كان يقرأ بالسكون وصلأ ، وتوجيه هذه القراءة ممكن ، بأن من قرأ بها أجرى الوصل مجرى الوقف كما في قول الشاعر :

فاليومَ أَشْرَبَ غَيْرَ مُسْتَحْقِبٍ إِنَّمَا مِنْ اللَّهِ وَلَا وَاعِلٍ

بسكون الباء من أشرب ، ومثله قراءة من قرأ ﴿ وما يشعركم ﴾ بسكون الراء ، ومثل ذلك قراءة أبي عمرو ﴿ إلى بَارئِكُمْ ﴾ بسكون الهمزة ، وغير ذلك كثير . قال أبو علي الفارسي : هذا على إجراء الوصل مجرى الوقف ، وقرأ ابن مسعود ﴿ وَمَكْرَأً سَيِّئًا ﴾ ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ أي : لا تنزل عاقبة السوء إلا بمن أساء . قال الكلبي : يحيق بمعنى يحيط ، والحق الإحاطة ، يقال حاق به كذا إذا أحاط به وهذا هو الظاهر من معنى يحيق في لغة العرب ، ولكن قطرب فسره هنا بينزل ، وأنشد :

وَقَدْ دَفَعُوا الْمَيْتَةَ فَاسْتَقَلَّتْ ذِرَاعًا بَعْدَ مَا كَانَتْ تُحِيقُ

أي تنزل ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ ﴾ أي : سنة الله فيهم ؛ بأن ينزل بهؤلاء العذاب كما نزل بأولئك ﴿ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴾ أي : لا يقدر أحد أن يبدل سنة الله التي سنّها بالأمم المكذبة من إنزال عذابه بهم بأن يضع موضعه غيره بدلاً عنه ﴿ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴾ بأن يحول ما جرت به سنة الله من العذاب ، فيدفعه عنهم ، ويضعه على غيرهم ، ونفي وجدان التبديل والتحويل ؛ عبارة عن نفي وجودهما ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ هذه الجملة مسوقة لتقرير معنى ما قبلها وتأكيد ،

أي : ألم يسيروا في الأرض فينظروا ما أنزلنا بعاد وثمود ، ومدين وأمثالهم من العذاب لما كذبوا الرسل ، فإن ذلك هو من سنة الله في المكذبين التي لا تبدل ولا تحول ، وآثار عذابهم وما أنزل الله بهم موجودة في مساكنهم ظاهرة في منازلهم ﴿ و ﴾ الحال أن أولئك ﴿ كانوا أشد منهم قوة ﴾ وأطول أعماراً ، وأكثر أموالاً ، وأقوى أبداناً ﴿ وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الأرض ﴾ أي : ما كان ليسبقه ويفوته من شيء من الأشياء كائناً ما كان فيهما ﴿ إنه كان عليماً قديراً ﴾ أي : كثير العلم ، وكثير القدرة لا يخفى عليه شيء ، ولا يصعب عليه أمر ﴿ ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ﴾ من الذنوب وعملوا من الخطايا ﴿ ما ترك على ظهرها ﴾ أي الأرض ﴿ من دابة ﴾ من الدواب التي تدب كائنة ما كانت ، أما بنو آدم فلذنوبهم ، وأما غيرهم فليشؤم معاصي بني آدم . وقيل : المراد ما ترك على ظهر الأرض من دابة تدب من بني آدم والجن ، وقد قال بالأول ابن مسعود وقتادة ، وقال بالثاني الكلبي . وقال ابن جريج ؛ والأخفش ، والحسين بن الفضل : أراد بالدابة هنا الناس وحدهم دون غيرهم ﴿ ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى ﴾ وهو يوم القيامة ﴿ فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيراً ﴾ أي : بمن يستحق منهم الثواب ، ومن يستحق منهم العقاب ، والعامل في إذا هو جاء ، لا بصيراً ، وفي هذا تسلية للمؤمنين ، ووعيد للكافرين .

وقد أخرج عبد الرزاق ، والفرياحي ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وأبو الشيخ والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في السنن عن ابن عباس في قوله : ﴿ أولم نَعْمَرْكُمْ ما يتذكر فيه من تذكر ﴾ قال : ستين سنة . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب عنه أن النبي ﷺ قال : « إذا كان يوم القيامة قيل : أين أبناء الستين ؟ وهو العمر الذي قال الله أولم نَعْمَرْكُمْ ما يتذكر فيه من تذكر » وفي إسناده إبراهيم بن الفضل الخزومي ، وفيه مقال . وأخرج أحمد ، وعبد بن حميد ، والبخاري والنسائي ، والبخاري ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم ، وابن مردويه ، والبيهقي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أعذر الله إلى امرئ أخر عمره حتى بلغ ستين سنة » وأخرج عبد بن حميد ، والطبراني ، والحاكم ، وابن مردويه عن سهل بن سعد مرفوعاً نحوه . وأخرج ابن جرير عن علي بن أبي طالب قال : العمر الذي عمرهم الله به ستون سنة . وأخرج الترمذي ، وابن ماجه ، والحاكم ، وابن المنذر ، والبيهقي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين ، وأقلهم من يجوز ذلك » . قال الترمذي بعد إخراجها : حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، ثم أخرجه في موضع آخر من كتاب الزهد وقال : هذا حديث حسن غريب من حديث أبي صالح عن أبي هريرة ، وقد روي من غير وجه عنه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في هذه الآية قال : هو ست وأربعون سنة . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً قال : العمر الذي أعذر الله إلى ابن آدم فيه بقوله : ﴿ أولم نَعْمَرْكُمْ ما يتذكر فيه من تذكر ﴾ أربعون سنة . وأخرج أبو يعلى ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والدارقطني في الأفراد ، وابن مردويه ، والبيهقي في الأسماء والصفات ، والخطيب في تاريخه عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول على المنبر : « قال : وقع

في نفس موسى هل ينام الله عز وجل؟ فأرسل الله إليه ملكاً فأرّقه ثلاثاً وأعطاه قارورتين ، في كل يد قارورة ، وأمره أن يحتفظ بهما ، فجعل ينام وتكاد يذاه تلتقيان ثم يستيقظ ، فيحس إحداهما على الأخرى ، حتى نام نومة ، فاصطفقت يذاه وانكسرت القارورتان . قال : ضرب الله له مثلاً : إن الله تبارك وتعالى لو كان ينام لم تستمسك السماء والأرض » وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن سلام أن موسى قال : يا جبريل هل ينام ربك؟ فذكر نحوه . وأخرج أبو الشيخ في العظمة ، والبيهقي عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه أن موسى فذكر نحوه . وأخرج الفريابي ، وابن المنذر ، والطبراني ، والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : إنه كاذب الجعل ليعذب في جحره بذنب ابن آدم ثم قرأ : ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمُ ۖ ﴾ الآية .



سُورَةُ يَسٍ

آياتها ٨٣ ترتيبها ٣٦

وهي مكية . قال القرطبي : بالإجماع إلا أن فرقة قالت : ﴿ وَنُكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ﴾ نزلت في بني سلمة من الأنصار حين أرادوا أن يتركوا ديارهم ، وينتقلوا إلى جوار مسجد رسول الله ﷺ ، وسيأتي بيان ذلك . وأخرج ابن الضريس ، والنحاس ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : سورة يس نزلت بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة مثله . وأخرج الدارمي ، والترمذي ، ومحمد بن نصر ، والبيهقي في الشعب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا ، وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَسٌ ، مَنْ قَرَأَ يَسَ ، كَسَبَ اللَّهُ لَهُ بِقِرَاءَتِهَا قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ عَشْرَ مَرَّاتٍ » قال الترمذي بعد إخراجها : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حميد بن عبد الرحمن ، وفي إسناده هارون وأبو محمد ، وهو شيخ مجهول ، وفي الباب عن أبي بكر ، ولا يصح لضعف إسناده . وأخرج البزار من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا ، وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَسٌ » ، ثم قال بعد إخراجها : لا نعلم رواه إلا زيد عن حميد ، يعني زيد بن الحباب عن حميد المكي مولى آل علقمة . وأخرج الدارمي ، وأبو يعلى ، والطبراني في الأوسط ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : « مَنْ قَرَأَ يَسَ فِي لَيْلَةٍ ابْتَغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ غُفِرَ لَهُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ » قال ابن كثير : إسناده جيد . وأخرج ابن حبان ، والضياء عن جندب بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ قَرَأَ يَسَ فِي لَيْلَةٍ ابْتَغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ غُفِرَ لَهُ » وإسناده في صحيح ابن حبان هكذا : حدثنا محمد بن إسحاق ابن إبراهيم مولى ثقيف ، حدثنا الوليد بن شجاع بن الوليد الكوفي ، حدثنا أبي ، حدثنا زياد بن خيثمة ، حدثنا محمد بن جحادة عن الحسن عن جندب بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . وأخرج أحمد ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، ومحمد بن نصر ، وابن حبان والطبراني ، والحاكم ، والبيهقي في الشعب عن معقل بن يسار أن رسول الله ﷺ قال : « يَسُ قَلْبُ الْقُرْآنِ ، لَا يَقْرُؤُهَا عَبْدٌ يُرِيدُ اللَّهُ وَالْدَّارَ الْآخِرَةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ ، فَاقْرَءُوهَا عَلَى مَوْتَاكُمْ » وقد ذكر له أحمد إسناده : أحدهما فيه مجهول ، والآخر ذكر فيه عن أبي عثمان وقال : وليس بالنهدي عن أبيه عن معقل . وأخرج سعيد بن منصور ، والبيهقي عن حسان بن عطية أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ قَرَأَ يَسَ فَكَأَنَّمَا قَرَأَ الْقُرْآنَ عَشْرَ مَرَّاتٍ » . وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والخطيب والبيهقي عن أبي بكر الصديق قال : قال رسول الله ﷺ : « سُورَةُ يَسَ تُدْعَى فِي التَّوْرَةِ الْمُعَمَّمَةِ ، تَعَمَّ صَاحِبَهَا بِخَيْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، تُكَادِبُ عَنْهُ بُلُوَى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَتَدْفَعُ عَنْهُ أَهْوَايَ الْآخِرَةِ ، وَتُدْعَى الدَّافِعَةُ وَالْقَاصِيَةُ ، تَدْفَعُ عَنْ صَاحِبِهَا كُلِّ سُوءٍ ، وَتَقْضِي لَهُ كُلَّ حَاجَةٍ ، مَنْ قَرَأَهَا عَدِلَتْ عَشْرِينَ حَجَّةً ، وَمَنْ سَمِعَهَا عَدِلَتْ لَهُ أَلْفُ دِينَارٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَمَنْ كَتَبَهَا ثُمَّ شَرَبَهَا أَدْخَلَتْ جَوْفَهُ أَلْفَ دَوَاءٍ ، وَأَلْفَ ثَوْرٍ ، وَأَلْفَ يَقِينٍ ، وَأَلْفَ بَرَكَةٍ ، وَأَلْفَ رَحْمَةٍ ، وَنَزَعَتْ عَنْهُ كُلَّ غَلٍّ وَدَاءٍ » قال البيهقي : تقرب به عبد الرحمن بن أبي بكر الجدعاني عن سليمان بن رافع الجندي ، وهو منكر . قلت : وهذا الحديث

هو الذي تقدمت الإشارة من الترمذي إلى ضعف إسناده ، ولا يبعد أن يكون موضوعاً ، فهذه الألفاظ كلها منكرة بعيدة من كلام من أوتي جوامع الكلم ، وقد ذكره الثعلبي من حديث عائشة ، وذكره الخطيب من حديث أنس . وذكر نحوه الخطيب من حديث عليّ بأخصر منه . وأخرج البزار عن ابن عباس قال : قال النبي ﷺ في سورة يس : « لوددت أنّها في قلب كلّ إنسان من أمتي » وإسناده هكذا : قال حدثنا سلمة ابن شبيب ، حدثنا إبراهيم بن الحكم بن أبان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ فذكره . وأخرج الطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند ضعيف عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ دَاوَمَ عَلَى قِرَاءَةِ يَسَ كُلِّ لَيْلَةٍ ثَمَّ مَاتَ مَاتَ شَهِيداً » . وأخرج الدارمي عن ابن عباس قال : من قرأ يس حين يصبح أعطي يسر يومه حتى يمسي ، ومن قرأها في صدر ليلته أعطي يسر ليلته حتى يصبح .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَسَ ١ ﴾ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ٢ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ٣ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٤ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ٥ لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ٦ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٧ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَنْعِقِهِمْ أَغْلًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ٨ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ٩ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ١٠ إِنَّمَا نُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ١١ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ١٢ ﴾

قوله : ﴿ يَسَ ﴾ قرأ الجمهور بسكون النون ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص وقالون وورش بإدغام النون في الواو الذي بعدها ، وقرأ عيسى بن عمر بفتح النون ، وقرأ ابن عباس ، وابن أبي إسحاق ، ونصر بن عاصم بكسرها ، فالفتح على البناء أو على أنه مفعول فعل مقدر تقديره : اتل يس ، والكسر على البناء أيضاً كجبر ، وقيل الفتح والكسر للفرار من التقاء الساكنين . وأما وجه قراءة الجمهور بالسكون للنون ، فلكونها مسرودة على نمط التعديد ؛ فلا حظ لها من الإعراب . وقرأ هارون الأعور ومحمد بن السميعة والكلبي بضم النون على البناء كمنذ وحيث وقط ، وقيل : على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أي : هذه يس ، ومنعت من الصرف للعلمية والتأنيث .

واختلف في معنى هذه اللفظة ، فقيل : معناها يا رجل ، أو يا إنسان . قال ابن الأنباري : الوقف على يس حسن لمن قال هو افتتاح للسورة ، ومن قال معناها يا رجل لم يقف عليه . وقال سعيد بن جببر وغيره : هو اسم من أسماء محمد ﷺ دليله ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ ومنه قول السعد الحميري :

يا نفس لا تمحضي بالنصح جاهدةً على المودّة إلا آل ياسين

ومنه قوله : ﴿ سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ ﴾^(١) أي على آل محمد ، وسيأتي في الصفات ما المراد بآل ياسين . قال الواحدي : قال ابن عباس والمفسرون : يريد يا إنسان : يعني محمداً ﷺ . وقال أبو بكر الوراق : معناه يا سيد البشر . وقال مالك : هو اسم من أسماء الله تعالى ، روى ذلك عنه أشهب . وحكى أبو عبد الرحمن السلمي عن جعفر الصادق أن معناه يا سيد . وقال كعب : هو قسم أقسم الله به ، ورجح الزجاج أن معناه يا محمد .

واختلفوا هل هو عربي أو غير عربي ؟ فقال سعيد بن جبير وعكرمة : حبشي ، وقال الكلبي : سرياني تكلمت به العرب فصار من لغتهم . وقال الشعبي : هو بلغة طيء . وقال الحسن : هو بلغة كلب . وقد تقدم في طه وفي مفتتح سورة البقرة ما يعني عن التطويل هاهنا ﴿ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ﴾ بالجر على أنه مقسم به ابتداء . وقيل هو معطوف على يس على تقدير كونه مجروراً بإضمار القسم . قال النقاش : لم يقسم الله لأحد من أنبيائه بالرسالة في كتابه إلا لمحمد ﷺ تعظيماً له وتمجيذاً ، والحكيم المحكم الذي لا يتناقض ولا يتخالف ، أو الحكيم قائله ، وجواب القسم ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ وهذا رد على من أنكر رسالته من الكفار بقولهم : ﴿ لَسْتَ مُرْسَلًا ﴾^(٢) وقوله : ﴿ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ خبر آخر لإن ، أي : إنك على صراط مستقيم ، والصراط المستقيم : الطريق القيم الموصل إلى المطلوب . قال الزجاج : على طريقة الأنبياء الذين تقدموك ، ويجوز أن يكون في محل نصب على الحال ﴿ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ قرأ نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، وأبو بكر برفع ﴿ تَنْزِيلٌ ﴾ على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو تنزيل ، ويجوز أن يكون خبراً لقوله يس إن جعل اسماً للسورة ، وقرأ الباقر بالنصب على المصدرية ، أي : نزل الله ذلك تنزيل العزيز الرحيم . والمعنى : أن القرآن تنزيل العزيز الرحيم ، وقيل المعنى : إنك يا محمد تنزيل العزيز الرحيم ، والأول أولى . وقيل : هو منصوب على المدح على قراءة من قرأ بالنصب ، وعبر سبحانه عن المنزل بالمصدر مبالغة حتى كأنه نفس التنزيل ، وقرأ أبو حيوة ، والترمذي ، وأبو جعفر يزيد بن القعقاع وشيبة « تنزيل » بالجر على النعت للقرآن أو البديل منه ، واللام في ﴿ لَتَنْذِرُ قَوْمًا مَا أَنْذَرْنَا أَوْهُمْ ﴾ يجوز أن تتعلق بتنزيل ، أو بفعل مضمر يدل عليه من المرسلين ، أي : أرسلناك لتنذر ، و « ما » في ﴿ مَا أَنْذَرْنَا أَوْهُمْ ﴾ هي النافية ، أي : لم ينذر آباؤهم ، ويجوز أن تكون موصولة أو موصوفة ، أي : لتنذر قوماً الذي أنذره آباؤهم ، أو لتنذرهم عذاباً أنذره آباؤهم ، ويجوز أن تكون مصدرية ، أي : إنذار آبائهم ، وعلى القول بأنها نافية يكون المعنى : ما أنذر آباؤهم برسول من أنفسهم ، ويجوز أن يراد ما أنذر آباؤهم الأقربون لتطاول مدة الفترة ، وقوله : ﴿ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴾ متعلق بنفي الإنذار على الوجه الأول : أي لم ينذر آباؤهم فهم بسبب ذلك غافلون ، وعلى الوجه الآخرة متعلق بقوله لتنذر ، أي : فهم غافلون عما أنذرنا به آباءهم ، وقد ذهب أكثر أهل التفسير إلى أن المعنى على النفي ، وهو الظاهر من النظم لترتيب فهم غافلون على ما قبله ، واللام في قوله : ﴿ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ ﴾ هي الموطئة للقسم ، أي : والله لقد حَقَّ القول على أكثرهم ، ومعنى حق : ثبت ووجب القول ، أي : العذاب على أكثرهم ، أي : أكثر أهل

مكة ، أو أكثر الكفار على الإطلاق ، أو أكثر كفار العرب ، وهم من مات على الكفر وأصرّ عليه طول حياته فيتفرّع قوله : ﴿ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ على ما قبله بهذا الاعتبار ، أي : لأن الله سبحانه قد علم منهم الإصرار على ما هم فيه من الكفر والموت عليه ، وقيل : المراد بالقول المذكور هنا هو قوله سبحانه : ﴿ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ . لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ ^(١) وجملته ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا ﴾ تقرير لما قبلها مثلت حالهم بحال الذين غلت أَعْنَاقَهُمْ ﴿ فِيهِ ﴾ أي : الأغلال منتبهة ﴿ إِلَى الْأَذْقَانِ ﴾ فلا يقدرّون عند ذلك على الالتفات ولا يتمكّنون من عطفها ، وهو معنى قوله : ﴿ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴾ أي : رافعون رؤوسهم غاضون أبصارهم . قال الفراء والزجاج : المقمح : الغاضّ بصره بعد رفع رأسه ؛ ومعنى الإقماح رفع الرأس وغضّ البصر ، يقال أقمّح البعير رأسه وقمّح : إذارفع رأسه ولم يشرب الماء ، قال الأزهري : أراد الله أن أيديهم لما غلت عند أعناقهم رفعت الأغلال إلى أذقانهم ورؤوسهم سعداء ، فهم مرفوعو الرؤوس رفع الأغلال إياها . وقال قتادة : معنى مقمّحون : مغلولون ، والأول أولى ، ومنه قول الشاعر :

وَنَحْنُ عَلَى جَوَانِبِهَا قَعُودٌ نَغْضُ الطَّرْفَ كَالْإِبِلِ الْقِمَاحِ

قال الزجاج : قيل للكانونين شهرا قمّاح ، لأن الإبل إذا وردت الماء رفعت رؤوسها لشدة البرد ، وأنشد قول أبي زيد الهذلي :

فَتَى مَا ابْنُ الْأَغَرِّ إِذَا شَتَوْنَا وَحُبُّ الزَّادِ فِي شَهْرِي قِمَاحِ

قال أبو عبيدة : قمّح البعير إذا رفع رأسه عن الحوض ولم يشرب . وقال أبو عبيدة أيضاً : هو مثل ضربه الله لهم في امتناعهم عن الهدى كامتناع الغلول ، كما يقال فلان حمار ، أي : لا يبصر الهدى ، وكما قال الشاعر :

لَهُمْ عَنِ الرُّشْدِ أَغْلَالٌ وَأَقْيَادُ

وقال الفراء : هذا ضرب مثل ، أي : حبسناهم عن الإنفاق في سبيل الله ، وهو كقوله : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ ﴾ ^(٢) وبه قال الضحاك . وقيل : الآية إشارة إلى ما يفعل بقوم في النار من وضع الأغلال في أعناقهم كما قال تعالى : ﴿ إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ ^(٣) وقرأ ابن عباس « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْمَانِهِمْ أَغْلَالًا » قال الزجاج : أي في أيديهم . قال النحاس : وهذه القراءة تفسير ولا يقرأ بما خالف المصحف . قال : وفي الكلام حذف على قراءة الجماعة ، التقدير : إنا جعلنا في أعناقهم وفي أيديهم أغللاً فهي إلى الأذقان ؛ فلفظ هي كناية عن الأيدي لا عن الأعناق ، والعرب تحذف مثل هذا ، ونظيره ﴿ سَرَّابِيلٌ تُقَيِّمُ الْحَرَّ ﴾ ^(٤) وتقديره : وسراويل تقيّم البرد ، لأن ما وقى من الحرّ وقى من البرد ، لأن الغلّ إذا كان في العنق فلا بدّ أن يكون في اليد ، ولا سيما وقد قال الله ﴿ فِيهِ إِلَى الْأَذْقَانِ ﴾ فقد علم أنه يراد به الأيدي فهم مقمّحون ، أي : رافعو رؤوسهم لا يستطيعون الإطراق ، لأن من غلت يده إلى ذقنه ارتفع رأسه . وروي عن ابن عباس أنه قرأ « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْدِيهِمْ أَغْلَالًا » وعن ابن مسعود أنه قرأ « إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَيْمَانِهِمْ أَغْلَالًا » كما روي سابقاً من قراءة ابن عباس

﴿ وجعلنا من بين أيديهم سدّاً ومن خلفهم سدّاً ﴾ أي : منعناهم عن الإيمان بموانع فهم لا يستطيعون الخروج من الكمر إلى الإيمان ، كالمضروب أمامه وخلفه بالأسداد ، والسدّ بضم السين وفتحها لغتان ، ومن هذا المعنى في الآية قول الشاعر :

وَمِنْ الْحَوَادِثِ لَا أَبَالِكَ أَتْنِي ضُرِبَتْ عَلَيَّ الْأَرْضُ بِالْأَسْدَادِ
لَا أَهْتَدِي فِيهَا لِمَوْضِعِ ثَلَاثَةٍ بَيْنَ الْعَذِيبِ وَبَيْنَ أَرْضِ مُرَادٍ

﴿ فَأَغْشَيْنَاهُمْ ﴾ أي : غطينا أبصارهم ﴿ فَهُمْ ﴾ بسبب ذلك ﴿ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ أي لا يقدرّون على إِبصار شيء . قال الفراء : فألبسنا أبصارهم غشاوة : أي عمى ، فهم لا يبصرون سبيل الهدى ، وكذا قال قتادة : إن المعنى لا يبصرون الهدى . وقال السدي : لا يبصرون محمداً حين ائتمروا على قتله . وقال الضحاك : وجعلنا من بين أيديهم سدّاً : أي الدنيا ومن خلفهم سدّاً : أي الآخرة فأغشيناهم فهم لا يبصرون : أي عموا عن البعث ، وعموا عن قبول الشرائع في الدنيا . وقيل ما بين أيديهم الآخرة وما خلفهم الدنيا ، قرأ الجمهور بالغين المعجمة : أي غطينا أبصارهم ، فهو على حذف مضاف . وقرأ ابن عباس ، وعمر بن عبد العزيز ، والحسن ، ويحيى ابن يعمر ، وأبو رجاء ، وعكرمة بالعين المهملة من العشا ، وهو ضعف البصر . ومنه ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ ﴾ ^(١) ﴿ وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أي : إنذارك إياهم وعدمه سواء . قال الزجاج : أي من أضله الله هذا الإضلال لم ينفعه الإنذار إنما ينفع الإنذار من ذكر في قوله : ﴿ إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ ﴾ أي : اتبع القرآن ، وخشي الله في الدنيا ، وجملة « لَا يُؤْمِنُونَ » مستأنفة مبينة لما قبلها من الاستواء ، أو في محل نصب على الحال ، أو بدل ، وبالغيب في محل نصب على الحال من الفاعل أو المفعول ﴿ قَبَشْتُهُمْ بِغَفْرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴾ أي : بشر هذا الذي اتبع الذكر ، وخشي الرحمن بالغيب بمغفرة عظيمة وأجر كريم ، أي : حسن ، وهو الجنة . ثم أخبر سبحانه بإحْيائه الموتى فقال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى ﴾ أي : نبعثهم بعد الموت . وقال الحسن والضحاك : أي نحْيهم بالإيمان بعد الجهل ، والأول أولى . ثم توعدهم بكتب آثارهم فقال : ﴿ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا ﴾ أي أسلفوا من الأعمال الصالحة والطالحة ﴿ وَأَثَارَهُمْ ﴾ أي ما أبقوه من الحسنة التي لا ينقطع نفعها بعد الموت : كمن سنّ سنة حسنة أو نحو ذلك ، أو السيئات التي تبقى بعد موت فاعلها ، كمن سنّ سنة سيئة . قال مجاهد وابن زيد : ونظيره قوله : ﴿ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴾ ^(٢) وقوله : ﴿ يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴾ ^(٣) وقيل المراد بالآية آثار المشائين إلى المساجد ، وبه قال جماعة من الصحابة والتابعين . قال النحاس : وهو أولى ما قيل في الآية لأنها نزلت في ذلك . ويجاب عنه بأن الاعتبار بعموم الآية لا بخصوص سببها ، وعمومها يقتضي كتب جميع آثار الخير والشر ، ومن الخير تعليم العلم وتصنيفه ، والوقف على القرب ، وعمارة المساجد ، والقناطر . ومن الشر ابتداء المظالم وإحداث ما يضرّ بالناس ، ويقتدي به أهل الجور ، ويعملون عليه من مكس أو غيره ، ولهذا قال سبحانه ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾ أي : وكل شيء من أعمال العباد وغيرها كائناً ما كان في إمام مبين ، أي : كتاب

تَنْتَهُوْا لِرِجْزِكُمْ وَلِيَمَسَّكُمْ مِّنْ عَذَابِ الْيُسْرِ ۝١٨ قَالُوا طَائِفُكُمْ مَّعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّشْرِقُونَ ۝١٩ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْقُومُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ۝٢٠ اتَّبِعُوا مِنْ لَا يَسْتَلْكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ۝٢١ وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝٢٢ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنْقِذُونِ ۝٢٣ إِنَِّّي إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝٢٤ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ ۝٢٥ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَلِيَّتْ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ۝٢٦ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ۝٢٧ ﴿

قوله : ﴿ واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية ﴾ قد تقدّم الكلام على نظير هذا في سورة البقرة ، وسورة النمل ، والمعنى : اضرب لأجلهم مثلاً ، أو اضرب لأجل نفسك أصحاب القرية مثلاً : أي مثلهم عند نفسك بأصحاب القرية ، فعلى الأول لما قال تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ وقال : ﴿ لِنُذِرَ قَوْمًا ﴾ قال قل لهم : ما أنا بدعاً من الرسل ، فإن قلبي بقليل جاء أصحاب القرية مرسلون ، وأنذروهم بما أنذرتكم ، وذكروا التوحيد ، وخوفوا بالقيامة ، وبشروا بنعيم دار الإقامة . وعلى الثاني لما قال : إن الإنذار لا ينفع من أضله الله ، وكتب عليه أنه لا يؤمن ، قال النبي ﷺ : اضرب لنفسك ولقومك مثلاً : أي مثل لهم عند نفسك مثلاً بأصحاب القرية حيث جاءهم ثلاثة رسل ولم يؤمنوا ، وصبر الرسل على الإيذاء وأنت جئت إليهم واحداً ، وقومك أكثر من قوم الثلاثة ، فإنهم جاؤوا إلى أهل القرية ، وأنت بعثت إلى الناس كافة . والمعنى : واضرب لهم مثلاً مثل أصحاب القرية ، أي : اذكر لهم قصة عجيبة قصة أصحاب القرية ، فترك المثل ، وأقيم أصحاب القرية مقامه في الإعراب . وقيل : لا حاجة إلى الإضمار ، بل المعنى : اجعل أصحاب القرية لهم مثلاً على أن يكون مثلاً وأصحاب القرية مفعولين لا ضرب ، أو يكون أصحاب القرية بدلاً من مثلاً ، وقد قدّمنا الكلام على المفعول الأول من هذين المفعولين هل هو مثلاً أو أصحاب القرية . وقد قيل : إن ضرب المثل يستعمل تارة في تطبيق حالة غريبة بحالة أخرى مثلها كما في قوله : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَةٌ تَوْحَ وَامْرَأَةٌ لُّوْطٌ ﴾ ويستعمل أخرى في ذكر حالة غريبة ، وبيانها للناس من غير قصد إلى تطبيقها بنظيره لها كما في قوله : ﴿ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴾ أي : بينا لكم أحوالاً بديعة غريبة . هي في الغرابة كالأمثال فقله سبحانه هنا ﴿ واضرب لهم مثلاً ﴾ يصح اعتباراً الأمرين فيه . قال القرطبي : هذه القرية هي إنطاكية في قول جميع المفسرين ، وقوله : ﴿ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴾ بدل اشتغال من أصحاب القرية ، والمرسلون : هم أصحاب عيسى بعثهم إلى أهل إنطاكية للدعاء إلى الله ، فأضاف الله سبحانه الإرسال إلى نفسه في قوله : ﴿ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ ﴾ لأن عيسى أرسلهم بأمر الله سبحانه ، ويجوز أن يكون الله أرسلهم بعد رفع عيسى إلى السماء ، فكذبوها في الرسالة ، وقيل ضربوهما وسجنوهما . قيل : واسم الاثنين يوحنا وشمعون . وقيل : أسماء الثلاثة صادق ومصدق وشلوم قاله ابن جرير وغيره . وقيل : سمعان ويحيى وبولس ﴿ فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ﴾ قرأ الجمهور

بالتشديد ، وقرأ أبو بكر عن عاصم بتخفيف الزاي . قال الجوهري « **فَعَزَّزْنَا** » يخفف ويشدد ، أي : قوينا وشددنا فالقراءتان على هذا بمعنى . وقيل : التخفيف بمعنى غلبنا وقهرنا ، ومنه ﴿ **وَعَزَّيْنِي فِي الْخِطَابِ** ﴾^(١) والتشديد بمعنى : قوينا وكثرنا . قيل : وهذا الثالث هو شمعون ، وقيل غيره ﴿ **فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ** ﴾ أي : قال الثلاثة جميعاً ، وجاؤوا بكلامهم هذا مؤكداً لسبق التكذيب للثنتين ، والتكذيب لهما تكذيب للثالث ، لأنهم أرسلوا جميعاً بشيء واحد ، وهو الدعاء إلى الله عز وجل ، وهذه الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ؛ كأنه قيل : ما قال هؤلاء الرسل بعد التعزيز لهم بثالث ؟ وكذلك جملة : ﴿ **قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا** ﴾ فإنها مستأنفة جواب سؤال مقدر : كأنه قيل فما قال لهم أهل أنطاكية ، فقيل : قالوا ما أنتم إلا بشر مثلنا ، أي : مشاركون لنا في البشرية ، فليس لكم مزية علينا تختصون بها . ثم صرّحوا ببحود إنزال الكتب السماوية فقالوا : ﴿ **وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ** ﴾ مما تدعونه أنتم ويدعيه غيركم ممن قبلكم من الرسل وأتباعهم ﴿ **إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ** ﴾ أي : ما أنتم إلا تكذبون في دعوى ما تدعون من ذلك ، فأجابوهم بإثبات رسالتهم بكلام مؤكد تأكيداً بليغاً لتكرار الإنكار من أهل أنطاكية ، وهو قوله : ﴿ **رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ** ﴾ فأكدوا الجواب بالقسم الذي يفهم من قولهم : ربنا يعلم ، وبإثبات ، وباللام ﴿ **وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ** ﴾ أي : ما يجب علينا من جهة ربنا إلا تبليغ رسالته على وجه الظهور والوضوح ، وليس علينا غير ذلك ، وهذه الجملة مستأنفة كالتي قبلها ، وكذلك جملة : ﴿ **قَالُوا إِنَّا نَطِيرُّنَا بِكُمْ** ﴾ فإنها مستأنفة جواباً عن سؤال مقدر ، أي : إنا نشاء منا بكم ، لم تجدوا جواباً تجيبون به على الرسل إلا هذا الجواب المبني على الجهل المبني عن الغباوة العظيمة ، وعدم وجود حجة تدفعون الرسل بها . قال مقاتل : حبس عنهم المطر ثلاث سنين . قيل : إنهم أقاموا يندرونهم عشر سنين ، ثم رجعوا إلى التجبر والتكبر لما ضاقت صدورهم وأعينهم العلل فقالوا : ﴿ **لَنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرَجْمَنَّكُمْ** ﴾ أي : لنن لم تتركوا هذه الدعوى وتعرضوا عن هذه المقالة لنرجمنكم بالحجارة ﴿ **وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ** ﴾ أي : شديد فظيع . قال الفراء : عامة ما في القرآن من الرجم المراد به القتل . وقال قتادة : هو على بابه من الرجم بالحجارة . قيل : ومعنى العذاب الأليم : القتل ، وقيل : الشتم ، وقيل : هو التعذيب المؤلم من غير تقييد بنوع خاص وهذا هو الظاهر . ثم أجاب عليهم الرسل دفعاً لما زعموه من التطير بهم ﴿ **قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ** ﴾ أي : شأكم معكم من جهة أنفسكم ، لازم في أعناقكم ، وليس هو من شؤمنا . قال الفراء : طائركم معكم : أي رزقكم وعملكم وبه قال قتادة . قرأ الجمهور « **طَائِرُكُمْ** » اسم فاعل : أي ما طار لكم من الخير والشر ، وقرأ الحسن « **طيركم** » أي : تطيركم ﴿ **أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ** ﴾ . قرأ الجمهور من السبعة وغيرهم بهمزة استفهام بعدها إن الشرطية على الخلاف بينهم في التسهيل والتحقيق ، وإدخال ألف بين الهمزتين وعدمه . وقرأ أبو جعفر وزر بن حبيش وابن السميّع وطلحة بهمزتين مفتوحتين . وقرأ الأعمش وعيسى بن عمر والحسن « **أَيْنَ** » بفتح الهمزة وسكون الياء على صيغة الظرف .

واختلف سيبويه ويونس إذا اجتمع استفهام وشرط أيهما يجاب ؟ فذهب سيبويه إلى أنه يجاب الاستفهام ، وذهب يونس إلى أنه يجاب الشرط ، وعلى القولين فالجواب هنا محذوف ، أي : أئن ذكرتم فطائركم معكم لدلالة ما تقدم عليه . وقرأ الماحشون « أن ذكرتم » بهزمة مفتوحة ، أي : لأن ذكرتم ، ثم أضربوا عما يقتضيه الاستفهام والشرط من كون التذكير سبباً للشئوم فقالوا : ﴿ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴾ أي : ليس الأمر كذلك ، بل أنتم قوم عادتكم الإسراف في المعصية . قال قتادة : مسرفون في تطيركم . وقال يحيى بن سلام : مسرفون في كفركم . وقال ابن بحر : السرف هنا الفساد ، والإسراف في الأصل : مجاوزة الحد في مخالفة الحق ﴿ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى ﴾ هو حبيب بن موسى النجار ، وكان نجاراً ، وقيل : إسكافاً ، وقيل : قصاراً . وقال مجاهد ومقاتل : هو حبيب بن إسرائيل النجار ، وكان ينحت الأصنام . وقال قتادة : كان يعبد الله في غار ، فلما سمع بخبر الرسل جاء يسعى ، وجملة : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ ائْتِبُوا الْمُرْسَلِينَ ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : فماذا قال لهم عند مجيئه ؟ فقيل : قال يا قوم اتبعوا المرسلين هؤلاء الذين أرسلوا إليكم فإنهم جاؤوا بحق ، ثم أكد ذلك وكرره فقال : ﴿ ائْتِبُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْراً ﴾ أي : لا يسألونكم أجراً على ما جاؤوكم به من الهدى ﴿ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ يعني : الرسل . ثم أبرز الكلام في معرض النصيحة لنفسه ، وهو يريد مناصحة قومه فقال : ﴿ وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ﴾ أي : أي مانع من جانبي يمنعني من عبادة الذي خلقتني . ثم رجع إلى خطابهم لبيان أنه ما أراد نفسه ، بل أرادهم بكلامه فقال : ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ ولم يقل إليه ارجع ، وفيه مبالغة في التهديد . ثم عاد إلى المساق الأول لقصد التأكيد ومزيد الإيضاح فقال : ﴿ أَلَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلَهَةً ﴾ فجعل الإنكار متوجهاً إلى نفسه ، وهم المرادون به ، أي : لا أتخذ من دون الله آلهة وأعبدها ، وأترك عبادة من يستحق العبادة وهو الذي فطرني . ثم بين حال هذه الأصنام التي يعبدونها من دون الله سبحانه إنكاراً عليهم ، وبياناً لضلال عقولهم وقصور إدراكهم فقال : ﴿ إِنْ يُرْزَقِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً ﴾ أي : شيئاً من النفع كائناً ما كان ﴿ وَلَا يُنْقِذُونَ ﴾ من ذلك الضر الذي أرادني الرحمن به ، وهذه الجملة صفة لآلهة ، أو مستأنفة لبيان حالها في عدم النفع والدفع ، وقوله : ﴿ لَا تُغْنِي ﴾ جواب الشرط ، وقرأ طلحة بن مصرف « إِنْ يُرْزَقِ » بفتح الياء ، قال : ﴿ إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ أي : إني إذا اتخذت من دونه آلهة لفي ضلال مبين واضح ، وهذا تعريض بهم كما سبق ، والضلal : الخسران . ثم صرح بإيمانه تصريحاً لا يبقى بعده شك فقال : ﴿ إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُون ﴾ خاطب بهذا الكلام المرسلين . قال المفسرون : أراد القوم قتله ، فأقبل هو على المرسلين ، فقال : إني آمنت بربكم أيها الرسل فاسمعون ، أي : اسمعوا إيماني واشهدوا لي به . وقيل : إنه خاطب بهذا الكلام قومه لما أرادوا قتله تصلباً في الدين وتشدداً في الحق ، فلما قال هذا القول وصرح بالإيمان وثبوا عليه فقتلوه ، وقيل : وطموه بأرجلهم ، وقيل : حرقوه ، وقيل : حفروا له حفرة وألقوه فيها ، وقيل : إنهم لم يقتلوه بل رفعه الله إلى السماء فهو في الجنة ، وبه قال الحسن ، وقيل : نشره بالمنشار ﴿ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ﴾ أي : قيل له ذلك تكريماً له بدخولها بعد قتله كما هي سنة الله في شهداء عباده . وعلى قول من قال إنه رفع إلى السماء ولم يقتل يكون المعنى : أنهم

لما أرادوا قتله نجاه الله من القتل ، وقيل له : ادخل الجنة فلما دخلها وشاهدها ﴿ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴾ بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين ﴿ والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ، أي : فماذا قال بعد أن قيل له ادخل الجنة فدخلها ؟ فقيل : قال يا ليت قومي إلخ ، وما : في ﴿ بما غفر لي ﴾ هي المصدرية ، أي : بغفران ربي ، وقيل : هي الموصولة ، أي : بالذي غفر لي ربي ، والعائد محذوف ، أي : غفره لي ربي ، واستضعف هذا لأنه لا معنى لتمنيه أن يعلم قومه بذنوبه المغفورة ، وليس المراد إلا التمني منه بأن يعلم قومه بغفران ربه له . وقال الفراء : إنها استفهامية بمعنى التعجب ، كأنه قال : بأي شيء غفر لي ربي . قال الكسائي : لو صح هذا لقال بم من غير ألف . ويجاب عنه بأنه قد ورد في لغة العرب إثباتها وإن كان مكسوراً بالنسبة إلى حذفها ، ومنه قول الشاعر :

على ما قام يشتمني لئيم كخزير تمرغ في دمان

وفي معنى تمنيه قولان : أحدهما أنه تمنى أن يعلموا بحاله ليعلموا حسن ماله ، وحيد عاقبته إرغاماً لهم . وقيل : إنه تمنى أن يعلموا بذلك ليؤمنوا مثل إيمانه ، فيصيروا إلى مثل حاله .

وقد أخرج الفريابي عن ابن عباس في قوله : ﴿ واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية ﴾ قال : هي إنطاكية . وأخرج ابن أبي حاتم عن بريدة مثله . وأخرج ابن سعد وابن عساكر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : كان بين موسى بن عمران وبين عيسى ابن مريم ألف سنة وتسعمئة سنة ، ولم يكن بينهما فترة ، وأنه أرسل بينهما ألف نبي من بني إسرائيل سوى من أرسل من غيرهم ، وكان بين ميلاد عيسى والنبي ﷺ خمسمئة سنة وتسع وستون سنة ، بعث في أولها ثلاثة أنبياء وهو قوله : ﴿ إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث ﴾ والذي عزز به شمعون ، وكان من الحوارين ، وكانت الفترة التي لم يبعث الله فيها رسولاً أربعمئة سنة وأربع وثلاثون سنة . وأخرج ابن المنذر عنه أيضاً في قوله : ﴿ طائرُكم معكم ﴾ قال : شؤمكم معكم . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ وجاء من أقصى المدينة رجل ﴾ قال : هو حبيب النجار . وأخرج ابن أبي حاتم عنه من وجه آخر ، قال اسم صاحب يس : حبيب ، وكان الجذام قد أسرع فيه . وأخرج الحاكم عن ابن مسعود قال : لما قال صاحب يس ﴿ يا قوم اتبعوا المرسلين ﴾ خنقوه يموت فالتفت إلى الأنبياء فقال : ﴿ إني آمنْتُ بربكم فاسمعون ﴾ أي : فاشهدوا لي .

﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ (٢٨) ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ (٢٩) ﴿ يَحْضَرُهُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ (٣٠) ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْتَبَهُوا مِنَ الْفُرْقَانِ أَتَبْطِئُونَ ﴾ (٣١) ﴿ وَإِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ (٣٢) ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴾ (٣٣) ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنْ الْعُيُونِ ﴾ (٣٤) ﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ (٣٥) ﴿ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ ﴾

كُلَّهَا مِمَّا تُنْتِجُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ وَعَايَةُ لَهُمْ أُتِلَ نَسْلُخُ مِنْهُ النَّهَارُ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا أَلِيلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٤٠﴾

لما وقع ما وقع منهم مع حبيب النجار غضب الله له وعجل لهم النعمة وأهلكهم بالصيحة ، ومعنى ﴿ وما أنزلنا على قوميه مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أي : على قوم حبيب النجار من بعد قتلهم له ، أو من بعد رفع الله له إلى السموات على الاختلاف السابق ﴿ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ لإهلاكهم وللانتقام منهم ، أي : لم نحتاج إلى إرسال جنود من السماء لإهلاكهم كما وقع ذلك للنبي ﷺ يوم بدر من إرسال الملائكة لنصرته وحرب أعدائه ﴿ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ أي : وما صحَّ في قضائنا وحكمتنا أن ننزل لإهلاكهم جنداً لسبق قضائنا وقدرنا بأن إهلاكهم بالصيحة لا بإنزال الجند . وقال قتادة ومجاهد والحسن : أي ما أنزلنا عليهم من رسالة من السماء ولا نبي بعد قتله . وروي عن الحسن أنه قال : هم الملائكة النازلون بالوحي على الأنبياء ، والظاهر أن معنى النظم القرآني تحقير شأنهم وتصغير أمرهم ، أي : ليسوا بأحقاء بأن ننزل لإهلاكهم جنداً من السماء ، بل أهلكناهم بصيحة واحدة كما يفيد قوله : ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ أي : إن كانت العقوبة أو النعمة أو الأخذة إلا صيحة واحدة صاح بها جبريل فأهلكهم . قال المفسرون : أخذ جبريل بعضادتي باب المدينة ، ثم صاح بهم صيحة فإذا هم ميتون لا يسمع لهم حسَّ كالنار إذا طففت ، وهو معنى قوله : ﴿ فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ أي : قوم خامدون ميتون ، شبههم بالنار إذا طففت ، لأن الحياة كالنار الساطعة ، والموت كخمودها . قرأ الجمهور ﴿ صَيْحَةً ﴾ بالنصب على أن كان ناقصة ، واسمها ضمير يعود إلى ما يفهم من السياق كما قدّمنا . وقرأ أبو جعفر ، وشيبة ، والأعرج ، ومعاذ القاري برفعها على أن كان تامة ، أي : وقع وحدث ، وأنكر هذه القراءة أبو حاتم وكثير من النحويين بسبب التأنيث في قوله ﴿ إِنْ كَانَتْ ﴾ قال أبو حاتم : فلو كان كما قرأ أبو جعفر لقال : إِنْ كَانَ إِلَّا صَيْحَةً وقدر الزجاج هذه القراءة بقوله : إن كانت عليهم صيحة إلا صيحة واحدة ، وقدرها غيره : ما وقعت عليهم إلا صيحة واحدة . وقرأ عبد الله بن مسعود إِنْ كَانَتْ إِلَّا زَقِيَّةً وَاحِدَةً والزقية : الصيحة . قال النحاس : وهذا مخالف للمصحف ، وأيضاً فإن اللغة المعروفة زقا يزقو إذا صاح ، ومنه المثل « أَثْقَلُ مِنَ الزَّوَاقِي » فكان يجب على هذا أن تكون زقوة ، ويجاب عنه بما ذكره الجوهري قال : الزقو والزقي مصدر ، وقد زقا الصدا يزقو زقاً : أي : صاح ، وكل صائح زاق ، والزقية الصيحة ﴿ يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ ﴾ قرأ الجمهور بنصب حسرة ، على أنها منادى منكر كأنه نادى الحسرة وقال لها : هذا أوانك فاحضري . وقيل : إنها منصوبة على المصدرية ، والمنادى : محذوف ، والتقدير : يا هؤلاء تحسروا حسرة . وقرأ قتادة وأبي في رواية عنه بضم حسرة على النداء . قال الفراء : في توجيه هذه القراءة : إن الاختيار النصب وإنها لو رفعت النكرة لكان صواباً ، واستشهد بأشياء

نقلها عن العرب منها أنه سمع من العرب يا مهمت بأمرنا لا تهتم ، وأنشد :
يا دارَ غَيْرِها البلى تُعْجِيراً

قال النحاس : وفي هذا إبطال باب النداء أو أكثره . قال : وتقدير ما ذكره : يا أيها المهم لا تهتم بأمرنا ، وتقدير البيت : يا أيها الدار . وحقيقة الحسرة أن يلحق الإنسان من الندم ما يصير به حسيراً . قال ابن جرير : المعنى يا حسرة من العباد على أنفسهم ، وتندماً وتلهفاً في استهزائهم برسول الله ، ويؤيد هذا قراءة ابن عباس وعلي بن الحسين ﴿ يا حَسْرَةَ الْعِبَادِ ﴾ على الإضافة ، ورويت هذه القراءة عن أبي . وقال الضحاك : إنها حسرة الملائكة على الكفار حين كذبوا الرسل . وقيل : هي من قول الرجل الذي جاء من أقصى المدينة . وقيل إن القائل : يا حسرة على العباد هم الكفار المكذبون ، والعباد : الرسل ، وذلك أنهم لما رأوا العذاب تحسروا على قتلهم وتمنوا الإيمان قاله أبو العالية ومجاهد ، وقيل : إن التحسر عليهم هو من الله عز وجل بطريق الاستعارة لتعظيم ما جنوه وقرأ ابن هرمز ، ومسلم بن جندب وعكرمة وأبو الزناد ﴿ يا حَسْرَةَ ﴾ بسكون الهاء إجراء للوصل مجرى الوقف . وقرئ ﴿ يا حَسْرَةً ﴾ كما قرئ بذلك في سورة الزمر ، وجملة ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ مستأنفة مسوقة لبيان ما كانوا عليه من تكذيب الرسل والاستهزاء بهم ، وأن ذلك هو سبب التحسر عليهم . ثم عجب سبحانه من حالهم حيث لم يعتبروا بأمثالهم من الأمم الخالية فقال ﴿ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ ﴾ أي : ألم يعلموا كثرة من أهلكنا قبلهم من القرون التي أهلكناها من الأمم الخالية ، وجملة : ﴿ أَلَهُمْ إِلَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ بدل من كم أهلكنا على المعنى . قال سيبويه : أن بدل من كم ، وهي الخبرية ، فلذلك جاز أن يبدل منها ما ليس باستفهام ، والمعنى : ألم يروا أن القرون الذين أهلكناهم أنهم إليهم لا يرجعون . وقال الفراء : كم في موضع نصب من وجهين : أحدهما به (يروا) ، واستشهد على هذا بأنه في قراءة ابن مسعود ﴿ أَلَمْ يَرَوْا مَنْ أَهْلَكْنَا ﴾ والوجه الآخر أن تكون كم في موضع نصب بأهلكنا . قال النحاس : القول الأول محال ، لأن كم لا يعمل فيها ما قبلها لأنها استفهام ، ومحال أن يدخل الاستفهام في حيز ما قبله ، وكذا حكمها إذا كانت خبراً ، وإن كان سيبويه قد أوماً إلى بعض هذا فجعل أنهم بدلاً من كم ، وقد رد ذلك المبرد أشد رد ﴿ وَإِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ أي : محضرون لدينا يوم القيامة للجزاء . قرأ ابن عامر ، وعاصم ، وحزمة لما بتشديدها ، وقرأ الباقر بتخفيفها . قال الفراء : من شدد جعل لما بمعنى إلا ، وإن بمعنى ما : أي ما كل إلا جميع لدينا محضرون ، ومعنى جميع مجموعون ، فهو فعيل بمعنى مفعول ، ولدينا ظرف له ، وأما على قراءة التخفيف فإن هي المخففة من الثقيلة ، وما بعدها مرفوع بالابتداء ، وتوئين ﴿ كُلٌّ ﴾ عوض عن المضاف إليه وما بعده الخبر ، واللام هي الفارقة بين المخففة والنافية . قال أبو عبيدة : وما على هذه القراءة زائدة ، والتقدير عنده : وإن كل للجميع . وقيل معنى محضرون معذبون ، والأولى أنه على معناه الحقيقي من الإحضار للحساب . ثم ذكر سبحانه البرهان على التوحيد والحشر مع تعدد النعم وتذكيرها فقال : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ ﴾ فآية : خير مقدم ، وتنكيرها للتفخيم ، ولهم صفتها ، أو متعلقة بآية لأنها بمعنى علامة ، والأرض : مبتدأ ، ويجوز أن تكون آية مبتدأ لكونها قد تخصصت بالصفة ، وما بعدها

الخبر . قرأ أهل المدينة ﴿ الْمَيِّتَةُ ﴾ بالتشديد وخففها الباقون ، وجملة ﴿ أَحْيَيْنَاهَا ﴾ مستأنفة مبينة لكيفية كونها آية ، وقيل هي صفة للأرض فنبههم الله بهذا على إحياء الموتى وذكرهم نعمه وكآل قدرته ، فإنه سبحانه أحيا الأرض بالنبات : وأخرج منها الحبوب التي يأكلونها ويتغذون بها ، وهو معنى قوله : ﴿ وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴾ وهو ما يقتاتونه من الحبوب ، وتقديم منه للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل وأكثر ما يقوم به المعاش ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَجِيلٍ وَأَعْنَابٍ ﴾ أي : جعلنا في الأرض جنات من أنواع النخل والعنب ، وخصصهما بالذكر لأنهما أعلى الثمار وأنفعها للعباد ﴿ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعَيُونِ ﴾ أي : فجّرنا في الأرض بعضاً من العيون ، فحذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ، أو المفعول العيون ، ومن مزيدة على رأي من جَوَزَ زيادتها في الإثبات وهو الأخفش ومن وافقه ، والمراد بالعيون عيون الماء . قرأ الجمهور ﴿ فَجَّرْنَا ﴾ بالتشديد ، وقرأ جناح بن حبيش بالتخفيف ، والفجر والتفجير : كالفتح والتفتيح ، لفظاً ومعنى ، واللام في ﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ﴾ متعلق بجعلنا ، والضمير في ﴿ مِنْ ثَمَرِهِ ﴾ يعود إلى المذكور من الجنات والنخيل ، وقيل : هو راجع إلى ماء العيون لأن الثمر منه ، قاله الجرجاني . قرأ الجمهور : ﴿ ثَمَرِهِ ﴾ بفتح الثاء والميم ، وقرأ حمزة والكسائي بضمهما ، وقرأ الأعمش بضم الثاء وإسكان الميم ، وقد تقدّم الكلام في هذا في الأنعام ، وقوله : ﴿ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ﴾ معطوف على ثمره ، أي : ليأكلوا من ثمره وليأكلوا مما عملته أيديهم كالعصير والدبس ونحوهما ، وكذلك ما غرسوه وحفروه على أن ما موصولة ، وقيل : هي نافية ؛ والمعنى : لم يعملوه ، بل العامل له هو الله ، أي : وجدوها معمولة ولا صنع لهم فيها ، وهو قول الضحّاك ومقاتل . قرأ الجمهور ﴿ عَمِلَتْهُ ﴾ وقرأ الكوفيون ﴿ عَمِلَتْ ﴾ بحذف الضمير ، والاستفهام في قوله : ﴿ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ للتقريع والتوبيخ لهم بعدم شكرهم للنعم ، وجملة ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ﴾ مستأنفة مسوقة لتزيهه سبحانه عما وقع منهم من ترك الشكر لنعمه المذكورة والتعجب من إخلالهم بذلك ، وقد تقدّم الكلام مستوفى في معنى سبحان ، وهو في تقدير الأمر للعباد بأن ينزهوه عما لا يليق به ، والأزواج : الأنواع والأصناف ، لأن كل صنف مختلف الألوان والطعوم والأشكال ، و ﴿ مِمَّا تُثَبِّتُ الْأَرْضُ ﴾ بيان للأزواج ، والمراد كل ما ينبت فيها من الأشياء المذكورة وغيرها ﴿ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ أي : خلق الأزواج من أنفسهم ، وهم الذكور والإناث ﴿ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ من أصناف خلقه في البر والبحر ، والسماء والأرض ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ ﴾ الكلام في هذا كما قدّمنا في قوله : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا ﴾ والمعنى : أن ذلك علامة دالة على توحيد الله وقدرته ووجوب إلهيته ، والسليخ : الكشط والنزع ، يقال سلخه الله من دينه ، ثم يستعمل بمعنى الإخراج ، فجعل سبحانه ذهاب الضوء ومجيء الظلمة كالسليخ من الشيء ، وهو استعارة بليغة ﴿ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴾ أي : داخلون في الظلام مفاجأة وبغته ، يقال أظلمنا : أي دخلنا في ظلام الليل ، وأظهرنا دخلنا في وقت الظهر ، وكذلك أصبحنا وأمسينا ، وقيل « منه » بمعنى عنه ، والمعنى : نسلخ عنه ضياء النهار . قال الفراء : يرمى بالنهار على الليل فيأتي بالظلمة ، وذلك أن الأصل هي الظلمة والنهار داخل عليه ، فإذا غربت الشمس سلخ النهار من الليل ، أي : كشط وأزيل فظهر الظلمة ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي

لَمُسْتَقَرٍّ لَهَا ﴿٢٨﴾ يحتمل أن تكون الواو للعطف على الليل ، والتقدير : وآية لهم الشمس ، ويجوز أن تكون الواو ابتدائية ، والشمس مبتدأ ، وما بعدها الخبر ، ويكون الكلام مستأنفاً مشتقاً على ذكر آية مستقلة . قيل : وفي الكلام حذف ، والتقدير : تجري مجرى مستقر لها ، فتكون اللام للعلّة : أي : لأجل مستقر لها ، وقيل اللام بمعنى إلى وقد قرئ بذلك . قيل : والمراد بالمستقر : يوم القيامة ، فعنده تستقر ولا يبقى لها حركة ، وقيل مستقرها هو أبعد ما تنتهي إليه ولا تجاوزه ، وقيل نهاية ارتفاعها في الصيف ونهاية هبوطها في الشتاء ، وقيل مستقرها تحت العرش ، لأنها تذهب إلى هنالك فتسجد ، فستأذن في الرجوع فيؤذن لها ، وهذا هو الرّاجح . وقال الحسن : إن للشمس في السنة ثلثمائة وستين مطلعاً تنزل في كل يوم مطلعاً ثم لا تنزل إلى الحول ، فهي تجري في تلك المنازل ، وهو مستقرها ، وقيل : غير ذلك . وقرأ ابن مسعود ، وابن عباس ، وعكرمة ، وزين العابدين ، وابنه الباقر ، والصادق بن الباقر : ﴿ لَا مُسْتَقَرَّ لَهَا ﴾ التي لنفي الجنس ، وبناء مستقر على الفتح . وقرأ ابن أبي عبلة : لا مستقر بلا التي بمعنى ليس ، ومستقر اسمها ، ولها خبرها ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى جري الشمس ، أي : ذلك الجري ﴿ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ ﴾ أي : الغالب القاهر ﴿ الْعَلِيمِ ﴾ أي : المحيط علمه بكل شيء ، ويحتمل أن تكون الإشارة راجعة إلى المستقر ، أي : ذلك المستقر : تقدير الله . ﴿ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ ﴾ . قرأ نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو برفع القمر على الابتداء . وقرأ الباقر بالنصب على الاشتغال ، وانتصاب منازل على أنه مفعول ثان ، لأن قدرنا بمعنى صيرنا ، ويجوز أن يكون منتصباً على الحال ، أي : قدرنا سيره حال كونه ذا منازل ، ويجوز أن يكون منتصباً على الظرفية ، أي : في منازل . واختار أبو عبيد النصب في القمر ، قال : لأن قبله فعلاً وهو نسلخ ، وبعده فعلاً وهو قدرنا . قال النحاس : أهل العربية جميعاً فيما علمت على خلاف ما قال . منهم الفراء قال : الرفع أعجب إليّ ، قال : وإنما كان الرفع عندهم أولى لأنه معطوف على ما قبله ، ومعناه : وآية لهم القمر . قال أبو حاتم : الرفع أولى ، لأنك شغلت الفعل عنه بالضمير فرفعه بالابتداء ، والمنازل : هي الثانية والعشرون التي ينزل القمر في كل ليلة في واحد منها وهي معروفة وسيأتي ذكرها ، فإذا صار القمر في آخرها عاد إلى أولها ، فيقطع الفلك في ثمان وعشرين ليلة ، ثم يستتر ليلتين ، ثم يطلع هلالاً ، فيعود في قطع تلك المنازل من الفلك ﴿ حَتَّىٰ غَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ قال الزجاج : العرجون هو عود العذق الذي فيه الشماريخ ، وهو فعلون من الأنعراج ، وهو الانعطاف ، أي : سار في منازلها ، فإذا كان في آخرها دق واستقوس وصغر حتى صار كالعرجون القديم ، وعلى هذا فالنون زائدة . قال قتادة : وهو العذق اليابس المنحني من النخلة . قال ثعلب : العرجون الذي يبقى في النخلة إذا قطعت ، والقديم : البالي . وقال الخليل : العرجون أصل العذق وهو أصفر عريض ، يشبه به الهلال إذا انحني ، وكذا قال الجوهري : إنه أصل العذق الذي يعوج ويقطع منه الشماريخ ، فيبقى على النخل يابساً ، وعرجته : ضربته بالعرجون ، وعلى هذا فالنون أصلية . قرأ الجمهور ﴿ الْعُرْجُونِ ﴾ بضم العين والجيم : وقرأ سليمان التيمي بكسر العين وفتح الجيم ، وهما لغتان ، والقديم : العتيق ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ﴾ الشمس مرفوعة بالابتداء ، لأنه لا يجوز أن تعمل لا في المعرفة : أي لا يصح ولا يمكن للشمس أن تدرك القمر في

سرعة السير وتنزل في المنزل الذي ينزل فيه القمر ، لأن لكل واحد منهما سلطاناً على انفراده ، فلا يتمكن أحدهما من الدخول على الآخر ، فيذهب سلطانه إلى أن يأذن الله بالقيامة ، فتطلع الشمس من مغربها . وقال الضحاك : معناه إذا طلعت الشمس لم يكن للقمر ضوء ، وإذا طلع القمر لم يكن للشمس ضوء . وقال مجاهد : أي لا يشبه ضوء أحدهما ضوء الآخر . وقال الحسن : إنهما لا يجتمعان في السماء ليلة الهلال خاصة ، وكذا قال يحيى بن سلام . وقيل معناه : إذا اجتمعا في السماء كان أحدهما بين يدي الآخر في منزل لا يشتركان فيه . وقيل القمر في سماء الدنيا ، والشمس في السماء الرابعة^(١) . ذكره النحاس والمهدوي . قال النحاس : وأحسن ما قيل في معناه وأبينه : أن سير القمر سير سريع ، والشمس لا تدركه في السير . وأما قوله : ﴿ وَجَعِ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾^(٢) فذلك حين حبس الشمس عن الطلوع على ما تقدّم بيانه في الأنعام ، ويأتي في سورة القيامة أيضاً ، وجمعهما لانقضاء الدنيا وقيام الساعة ﴿ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ ﴾ أي : لا يسبقه فيفوته ، ولكن يعاقبه . ويجيء كل واحد منهما في وقته ولا يسبق صاحبه ، وقيل : المراد من الليل والنهار آياتهما ، وهما الشمس والقمر ، فيكون عكس قوله : ﴿ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ﴾ أي : ولا القمر سابق الشمس ، وإيراد السبق مكان الإدراك لسرعة سير القمر ﴿ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴾ التنوين في « كُلٌّ » عوض عن المضاف إليه : أي وكل واحد منهما ، والفلك : هو الجسم المستدير أو السطح المستدير أو الدائرة ، والخلاف في كون السماء مبسوطة أو مستديرة معروف ، والسيح : السير بانبساط وسهولة ، والجمع في قوله : ﴿ يَسْبَحُونَ ﴾ باعتبار اختلاف مطالعتهما ، فكأنهما متعددان بتعدددها ، أو المراد : الشمس والقمر والكواكب .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ الآية يقول : ما كابدناهم بالجموع : أي الأمر أيسر علينا من ذلك . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ ﴾ يقول : يا ويلاً للعباد . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله : يا حسرة على العباد قال : الندامة على العباد الذين ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ يقول : الندامة عليهم يوم القيامة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ﴾ قال : وجدوه معمولاً لم تعمله أيديهم : يعني الفرات ودجلة ونهر بلخ وأشباهاها ﴿ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ ها . وأخرج البخاري ، ومسلم وغيرهما عن أبي ذر قال : سألت رسول الله ﷺ عن قوله : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ﴾ قال : مستقرها تحت العرش . وفي لفظ للبخاري وغيره من حديثه قال : « كنت مع النبي ﷺ في المسجد عند غروب الشمس فقال : « يا أبا ذر أتدري أين تغرب الشمس ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : إنها تذهب حتى تسجد تحت العرش ، فذلك قوله : ﴿ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ﴾ » . وفي لفظ من حديثه أيضاً عند أحمد والترمذي والنسائي وغيرهم قال : يا أبا ذر أتدري أين تذهب هذه ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ،

(١) هذا الكلام لا يعتمد على نص من القرآن أو السنة ، فكل ما يخالف الحقائق العلمية في هذا المجال لا يعتد به .

(٢) القيامة : ٩ .

قال : فَإِنَّهَا تَذْهَبُ حَتَّى تَسْجُدَ بَيْنَ يَدَي رَبِّهَا فَتَسْتَأْذُنُ فِي الرُّجُوعِ . فَيَأْذُنُ لَهَا ، وَكَأَنَّهَا قَدْ قِيلَ لَهَا اِطْلَعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ ، فَاطْلَعِي مِنْ مَغْرِبِهَا ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿ ذَلِكَ مُسْتَقَرٌّ لَهَا ﴾ وذلك قراءة عبد الله . وأخرج الترمذي والنسائي وغيرهما من قول ابن عمر نحوه . وأخرج الخطيب في كتاب النجوم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ ﴾ الآية قال : هي ثمانية وعشرون منزلاً ينزلها القمر في كل شهر : أربعة عشر منها شامية ، وأربعة عشر منها يمانية ، أولها الشرطين والبطين والثريا والديبران والحقعة والهنعة والذراع والنثرة والطرف والجبهة والدبرة والصرفة والعواء والسماك ، وهو آخر الشامية ، والغفر والزبان والإكليل والقلب والشولة والنعائم والبلدة وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السعود وسعد الأخبية ومقدم الدلو ومؤخر الدلو والحوت ، وهو آخر اليمانية ، فإذا سار هذه الثمانية وعشرين منزلاً ﴿ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ كما كان في أول الشهر . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ : يعني أصل العذق العتيق .

﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿٤١﴾ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿٤٢﴾ وَإِنْ نَشَاءُ نَغْرِقْهُمْ فَلَا يَصْلِحُ لَهُمْ وَلَاهُمْ يُقْدُونَ ﴿٤٣﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ ﴿٤٤﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٥﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٤٦﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ الْآيَاتُ أَنْ يَقُولُوا مَتَى اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْظِعْهُمَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُوا مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا الصَّيْحَةَ وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿٥١﴾ قَالُوا يَا بُولُوكُنَا مِنْ بَعَثَانٍ مَرْقَدًا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾ إِنْ كُنْتُمْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾ فَأَلْوِمُوا لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾ ﴾

ثم ذكر سبحانه وتعالى نوعاً آخر مما امتن به على عباده من النعم فقال : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ أي : دلالة وعلامة ، وقيل معنى : ﴿ آيَةٌ ﴾ هنا : العبرة ، وقيل : النعمة ، وقيل النذارة .

وقد اختلف في معنى ﴿ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ وإلى من يرجع الضمير ، لأن الضمير الأول وهو قوله : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ ﴾ لأهل مكة ، أو لكفار العرب ، أو للكفار على الإطلاق الكائنين في عصر محمد ﷺ ، فقيل : الضمير يرجع إلى القرون الماضية ، والمعنى : أن الله حمل ذرية القرون الماضية في الفلك المشحون ، فالضميران مختلفان . وهذا حكاه النحاس عن علي بن سليمان الأخفش . وقيل : الضميران لكفار مكة ونحوهم . والمعنى : أن الله حمل ذرياتهم من أولادهم وضعفائهم على الفلك ، فامتن الله عليهم بذلك ، أي : إنهم يحملونهم معهم في السفن إذا سافروا ، أو يعيشون أولادهم للتجارة لهم فيها . وقيل : الذرية الآباء والأجداد ، والفلك : هو سفينة نوح ؛ أي : إن الله حمل آباء هؤلاء وأجدادهم في سفينة نوح . قال الواحدي : والذرية تقع على الآباء

كما تقع على الأولاد . قال أبو عثمان : وسمى الآباء ذرية ، لأن منهم ذرة الأبناء ، وقيل الذرية النطف الكائنة في بطون النساء ، وشبه البطون بالفلك المشحون ، والراجح القول الثاني ثم الأول ثم الثالث ، وأما الرابع ففي غاية البعد والنكارة ، وقد تقدّم الكلام في الذرية واشتقاقها في سورة البقرة مستوفى ، والمشحون المملوء الموقر ، والفلك يطلق على الواحد والجمع كما تقدّم في يونس ، وارتفاع آية على أنها خبر مقدّم ، والمبتدأ ﴿أَنَا حَمَلْنَا﴾ أو العكس على ما قدّمنا . وقيل : إن الضمير في قوله : ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ﴾ يرجع إلى العباد المذكورين في قوله : ﴿يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ﴾ لأنه قال بعد ذلك : ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ﴾ وقال : ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ﴾ . ثم قال : ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ فكأنه قال : آية للعباد أننا حملنا ذريات العباد ، ولا يلزم أن يكون المراد بأحد الضميرين البعض منهم ، وبالضمير الآخر البعض الآخر ، وهذا قول حسن ﴿وخلقنا لهم من مثله ما يركبون﴾ أي : وخلقنا لهم مما يماثل الفلك ما يركبونه على أن ما هي الموصولة . قال مجاهد وقتادة وجماعة من أهل التفسير : وهي الإبل خلقها لهم للركوب في البرّ مثل السفن المركوبة في البحر ، والعرب تسمى الإبل : سفائن البرّ ، وقيل المعنى : وخلقنا لهم سفناً أمثال تلك السفن يركبونها ، قاله الحسن والضحاك وأبو مالك . قال النحاس : وهذا أصحّ لأنه متصل الإسناد عن ابن عباس ، وقيل : هي السفن المتخذة بعد سفينة نوح ﴿وإن نشأ نفرقهم فلا صريح لهم ولا هم ينفذون﴾ هذا من تمام الآية التي امتنّ الله بها عليهم ، ووجه الامتنان أنه لم يفرقهم في لجج البحار مع قدرته على ذلك ، والضمير يرجع إما إلى أصحاب الذرية ، أو إلى الذرية ، أو إلى الجميع على اختلاف الأقوال ، والصريح بمعنى المصرخ والمصرخ هو المغيث ، أي : فلا مغيث لهم يغيثهم إن شئنا إغراقهم ، وقيل : هو المنعة . ومعنى ينفذون : يخلصون ، يقال أنقذه واستنقذه ، إذا خلصه من مكروه ﴿إلا رحمة منا﴾ استثناء مفرّغ من أعمّ العلل ، أي : لا صريح لهم ، ولا ينفذون لشيء من الأشياء إلا لرحمة منا ، كذا قال الكسائي والزجاج وغيرهما ، وقيل : هو استثناء منقطع ، أي : لكن لرحمة منا . وقيل : هو منصوب على المصدرية بفعل مقدر ﴿و﴾ انتصاب ﴿مَنَاعاً﴾ على العطف على رحمة ، أي : نمنعهم بالحياة الدنيا ﴿إلى حين﴾ وهو الموت ، قاله قتادة . وقال يحيى بن سلام : إلى القيامة ﴿وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم﴾ أي : ما بين أيديكم من الآفات والنوازل فإنها محيطة بكم ، وما خلفكم منها ، قال قتادة معنى ﴿اتقوا ما بين أيديكم﴾ أي : من الوقائع فيمن كان قبلكم من الأمم ﴿وما خلفكم﴾ في الآخرة . وقال سعيد بن جبير ومجاهد : ﴿ما بين أيديكم﴾ ما مضى من الذنوب ﴿وما خلفكم﴾ ما بقي منها . وقيل : ﴿وما بين أيديكم﴾ الدنيا ﴿وما خلفكم﴾ الآخرة ، قاله سفيان . وحكى عكس هذا القول الثعلبي عن ابن عباس . وقيل : ﴿ما بين أيديكم﴾ ما ظهر لكم ﴿وما خلفكم﴾ ما خفي عنكم ، وجواب إذا محذوف ، والتقدير : إذا قيل لهم ذلك أعرضوا كما يدلّ عليه ﴿إلا كانوا عنها معرضين﴾ ﴿لعلكم ترحموا﴾ أي : رجاء أن ترحموا ، أو كي ترحموا ، أو راجين أن ترحموا ﴿وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين﴾ ما : هي النافية ، وصيغة المضارع للدلالة على التجدد ، ومن الأولى : زيادة للتوكيد ، والثانية : للتبعيض ، والمعنى : ما تأتيهم من آية دالة على نبوة محمد ﷺ وعلى صحة ما دعا إليه

من التوحيد في حال من الأحوال إلا كانوا عنها معرضين . وظاهره يشمل الآيات التنزيلية ، والآيات التكوينية ، وجملة : ﴿ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ في محل نصب على الحال كما مرّ تقريره في غير موضع . والمراد بالإعراض : عدم الالتفات إليها ، وترك النظر الصحيح فيها ، وهذه الآية متعلقة بقوله : ﴿ يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أي : إذا جاءتهم الرسل كذبوا ، وإذا أتوا بالآيات أعرضوا عنها ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ أي : تصدقوا على الفقراء مما أعطاكم الله ، وأنعم به عليكم من الأموال ، قال الحسن : يعني اليهود أمروا بإطعام الفقراء . وقال مقاتل : إن المؤمنين قالوا لكفار قريش : أنفقوا على المساكين مما زعمتم أنه لله من أموالكم من الحرث والأنعام كما في قوله سبحانه : ﴿ وَجَعَلُوا اللَّهَ مِثًا ذُرًّا مِنَ الْحَرثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيحًا ﴾^(١) فكان جوابهم ما حكاه الله عنهم بقوله : ﴿ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ استهزاء بهم ، وتهكما بقولهم : ﴿ أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ ﴾ أي : من لو يشاء الله رزقه ، وقد كانوا سمعوا المسلمين يقولون : إن الرزاق هو الله ، وأنه يغني من يشاء ، ويفقر من يشاء فكانهم حاولوا بهذا القول إلزام المسلمين وقالوا : نحن نوافق مشيئة الله فلا نطعم من لم يطعمه الله ، وهذا غلط منهم ، ومكابرة ومجادلة بالباطل ، فإن الله سبحانه أغنى بعض خلقه وأفقر بعضاً ، وأمر الغني أن يطعم الفقير ، وابتلاه به فيما فرض له من ماله من الصدقة . وقولهم : ﴿ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ ﴾ هو وإن كان كلاماً صحيحاً في نفسه ، ولكنهم لما قصدوا به الإنكار لقدرة الله ، أو إنكار جواز الأمر بالإنفاق مع قدرة الله كان احتجاجهم من هذه الحثية باطلاً . وقوله : ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ من تمام كلام الكفار . والمعنى : أنكم أيها المسلمون في سؤال المال ، وأمرنا بإطعام الفقراء لفي ضلال في غاية الوضوح والظهور . وقيل هو من كلام الله سبحانه جواباً على هذه المقالة التي قالها الكفار . وقال القشيري والماوردي : إن الآية نزلت في قوم من الزنادقة . وقد كان في كفار قريش وغيرهم من سائر العرب قوم يتزندقون فلا يؤمنون بالصانع ، فقالوا هذه المقالة استهزاء بالمسلمين ومناقضة لهم . وحكى نحو هذا القرطبي عن ابن عباس ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ الذي تعدونا به من العذاب والقيامة ، والمصير إلى الجنة أو النار . ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ فيما تقولونه وتعدونا به . قالوا ذلك استهزاء منهم وسخرية بالمؤمنين . ومقصودهم إنكار ذلك بالمرّة ، ونفي تحققه وجحد وقوعه ، فأجاب الله سبحانه عنهم بقوله : ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ أي : ما ينتظرون إلا صيحة واحدة ، وهي نفخة إسرافيل في الصور ﴿ تَأْخُذْهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴾ أي : يختصمون في ذات بينهم في البيع والشراء ونحوهما من أمور الدنيا ، وهذه هي النفخة الأولى ، وهي نفخة الصعق .

وقد اختلف القراء في يخصمون ، فقرأ حمزة بسكون الخاء وتخفيف الصاد من خصم يخصم ، والمعنى : يخصم بعضهم بعضاً ، فالمفعول مخذوف . وقرأ أبو عمرو وقالون بإخفاء فتحة الخاء وتشديد الصاد ، وقرأ نافع وابن كثير وهشام كذلك إلا أنهم أخلصوا فتحة الخاء ، وقرأ الباقون بكسر الخاء وتشديد الصاد . والأصل

في القراءات الثلاث يختصمون فأدغمت التاء في الصاد ، فنافع وابن كثير وهشام نقلوا فتحة التاء قبلها نقلاً كاملاً ، وأبو عمرو وقالون اختلسا حركتها تنبيهاً على أن الخاء أصلها السكون ، والباقون حذفوا حركتها ، فالتقى ساكنان فكسروا أولهما . وروي عن أبي عمرو ، وقالون أنهما قرأاً بتسكين الخاء وتشديد الصاد وهي مشكلة لاجتماع ساكنين فيها . وقرأ أبي ﴿ يَخْتَصِمُونَ ﴾ على ما هو الأصل ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ نَوْصِيَّةً ﴾ أي : لا يستطيع بعضهم أن يوصي إلى بعض بما له وما عليه ، أو لا يستطيع أن يوصيه بالتوبة والإقلاع عن المعاصي ، بل يموتون في أسواقهم ومواضعهم ﴿ وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾ أي : إلى منازلهم التي ماتوا خارجين عنها ، وقيل المعنى : لا يرجعون إلى أهلهم قولاً ، وهذا إخبار عما ينزل بهم عند النفخة الأولى . ثم أخبر سبحانه عما ينزل بهم عند النفخة الثانية فقال : ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ﴾ وهي النفخة التي يبعثون بها من قبورهم ، ولهذا قال : ﴿ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ ﴾ أي : القبور ﴿ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴾ أي : يسرعون ، وبين النفختين : أربعون سنة . وعبر عن المستقبل بلفظ الماضي حيث قال : ﴿ وَنُفِخَ ﴾ تنبيهاً على تحقق وقوعه كما ذكره أهل البيان ، وجعلوا هذه الآية مثلاً له ، والصور بإسكان الواو ، هو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل كما وردت بذلك السنة ، وإطلاق هذا الاسم على القرن معروف في لغة العرب ، ومنه قول الشاعر :

نَحْنُ نَطْخُتْهُمُ غَدَاةَ الْغُورَيْنِ بِالضَّابِحَاتِ فِي غُبَارِ النَّفْعَيْنِ
نَطْحًا شَدِيدًا لَا كَنَطْحِ الصُّورَيْنِ

أي : القرنين . وقد مضى هذا مستوفى في سورة الأنعام . وقال قتادة : الصور : جمع صورة ، أي : نفخ في الصور الأرواح ، والأجداث : جمع جدث ، وهو القبر . وقرئ « الأجداث » وهي لغة ، واللغة الفصيحة بالناء المثلثة . والنسل ، والنسلان : الإسراع في السير ، يقال : نسل ينسل ، كضرب يضرب ، ويقال ينسل بالضم ، ومنه : قول امرئ القيس :

فَسَلِّي ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَنْسَلِي

وقول الآخر :

عَسَلَانَ الذُّبَابِ أُمْسَى قَارِبًا بَرَدَ اللَّيْلِ عَلَيْهِ فَانْسَلَّ

قالوا : ﴿ يَا وَيْلَتَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا ﴾ أي : قالوا عند بعثهم من القبور بالنفخة يا ويلنا : نادوا ويلهم ، كأنهم قالوا له احضر فهذا أوان حضورك ، وهؤلاء القائلون هم الكفار . قال ابن الأنباري : الوقف على يا ويلنا وقف حسن . ثم يتبدى الكلام بقوله : ﴿ مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا ﴾ ظنوا لاختلاط عقولهم بما شاهدوا من الهول ، وما داخلهم من الفرع أنهم كانوا نياماً . قرأ الجمهور : ﴿ يَا وَيْلَتَا ﴾ وقرأ ابن أبي ليلى ﴿ يَا وَيْلَتَا ﴾ بزيادة التاء . وقرأ الجمهور ﴿ مَنْ بَعَثَنَا ﴾ بفتح ميم من على الاستفهام ، وقرأ ابن عباس والضحاك وأبو نبيك بكسر الميم على أنها حرف جر ، ورويت هذه القراءة عن علي بن أبي طالب . وعلى هذه القراءة تكون من متعلقة بالويل ، وقرأ الجمهور : ﴿ مَنْ بَعَثَنَا ﴾ . وفي قراءة أبي ﴿ مَنْ أَهْبَأَنَا ﴾ من هب من نومه : إذا انتبه ،

وأنشد ثعلب على هذه القراءة :

وَعَاذِلِيْ هَبْتُ بِلَيْلٍ ثَلُوْمِيْ وَلَمْ يَغْتَمِرْنِيْ قَبْلَ ذَاكَ عَذُوْلُ

وقيل : إنهم يقولون ذلك إذا عابوا جهنم ، وقال أبو صالح : إذا نفخ النفخة الأولى رفع العذاب عن أهل القبور وهجعوا هجعة إلى النفخة الثانية ، وجملة : ﴿ هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾ جواب عليهم من جهة الملائكة ، أو من جهة المؤمنين . وقيل : هو من كلام الكفرة يجيب به بعضهم على بعض . قال بالأول الفراء ، وبالثاني مجاهد . وقال قتادة : هي من قول الله سبحانه ، و ﴿ مَا ﴾ في قوله : ﴿ مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ ﴾ موصولة وعائدها مخوف والمعنى : هذا الذي وعده الرحمن ، وصدق فيه المرسلون قد حق عليكم ، ونزل بكم ، ومفعولا الوعد والصدق محذوفان : أي وعدكموه الرحمن وصدقكموه المرسلون ، والأصل وعدكم به ، وصدقكم فيه ، أو وعدناه الرحمن ، وصدقنا المرسلون على أن هذا من قول المؤمنين ، أو من قول الكفار ﴿ إِنَّ كَانَتْ إِلَّا صَيِّحَةً وَاحِدَةً ﴾ أي : ما كانت تلك النفخة المذكورة إلا صيحة واحدة صاحها إسماعيل بنفخة في الصور ﴿ فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ أي : فإذا هم مجموعون محضرون لدينا بسرعة للحساب والعقاب ﴿ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ مِّنَ النَّفُوسِ شَيْئًا ﴾ مما تستحقه ، أي : لا ينقص من ثواب عملها شيئا من النقص ، ولا تظلم فيه بنوع من أنواع الظلم ﴿ وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أي : إلا جزاء ما كنتم تعملونه في الدنيا ، أو إلا بما كنتم تعملونه ، أي : بسببه ، أو : في مقابلته .

وقد أخرج عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله : ﴿ أَلَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمُ ﴾ الآية قال : في سفينة نوح حمل فيها من كل زوجين اثنين ﴿ وَخَلَقْنَا لَهُم مِّنْ مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴾ قال : السفن التي في البحر والأنهار التي يركب الناس فيها . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر عن أبي صالح نحوه . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَخَلَقْنَا لَهُم مِّنْ مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴾ قال : هي السفن جعلت من بعد سفينة نوح . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : يعني الإبل خلقها الله كما رأيت ، فهي سفن البر يحملون عليها ويركبونها . ومثله عن الحسن ، وعكرمة ، وعبد الله بن شداد ، ومجاهد . وأخرج عبد الرزاق ، والفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن مردويه عن أبي هريرة في قوله : ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ﴾ الآية قال : تقوم الساعة والناس في أسواقهم يتبايعون ويذرعون الثياب ويحلبون اللقاح ، وفي حوائجهم فلا يستطيعون توصية ﴿ وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾ وأخرج عبد بن حميد ، وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد ، وابن المنذر عن الزبير بن العوام قال : إن الساعة تقوم والرجل يذرع الثوب ، والرجل يحلب الناقة ، ثم قرأ : ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ﴾ الآية . وأخرج البخاري ، ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « لَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا ، فَلَا يَتَبَايَعَانِهِ ، وَلَا يَطْوِيَانِهِ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَهُوَ يَلِيطُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ انصرفت الرجل بلبن لَفَحِهِ فَلَا يَطْعُمُهُ ، وَلَتَقُومَنَّ السَّاعَةُ وَقَدْ رَفَعَ أَكْلَتَهُ إِلَىٰ فِيهِ فَلَا يَطْعُمُهَا » . وأخرج الفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن أبي بن كعب في قوله : ﴿ مَن بَعَثْنَا مِن مَّرْقَدِنَا ﴾ قال : ينامون قبل البعث نومة .

﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ ٥٥ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّلٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكُونُونَ ٥٦ هَلُمَّ فِيهَا فَكَّهُةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ٥٧ سَلِمَتْ قُلُوبُ مَنْ رَبِّ رَحِيمٍ ٥٨ وَأَمْتَنُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ٥٩ أَلَمْ أَعْهِدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِ أَدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ٦٠ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٦١ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ٦٢ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ٦٣ أَصَلُّوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ٦٤ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ٦٥ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنْتُمْ بُصِيرُونَ ٦٦ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ٦٧ وَمَنْ تُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ٦٨ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُبِينٌ ٦٩ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ٧٠ ﴾

لما ذكر الله سبحانه حال الكافرين أتبعه بحكاية حال عباده الصالحين ، وجعله من جملة ما يقال للكفار يومئذ زيادة لحسرتهم ، وتكميلاً لجزعهم ، وتتميماً لما نزل بهم من البلاء ، وما شاهدوه من الشقاء ، فإذا رأوا ما أعدّه الله لهم من أنواع العذاب ، وما أعدّه لأوليائه من أنواع النعيم ، بلغ ذلك من قلوبهم مبلغاً عظيماً ، وزاد في ضيق صدورهم زيادة لا يقادر قدرها . والمعنى ﴿ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ﴾ في ذلك ﴿ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ ﴾ بما هم فيه من اللذات التي هي ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر على الاهتمام بأمر الكفار ، ومصيرهم إلى النار وإن كانوا من قرابتهم .. والأولى عدم تخصيص الشغل بشيء معين . وقال قتادة ومجاهد : شغلهم ذلك اليوم بافتضاض العذارى . وقال وكيع : شغلهم بالسماع . وقال ابن كيسان : بزيارة بعضهم بعضاً ، وقيل شغلهم كونهم ذلك اليوم في ضيافة الله . قرأ الكوفيون وابن عامر : شغل بضممتين . وقرأ الباقر بن مضم الشين وسكون الغين . وهما لغتان كما قال الفراء . وقرأ مجاهد وأبو السمال بفتحتين . وقرأ يزيد النحوي ، وابن هبيرة بفتح الشين وسكون الغين . وقرأ الجمهور ﴿ فَاكْهُونُ ﴾ بالرفع على أنه خبر إن ، وفي شغل متعلق به ، أو في محل نصب على الحال : ويجوز أن يكون في محل رفع على أنه خبر إن وفاكهون خبر ثان . وقرأ الأعمش وطلحة بن مصرف ﴿ فَاكْهَيْنِ ﴾ بالنصب على أنه حال ، وفي شغل هو الخبر . وقرأ الحسن ، وأبو جعفر ، وأبو حيوة ، وأبو رجاء ، وشيبة ، وقتادة ، ومجاهد ﴿ فَكْهُونُ ﴾ قال الفراء : هما لغتان كالفارّه والفره ، والحاذر والحذر . وقال الكسائي وأبو عبيدة الفاكه : ذو الفاكهة مثل تامر ولابن ، والفاكه : المتفكه والمتنعم . وقال قتادة : الفكهون المعجبون . وقال أبو زيد : يقال رجل فكه : إذا كان طيب النفس ضحوكاً . وقال مجاهد ، والضحاك كما قال قتادة . وقال السدي كما قال الكسائي ﴿ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّلٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكُونُونَ ﴾ هذه الجملة مستأنفة مسوقة لبيان كيفية شغلهم وتفكههم وتكميلها بما يزيدهم سروراً وبهجة من كون أزواجهم معهم على هذه الصفة من الاتكاء على الأرائك ، فالضمير وهو هم : مبتدأ ، وأزواجهم معطوف عليه ، والخبر : متكونون ، ويجوز أن يكون هم تأكيداً للضمير في ﴿ فَاكْهُونُ ﴾

وأزواجهم معطوف على ذلك الضمير ، وارتفاع متكون على أنه خير لمبتدأ محذوف ، وفي ظلال متعلق به أو حال ، وكذا على الأرائك وجوز أبو البقاء أن يكون ﴿ في ظلال ﴾ هو الخبر و ﴿ على الأرائك ﴾ مستأنف . قرأ الجمهور ﴿ في ظلال ﴾ بكسر الظاء وبالألف وهو جمع ظل . وقرأ ابن مسعود وعبيد بن عمير والأعمش ويحيى بن وثاب وحمزة والكسائي وخلف ﴿ في ظلل ﴾ بضم الظاء من غير ألف جمع ظلة ، وعلى القراءتين فالمراد الفرش والستور التي تظلمهم كالخيام والحجال ، والأرائك جمع أريكة ، كسفائن جمع سفينة ، والمراد بها السرر التي في الحجال . قال أحمد بن يحيى ثعلب : الأريكة لا يكون إلا سريراً في قبة . وقال مقاتل : إن المراد بالظلال أكنان القصور ، وجملة ﴿ لَهم فيها فاكهة ﴾ مبنية لما يتمتعون به في الجنة من المآكل والمشرب ونحوها . والمراد فاكهة كثيرة من كل نوع من أنواع الفواكه ﴿ ولهم ما يدعون ﴾ ما هذه هي الموصولة والعائد محذوف أو موصوفة أو مصدرية ، ويدعون مضارع ادعى . قال أبو عبيدة : يدعون يتمنون ، والعرب تقول : ادع علي ما شئت : أي تمنّ ، وفلان في خير ما يدعي : أي ما يتمنى . وقال الزجاج هو من الدعاء ، أي : ما يدعونه أهل الجنة يأتمهم ، من دعوت غلامي ، فيكون الافتعال بمعنى الفعل كالاتمال بمعنى الحمل والارتحال بمعنى الرحل . وقيل : افتعل بمعنى تفاعل ، أي : ما يتداعونه كقولهم ارمقوا وتراموا . وقيل : المعنى : إن من ادعى منهم شيئاً فهو له ، لأن الله قد طبعهم على أن لا يدعى أحد منهم شيئاً إلا وهو يحسن ويحمل به أن يدعيه ، وما : مبتدأ ، وخبرها : لهم ، والجملة معطوفة على ما قبلها . وقرئ ﴿ يدعون ﴾ بالتخفيف ومعناها واضح . قال ابن الأنباري : والوقف على يدعون وقف حسن ، ثم يتدىء ﴿ سلام ﴾ على معنى لهم سلام ، وقيل : إن سلام هو خبر ما ، أي : مسلم خالص أو ذو سلامة . وقال الزجاج : سلام مرفوع على البدل من ما ، أي : ولهم أن يسلم الله عليهم ، وهذا منى أهل الجنة ، والأولى أن يحمل قوله : ﴿ ولهم ما يدعون ﴾ على العموم ، وهذا السلام يدخل تحته دخولاً أولياً ، ولا وجه لقصره على نوع خاص ، وإن كان أشرف أنواعه تحقيقاً لمعنى العموم ، ورعاية لما يقتضيه النظم القرآني . وقيل : إن سلام مرتفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، أي : سلام يقال لهم : ﴿ قولاً ﴾ وقيل : إن سلام مبتدأ ، وخبره : الناصب لقولاً ، أي : سلام يقال لهم قولاً ، وقيل : خبره من رب العالمين ، وقيل : التقدير : سلام عليكم هذا على قراءة الجمهور وقرأ أبي وابن مسعود وعيسى ﴿ سلاماً ﴾ بالنصب إما على المصدرية أو على الحالية بمعنى خالصاً ، والسلام : إما من التحية أو من السلامة . وقرأ محمد بن كعب القرظي ﴿ سلّم ﴾ كأنه قال سلم لهم لا يتنازعون فيه ، وانتصاب قولاً على المصدرية بفعل محذوف على معنى : قال الله لهم ذلك قولاً ، أو يقوله لهم قولاً ، أو يقال لهم قولاً ﴿ من ربّ رحيم ﴾ أي : من جهته ، قيل : يرسل الله سبحانه إليهم بالسلام . وقال مقاتل : إن الملائكة تدخل على أهل الجنة من كل باب يقولون : سلام عليكم يا أهل الجنة من ربّ رحيم ﴿ وامتازوا اليوم أيها المجرمون ﴾ هو على إضمار القول مقابل ما قيل للمؤمنين ، أي : ويقال للمجرمين : امتازوا ، أي : انزلوا ، من مازه غيره ، يقال مزت الشيء من الشيء : إذا عزلته عنه ونحيته . قال مقاتل : معناه اعتزلوا اليوم : يعني في الآخرة من الصالحين . وقال السدي : كونوا على حدة . وقال الزجاج : انفردوا عن المؤمنين . وقال

قتادة : عزلوا عن كل خير . وقال الضحاك : يمتاز الجرمون بعضهم من بعض ، فيمتاز اليهود فرقة ، والنصارى فرقة ، والمجوس فرقة ، والصابئون فرقة ، وعبداء الأوثان فرقة . وقال داود بن الجراح : يمتاز المسلمون من الجرمين إلا أصحاب الأهواء فإنهم يكونون مع الجرمين . ثم وبخهم الله سبحانه وقرعهم بقوله : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾ وهذا من جملة ما يقال لهم . والعهد : الوصية ، أي : ألم أوصيكم وأبلغكم على ألسن رسلي أن لا تعبدوا الشيطان ، أي : لا تطيعوه . قال الزجاج : المعنى ألم أتقدم إليكم على لسان الرسل يا بني آدم . وقال مقاتل : يعني الذين أمروا بالاعتزال . قال الكسائي : لا للنهي ، وقيل : المراد بالعهد هنا : الميثاق المأخوذ عليهم حين أخرجوا من ظهر آدم ، وقيل : هو ما نصبه الله لهم من الدلائل العقلية التي في سماواته وأرضه وجملة ﴿ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ تعليل لما قبلها من النهي عن طاعة الشيطان وقبول وسوسته ، وجملة ﴿ وَأَنِ اعْبُدُونِي ﴾ عطف على أن لا تعبدوا ، وأن في الموضعين هي المفسرة للعهد الذي فيه معنى القول ، ويجوز أن تكون مصدرية فيها ، أي ألم أعهد إليكم بأن لا تعبدوا بأن اعبدوني ، أو ألم أعهد إليكم في ترك عبادة الشيطان وفي عبادتي ﴿ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أي : عبادة الله وتوحيده ، أو الإشارة إلى دين الإسلام ، ثم ذكر سبحانه عداوة الشيطان لبني آدم فقال : ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبَلًا كَثِيرًا ﴾ اللام هي الموطئة للقسم ، والجملة مستأنفة للتقريع والتوبيخ ، والله لقد أضل إله . قرأ نافع وعاصم ﴿ جِبَلًا ﴾ بكسر الجيم والباء وتشديد اللام ، وقرأ أبو عمرو ، وابن عامر بضم الجيم وسكون الباء ، وقرأ الباقون بضميتين مع تخفيف اللام ، وقرأ ابن إسحاق ، والزهري ، وابن هرمز بضميتين مع تشديد اللام ، وكذلك قرأ الحسن ، وعيسى بن عمر ، والنضر بن أنس ، وقرأ أبو يحيى ، وحامد بن سلمة ، والأشهب العقيلي بكسر الجيم وإسكان الباء وتخفيف اللام . قال النحاس : وأبينها القراءة الأولى . والدليل على ذلك أنهم قد قرؤوا جميعاً ﴿ وَالْجِبَلُ الْأَوَّلِينَ ﴾ بكسر الجيم والباء وتشديد اللام ، فيكون جبلاً جمع جبلة ، واشتقاق الكل من جبل الله الخلق ، أي : خلقهم ، ومعنى الآية : أن الشيطان قد أغوى خلقاً كثيراً كما قال مجاهد . وقال قتادة : جموعاً كثيرة ، وقال الكلبي : أما كثيرة . قال الثعلبي : والقراءات كلها بمعنى الخلق ، وقرئ ﴿ جِبَلًا ﴾ بالجيم والياء التحتية . قال الضحاك : الحبل الواحد عشرة آلاف ، والكثير ما يحصيه إلا الله عز وجل ، ورويت هذه القراءة عن علي بن أبي طالب ، والهمزة في قوله : ﴿ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ للتقريع والتوبيخ ، والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام كما تقدم في نظائره ، أي : أتشاهدون آثار العقوبات ، أفلم تكونوا تعقلون ، أو أفلم تكونوا تعقلون عداوة الشيطان لكم ، أو أفلم تكونوا تعقلون شيئاً أصلاً قرأ الجمهور ﴿ أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴾ الخطاب . وقرأ طلحة وعيسى بالغيبة ﴿ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ أي : ويقال لهم عند أن يدنوا من النار : هذه جهنم التي كنتم توعدون بها في الدنيا على ألسنة الرسل ، والقائل لهم الملائكة ، ثم يقولون لهم : ﴿ اصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ أي : قاسوا حرها اليوم وادخلوها وذوقوا أنواع العذاب فيها بما كنتم تكفرون ، أي : بسبب كفركم بالله في الدنيا وطاعتكم للشيطان وعبادتكم للأوثان ، وهذا الأمر أمر تنكيل

وإهانة كقوله : ﴿ دُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ ﴿ الْيَوْمَ نَخْتُمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ ﴾ اليوم ظرف لما بعده ، وقرئ يختم على البناء للمفعول ، والنائب الجار والجرور بعده . قال المفسرون : إنهم ينكرون الشرك وتكذيب الرسل كما في قولهم : ﴿ وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾^(١) فيختم الله على أفواههم ختماً لا يقدرّون معه على الكلام ، وفي هذا التفات من الخطاب إلى الغيبة للإيذان بأن أفعالهم القبيحة مستدعية للإعراض عن خطابهم ، ثم قال : ﴿ وَكَلَّمْنَا أَيْدِيَهُمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ أي : تكلمت أيديهم بما كانوا يفعلونه ، وشهدت أرجلهم عليهم بما كانوا يعملون . قرأ الجمهور ﴿ تَكَلَّمْنَا وَنَشْهَدُ ﴾ وقرأ طلحة بن مصرف ﴿ وَنَشْهَدُ ﴾ ولشاهدت بلام كي . وقيل سبب الختم على أفواههم ليعرفهم أهل الموقف . وقيل ختم على أفواههم لأجل أن يكون الإقرار من جوارحهم لأن شهادة غير الناطق أبلغ في الحجة من شهادة الناطق لخروجه مخرج الإعجاز . وقيل : ليعلموا أن أعضاءهم التي كانت أعواناً لهم في معاصي الله صارت شهوداً عليهم ، وجعل ما تنطق به الأيدي كلاماً وإقراراً لأنها كانت المباشرة لغالب المعاصي ، وجعل نطق الأرجل شهادة لأنها حاضرة عند كل معصية ، وكلام الفاعل إقرار ، وكلام الحاضر شهادة ، وهذا اعتبار بالغالب ، وإلا فالأرجل قد تكون مباشرة للمعصية كما تكون الأيدي مباشرة لها ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ ﴾ أي : أذهبنا أعينهم وجعلناها بحيث لا يبدو لها شق ولا جفن . قال الكسائي : طمس يطمس ويطمس والمطموس والمطميس عند أهل اللغة الذي ليس في عينيه شق كما في قوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾^(٢) ومفعول المشيئة محذوف ، أي : لو نشاء أن نطمس على أعينهم لطمسنا . قال السدي والحسن : المعنى لتركناهم عمياً يترددون لا يبصرون طريق الهدى ، واختار هذا ابن جرير ﴿ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ ﴾ معطوف على لطمسنا ، أي : تبادروا إلى الطريق ليجوزوه ويمضوا فيه ، والصراط منصوب بنزع الخافض ، أي : فاستبقوا إليه ، وقال عطاء ومقاتل وقتادة : المعنى لو نشاء لفقأنا أعينهم وأعميناهم عن غيهم ، وحوّلنا أبصارهم من الضلالة إلى الهدى ، فأبصروا رشدهم ، واهتدوا وتبادروا إلى طريق الآخرة ، ومعنى ﴿ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴾ أي : كيف يبصرون الطريق ويحسنون سلوكه ولا أبصار لهم . وقرأ عيسى بن عمر ﴿ فَاسْتَبَقُوا ﴾ على صيغة الأمر ، أي : فيقال لهم استبقوا ، وفي هذا تهديد لهم . ثم كرّر التهديد لهم فقال : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ ﴾ المسخ تبديل الخلقة إلى حجر أو غيره من الجماد أو بهيمة ، والمكانة المكان ، أي : لو شئنا لبدّلنا خلقهم على المكان الذي هم فيه . قيل : والمكانة أخص من المكانة كالمقامة والمقام . قال الحسن : أي لأقعدناهم ﴿ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيّاً وَلَا يَرْجِعُونَ ﴾ أي : لا يقدرّون على ذهاب ولا مجيء . قال الحسن : فلا يستطيعون أن يمضوا أمامهم ولا يرجعوا وراءهم ، وكذلك الجماد لا يتقدّم ولا يتأخر . وقيل المعنى : لو نشاء لأهلكناهم في مساكنهم ، وقيل : لمسخناهم في المكان الذي فعلوا فيه المعصية . وقال يحيى بن سلام : هذا كله يوم القيامة . قرأ الجمهور ﴿ عَلَى مَكَانَتِهِمْ ﴾ بالإفراد . وقرأ الحسن والسلمي وزر بن حبيش وأبو بكر عن عاصم ﴿ مَكَانَاتِهِمْ ﴾ بالجمع . وقرأ الجمهور ﴿ مُضِيّاً ﴾ بضم الميم ، وقرأ أبو حيوه ﴿ مُضِيّاً ﴾ بفتحها ، وروي عنه أنه قرأ بكسرها ورويت

هذه القراءة عن الكسائي . قيل والمعنى : ولا يستطيعون رجوعاً ، فوضع الفعل موضع المصدر لمراعاة الفاصلة ، يقال مضى يمضي مضياً : إذا ذهب في الأرض ، ورجع يرجع رجوعاً : إذا عاد من حيث جاء ﴿ وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّنْهُ فِي الْخَلْقِ ﴾ قرأ الجمهور ﴿ نُنَكِّنْهُ ﴾ بفتح النون الأولى وسكون الثانية وضم الكاف مخففة . وقرأ عاصم وحمزة بضم النون الأولى وفتح الثانية وكسر الكاف مشددة . والمعنى : من نطل عمره نغير خلقه ، ونجعله على عكس ما كان عليه أولاً من القوة والطراوة . قال الزجاج : المعنى من أطلنا عمره نكسنا خلقه ، فصار بدل القوة الضعف ، وبدل الشباب الهرم ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه : ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدِّدْ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمْرِ لَكَيْلًا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً ﴾^(١) وقوله : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾^(٢) ومعنى ﴿ أَلَّا تَعْقِلُونَ ﴾ أفلا تعلمون بعقولكم أن من قدر على ذلك قدر على البعث والنشور . قرأ الجمهور ﴿ يَغْقِلُونَ ﴾ بالتحية . وقرأ نافع وابن ذكوان بالفوقية على الخطاب . ولما قال كفار مكة : إن القرآن شعر ، وإن محمداً شاعر رد الله عليهم بقوله ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ ﴾ والمعنى : نفى كون القرآن شعراً ، ثم نفى أن يكون النبي شاعراً ، فقال : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ أي : لا يصح له الشعر ولا يتأتى منه ، ولا يسهل عليه لو طلبه وأراد أن يقوله ، بل كان عليه السلام إذا أراد أن ينشد بيتاً قاله شاعر متمثلاً به كسر وزنه ، فإنه لما أنشد بيت طرفه بن العبد المشهور ، وهو قوله :

سُبْدِي لَكَ الْأَيَّامُ مَا كُنْتَ جَاهِلاً وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تُزَوِّدْ

قال : ويأتيك من لم تزوده بالأخبار وأنشد مرة أخرى قول العباس بن مرداس السلمي :

أَتَجْعَلُ نَهْبِي وَنَهْبَ الْعِيْبِ سِدِّ يَنْ عَيْنِنَا وَالْأَقْرَعِ

فقال : بين الأقرع وعيينة ، وأنشد أيضاً :

كَفَى بِالْإِسْلَامِ وَالشَّيْبِ لِلْمَرْءِ نَاهِياً

فقال أبو بكر : يا رسول الله إنما قال الشاعر :

كَفَى الشَّيْبُ وَالْإِسْلَامُ لِلْمَرْءِ نَاهِياً

فقال : أشهد أنك رسول الله ، يقول الله عز وجل ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ وقد وقع منه عليه السلام كثير من مثل هذا . قال الخليل كان الشعر أحب إلى رسول الله ﷺ من الكلام ، ولكن لا يتأتى منه اهـ . ووجه عدم تعليمه الشعر وعدم قدرته عليه ، التكميل للحجة والدحض للشبهة ، كما جعله الله أمياً لا يقرأ ولا يكتب ، وأما ما روي عنه من قوله عليه السلام :

هَلْ أَنتَ إِلَّا إِصْبَعٌ دَمِيَّتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيَتْ

وقوله :

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

ونحو ذلك ، فمن الاتفاق الوارد من غير قصد كما يأتي ذلك في بعض آيات القرآن ، وليس بشعر ولا مراد به الشعر ، بل اتفق ذلك اتفاقاً كما يقع في كثير من كلام الناس ، فإنهم قد يتكلمون بما لو اعتبره معتبر لكان على وزن الشعر ولا يعدونه شعراً ، وذلك كقوله تعالى : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ ^(١) وقوله : ﴿ وَجَفَانِ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ ﴾ ^(٢) على أنه قد قال الأخفش إن قوله أنا النبي لا كذب ليس بشعر . وقال الخليل في كتاب العين : إن ما جاء من السجع على جزءين لا يكون شعراً . قال ابن العربي والأظهر من حاله أنه قال لا كذب برفع الباء من كذب ، وبخفضها من عبد المطلب . قال النحاس : قال بعضهم : إنما الرواية بالإعراب ، وإذا كانت بالإعراب لم يكن شعراً ، لأنه إذا فتح الباء من الأول أو ضمها أو نونها وكسر الباء من الثاني خرج عن وزن الشعر . وقيل إن الضمير في له عائد إلى القرآن أي وما ينبغي للقرآن أن يكون شعراً ﴿ إِنَّهُ لَا ذِكْرَ ﴾ أي ما القرآن إلا ذكر من الأذكار وموعظة من المواعظ ﴿ وَقرآن مبین ﴾ أي : كتاب من كتب الله السماوية مشتمل على الأحكام الشرعية ﴿ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا ﴾ أي : لينذر القرآن من كان حياً ؛ أي : قلبه صحيح يقبل الحق ويأبى الباطل ، أو لينذر الرسول من كان حياً . قرأ الجمهور بالياء التحتية ، وقرأ نافع وابن عامر بالقوية ، فعلى القراءة الأولى المراد القرآن ، وعلى الثانية المراد النبي ﷺ ﴿ وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ أي : وتجب كلمة العذاب على المصيرين على الكفر الممتنعين من الإيمان بالله وبرسوله .

وقد أخرج ابن أبي شيبة ، وابن أبي الدنيا ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه من طرق عن ابن عباس في قوله : ﴿ فِي شُغْلٍ فَآكِهِونَ ﴾ قال : في افتضاض الأبكار . وأخرج عبد بن حميد ، وابن أبي الدنيا ، وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد ، وابن جرير ، وابن المنذر عن ابن مسعود في الآية قال : شغلهم افتضاض العذارى . وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة وقتادة مثله . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن ابن عمر قال : إن المؤمن كلما أراد زوجة وجدها عذراء . وقد روي نحوه مرفوعاً عن أبي سعيد مرفوعاً عند الطبراني في الصغير وأبي الشيخ في العظمة . وروي أيضاً نحوه عن أبي هريرة مرفوعاً عند الضياء المقدسي في صفة الجنة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ فِي شُغْلٍ فَآكِهِونَ ﴾ قال : ضرب الأوتار . قال أبو حاتم : هذا لعله خطأ من المستمع ، وإنما هو افتضاض الأبكار . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه قال ﴿ فَآكِهِونَ ﴾ فرحون . وأخرج ابن ماجه ، وابن أبي الدنيا في صفة الجنة ، والبخاري ، وابن أبي حاتم ، والآجري في الرؤية ، وابن مردويه عن جابر قال : قال النبي ﷺ : « بَيْنَا أَهْلُ الْجَنَّةِ فِي نَعِيمِهِمْ إِذْ سَطَعَ لَهُمْ نَوْرٌ فَرَفَعُوا رُؤُوسَهُمْ فَإِذَا الرَّبُّ قَدْ أَشْرَفَ عَلَيْهِمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ ، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ ﴿ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴾ قال : فينظر إليهم وينظرون إليه ، فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ماداموا ينظرون إليه حتى يحجب عنهم ، ويبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم » قال ابن كثير : في إسناده نظر . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في الآية قال : إن الله هو يسلم عليهم . وأخرج أحمد ، ومسلم ،

والنسائي ، والبخاري ، وابن أبي الدنيا في التوبة واللفظ له ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن أنس في قوله : ﴿ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ ﴾ قال : « كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَضَحِكَ حَتَّى بَدَثَ نَوَاجِذُهُ ، قَالَ : أَتَدْرُونَ مِمَّا ضَحِكْتُ ؟ قُلْنَا : لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : مِنْ مُخَاطَبَةِ الْعَبْدِ رَبَّهُ يَقُولُ : يَا رَبِّ أَلَمْ تَجْرِي مِنَ الظُّلُمِ ؟ يَقُولُ بَلَى ، يَقُولُ : إِنِّي لَا أَجِيزُ عَلَيَّ إِلَّا شَاهِدًا مِنِّي ، يَقُولُ : كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ شَهِيدًا وَبِالْكَرَامِ الْكَاتِبِينَ شُهَدَاءَ فَيَخْتِمُ عَلَى فِيهِ . وَيُقَالُ لِأَرْكَانِهِ : انْطَقِي ، فَتَنْطِقُ بِأَعْمَالِهِ ، ثُمَّ يَخْلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَلَامِ ، يَقُولُ : بَعْدًا لَكِنَّ وَسَحْقًا فَعَنْكَ كُنْتَ أَنْضَلُ » . وأخرج مسلم ، والترمذي ، وابن مردويه ، والبيهقي عن أبي سعيد وأبي هريرة قالا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَلْقَى الْعَبْدُ رَبَّهُ يَقُولُ اللَّهُ : قُلْ أَلَمْ أَكْرِمَكَ وَأَسْوَدَكَ وَأَسْخَرَكَ الْخَيْلَ وَالْإِبِلَ وَأَذْرَكَ تَرَأْسَ وَتَرْبَعٍ ؟ يَقُولُ بَلَى يَا رَبِّ ، يَقُولُ أَفَظُنْتُ أَنَّكَ أَنْتَ مَلَاقِي ؟ يَقُولُ لَا ، إِنِّي أَنَسَاكَ كَمَا نَسَيْتَنِي . ثُمَّ يَلْقَى يَقُولُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَلْقَى يَقُولُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ ، يَقُولُ : آمَنْتُ بِكَ وَبِكَتَابِكَ وَبِرَسُولِكَ وَبِصَلَاتِكَ وَبِصَدَقَتِكَ وَبِشَيْءٍ يَخْرِجُ مَا اسْتَطَاعَ ، يَقُولُ : أَلَا نَبِئْتُكَ شَاهِدًا عَلَيْكَ ، فَيَفْكَرُ فِي نَفْسِهِ مِنَ الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيَّ فَيَخْتِمُ عَلَى فِيهِ ، وَيُقَالُ لِفَخْذِهِ انْطَقِي فَتَنْطِقُ فَخِذَهُ وَفَمَهُ وَعِظَامَهُ بِعَمَلِهِ مَا كَانَ وَذَلِكَ لِيَعْذَرَ مِنْ نَفْسِهِ ، وَذَلِكَ الْمُنَاقِقُ ، وَذَلِكَ الَّذِي يَسْخَطُ عَلَيْهِ » . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم من حديث أبي موسى نحوه . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ ﴾ قال : أَعْمَيْنَاهُمْ وَأَضَلَّلْنَاهُمْ عَنْ الْهُدَى ﴿ فَأَنَّى يُصِيرُونَ ﴾ فكيف يهتدون . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ ﴾ قال : أَهْلَكْنَاهُمْ ﴿ عَلَى مَكَانَتِهِمْ ﴾ قال : فِي مَسَاكِنِهِمْ . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم قال : بلغني أنه قيل لعائشة : هل كان رسول الله ﷺ يتمثل بشيء من الشعر ؟ قالت كان أبغض الحديث إليه ، غير أنه كان يتمثل ببيت أخي بني قيس فيجعل أوله آخره يقول : « وَيَأْتِيكَ مَنْ لَمْ تُزَوِّدْ بِالْأَخْبَارِ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : لَيْسَ هَكَذَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنِّي وَاللَّهِ مَا أَنَا بِشَاعِرٍ وَلَا يَنْبَغِي لِي » وهذا يرد ما نقلناه عن الخليل سابقاً أن الشعر كان أحب إلى رسول الله ﷺ من كثير من الكلام وأخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد عنها قالت : كان رسول الله ﷺ إذا استراحت الخبر^(١) تمثل ببيت طرفة :

وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تُزَوِّدْ

وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ يتمثل من الأشعار :

وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تُزَوِّدْ

وأخرج البيهقي في سننه عن عائشة قالت : ما جمع رسول الله ﷺ بيت شعر قط إلا بيتاً واحداً :

تَفَاعَلٌ بِمَا تَهْوَى يَكُنْ فَلَقَلَّمَا يُقَالُ لشيءٍ كَانَ إِلَّا تَحَقَّقْنِي

(١) في النهاية : راث علينا خبر فلان يريث : إذا أبطأ .

قالت عائشة : ولم يقل تحقفا لئلا يعربه فيصير شعراً ، وإسناده هكذا : قال أخبرنا أبو عبيد الله الحافظ : يعني الحاكم حدثنا أبو حفص عمر بن أحمد بن نعيم حدثنا أبو محمد عبد الله بن خلال النحوي الضريير حدثنا علي بن عمرو الأنصاري حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة فذكره . وقد سئل المزي عن هذا الحديث فقال : هو منكر ولم يعرف شيخ الحاكم ولا الضريير .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ﴿٧٤﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْحَضُونَ ﴿٧٥﴾ فَلَا يَخْزِيكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ ﴿٧٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٧٧﴾ وَضَرَبْنَا مَثَلًا وَبَيَّنَّا خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْطِي الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ تُوقَدُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾ ﴾

ثم ذكر سبحانه قدرته العظيمة ، وإنعامه على عبده ، وجحد الكفار لنعمه فقال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا أَنْعَمًا ﴾ والهمزة للإنكار والتعجب من حالهم ، والواو للعطف على مقدر كما في نظائره والرؤية هي القلبية ، أي : أو لم يعلموا بالتفكر والاعتبار ﴿ أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ ﴾ أي : لأجلهم ﴿ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا ﴾ ، أي : مما أبدعناه وعملنا من غير واسطة ولا شركة ، وإسناد العمل إلى الأيدي مبالغة في الاختصاص ، والتفرد بالخلق كما يقول الواحد منا : عملته بيدي للدلالة على تفرد عمله ، وما بمعنى الذي ، وحذف العائد لطول الصلة ، ويجوز أن تكون مصدرية ، والأنعام جمع نعم ، وهي البقر والغنم والإبل ، وقد سبق تحقيق الكلام فيها . ثم ذكر سبحانه المنافع المترتبة على خلق الأنعام فقال : ﴿ فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ أي ضابطون قاهرون يتصرفون بها كيف شاؤوا ، ولو خلقناها وحشية لنفرت عنهم ولم يقدرُوا على ضبطها ، ويجوز أن يكون المراد أنها صارت في أملاكهم ، ومعدودة من جملة أموالهم المنسوبة إليهم نسبة الملك ﴿ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ ﴾ أي : جعلناها لهم مسخرة لا تمتنع مما يريدون منها من منافعهم حتى الذبح ، ويقودها الصبي فتقاد له ، ويزجرها فتزجر ، والفاء في قوله : ﴿ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ ﴾ لتفريع أحكام التذليل عليه ؛ أي : فمنها مركوبهم الذي يركبونه كما يقال ناقة حلوب : أي محلوبة . قرأ الجمهور « رَكُوبُهُمْ » بفتح الراء . وقرأ الأعمش والحسن وابن السميعة بضم الراء على المصدر . وقرأ أبي وعائشة « رَكُوبَتُهُمْ » والركوب والركوبة واحد ، مثل الحلوب والحلوبة والحمول والحمولة ، وقال أبو عبيدة : الركوبة تكون للواحدة والجماعة ، والركوب لا يكون إلا للجماعة . وزعم أبو حاتم أنه لا يجوز فمنها ركوبهم بضم الراء لأنه مصدر ، والركوب ما يركب ، وأجاز

ذلك الفراء كما يقال : فمنها أكلهم ومنها شربهم ومعنى : ﴿ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴾ ما يأكلونه من لحمها ، ومن للتبعض ﴿ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴾ أي : لهم في الأنعام منافع غير الركوب لها ، والأكل منها ، وهي ما ينتفعون به من أصوافها ، وأوبارها ، وأشعارها ، وما يتخذونه من الأدهان من شحومها ، وكذلك الحمل عليها والحراثة بها ﴿ وَمَشَارِبُ ﴾ أي : ولهم فيها مشارب مما يحصل من ألبانها ﴿ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ الله على هذه النعم ، ويوحدونه ، ويخصونه بالعبادة . ثم ذكر سبحانه جهلهم ، واغترارهم ، ووضعهم كفران النعم مكان شكرها فقال : ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً ﴾ من الأصنام ونحوها يعبدونها ولا قدرة لها على شيء ، ولم يحصل لهم منها فائدة ، ولا عاد عليهم من عبادتها عائدة ﴿ لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ ﴾ أي : رجاء أن ينصروا من جهنم إن نزل بهم عذاب أودهمهم من الأمور ، وجملة : ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ ﴾ مستأنفة لبيان بطلان ما رجوه منها وأملوه من نفعها ، وجمعهم بالواو والنون جمع العقلاء بناء على زعم المشركين أنهم ينفعون ويضرون ويعقلون ﴿ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُنْضَرُونَ ﴾ أي : والكفار جند للأصنام محضرون ، أي : يحضرونهم في الدنيا . قال الحسن : يمنعون منهم ويدفعون عنهم ، وقال قتادة : أي يغضبون لهم في الدنيا . قال الزجاج : ينتصرون للأصنام وهي لا تستطيع نصرهم . وقيل : إنه نهي لهم عن الأسباب التي تحزن رسول الله ﷺ وإن النهي لرسول الله ﷺ عن التأثر بما يصدر منهم هو من باب « لَا أُرِيكَ هَا هُنَا » فإنه يراد به نهي من خاطبه عن الحضور لديه . لا نهي نفسه عن الرؤية ، وهذا بعيد والأول أولى والكلام من باب التسلية كما ذكرنا ، ويجوز أن يكون المراد بالقول المذكور هو قولهم : إنه ساحر وشاعر ومجنون ، وجملة ﴿ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ لتعليل ما تقدّم من النهي . فإن علمه سبحانه بما يظهرون ويضمرون مستلزم للمجازاة لهم بذلك . وأن جميع ما صدر منهم لا يعزب عنه سواء كان خافياً أو بادياً ، سرّاً أو جهراً ، مظهراً أو مضمراً . وتقديم السر على الجهر للمبالغة في شمول علمه لجميع المعلومات ، وجملة ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ مستأنفة مسوقة لبيان إقامة الحجة على من أنكر البعث وللتعجيب من جهله ، فإن مشاهدة خلقهم في أنفسهم على هذه الصفة من البداية إلى النهاية ؛ مستلزمة للاعتراف بقدرة القادر الحكيم على ما هو دون ذلك ؛ من بعث الأجسام وردّها كما كانت ، والإنسان المذكور في الآية ؛ المراد به جنس الإنسان كما في قوله : ﴿ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئاً ﴾ ولا وجه لتخصيصه بإنسان معين كما قيل : إنه عبد الله بن أبي ، وأنه قيل له ذلك لما أنكر البعث . وقال الحسن : هو أمية بن خلف . وقال سعيد بن جبير : هو العاص بن وائل السهمي . وقال قتادة ومجاهد : هو أبي بن خلف الجمحي ، فإن أحد هؤلاء وإن كان سبباً للنزول فمعنى الآية خطاب الإنسان من حيث هو ، لا إنسان معين ، ويدخل من كان سبباً للنزول تحت جنس الإنسان دخولاً أولياً ، والنطفة هي اليسير من الماء ، وقد تقدّم معناها ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مِينٌ ﴾ هذه الجملة معطوفة على الجملة المنفية قبلها داخله معها في حيز الإنكار المفهوم من الاستفهام ، وإذا هي الفجائية ، أي : ألم ير الإنسان أنا خلقناه من أضعف الأشياء ، ففجأ خصومتنا في أمر قد قامت فيه عليه حجج الله وبراهينه ، والخصيم الشديد

الخصومة الكثير الجدال ، ومعنى المبين : المظهر لما يقوله الموضح له بقوة عارضته وطلاقة لسانه ، وهكذا جملة : ﴿ وَضَرْبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ ﴾ معطوفة على الجملة المنفية داخلية في حيز الإنكار المفهوم من الاستفهام ، فهي تكميل للتعجب من حال الإنسان ، وبيان جهله بالحقائق ، وإهماله للتفكير في نفسه فضلاً عن التفكير في سائر مخلوقات الله ، ويجوز أن تكون جملة : ﴿ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ ﴾ معطوفة على خلقنا ، وهذه معطوفة عليها ، أي : أورد في شأننا قصة غريبة كالثلث : وهي إنكاره إحياءنا للعظام ، ونسي خلقه : أي خلقنا إياه ، وهذه الجملة معطوفة على ضرب ، أو في محل نصب على الحال بتقدير قد ، وجملة : ﴿ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾ استئناف جواباً عن سؤال مقدر كأنه قيل : ما هذا المثل الذي ضربه ؟ فقيل قال : من يحيي العظام وهي رميم ، وهذا الاستفهام للإنكار لأنه قاس قدرة الله على قدرة العبد ، فأنكر أن الله يحيي العظام البالية حيث لم يكن في مقدور البشر ، يقال رمّ العظم يرمّ رمّاً إذا بلى فهو رميم ورمام وإنما قال رميم ولم يقل رميمية مع كونه خبراً للمؤنث لأنه اسم لما بلى من العظام غير صفة كالرمة والرفات ، وقيل : لكونه معدولاً عن فاعله وكل معدول عن وجهه يكون مصروفاً عن إعرابه كما في قوله : ﴿ وَمَا كَانَتْ أُمُكٌ بَغِيًّا ﴾ ^(١) لأنه مصروف عن باغية ، كذا قال البغوي والقرطبي ، وقال بالأول صاحب الكشاف . والأولى أن يقال : إنه فاعيل بمعنى فاعل ؛ أو مفعول وهو يستوي فيه المذكر والمؤنث كما قيل في جريح وصبور . ثم أجاب سبحانه عن الضارب لهذا المثل فقال : ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ أي : ابتدأها وخلقها أول مرة من غير شيء ، ومن قدر على النشأة الأولى قدر على النشأة الثانية ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ لا يخفى عليه خافية ولا يخرج عن علمه خارج كائناً ما كان . وقد استدلل أبو حنيفة وبعض أصحاب الشافعي بهذه الآية على أن العظام مما تحلها الحياة وقال الشافعي : لا تحلها الحياة وأن المراد بقوله : ﴿ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ ﴾ من يحيي أصحاب العظام على تقدير مضاف محذوف ، وردّ بأن هذا التقدير خلاف الظاهر ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا ﴾ هذا رجوع منه سبحانه إلى تقرير ما تقدّم من دفع استبعادهم ، فنه سبحانه على وحدانيته ودلّ على قدرته على إحياء الموات بما يشاهدونه من إخراج النار المحرقة من العود النديّ الرطب ، وذلك أن الشجر المعروف بالمرخ ، والشجر المعروف بالعفار إذا قطع منهما عودان ، وضرب أحدهما على الآخر انقدحت منهما النار وهما أخضران . قيل : المرخ هو الذكر ؛ والعفار هو الأنثى ، ويسمى الأول الزند والثاني الزنده ، وقال الأخضر ولم يقل الخضراء اعتباراً باللفظ . وقرئ (الخضر) اعتباراً بالمعنى ، وقد تقرّر أنه يجوز تذكير اسم الجنس كما في قوله : ﴿ نَحْلٌ مُّنْقَرٍ ﴾ ^(٢) وقوله : ﴿ نَحْلٌ حَاوِيَةٌ ﴾ فبنو تميم ونجد يذكرونه ، وأهل الحجاز يؤنثونه إلا نادراً ، والموصول بدل من الموصول الأول ﴿ فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ ﴾ أي : تقدحون منه النار وتوقدون بها ذلك الشجر الأخضر . ثم ذكر سبحانه ما هو أعظم خلقاً من الإنسان فقال : ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾ والهمزة للإنكار ، والواو للعطف على مقدر كنظائره ، ومعنى الآية : أن من قدر على خلق السموات والأرض ؛ وهما في غاية العظم ، وكبر الأجزاء ؛ يقدر على إعادة

خلق البشر الذي هو صغير الشكل ضعيف القوة ، كما قال سبحانه : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾^(١) . وقرأ الجمهور ﴿ بِقَادِرٍ ﴾ بصيغة اسم الفاعل . وقرأ الجحدري ، وابن أبي إسحاق ، والأعرج ، وسلام بن المنذر ، وأبو يعقوب الحضرمي ﴿ يَقْدِرُ ﴾ بصيغة الفعل المضارع . ثم أجاب سبحانه عما أفاده الاستفهام من الإنكار التقريري بقوله : ﴿ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾ أي : بلى هو قادر على ذلك وهو المبالغ في الخلق والعلم على أكمل وجه وأتمه . وقرأ الحسن ، والجحدري ، ومالك بن دينار ﴿ وَهُوَ الْخَالِقُ ﴾ . ثم ذكر سبحانه ما يدل على كمال قدرته ، وتيسر المبدأ والإعادة عليه فقال : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ أي : إنما شأنه سبحانه إذا تعلقت إرادته بشيء من الأشياء أن يقول له : أحدث فيحدث من غير توقف على شيء آخر أصلاً ، وقد تقدّم تفسير هذا في سورة النحل وفي البقرة .

قرأ الجمهور : ﴿ فَيَكُونُ ﴾ بالرفع على الاستثنا . وقرأ الكسائي بالنصب عطفاً على يقول . ثم نزه سبحانه نفسه عن أن يوصف بغير القدرة فقال : ﴿ فَسَبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ والملكوت في كلام العرب لفظ مبالغة في الملك كالجبروت والرحموت كأنه قال : فسبحان الذي يبدئ ملكية الأشياء الكلية . قال قتادة : ملكوت كل شيء : مفاتيح كل شيء . قرأ الجمهور ﴿ مَلَكُوتَ ﴾ وقرأ الأعشى وطلحة بن مصرف وإبراهيم التيمي ﴿ مَلَكَةً ﴾ بزنة شجرة ، وقرأ الجمهور ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ بالفوقية على الخطاب مبنياً للمفعول . وقرأ السلمي وزر بن حبيش وأصحاب ابن مسعود بالتحية على الغيبة مبنياً للمفعول أيضاً . وقرأ زيد بن عليّ على البناء للفاعل ، أي : ترجعون إليه لا إلى غيره وذلك في الدار الآخرة بعد البعث .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم في معجمه ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث ، والضياء في المختارة عن ابن عباس قال : جاء العاص بن وائل إلى رسول الله ﷺ بعظم حائل ففته بيده فقال : يا محمد أيجي الله هذا بعد ما أرى ؟ قال : « نعم ، يبعث الله هذا ، ثم يميتك ثم يحييك ثم يُدخلك نَارَ جَهَنَّمَ » فنزلت الآيات من آخر يس ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ ﴾ إلى آخر السورة . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عنه قال : جاء عبد الله بن أبي في يده عظم حائل إلى النبي ﷺ وذكر مثل ما تقدّم قال ابن كثير : وهذا منكر ، لأن السورة مكية وعبد الله بن أبي إنما كان بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : جاء أبي بن خلف الجمحي وذكر نحو ما تقدّم . وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً قال : نزلت في أبي جهل وذكر نحو ما تقدّم .



سُورَةُ الصَّافَّاتِ

وهي مكية . قال القرطبي : في قول الجميع ، وأخرج ابن الضريس ، وابن النحاس ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل ، عن ابن عباس قال : نزلت بمكة . وأخرج النسائي ، والبيهقي في سننه ، عن ابن عمر قال : كان رسول الله ﷺ يأمرنا بالتخفيف ويؤمنا بالصافات . قال ابن كثير : تفرد به النسائي . وأخرج ابن أبي داود في فضائل القرآن ، وابن النجار في تاريخه من طريق نَهْشَل بن سعد الورداني ، عن الضحَّاك ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ قرَأ يسَ والصَّافاتِ يَوْمَ الجمعةِ ثُمَّ سألَ اللهَ أعطاهُ سؤالَه » . وأخرج أبو نعيم في الدلائل ، والسلفي في الطيوريات ، عن ابن عباس : أن النبي ﷺ لما سأله ملوك حضرموت عند قدومهم عليه أن يقرأ عليهم شيئاً مما أنزل الله قرأ ﴿ الصَّافَّاتِ صَفًّا ﴾ حتى بلغ ﴿ رَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ ﴾ الحديث .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَالصَّفَّاتِ صَفًّا ۝١ فَالزَّجَرِ زَجْرًا ۝٢ فَالتَّلَايِ تَلَايَ ۝٣ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ۝٤ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا رَبُّ الْمَشْرِقِ ۝٥ إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِرَبِّهِ الْكَوَاكِبِ ۝٦ وَحَفَظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ۝٧ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۝٨ دُجُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۝٩ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شَهَابٌ ثَائِبٌ ۝١٠ فَاسْتَفْنِهِمْ أَهْمٌ أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ۝١١ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ۝١٢ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ۝١٣ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ ۝١٤ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا أَسْحَرُ مِثْلُ ۝١٥ أَدَامِنَا وَكُنَّا رِيبًا وَعَظْمًا أَيْ قَالَمْبَعُوثُونَ ۝١٦ أَوْءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ۝١٧ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ۝١٨ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۝١٩ ﴾

قوله : ﴿ وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ﴾ قرأ أبو عمرو ، وحمة ، وقيل : حمزة فقط بإدغام التاء من الصافات في صاد صفًّا ، وإدغام التاء من الزاجرات في زاي زجرًا ، وإدغام التاء من التاليات في ذال ذكرًا ، وهذه القراءة قد أنكرها أحمد بن حنبل لما سمعها . قال النحاس : وهي بعيدة في العربية من ثلاثة جهات : الجهة الأولى أن التاء ليست من مخرج الصاد ، ولا من مخرج الزاي ، ولا من مخرج الدال ، ولا من أخواتهن . الجهة الثانية : أن التاء في كلمة وما بعدها في كلمة أخرى . الثالثة : أنك إذا أدغمت جمعت بين ساكنين من كلمتين ، وإنما يجوز الجمع بين ساكنين في مثل هذا إذا كانا في كلمة واحدة . وقال الواحدي : إدغام التاء في الصاد حسن لمقاربة الحرفين ، ألا ترى أنهما من طرف اللسان . وقرأ الباقون بإظهار جميع ذلك ، والواو للقسمة ، والمقسم به الملائكة : الصافات ، والزاجرات ، والتاليات والمراد بالصافات : التي تصف في السماء من الملائكة كصفوف الخلق في الدنيا ، قاله ابن مسعود ، وابن عباس ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وقتادة . وقيل : إنها تصف

أجنتها في الهواء واقفة فيه حتى يأمرها الله بما يريد . وقال الحسن : ﴿ صَفَا ﴾ كصفوفهم عند ربهم في صلاتهم . وقيل : المراد بالصفات هنا الطير كما في قوله : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ ﴾^(١) . والأول أولى ، والصف : ترتيب الجمع على خط كالصف في الصلاة ، وقيل : الصفات جماعات الناس المؤمنين إذا قاموا صفاً في الصلاة أو في الجهاد ، ذكره القشيري . والمراد بـ ﴿ الزَّاجِرَاتِ ﴾ الفاعلات للزجر من الملائكة ، إما لأنها تزجر السحاب كما قال السدي ، وإما لأنها تزجر عن المعاصي بالمواعظ والنصائح . وقال قتادة : المراد بالزاجرات : الزواجر من القرآن ، وهي كل ما ينهى ، ويزجر عن القبيح ، والأول أولى . وانتصاب صفّاً و ﴿ زَجْرًا ﴾ على المصدرية لتأكيد ما قبلها . وقيل : المراد بالزاجرات العلماء ، لأنهم هم الذين يزجرون أهل المعاصي . والزجر في الأصل : الدفع بقوة ، وهو هنا : قوة التصويت ، ومنه قول الشاعر :

زَجَرَ أَبِي عَرُوةَ السَّبَاعِ إِذَا أَشْفَقَ أَنْ يَخْتَلِطَنَّ بِالْغَنَمِ

ومنه زجرت الإبل والغنم : إذا أفرعتها بصوتك ، والمراد بـ ﴿ التَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴾ الملائكة التي تتلو القرآن كما قال ابن مسعود ، وابن عباس ، والحسن ، ومجاهد ، وابن جبير ، والسدي . وقيل : المراد جبريل وحده ، فذكر بلفظ الجمع تعظيماً له مع أنه لا يخلو من أتباع له من الملائكة . وقال قتادة : المراد كل من تلا ذكر الله وكتبه . وقيل : المراد آيات القرآن ، ووصفها بالتلاوة وإن كانت متلوة كما في قوله : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴾^(٢) وقيل : لأن بعضها يتلو بعضاً ويتبعه . وذكر الماوردي أن التاليات : هم الأنبياء يتلون الذكر على أئمتهم ، وانتصاب ذكراً على أنه مفعول به ، ويجوز أن يكون مصدرأ كما قبله من قوله ﴿ صَفَا ﴾ و ﴿ زَجْرًا ﴾ . قيل : وهذه الفاء في قوله : ﴿ فَالزَّاجِرَاتِ ﴾ ، ﴿ فَالتَّالِيَاتِ ﴾ إما لترتب الصفات أنفسها في الوجود أو لترتب موصوفاتها في الفضل ، وفي الكل نظر ، وقوله : ﴿ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ﴾ جواب القسم ، أي : أقسم الله بهذه الأقسام إنه واحد ليس له شريك . وأجاز الكسائي فتح إن الواقعة في جواب القسم ﴿ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ يجوز أن يكون خبراً ثانياً ، وأن يكون بدلاً من ﴿ لَوَاحِدٌ ﴾ وأن يكون خبر مبتدأ محذوف . قال ابن الأنباري : الوقف على لواحد وقف حسن ، ثم يتبدى رب السموات والأرض على معنى هو رب السموات والأرض . قال النحاس : ويجوز أن يكون بدلاً من لواحد . والمعنى في الآية : أن وجود هذه المخلوقات على هذا الشكل البديع من أوضح الدلائل على وجود الصانع وقدرته ، وأنه رب ذلك كله ، أي : خالقه ومالكه ، والمراد بما بينهما : ما بين السموات والأرض من المخلوقات . والمراد بـ ﴿ الْمَشَارِقِ ﴾ مشارق الشمس . قيل : إن الله سبحانه خلق للشمس كل يوم مشرقاً ومغرباً بعدد أيام السنة ، تطلع كل يوم من واحد منها وتغرب من واحد ، كذا قال ابن الأنباري وابن عبد البر . وأما قوله في سورة الرحمن ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴾^(٣) فالمراد بالمشرقين : أقصى مطلع تطلع منه الشمس في الأيام الطوال ، وأقصر يوم في الأيام القصار ، وكذلك في المغربين . وأما ذكر المشرق والمغرب بالإنفراد فالمراد به الجهة التي تشرق منها الشمس ، والجهة التي تغرب منها ، ولعله قد تقدّم لنا في هذا كلام أوسع من هذا ﴿ إِنَّا

رَئَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴿١﴾ المراد بالسماء الدنيا التي تلي الأرض ، من الدنوّ وهو القرب ، فهي أقرب السموات إلى الأرض . قرأ الجمهور ﴿١﴾ بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ ﴿١﴾ بإضافة زينة إلى الكواكب . والمعنى : زينها بتزيين الكواكب : أي بحسنها . وقرأ مسروق والأعمش والنخعي وحمزة بتنوين « زينة » وخفض ﴿١﴾ الْكَوَاكِبِ ﴿١﴾ على أنها بدل من الزينة على أن المراد بالزينة الاسم لا المصدر ، والتقدير بعد طرح المبدل منه : إنا زينا السماء بالكواكب ، فإن الكواكب في أنفسها زينة عظيمة ، فإنها في أعين الناظرين لها كالجواهر المتألثة . وقرأ عاصم في رواية أبي بكر عنه بتنوين ﴿١﴾ زِينَةٍ ﴿١﴾ ونصب ﴿١﴾ الْكَوَاكِبِ ﴿١﴾ على أن الزينة مصدر وفاعله محذوف ، والتقدير : بأن الله زين الكواكب بكونها مضيئة حسنة في أنفسها ، أو تكون الكواكب منصوبة بإضمار أعني ، أو بدلاً من السماء بدل اشتغال ، وانتصاب حفظاً على المصدرية بإضمار فعل : أي حفظناها حفظاً ، أو على أنه مفعول لأجله : أي زينها بالكواكب للحفظ ، أو بالعطف على محل زينة كأنه قال : إنا خلقنا الكواكب زينة للسماء ﴿١﴾ وَحِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴿١﴾ أي : متمرد خارج عن الطاعة يرمي بالكواكب ، كقوله : ﴿١﴾ وَلَقَدْ رَئَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُوماً لِلشَّيَاطِينِ ﴿١﴾ ، وجملة ﴿١﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى ﴿١﴾ مستأنفة لبيان حالهم بعد حفظ السماء منهم . وقال أبو حاتم : أي لثلاثا يسمعون ، ثم حذف أن فرفع الفعل ، وكذا قال الكلبي ، والملا الأعلى : أهل السماء الدنيا فما فوقها ، وسمي الكلّ منهم أعلى بإضافته إلى ملا الأرض ، والضمير في يسمعون إلى الشياطين . وقيل : إن جملة لا يسمعون صفة لكل شيطان ، وقيل جواباً عن سؤال مقدّر كأنه قيل : فما كان حالهم بعد حفظ السماء عنهم ؟ فقال ﴿١﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى ﴿١﴾ قرأ الجمهور ﴿١﴾ يَسْمَعُونَ ﴿١﴾ بسكون السين وتخفيف الميم . وقرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص عنه بتشديد الميم والسين ، والأصل يتسمعون فأدغم التاء في السين ، فالقراءة الأولى تدلّ على انتفاء سماعهم دون استماعهم ، والقراءة الثانية تدلّ على انتفائهما وفي معنى القراءة الأولى قوله تعالى : ﴿١﴾ إِنَّهُمْ عَنْ السَّمْعِ لَمَفْزُولُونَ ﴿١﴾ قال مجاهد : كانوا يتسمعون ولكن لا يسمعون . واختار أبو عبيدة القراءة الثانية ، قال : لأن العرب لا تكاد تقول : سمعت إليه ، وتقول تسمعت إليه ﴿١﴾ وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُوراً ﴿١﴾ أي : يرمون من كلّ جانب من جوانب السماء بالشهب إذا أرادوا الصعود لاستراق السمع ، وانتصاب دحوراً على أنه مفعول لأجله والدحور الطرد ، تقول دحرت دحراً ودحوراً : طردته . قرأ الجمهور ﴿١﴾ دُحُوراً ﴿١﴾ بضم الدال ، وقرأ عليّ والسلمي ويعقوب الحضرمي ، وابن أبي عبيدة بفتحها . وروى عن أبي عمرو أنه قرأ ﴿١﴾ يَقْدِفُونَ ﴿١﴾ مبنياً للفاعل ، وهي قراءة غير مطابقة لما هو المراد من النظم القرآني ، وقيل : إن انتصاب دحوراً على الحال : أي مدحورين ، وقيل : هو جمع داحر نحو قاعد وقعود فيكون حالاً أيضاً . وقيل : إنه مصدر لمقدّر : أي يدحرون دحوراً . وقال الفراء : إن المعنى يقذفون بما يدحرونهم : أي يدحور ، ثم حذفت الباء فانصب بترع الخافض .

(١) الملك : ٥ .

(٢) الشعراء : ٢١٢ .

واختلف هل كان هذا الرمي لهم بالشهب قبل المبعث أو بعده ، فقال بالأول طائفة ، وبالأخر آخرون ، وقالت طائفة بالجمع بين القولين : إن الشياطين لم تكن ترمى قبل المبعث رميةً يقطعها عن السمع ، ولكن كانت ترمى وقتاً ولا ترمى وقتاً آخر وترمى من جانب ولا ترمى من جانب آخر ، ثم بعد المبعث رميت في كل وقت ، ومن كل جانب حتى صارت لا تقدر على استراق شيء من السمع ؛ إلا من اختطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب ، ومعنى ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴾ ولهم عذاب دائم لا ينقطع ، والمراد به العذاب في الآخرة غير العذاب الذي لهم في الدنيا من الرمي بالشهب . وقال مقاتل : يعني دائماً إلى النفخة الأولى ، والأول أولى . وقد ذهب جمهور المفسرين إلى أن الواصب الدائم . وقال السدي وأبو صالح والكلبي : هو الموضع الذي يصل وجعه إلى القلب ، مأخوذ من الوصب وهو المرض ، وقيل : هو الشديد ، والاستثناء في قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ خِطَفَ الْخُطْفَةَ ﴾ هو من قوله : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ أو من قوله : ﴿ وَيُقَذَّفُونَ ﴾ . وقيل الاستثناء راجع إلى غير الوحي لقوله : ﴿ إِنْهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴾ بل يخطف الواحد منهم خطفة مما يتفاوض فيه الملائكة ويدور بينهم مما سيكون في العالم قبل أن يعلمه أهل الأرض . والخطف الاختلاس مسارقة وأخذ الشيء بسرعة . قرأ الجمهور ﴿ خِطَفَ ﴾ بفتح الخاء وكسر الطاء مخففة ، وقرأ قتادة والحسن بكسرهما وتشديد الطاء ، وهي لغة تميم بن مرّ وبكر بن وائل . وقرأ عيسى بن عمر بفتح الخاء وكسر الطاء مشددة . وقرأ ابن عباس بكسرهما مع تخفيف الطاء ، وقيل : إن الاستثناء منقطع ﴿ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ أي : لحقه وتبعه شهاب ثاقب : نجم مضيء فيحرقه ، وربما لا يحرقه فيلقى إلى إخوانه ما خطفه ، وليست الشهب التي يرمي بها هي الكواكب الثوابت بل من غير الثوابت ، وأصل الثقوب الإضاءة . قال الكسائي : ثقت النار تثقب ثقابة وثقوباً : إذا اتقدت ، وهذه الآية هي كقوله : ﴿ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴾^(١) فاستفهم أهم أشد خلقاً أم من خلقنا ؟ أي : أسأل الكفار المنكرين للمبعث أهم أشد خلقاً وأقوى أجساماً وأعظم أعضاء ، أم من خلقنا أم من خلقنا قبلهم من الأمم السالفة ؟ يريد أنهم ليسوا بأحكم خلقاً من غيرهم من الأمم وقد أهلكناهم بالتكذيب فما الذي يؤمنهم من العذاب ؟ ثم ذكر خلق الإنسان فقال : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾ أي : إنا خلقناهم في ضمن خلق أبيهم آدم من طين لازب : أي لاصق ، يقال لزب يلزب لزوباً : إذا لصق . وقال قتادة وابن زيد : اللازب اللازق . وقال عكرمة : اللازب اللزج . وقال سعيد بن جبیر : اللازب الجيد الذي يلصق باليد . وقال مجاهد : هو اللازم ، والعرب تقول : طين لازب ولازم تبدل الباء من الميم ، واللازم الثابت كما يقال : صار الشيء ضربة لازب ، ومنه قول النابغة :

لَا تَحْسِبُونَ الْخَيْرَ لَا شَرَّ بَعْدَهُ وَلَا تَحْسِبُونَ الشَّرَّ ضَرْبَةَ لَازِبٍ

وحكى الفراء عن العرب : طين لاتب بمعنى لازم ، واللاتب : الثابت . قال الأصمعي . واللاتب : اللاصق مثل اللازب . والمعنى في الآية : أن هؤلاء كيف يستبعدون المعاد وهم مخلوقون من هذا الخلق الضيف

ولم ينكره من هو مخلوق خلقاً أقوى منهم وأعظم وأكمل وأتم . وقيل اللازب هو المتنن قاله مجاهد والضحاك .
قرأ الجمهور ﴿ أَمْ مَنْ خَلَقْنَا ﴾ بتشديد الميم وهي أم المتصلة ، وقرأ الأعمش بالتخفيف ، وهو استفهام ثان
على قراءته . قيل : وقد قرئ لازم ولاتب ، ولا أدري من قرأ بذلك . ثم أضرب سبحانه عن الكلام السابق
فقال : ﴿ بَلْ عَجِبْتَ ﴾ يا محمد من قدرة الله سبحانه ﴿ وَيَسْخَرُونَ ﴾ منك بسبب تعجبك ، أو يسخرون
منك بما تقوله من إثبات المعاد . قرأ الجمهور بفتح التاء من ﴿ عَجِبْتَ ﴾ على الخطاب للنبي ﷺ . وقرأ حمزة
والكسائي بضمها ، ورويت هذه القراءة عن عليّ وابن مسعود وابن عباس ، واختارها أبو عبيد والفراء . قال
الفراء : قرأها الناس بنصب التاء ورفعها ، والرفع أحب إليّ لأنها عن عليّ وعبد الله وابن عباس قال : والعجب
إن أسند إلى الله فليس معناه من الله كمعناه من العباد . قال الهروي : وقال بعض الأئمة : معنى قوله : ﴿ بَلْ
عَجِبْتَ ﴾ بل جازيتهم على عجبهم ، لأن الله أخبر عنهم في غير موضع بالتعجب من الخلق كما قال : ﴿ وَعَجِبُوا
أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ﴾ وقالوا : ﴿ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَاب ﴾ ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ
مِنْهُمْ ﴾ وقال عليّ بن سليمان : معنى القراءتين واحد ، والتقدير : قل يا محمد بل عجبت لأن النبي ﷺ
مخاطب بالقرآن . قال النحاس : وهذا قول حسن وإضمار القول كثير . وقيل : إن معنى الإخبار من الله سبحانه
عن نفسه بالعجب أنه ظهر من أمره وسخطه على من كفر به ما يقوم مقام العجب من المخلوقين . قال الهروي :
ويقال معنى عجب ربكم : أي رضي ربكم وأثاب ، فسماه عجباً ، وليس بعجب في الحقيقة ، فيكون معنى
عجبت هنا عظم فعلهم عندي . وحكى النقاش أن معنى بل عجبت : بل أنكرت . قال الحسن بن الفضل :
التعجب من الله إنكار الشيء وتعظيمه ، وهو لغة العرب ، وقيل معناه : أنه بلغ في كمال قدرته وكثرة مخلوقاته
إلى حيث عجب منها ، وهؤلاء لجهلهم يسخرون منها ، والواو في ﴿ وَيَسْخَرُونَ ﴾ للحال ؛ أي : بل عجبت
والحال أنهم يسخرون ، ويجوز أن تكون للاستئناف ﴿ وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴾ أي : وإذا عظموا بموعظة
من مواعظ الله أو مواعظ رسوله لا يذكرون ، أي : لا يتعظون بها ولا ينتفعون بما فيها . قال سعيد بن المسيب :
أي إذا ذكر لهم ما حلّ بالمكذّبين ممن كان قبلهم أعرضوا عنه ولم يتدبروا ﴿ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً ﴾ أي معجزة من
معجزات رسول الله ﷺ ﴿ يَسْتَسْخِرُونَ ﴾ أي يبالغون في السخرية . قال قتادة : يسخرون ويقولون إنها
سخرية ، يقال سخر واستسخر بمعنى ، مثل قرّ واستقرّ ، وعجب واستعجب . والأول أولى ، لأن زيادة البناء
تدلّ على زيادة المعنى . وقيل معنى يستسخرون : يستدعون السخرية من غيرهم . وقال مجاهد : يستهزئون
﴿ وَقَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴾ أي : ما هذا الذي تأتينا به إلا سحر واضح ظاهر ﴿ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا
وَعِظَامًا ﴾ الاستفهام للإنكار : أي أنبعت إذا متنا ؟ فالعامل في إذا هو ما دلّ عليه ﴿ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴾ وهو
أنبعت ، لا نفس مبعوثون لتوسط ما يمنع من عمله فيه ، وهذا الإنكار للبعث منهم هو السبب الذي لأجله
كذبوا الرسل وما نزل عليهم واستهزؤوا بما جاؤوا به من المعجزات ، وقد تقدّم تفسير معنى هذه الآية في مواضع
﴿ أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴾ هو : مبتدأ ، وخبره : محذوف ، وقيل : معطوف على محلّ إن واسمها ، وقيل : على

الضمير في مبعوثون لوقوع الفصل بينهما والهمزة للإنكار داخله على حرف العطف ، ولهذا قرأ الجمهور بفتح الواو ، وقرأ ابن عامر وقالون بسكونها على أن أو هي العاطفة ، وليست الهمزة للاستفهام ، ثم أمر الله سبحانه رسوله بأن يجيب عنهم تبكيئاً لهم ، فقال : ﴿ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴾ أي : نعم تبعثون ، وأنتم صاغرون ذليلون . قال الواحدي : والدخور أشد الصغار ، وجملة وأنتم داخرون في محل نصب على الحال . ثم ذكر سبحانه أن بعثهم يقع بزجرة واحدة فقال : ﴿ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ الضمير للقصة أو البعثة المفهومة مما قبلها ، أي : إنما قصة البعث أو البعثة زجرة واحدة ، أي : صيحة واحدة من إسرافيل بنفخة في الصور عند البعث ﴿ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴾ أي : يبصرون ما يفعل الله بهم من العذاب . وقال الحسن : هي النفخة الثانية ، وسميت الصيحة زجرة ، لأن المقصود منها الزجر ، وقيل معنى ينظرون : ينتظرون ما يفعل بهم ، والأول أولى .

وقد أخرج عبد الرزاق ، والفرياي ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم وصححه ، من طرق عن ابن مسعود ﴿ وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ﴾ قال : الملائكة ﴿ فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ﴾ قال : الملائكة ﴿ فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴾ قال : الملائكة . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد وعكرمة مثله . وأخرج ابن المنذر ، وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عنه أنه كان يقرأ ﴿ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى ﴾ مخففة . وقال : إنهم كانوا يتسمعون ولكن لا يسمعون . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً في قوله : ﴿ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴾ قال : دائم . وأخرج ابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ في العظمة عنه أيضاً إذا رمي الشهاب لم يخطيء من رمي به وتلا ﴿ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر عنه أيضاً ﴿ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ قال : لا يقتلون بالشهاب ولا يموتون ، ولكنها تحرق ، وتحبل ، وتخرج في غير قتل . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾ قال : ملتصق . وأخرج ابن أبي شيبه ، وابن جرير ، وابن المنذر عنه أيضاً ﴿ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾ قال : اللزج الجيد . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : اللازب ، والحمأ ، والطين واحد : كان أوله تراباً ثم صار حمأً منتناً ، ثم صار طيناً لازباً ، فخلق الله منه آدم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : اللازب الذي يلصق بعضه إلى بعض . وأخرج الفرياي ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، والحاكم ، وصححه عن ابن مسعود أنه كان يقرأ ﴿ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴾ بالرفع للثناء من عجبت .

﴿ وَقَالُوا نَوَيْلُنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ ﴾ هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِيبُكُمْ ﴿٢٠﴾ أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢١﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٢﴾ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴿٢٣﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْصَرُونَ ﴿٢٤﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْأَمُونَ ﴿٢٥﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٦﴾ قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿٢٧﴾ قَالُوا بَلْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٢٨﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَافِينَ ﴿٢٩﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ ﴿٣٠﴾ فَأَعْوَيْتَكُمْ إِذَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٣١﴾ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٢﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٣﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٣٥﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَتَنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ ﴿٣٦﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٧﴾
 إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَمَا تَجْرُونَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾ الْإِعْبَادَ لِلَّهِ الْمُخْلِصِينَ ﴿٤٠﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ
 مَعْلُومٌ ﴿٤١﴾ فَوَكَّهُ وَهُمْ مُكْرَمُونَ ﴿٤٢﴾ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٤٣﴾ عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٤٤﴾ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿٤٥﴾
 بَيضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّרِيبِينَ ﴿٤٦﴾ لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْفَوْنَ ﴿٤٧﴾ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ ﴿٤٨﴾ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ
 مَكْنُونٌ ﴿٤٩﴾

قوله : ﴿ وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا ﴾ أي : قال أولئك المبعوثون لما عاينوا البعث الذي كانوا يكذبون به في الدنيا :
 يا ويلنا ، دعوا بالويل على أنفسهم . قال الزجاج : الويل كلمة يقوها القائل وقت الهلكة ، وقال الفراء : إن
 أصله ياوي لنا ، ووي بمعنى الحزن كأنه قال : يا حزن لنا . قال النحاس : ولو كان كما قال لكان منفصلاً ،
 وهو في المصحف متصل ، ولا نعلم أحداً يكتبه إلا متصلاً ، وجملة ﴿ هَذَا يَوْمُ الدِّينِ ﴾ تعليل لدعائهم بالويل
 على أنفسهم ، والدين الجزاء ، فكأنهم قالوا هذا اليوم الذي نجازى فيه بأعمالنا من الكفر والتكذيب للرسول
 فأجاب عليهم الملائكة بقولهم : ﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴾ ، ويجوز أن يكون هذا من قول
 بعضهم لبعض ، والفصل الحكم والقضاء لأنه يفصل فيه بين المحسن والمسيء ، وقوله : ﴿ احْشَرُوا الَّذِينَ
 ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ ﴾ هو أمر من الله سبحانه للملائكة بأن يحشروا المشركين وأزواجهم ، وهم أشباههم في
 الشرك ، والمتابعون لهم في الكفر ، والمتابعون لهم في تكذيب الرسل ، كذا قال قتادة وأبو العالية . وقال الحسن
 ومجاهد : المراد بأزواجهم نساؤهم المشركات الموافقات لهم على الكفر والظلم . وقال الضحاك : أزواجهم
 قرناؤهم من الشياطين يحشر كل كافر مع شيطانه ، وبه قال مقاتل ﴿ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ من
 الأصنام والشياطين ، وهذا العموم المستفاد من ما الموصولة ، فإنها عبارة عن المعبودين ، لا عن العابدین كما
 قيل بخصوص ، لأن من طوائف الكفار من عبد المسيح ، ومنهم من عبد الملائكة فيخرجون بقوله : ﴿ إِنَّ
 الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ ^(١) ووجه حشر الأصنام مع كونها جمادات لا تعقل هو
 زيادة التبيكيت لعابديها وتخجيلهم وإظهار أنها لا تنفع ولا تضر ﴿ فَأَهْلُدْهُمُ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴾ أي عرفوا
 هؤلاء المحشورين طريق النار وسوقهم إليها ، يقال هديته الطريق وهديته إليها : أي دللته عليها ، وفي هذا تهكم
 بهم ﴿ وَقَفَّوْهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُولُونَ ﴾ أي احبسوهم ، يقال وقفت الدابة أقفها وقفاً فوقفت هي وقوفاً يتعدى
 ولا يتعدى ، وهذا الحبس لهم يكون قبل السوق إلى جهنم : أي وقفوهم للحساب ثم سوقهم إلى النار بعد
 ذلك ، وجملة ﴿ إِنَّهُمْ مَسْؤُولُونَ ﴾ تعليل للجملة الأولى . قال الكلبي : أي مسؤولون عن أفعالهم وأقوالهم
 وأفعالهم . وقال الضحاك : عن خطاياهم ، وقيل : عن لا إله إلا الله ، وقيل : عن ظلم العباد ، وقيل : هذا
 السؤال هو المذكور بعد هذا بقوله : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴾ أي : أي شيء لكم لا ينصر بعضكم بعضاً
 كما كنتم في الدنيا ، وهذا توبيخ لهم وتقريع وتهكم بهم ، وأصله تناصرو فطرح إحدى التاءين تخفيفاً . قرأ

الجمهور ﴿إِنَّهُمْ مَسْؤُولُونَ﴾ بكسر الهمزة ، وقرأ عيسى بن عمر بفتحها . قال الكسائي : أي لأنهم أو بأنهم ، وقيل : الإشارة بقوله ﴿مَالَكُمْ لَا تَأْصِرُونَ﴾ إلى قول أبي جهل يوم بدر ﴿لَنْ جَمِيعٌ مِّنْهُمْ﴾^(١) ثم اضرب سبحانه عما تقدم إلى بيان الحالة التي هم عليها هنالك فقال : ﴿بَلْ هُمْ يَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ﴾ أي : منقادون لعجزهم عن الحيلة . قال قتادة : مستسلمون في عذاب الله . وقال الأخفش : ملقون بأيديهم ، يقال استسلم للشيء : إذا انقاد له وخضع ﴿وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي : أقبل بعض الكفار على بعض يتساءلون . قيل : هم الأتباع والرؤساء يسأل بعضهم بعضاً سؤال توبيخ وتقريع ومحاسبة . وقال مجاهد : هو قول الكفار للشياطين . وقال قتادة : هو قول الإنس للجن ، والأول أولى لقوله : ﴿قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ أي : كنتم تأتوننا في الدنيا عن اليمين : أي من جهة الحق والدين والطاعة وتصدوننا عنها . قال الزجاج : كنتم تأتوننا من قبل الدين ، فترؤنا أن الدين والحق ما تضلوننا به ، واليمين عبارة عن الحق ، وهذا كقوله تعالى إخباراً عن إبليس : ﴿ثُمَّ لَا تَأْتِيهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ﴾ قال الواحدي : قال أهل المعاني : إن الرؤساء كانوا قد حلفوا لهؤلاء الأتباع أن ما يدعونهم إليه هو الحق فوثقوا بأيمانهم ؛ فمعنى ﴿تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ أي من ناحية الأيمان التي كنتم تحلفونها فوثقنا بها . قال والمفسرون على القول الأول . وقيل المعنى : تأتوننا عن اليمين التي نحبها ونتفاعل بها لتغفرونا بذلك عن جهة النصح ، والعرب تتفاعل بما جاء عن اليمين وتسميه السائح . وقيل اليمين بمعنى القوة ، أي : تمنعوننا بقوة وغلبة وقهر كما في قوله : ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾ أي : بالقوة وهذه الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ، وكذلك جملة : ﴿قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ فإنها مستأنفة جواب سؤال مقدر ؛ والمعنى : أنه قال الرؤساء أو الشياطين لهؤلاء القائلين : كنتم تأتوننا عن اليمين بل لم تكونوا مؤمنين ولم تمنعكم من الإيمان . والمعنى : أنكم لم تكونوا مؤمنين قط حتى ننقلكم عن الإيمان إلى الكفر بل كنتم من الأصل على الكفر فأقمتم عليه ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ من تسلط بقهر وغلبة حتى ندخلكم في الإيمان ونخرجكم من الكفر ﴿بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَآغِينَ﴾ أي : متجاوزين الحد في الكفر والضلال ، وقوله : ﴿فَحَقَّقْنَا لَكُمْ قَوْلَ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ﴾ من قول المتبوعين ، أي : وجب علينا وعليكم ، ولزمنا قول ربنا ، يعنون قوله تعالى : ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٢) إنا لذائقو العذاب : أي إنا جميعاً لذائقو العذاب الذي ورد به الوعيد . قال الزجاج : أي إن المضل والضال في النار ﴿فَأَعْوَيْنَاكُمْ﴾ أي أضللناكم عن الهدى ، ودعوناكم إلى ما كنا فيه من الغي ، وزينا لكم ما كنتم عليه من الكفر ﴿إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ﴾ فلا عتب علينا في تعرضنا لإغوائكم ، لأننا أردنا أن تكونوا أمثالنا في الغواية ؛ ومعنى الآية : أقدمنا على إغوائكم لأننا كنا موصوفين في أنفسنا بالغواية ، فأقروا ها هنا بأنهم تسبوا لإغوائهم ، لكن لا بطريق القهر والغلبة ، ونفوا عن أنفسهم فيما سبق أنهم قهروهم وغلبوهم ، فقالوا : ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ ثم أخبر الله سبحانه عن الأتباع والمتبوعين بقوله : ﴿فَأِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ كما كانوا مشتركين في الغواية ﴿إِنَّا

كذلك **نُفَعِّلُ بِالْمُجْرِمِينَ** ﴿٢٠﴾ أي : إنا نفعل مثل ذلك الفعل بالمجرمين ، أي : أهل الإجمام ، وهم المشركون كما يفيدته قوله سبحانه : ﴿ **إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُسْتَكْبِرُونَ** ﴾ ﴿٢١﴾ أي : إذا قيل لهم قولوا لا إله إلا الله يستكبرون عن القول ، وحل يستكبرون النصب على أنه خبر كان ، أو الرفع على أنه خبر إن ، وكان ملغاة ﴿ **وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَأْتِيَنَّكَ لِشَاعِرٍ مَعْجُونٍ** ﴾ يعنون النبي ﷺ ، أي : لقول شاعر مجنون ، فردَّ الله سبحانه عليهم بقوله : ﴿ **بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ** ﴾ يعني القرآن المشتمل على التوحيد والوعد والوعيد ﴿ **وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ** ﴾ أي : صدَّقهم فيما جاءوا به من التوحيد والوعد ، وإثبات الدار الآخرة ولم يخالفهم ولا جاء بشيء لم تأت به الرسل قبله ﴿ **إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ** ﴾ أي : إنكم بسبب شرككم وتكذيبكم لذائقوا العذاب الشديد الأليم . قرأ الجمهور ﴿ **لَذَائِقُوا** ﴾ بحذف النون وخفض العذاب ، وقرأ أبان بن ثعلب عن عاصم وأبو السمال بحذفها ونصب العذاب ، وأنشد سيبويه في مثل هذه القراءة بالحذف للنون والنصب للعذاب قول الشاعر :

فَأَلْفَيْتُهُ غَيْرَ مُسْتَعْتَبٍ وَلَا ذَاكِرَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا

وأجاز سيبويه أيضاً ﴿ **وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ** ﴾ بنصب الصلاة على هذا التوجيه . وقد قرئ بإثبات النون ونصب العذاب على الأصل . ثم بين سبحانه أن ما ذاقوه من العذاب ليس إلا بسبب أعمالهم ، فقال : ﴿ **وَمَا تُحْزِنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴾ ﴿٢٢﴾ أي : إلا جزاء ما كنتم تعملون من الكفر والمعاصي ، أو إلا بما كنتم تعملون . ثم استثنى المؤمنين فقال : ﴿ **إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ** ﴾ ﴿٢٣﴾ قرأ أهل المدينة والكوفة ﴿ **الْمُخْلَصِينَ** ﴾ بفتح اللام ، أي : الذين أخلصهم الله لطاعته وتوحيده . وقرأ الباقر بكسرهما ، أي الذين أخلصوا الله العبادة والتوحيد ، والاستثناء إما متصل على تقدير تعميم الخطاب في تجزون لجميع المكلفين ، أو منقطع ، أي : لكن عباد الله المخلصين لا يذوقون العذاب ، والإشارة بقوله : ﴿ **أُولَئِكَ** ﴾ إلى المخلصين ، وهو : مبتدأ ، وخبره قوله : ﴿ **لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ** ﴾ ﴿٢٤﴾ أي : لهؤلاء المخلصين رزق يرزقهم الله إياه معلوم في حسنه وطيبه ، وعدم انقطاعه . قال قتادة : يعني الجنة ، وقيل : معلوم الوقت ، وهو أن يعطوا منه بكرة وعشية كما في قوله : ﴿ **وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا** ﴾^(١) وقيل هو المذكور في قوله بعده ﴿ **فَوَاكِهُ** ﴾ فإنه يدل من رزق ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو فواكه ، وهذا هو الظاهر . والفواكه جمع الفاكهة وهي الثمار كلها رطبها ويابسها ، وخصص الفواكه بالذكر لأن أرزاق أهل الجنة كلها فواكه كذا قيل . والأولى أن يقال : إن تخصيصها بالذكر لأنها أطيب ما يأكلونه والأذ ما تشبهه أنفسهم . وقيل : إن الفواكه من أتباع سائر الأطعمة ، فذكرها يغني عن ذكر غيرها ، وجملة ﴿ **وَهُمْ مُكْرَمُونَ** ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : ولهم من الله عز وجل إكرام عظيم يرفع درجاتهم عنده ، وسماع كلامه ولقائه في الجنة قرأ الجمهور ﴿ **مُكْرَمُونَ** ﴾ بتخفيف الراء . وقرأ أبو مقسم بتشديدها وقوله : ﴿ **فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ** ﴾ يجوز أن يتعلق بمكرمون وأن يكون خبراً ثانياً ، وأن يكون حالاً ، وقوله : ﴿ **عَلَى سُرُرٍ** ﴾ يحتمل أن يكون حالاً ، وأن يكون خبراً ثالثاً ، وانتصاب ﴿ **مُتَقَابِلِينَ** ﴾ على الحالية من الضمير

في مكرمون ، أو من الضمير في متعلق على سرر . قال عكرمة ومجاهد : معنى التقابل أنه لا ينظر بعضهم في قفا بعض ، وقيل : إنها تدور بهم الأسرة كيف شاؤوا فلا يرى بعضهم قفا بعض . قرأ الجمهور ﴿ سُرَّرَ ﴾ بضم الراء . وقرأ أبو السمال بفتحها ، وهي لغة بعض تميم . ثم ذكر سبحانه صفة أخرى لهم فقال : ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴾ ويجوز أن تكون هذه الجملة مستأنفة جواباً عن سؤال مقدّر ، ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال من ضمير متقابلين ، والكأس عند أهل اللغة اسم شامل لكل إناء فيه الشراب ، فإن كان فارغاً فليس بكأس . وقال الضحاك والسدي : كل كأس في القرآن فهي الخمر . قال النحاس : وحكى من يوثق به من أهل اللغة أن العرب تقول للقدح إذا كان فيه خمر كأس ، فإذا لم يكن فيه خمر فهو قدح كما يقال للخوان إذا كان عليه طعام مائدة ، فإذا لم يكن عليه طعام لم يقل له مائدة ، ومن معين متعلق بمحذوف هو صفة لكأس . قال الزجاج : بكأس من معين ، أي : من خمر تجري كما تجري العيون على وجه الأرض ، والمعين الماء الجاري ، وقوله : ﴿ يَبْضُءُ لَذَّةً لِلشَّارِبِينَ ﴾ صفتان لكأس . قال الزجاج : أي ذات لذة فحذف المضاف ، ويجوز أن يكون الوصف بالمصدر لقصد المبالغة في كونها لذة فلا يحتاج إلى تقدير المضاف . قال الحسن : خمر الجنة أشد بياضاً من اللبن له لذة لذيدة ، يقال شراب لذة ولذيد كما يقال نبات غصّ وغضيض ، ومنه قول الشاعر :

بَحْدِثُهَا اللَّذُّ الَّذِي لَوْ كَلَّمْتُ أَسَدَ الْفَلَاحِ بِهِ أَتَيْسَنَ سِرَاعَا

واللذيد : كل شيء مستطاب ، وقيل البضاء : هي التي لم يعتصرها الرجال . ثم وصف هذه الكأس من الخمر بغير ما يتصف به خمر الدنيا ، فقال : ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾ أي : لا تغتال عقولهم فتذهب بها ، ولا يصيبهم منها مرض ولا صداع ﴿ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴾ أي : يسكرون ، يقال : نَزَفَ الشارب فهو منزوف ونزيف إذا سكر ، ومنه قول امرئ القيس :

وَإِذَا هِيَ تَمَشِي كَمَشْيِ النَّزِيرِ فَيَصْرَعُهُ بِالْكَثِيبِ الْبَهْرُ
وقال أيضاً :

نَزِيفٌ إِذَا قَامَتْ لَوْجُهُ تَمَايَلَتْ ^(١)

ومنه قول الآخر :

فَلَمْتُ فَاهَا آخِذَاً بِقُرُونِهَا شَرَبَ التَزْيِيفِ بَرْدَ مَاءِ الْحَشْرِجِ

قال الفراء : العرب تقول ليس فيها غيلة وغائلة وغول سواء . وقال أبو عبيدة : الغول أن تغتال عقولهم ، وأنشد قول مطيع بن إياس :

(١) وعجز البيت : تُرَاشِي الْفَوَادَ الرَّخَصَ أَلَا تُحْتَرَا .
والحتر : خدر يحصل عند شراب الدواء أو السم .

وما زالت الكأس تغتالهم وتذهب بالأول الأول

وقال الواحدي : الغول حقيقته الإهلاك ، يقال غاله غولاً واغتاله : أي أهلكه ، والغول كل ما اغتالك : أي أهلكك . قرأ الجمهور ﴿ يُنْزَفُونَ ﴾ بضم الياء وفتح الزاي مبنياً للمفعول . وقرأ حمزة والكسائي بضم الياء وكسر الزاي من أنزف الرجل : إذا ذهب عقله من السكر فهو نزيف ومنزوف ، يقال أحصد الزرع : إذا حان حصاده ، وأقطف الكرم : إذا حان قطافه . قال الفراء : من كسر الزاي فله معنيان ، يقال أنزف الرجل : إذا فنيته خمره ، وأنزف : إذا ذهب عقله من السكر ، وتحمل هذه القراءة على معنى لا ينفذ شرابهم لزيادة الفائدة . قال النحاس : والقراءة الأولى أبين وأصح في المعنى ، لأن معنى لا ينزفون عند جمهور المفسرين : لا تذهب عقولهم ، فنفى الله عز وجل عن خمر الجنة الآفات التي تلحق في الدنيا من خمرها من الصداق والسكر . وقال الزجاج وأبو علي الفارسي معنى : لا ينزفون بكسر الزاي : لا يسكرون . قال المهدي : لا يكون معنى ينزفون يسكرون ، لأن قبله ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾ أي : لا تغتال عقولهم فيكون تكريراً ، وهذا يقوي ما قاله قتادة : إن الغول وجع البطن وكذا روى ابن أبي نجيع عن مجاهد . وقال الحسن : إن الغول الصداق . وقال ابن كيسان : هو المغص ، فيكون معنى الآية : لا فيها نوع من أنواع الفساد المصاحبة لشرب الخمر في الدنيا من مغص أو وجع بطن أو صداع أو عريضة أو لغو أو تأثيم ولا هم يسكرون منها . ويؤيد هذا أن أصل الغول الفساد الذي يلحق في خفاء ، يقال اغتاله اغتيالاً : إذا أفسد عليه أمره في خفية ، ومنه الغول والغيلة القتل خفية . وقرأ ابن أبي إسحاق ﴿ يُنْزَفُونَ ﴾ بفتح الياء وكسر الزاي . وقرأ طلحة بن مصرف بفتح الياء وضم الزاي . ولما ذكر سبحانه صفة مشروبهم ذكر عقبه صفة منكوحهم فقال : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطُّرْفِ ﴾ أي نساء قصرن طرفهن على أزواجهن فلا يردن غيرهم ، والقصر معناه الحبس ، ومنه قول امرئ القيس :

مِنَ الْقَاصِرَاتِ الطُّرْفِ لَوْ دَبَّ مُحْوِلٌ مِنَ الذَّرِّ فَوْقَ الْإِثْبِ مِنْهَا لَأَثَرَا

والمحول : الصغير من الذر ، والإثب القميص ، وقيل القاصرات : المحبوسات على أزواجهن ، والأول أولى لأنه قال : قاصرات الطرف ، ولم يقل مقصورات ، والعين عظام العيون جمع عيناء وهي الواسعة العين . قال الزجاج : معنى ﴿ عَيْنٌ ﴾ كبار الأعين حسانها . وقال مجاهد : العين حسان العيون . وقال الحسن : هن الشديديات بياض العين الشديديات سوادها ، والأول أولى ﴿ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾ قال الحسن وأبو زيد : شبهن ببيض النعام تكنها النعامة بالريش من الريح والغبار . فلو أنه أبيض في صفرة ، وهو أحسن ألوان النساء ، وقال سعيد بن جبير والسدي : شبهن ببطن البيض قبل أن يقشر وتمسه الأيدي وبه قال ابن جرير ، ومنه قول امرئ القيس :

وَبَيْضَةٍ خِذْرِ لَا يُرَامُ خِبَاؤُهَا تَمَتَّعْتُ مِنْ لُحُوبِهَا غَيْرَ مُعْجَلٍ

قال المبرد : وتقول العرب إذا وصفت الشيء بالحسن والنظافة كأنه ببيض النعام المغطى بالريش . وقيل

المكنون : المصون عن الكسر : أي إنهن عذارى ، وقيل : المراد بالبيض اللؤلؤ كما في قوله : ﴿ وَخُورَ عَيْنٍ كَأَمْثَالِ اللَّوْلُؤِ الْمَكْنُونِ ﴾ ومثله قول الشاعر :

وهي بيضاء مثل لؤلؤة العوا صر مینزت من جوهر مكنون

والأول أولى ، وإنما قال مكنون ولم يقل مكنونات لأنه وصف البيض باعتبار اللفظ .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ اخشروا الذين ظلموا وأزواجهم ﴾ قال : تقول الملائكة للزبانية هذا القول . وأخرج عبد الرزاق ، والفريابي ، وابن أبي شيبة ، وابن منيع في مسنده ، وعبد ابن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث من طريق النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب في قوله : ﴿ اخشروا الذين ظلموا وأزواجهم ﴾ قال : أمثالهم الذين هم مثلهم : يجيء أصحاب الرِّبَا مع أصحاب الرِّبَا ، وأصحاب الزَّنا مع أصحاب الزَّنا ، وأصحاب الخمر مع أصحاب الخمر ، أزواج في الجنة ، وأزواج في النار . وأخرج الفريابي ، وسعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في البعث عن ابن عباس في قوله : ﴿ اخشروا الذين ظلموا وأزواجهم ﴾ قال : أشباههم ، وفي لفظ : نظراءهم . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ فَأَهْذَوْهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴾ قال : وجهوهم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في الآية قال : دلوهم ﴿ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴾ قال : طريق النار . وأخرج عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ قال : اجسؤهم إنهم محاسبون . وأخرج البخاري في تاريخه ، والدارمي ، والترمذي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « مَا مِنْ دَاعٍ دَعَا إِلَى شَيْءٍ إِلَّا كَانَ مَوْقُوفًا مَعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا زَمَّ لَهُ لَا يُفَارِقُهُ وَإِنْ دَعَا رَجُلٌ رَجُلًا ، ثُمَّ قرأ ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ » . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ قال : ذلك إذا بعثوا في النفخة الثانية . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في قوله : ﴿ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ قال : كانوا إذا لم يشرك بالله يستنكفون ، ﴿ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَجْنُونٍ ﴾ لا يعقل ، قال : فحكى الله صدقه فقال : ﴿ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَدْ عَصَمَ مِنْ مَالِهِ وَنَفْسِهِ إِلَّا بِحَقِّهِ وَحَسَابِهِ عَلَى اللَّهِ » . وأنزل الله في كتابه وذكر قومًا استكبروا ، فقال : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ ، وقال : ﴿ إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا ﴾ وهي « لا إله إلا الله محمد رسول الله » استكبر عنها المشركون يوم الحديبية ، يوم كاتبهم رسول الله ﷺ على قضية المدّة . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث .

عن ابن عباس في قوله : ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴾ قال : الخمر ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾ قال ليس فيها صداع ﴿ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴾ قال : لا تذهب عقولهم . وأخرج ابن أبي حاتم ، وابن مردويه عنه قال في الخمر أربع خصال : السكر والصداع والقيء والبول ، فنزه الله خمر الجنة عنها ، فقال : ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾ لا تغول عقولهم من السكر ﴿ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ ﴾ قال : يقيئون عنها كما يقيء صاحب خمر الدنيا عنها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾ قال : هي الخمر ليس فيها وجع بطن . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في البعث عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ ﴾ يقول : عن غير أزواجهن ﴿ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾ قال : اللؤلؤ المكنون . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله : ﴿ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴾ قال : بياض البيضة ينزع عنها فوقها وغشاؤها .

﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ ٥٠ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ٥١ يَقُولُ أَأَنَّى لَكَ الْمُصَدِّقِينَ ٥٢ أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَّا لَمَدِينُونَ ٥٣ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ ٥٤ فَأَطْلِعْ فَرَأَاهُ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ ٥٥ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينَ ٥٦ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ٥٧ أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ ٥٨ إِلَّا مَوَلَّتْنَا الْأُولَى ٥٩ وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّيْنَ ٥٩ إِنَّ هَذَا لَمُوَلَّدٌ فَالْعَظِيمِ ٦٠ لَيْسَ لِهَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَمِلُونَ ٦١ أَذَلِكَ خَيْرٌ لَنَا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقْلُمِ ٦٢ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ٦٣ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ٦٤ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ٦٥ فَإِنَّهُمْ لَكَاؤُنْ مِنْهَا لَأَوَّلُونَ ٦٦ الْبُطُونَ ٦٦ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حِمِيمٍ ٦٧ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لِإِلَى الْجَحِيمِ ٦٨ إِنَّهُمْ أَلَفُوا أَبَاءَهُمْ ضَالِينَ ٦٩ فَهُمْ عَلَىٰ أَثَرِهِمْ يَرْعُونَ ٧٠ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ٧١ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ٧٢ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ٧٣ إِلَّا جِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ٧٤

قوله : ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ معطوف على يطاف ، أي : يسأل هذا ذاك ، وذاك هذا حال شربهم عن أحوالهم التي كانت في الدنيا ، وذلك من تمام نعيم الجنة . والتقدير : فيقبل بعضهم على بعض ، وإنما عبر عنه بالماضي للدلالة على تحقق وقوعه ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ ﴾ أي : قال قائل من أهل الجنة في حال إقبال بعضهم على بعض بالحديث وسؤال بعضهم لبعض ﴿ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴾ أي : صاحب ملازم لي في الدنيا كافر بالبعث منكر له كما يدل عليه قوله : ﴿ أَأَنْتَ لَكَ الْمُصَدِّقِينَ ﴾ يعني : بالبعث والجزاء ، وهذا الاستفهام من القرين لتوبيخ ذلك المؤمن وتبكيته بإيمانه ؛ وتصديقه بما وعد الله به من البعث ، وكان هذا القول منه في الدنيا . ثم ذكر ما يدل على الاستبعاد للبعث عنده وفي زعمه فقال : ﴿ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنَّا لَمَدِينُونَ ﴾ أي : مجزيون بأعمالنا ومحاسبون بها بعد أن صرنا تراباً وعظاماً وقيل معنى مدينون : مسوسون ، يقال دانه : إذا ساسه . قال سعيد بن جبیر : قرينه شريكه ، وقيل : أراد بالقرين الشيطان الذي يقارنه وأنه كان يوسوس إليه بإنكار البعث ، وقد مضى ذكر قصتهما في سورة الكهف ، والاختلاف في

اسميهما ، قرأ الجمهور ﴿لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ﴾ بتخفيف الصاد من التصديق ، أي : لمن المصدقين بالبعث ، وقرئ بتشديدها ، ولا أدري من قرأ بها ، ومعناها بعيد لأنها من التصديق لا من التصديق ، ويمكن تأويلها بأنه أنكر عليه التصديق بماله لطلب الثواب ، وعلل ذلك باستبعاد البعث .

وقد اختلف القراء في هذه الاستفهامات الثلاثة ، فقرأ نافع الأولى والثانية بالاستفهام بهمزة ، والثالثة بكسر الألف من غير استفهام ، ووافقه الكسائي إلا أنه يستفهم الثالثة بهمزتين ، وابن عامر الأولى والثالثة بهمزتين ، والثانية بكسر الألف من غير استفهام ، والباقون بالاستفهام في جميعها . ثم اختلفوا ، فابن كثير يستفهم بهمزة واحدة غير مطوَّلة ، وبعده ساكنة خفيفة ، وأبو عمرو مطوَّلة ، وعاصم وحمة بهمزتين . ﴿قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلَعُونَ﴾ القائل هو المؤمن الذي في الجنة بعد ما حكى جلسائه فيها ما قاله له قرينه في الدنيا ، أي : هل أنتم مطلعون إلى أهل النار لأريكم ذلك القرين الذي قال لي تلك المقالة كيف منزلته في النار ؟ قال ابن الأعرابي : والاستفهام هو بمعنى الأمر ، أي : اطلعوا ، وقيل : القائل هو الله سبحانه ، وقيل : الملائكة ، والأول أولى ﴿فَاطْلِعْ فَرَأَهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ﴾ أي : فاطلع على النار ذلك المؤمن الذي صار يحدث أصحابه في الجنة بما قال له قرينه في الدنيا ، فرأى قرينه في وسط الجحيم . قال الزجاج : سواء كل شيء وسطه . قرأ الجمهور ﴿مُطَّلَعُونَ﴾ بتشديد الطاء مفتوحة وبفتح النون ، فاطلع ماضياً مبنياً للفاعل من الطلوع . وقرأ ابن عباس ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو مطلعون بسكون الطاء وفتح النون ﴿فَاطْلِعْ﴾ بقطع الهمزة مضمومة وكسر اللام ماضياً مبنياً للمفعول . قال النحاس : فاطلع فيه قولان على هذه القراءة أحدهما أن يكون فعلاً مستقبلاً ، أي : فاطلع أنا ، ويكون منصوباً على أنه جواب الاستفهام ، والقول الثاني : أن يكون فعلاً ماضياً ، وقرأ حماد بن أبي عمار ﴿مُطَّلَعُونَ﴾ بتخفيف الطاء وكسر النون فاطلع مبنياً للمفعول ، وأنكر هذه القراءة أبو حاتم وغيره . قال النحاس : هي لحن ، لأنه لا يجوز الجمع بين النون والإضافة ، ولو كان مضافاً لقال هل أنتم مطلعي ، وإن كان سيبويه والفراء قد حكيا مثله وأنشدا :

هُمُ الْقَائِلُونَ الْخَيْرَ وَالْأَمْوَاءَ إِذَا مَا خَشَوْا مِنْ مُحَدِّثِ الدَّهْرِ مَعْظَمًا

ولكنه شاذ خارج عن كلام العرب ﴿قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كَدْتُ لَتُرْدِينَ﴾ أي قال ذلك الذي من أهل الجنة لما اطلع على قرينه ورآه في النار : تالله إن كدت لتردين : أي تهكني بالإغواء . قال الكسائي : لتردين تهلكني ، والردى : الهلاك . قال المبرد : لو قيل لتردين لتوقعني في النار لكان جائزاً . قال مقاتل : المعنى والله لقد كدت أن تعويني فانزل منزلتك ، والمعنى متقارب ، فمن أغوى إنساناً فقد أهلكه ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِّينَ﴾ أي : لولا رحمة ربي ، وإنعامه عليّ بالإسلام ، وهدايته إلى الحق ، وعصمتي عن الضلال لكنت من المحضرين معك في النار . قال الفراء : أي لكنت معك في النار محضراً . قال الماوردي : وأحضر لا يستعمل إلا في الشر . ولما تم كلامه مع ذلك القرين الذي هو في النار عاد إلى مخاطبة جلسائه من أهل الجنة فقال : ﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ﴾ ، والهمزة للاستفهام التقريري وفيها معنى التعجيب ، والفاء للعطف على محذوف كما في نظائره ، أي : نحن مخلصون منعمون فما نحن بميتين ﴿إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَى﴾ التي كانت في الدنيا ، وقوله هذا

كان على طريقة الابتهاج والسرور بما أنعم الله عليهم من نعيم الجنة الذي لا ينقطع وأنهم مخلدون لا يموتون أبداً ، وقوله : ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴾ هو من تمام كلامه ، أي : وما نحن بمعذبين كما يعذب الكفار . ثم قال مشيراً إلى ما هم فيه من النعيم ﴿ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ أي : إن هذا الأمر العظيم ، والنعيم المقيم ، والخلود الدائم الذي نحن فيه هو الفوز العظيم الذي لا يقادر قدره ولا يمكن الإحاطة بوصفه ، وقوله ﴿ لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ ﴾ من تمام كلامه ؛ أي : لمثل هذا العطاء ؛ والفضل العظيم فليعمل العاملون ، فإن هذه هي التجارة الراجحة ، لا العمل للدنيا الزائلة فإنها صفقة خاسرة ، نعيمها منقطع ، وخيرها زائل ، وصاحبها عن قريب منها راحل . وقيل : إن هذا من قول الله سبحانه ، وقيل : من قول الملائكة ، والأول أولى . قرأ الجمهور ﴿ يَمِيتِينَ ﴾ وقرأ زيد بن علي ﴿ بِمَآئِتَيْنِ ﴾ وانتصاب إلا موتنا على المصدرية ، والاستثناء مفرغ ، ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً . أي : لكن الموتة الأولى التي كانت في الدنيا ﴿ أَذَلِكَ خَيْرٌ نَزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴾ الإشارة بقوله ذلك إلى ما ذكره من نعيم الجنة ، وهو : مبتدأ ، وخبره : خير ، ونزلاً : تمييز ، والنزل في اللغة الرزق الذي يصلح أن ينزلوا معه ويقيموا فيه ، والخيرية بالنسبة إلى ما اختاره الكفار على غيره . قال الزجاج : المعنى أذلك خير في باب الإنزال التي يقون بها نزلاً أم نزل أهل النار ، وهو قوله : ﴿ أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴾ وهو ما يكره تناوله . قال الواحدي : وهو شيء مَرَّ كربه يكره أهل النار على تناوله فهم يتزقموه ، وهي على هذا مشتقة من التزقيم وهو البلع على جهد لكراحتها وتنتها . واختلف فيها هل هي من شجر الدنيا التي يعرفها العرب أم لا على قولين : أحدهما أنها معروفة من شجر الدنيا فقال قطرب : إنها شجرة مَرَّة تكون بتهامة من أخبث الشجر . وقال غيره : بل هو كل نبات قاتل . القول الثاني : أنها غير معروفة في شجر الدنيا . قال قتادة : لما ذكر الله هذه الشجرة افتتن بها الظلمة فقالوا : كيف تكون في النار شجرة . فأنزل الله تعالى ﴿ إِنَّهَا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ ﴾ قال الزجاج : حين افتتنوا بها وكذبوا بوجودها . وقيل : معنى جعلها فتنه لهم : أنها محنة لهم لكونهم يعذبون بها ، والمراد بالظالمين هنا : الكفار أو أهل المعاصي الموجبة للنار . ثم بين سبحانه أوصاف هذه الشجرة رداً على منكرها فقال : ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴾ أي : في قعرها ، قال الحسن : أصلها في قعر جهنم ، وأغصانها ترفع إلى دركاتها ، ثم قال : ﴿ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رِئُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾ أي : ثمرها وما تحمله كأنه في تناهي قبحة وشناعة منظره رؤوس الشياطين ، فشبه المحسوس بالمتخيل ، وإن كان غير مرئي للدلالة على أنه غاية في القبح كما تقول في تشبيه من يستقيحونه : كأنه شيطان ، وفي تشبيه من يستحسنونه : كأنه ملك ، كما في قوله : ﴿ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴾^(١) ومنه قول امرئ القيس :

أَيَقْتُلُنِي وَالْمَشْرِفِيُّ مَضَاجِعِي وَمَسْنُونَةُ زُرْقٍ كَأَثَابِ أَغْوَالٍ

وقال الزجاج والفراء : الشياطين حيات لها رؤوس وأعراف ، وهي من أقبح الحيات وأخبثها ، وأخفها جسماً ، وقيل إن رؤوس الشياطين اسم لنبت قبيح معروف باليمن يقال له الاسن ، ويقال له الشيطان . قال النحاس : وليس ذلك معروفاً عند العرب . وقيل : هو شجر خشن منتن مَرَّ منكر الصورة يسمى ثمره رؤوس

الشياطين ﴿ فَأَنَّهُمْ لَا كَلُونَ مِنْهَا ﴾ أي : من الشجرة أو من طلعتها ، والتأنيث لاكتساب الطلع التأنيث من إضافته إلى الشجرة ﴿ فَمَا لُتُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴾ وذلك أنهم يكرهون على أكلها حتى تمتلئ بطونهم ، فهذا طعامهم ، وفاكهتهم بدل رزق أهل الجنة ﴿ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا ﴾ بعد الأكل منها ﴿ لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ ﴾ الشوب : الخلط . قال الفراء : شاب طعامه وشرابه : إذا خلطهما بشيء يشوبهما شوباً وشيابة ، والحميم : الماء الحار . فأخبر سبحانه أنه يشاب لهم طعامهم من تلك الشجرة بالماء الحار ليكون أقطع لعذابهم وأشنع لحالهم كما في قوله : ﴿ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴾ قرأ الجمهور ﴿ شَوْبًا ﴾ بفتح الشين ، وهو مصدر ، وقرأ شيبان النحوي بالضم . قال الزجاج : المفتوح مصدر ، والمضموم اسم بمعنى المشوب ، كالنقص بمعنى المنقوص ﴿ ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ ﴾ أي : مرجعهم بعد شرب الحميم وأكل الزقوم إلى الجحيم ، وذلك أنهم يوردون الحميم لشربه ، وهو خارج الجحيم ، كما تورد الإبل ، ثم يردون إلى الجحيم كما في قوله سبحانه : ﴿ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آن ﴾ وقيل : إن الزقوم والحميم نزل يقدم إليهم قبل دخولها . قال أبو عبيدة : ثم بمعنى الواو ، وقرأ ابن مسعود « ثُمَّ إِنَّ مَقِيلَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ » وجملة ﴿ إِنَّهُمْ أَفْقُوا ﴾ أي : وجدوا ﴿ آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ ﴾ تعليل لاستحقاقهم ما تقدم ذكره ، أي : صادفهم كذلك فاقبلوا بهم تقليداً وضلالة لا لحجة أصلاً ﴿ فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴾ الإهراع الإسراع ، الإهراع برعدة . وقال أبو عبيدة : يهرعون : يستحثون من خلفهم ، يقال جاء فلان يهرع إلى النار : إذا استحثه البرد إليها . وقال المفضل يزعجون من شدة الإسراع . قال الزجاج : هرع وأهرع : إذا استحثت وانزعج ، والمعنى : يتبعون آباءهم في سرعة كأنهم يزعجون إلى اتباع آبائهم ﴿ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أي : ضل قبل هؤلاء المذكورين أكثر الأولين من الأمم الماضية ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ أي : أرسلنا في هؤلاء الأولين رسلاً أنذروهم العذاب وبينوا لهم الحق فلم ينبج ذلك فيهم ﴿ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴾ أي : الذين أنذرتهم الرسل فإنهم صاروا إلى النار . قال مقاتل : يقول كان عاقبتهم العذاب ، يحذر كفار مكة ثم استثنى عباده المؤمنين فقال : ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ أي : إلا من أخلصهم الله بتوفيقهم إلى الإيمان والتوحيد ، وقرئ ﴿ الْمُخْلَصِينَ ﴾ بكسر اللام ، أي : الذين أخلصوا الله طاعتهم ولم يشوبوها بشيء مما يغيرها .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وهناد وابن المنذر عن ابن مسعود في قوله : ﴿ فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ قال : اطلع ثم التفت إلى أصحابه فقال : لقد رأيت جهاجم القوم تغلي . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس قال : قول الله لأهل الجنة ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ قال هنيئاً : أي لا تموتون فيها فعند ذلك قالوا : ﴿ أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ إِلَّا مَوْتَنَا الْأَوَّلَى وَمَا نَحْنُ بِمَعْذِينَ إِنَّ هَذَا هُوَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ قال : هذا قول الله ﴿ لِمِثْلِ هَذَا فليعمل الْعَامِلُونَ ﴾ . وأخرج ابن مردويه عن البراء بن عازب قال : كنت أمشي مع رسول الله ﷺ يده في يدي ، فرأى جنازة فأسرع المشي حتى أتى القبر ، ثم جثى على ركبتيه فجعل يبكي حتى بل الثرى ، ثم قال : ﴿ لِمِثْلِ هَذَا فليعمل الْعَامِلُونَ ﴾ وأخرج ابن مردويه عن أنس قال : دخلت مع النبي ﷺ على مريض يجود بنفسه فقال : ﴿ لِمِثْلِ هَذَا فليعمل الْعَامِلُونَ ﴾ . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال :

مرّ أبو جهل برسول الله ﷺ وهو جالس ، فلما بعد قال رسول الله ﷺ : ﴿ أَوَلَيْ لَكَ فَأُولَى ﴾ ثم أوى لك فأولى ﴿١﴾ . فلما سمع أبو جهل قال : من توعّد يا محمد ؟ قال : إياك ، قال : بما توعّدني ؟ قال : أوعّدك بالعزیز الكريم ، قال أبو جهل : أليس أنا العزیز الكريم ؟ فأنزل الله : ﴿ إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ * طَعَامُ الْأَثِيمِ ﴾ ﴿٢﴾ إلى قوله : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ ﴿٣﴾ فلما بلغ أبا جهل ما نزل فيه جمع أصحابه ، فأخرج إليهم زبداً وتمراً فقال : ترقموا من هذا ، فوالله ما يتوعدكم محمد إلا بهذا ، فأنزل الله ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴾ إلى قوله : ﴿ ثُمَّ إِنَّهُمْ عَلَىهَا لَشَوْبَاءٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴾ . وأخرج ابن أبي شيبة عنه قال : لو أن قطرة من زقوم جهنم أنزلت إلى الأرض لأفسدت على الناس معاشهم . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر عنه أيضاً ﴿ ثُمَّ إِنَّهُمْ عَلَىهَا لَشَوْبَاءٌ ﴾ قال : لمنجأ . وأخرج ابن المنذر عنه أيضاً قال في قوله : ﴿ لَشَوْبَاءٌ مِنْ حَمِيمٍ ﴾ يخالط طعامهم ويشاب بالحميم . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : لا يتصف النهار يوم القيامة ، حتى يقيل هؤلاء ، ويقيل هؤلاء ، أهل الجنة ، وأهل النار ، وقرأ « ثُمَّ إِنَّهُمْ عَلَىهَا لَشَوْبَاءٌ مِنْ حَمِيمٍ » وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَلْقُوا آبَاءَهُمْ صَالَيْنَ ﴾ قال : وجدوا آباءهم .

﴿ وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴾ ﴿٧٥﴾ وَنَحْنُ وَأَهْلُهُمْ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَجَعَلْنَا دُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمَ عَلَى نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ ﴿٨٢﴾ وَإِنِّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ﴿٨٣﴾ إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٤﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَفَكَاءَ إِلَهَةٍ دُونَ اللَّهِ تَرْيَدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَظَنَرُظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾ فَرَاغَ إِلَى الْهِنِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴿٩٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ صَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَرْفُونَ ﴿٩٤﴾ قَالَ اتَّعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴿٩٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ قَالُوا أَبْنَاؤُا لِمُؤَلِّئِنَا فَا لِقُوَّةٍ فِي الْجَحِيمِ ﴿٩٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٩٨﴾ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينَ ﴿٩٩﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَتَّبِعُنِي أَنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى ﴿١٠٢﴾ قَالَ يَتَّبِعُكَ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٣﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴿١٠٤﴾ وَنَدَيْنَاهُ أَنْ يَتَّبِعْهُمُ الْآخِرِينَ ﴿١٠٥﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٦﴾ إِذْ هَذَا هُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١٠٧﴾ وَقَدَيْنَاهُ بِذِيْعٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٠٩﴾ سَلَّمَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿١١٠﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١١١﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٣﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١١٤﴾

لما ذكر سبحانه أنه أرسل في الأمم الماضية منذرين ذكر تفصيل بعض ما أجمله فقال : ﴿ وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ ﴾ واللام هي الموطئة للقسم ، وكذا اللام في قوله : ﴿ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴾ أي : نحن ، والمراد أن نوحاً دعا ربه على قومه لما عصوه ، فأجاب الله دعاءه وأهلك قومه بالطوفان . فالنداء هنا هو نداء الدعاء والاستغاثة به ، كقوله : ﴿ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَّارًا ﴾^(١) وقوله : ﴿ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ ﴾^(٢) قال الكسائي : أي فلنعم المجيبون له كنا ﴿ فَتَجِيئَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ المراد بأهله أهل دينه ، وهم من آمن معه ؛ وكانوا ثمانين ، والكرب العظيم : هو الغرق ، وقيل : تكذيب قومه له ، وما يصدر منهم إليه من أنواع الأذى ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴾ وحدهم دون غيرهم كما يشعر به ضمير الفصل ، وذلك لأن الله أهلك الكفرة بدعائه ، ولم يبق منهم باقية ، ومن كان معه في السفينة من المؤمنين ماتوا كما قيل ، ولم يبق إلا أولاده . قال سعيد بن المسيب : كان ولد نوح ثلاثة والناس كلهم من ولد نوح ، فسام أبو العرب وفارس والروم واليهود والنصارى . وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب : السند ، والهند ، والنوب ، والزنج ، والحبشة ، والقطب ، والبربر وغيرهم . ويافث أبو الصقالب والترك والخزر وأجوج ومأجوج وغيرهم . وقيل : إنه كان لمن مع نوح ذرية كما يدل عليه قوله : ﴿ ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ﴾^(٣) وقوله : ﴿ قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾^(٤) فيكون على هذا معنى ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴾ وذريته وذرية من معه دون ذرية من كفر ، فإن الله أغرقهم فلم يبق لهم ذرية ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾ يعني في الذين يأتون بعده إلى يوم القيامة من الأمم ، والمتروك هذا هو قوله : ﴿ سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ ﴾ أي : تركنا هذا الكلام بعينه ، وارتفاعه على الحكاية ، والسلام هو الثناء الحسن ، أي : يثنون عليه ثناء حسناً ويدعون له ويترحمون عليه . قال الزجاج : تركنا عليه الذكر الجميل إلى يوم القيامة ، وذلك الذكر هو قوله : ﴿ سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ ﴾ . قال الكسائي : في ارتفاع سلام وجهان : أحدهما وتركنا عليه في الآخرين يقال سلام على نوح . والوجه الثاني : أن يكون المعنى : وأبقينا عليه ، وتم الكلام ، ثم ابتداء فقال : سلام على نوح ، أي : سلامة له من أن يذكر بسوء في الآخرين . قال المبرد : أي تركنا عليه هذه الكلمة باقية : يعني يسلمون عليه تسليماً ويدعون له ، وهو من الكلام المحكي كقوله : ﴿ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا ﴾^(٥) وقيل : إنه ضمن تركنا معنى قلنا . قال الكوفيون : جملة سلام على نوح في العالمين في محل نصب مفعول تركنا ، لأنه ضمن معنى قلنا . قال الكسائي : وفي قراءة ابن مسعود ﴿ سَلَامًا ﴾ منصوب بتركنا ، أي : تركنا عليه ثناء حسناً ، وقيل : المراد بالآخرين أمة محمد ﷺ ، وفي العالمين متعلق بما تعلق به الجار والمجرور الواقع خبراً ، وهو على نوح ، أي : سلام ثابت أو مستمر أو مستقر على نوح في العالمين من الملائكة والجن والإنس ، وهذا يدل على عدم اختصاص ذلك بأمة محمد ﷺ كما قيل : ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ هذه الجملة تعليل لما قبلها من التكرمة لنوح بإجابة دعائه ، وبقاء الثناء من الله عليه ، وبقاء ذريته ، أي : إنا كذلك نجزي من كان محسناً في أقواله وأفعاله راسخاً في الإحسان معروفاً به ، والكاف في كذلك نعت مصدر محذوف ، أي :

(١) نوح : ٢٦ . (٢) القمر : ١٠ . (٣) الإسراء : ٣ . (٤) هود : ٤٨ . (٥) النور : ١ .

جزاء كذلك الجزاء ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ هذا بيان لكونه من المحسنين وتعليل له بأنه كان عبداً مؤمناً مخلصاً لله ﴿ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴾ أي : الكفرة الذين لم يؤمنوا بالله ولا صدقوا نوحاً . ثم ذكر سبحانه قصة إبراهيم ، وبين أنه ممن شايح نوحاً فقال : ﴿ وَإِنْ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ﴾ أي : من أهل دينه ، وممن شايحه ووافقه على الدعاء إلى الله ، وإلى توحيده والإيمان به . قال مجاهد : أي على منهاجه وسنته . قال الأصمعي : الشيعة الأعوان وهو مأخوذ من الشياخ ، وهو الحطب الصغار الذي يوقد مع الكبار حتى يستوقد ، وقال الفراء : المعنى وإن من شيعة محمد لإبراهيم ، فالهاء في شيعته على هذا لمحمد ﷺ ، وكذا قال الكلبي . ولا يخفى ما في هذا من الضعف والمخالفة للسياق . والظرف في قوله : ﴿ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾ منصوب بفعل محذوف ، أي : اذكر ، وقيل : بما في الشيعة من معنى المتابعة . قال أبو حيان : لا يجوز لأن فيه الفصل بين العامل والمعمول بأجنبي ، وهو إبراهيم ، والأولى أن يقال : إن لام الابتداء تمنع ما بعدها من العمل فيما قبلها ، والقلب السليم المخلص من الشرك والشك . وقيل : هو الناصح لله في خلقه ، وقيل : الذي يعلم أن الله حق ، وأن الساعة قائمة ، وأن الله يبعث من في القبور . ومعنى مجيئه إلى ربه يحتمل وجهين : أحدهما عند دعائه إلى توحيده وطاعته . الثاني : عند إلقائه في النار . وقوله : ﴿ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تُعْبُدُونَ ﴾ بدل من الجملة الأولى ، أو ظرف لسليم ، أو ظرف لجاء ، والمعنى : وقت قال لأبيه آزر وقومه من الكفار : أي شيء تعبدون ﴿ أَتُنْفِكَ آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴾ انتصاب إفكاً على أنه مفعول لأجله ، وانتصاب آلهة على أنه مفعول تريدون ، والتقدير : أتريدون آلهة من دون الله للإفك ، ودون : ظرف لتريدون ، وتقديم هذه المعمولات للفعل عليه للاهتمام . وقيل : انتصاب إفكاً على أنه مفعول به لتريدون ، وآلهة بدل منه ، جعلها نفس الإفك مبالغة ، وهذا أولى من الوجه الأول . وقيل : انتصابه على الحال من فاعل تريدون ، أي : أتريدون آلهة آفكين ، أو ذوي إفك . قال المبرد : الإفك أسوأ الكذب ، وهو الذي لا يثبت ويضطرب ومنه انتفكت بهم الأرض ﴿ فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أي : ما ظنكم به إذا لقيتموه وقد عبدتم غيره وما ترونه يصنع بكم ؟ وهو تحذير مثل قوله : ﴿ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴾^(١) وقيل المعنى : أي شيء توهمتموه بالله حتى أشركتم به غيره ﴿ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ * فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ قال الواحدي : قال المفسرون : كانوا يتعاطون علم النجوم فعاملهم بذلك لئلا ينكروا عليه وذلك أنه أراد أن يكايدهم في أصنامهم لتلزمهم الحجة في أنها غير معبودة ، وكان لهم من الغد يوم عيد يخرجون إليه ، وأراد أن يتخلف عنهم فاعتلّ بالسقم : وذلك أنهم كلفوه أن يخرج معهم إلى عيدهم فنظر إلى النجوم يريهم أنه مستدلّ بها على حاله ، فلما نظر إليها قال إني سقيم أي سأسقم ، وقال الحسن : إنهم لما كلفوه أن يخرج معهم تفكّر فيما يعمل ، فالمعنى على هذا أنه نظر فيما نجم له من الرأي ، أي : فيما طلع له منه ، فعلم أن كل شيء يسقم ﴿ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ . قال الخليل والمبرد : يقال للرجل إذا فكر في الشيء يدبره : نظر في النجوم . وقيل : كانت الساعة التي دعوه إلى الخروج معهم فيها ساعة اعتاده فيها الحمى . وقال الضحاك : معنى إني سقيم : سأسقم سقم الموت ، لأن من كتب عليه الموت يسقم في الغالب ثم يموت ، وهذا تورية وتعريض كما قال للملك لما سأله عن سارة هي أختي ، يعني : أخوة الدين . وقال سعيد

ابن جبير : أشار لهم إلى مرض يسقم ويعدي وهو الطاعون وكانوا يهربون من ذلك ، ولهذا قال : ﴿ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴾ أي : تركوه وذهبوا مخافة العدوى ﴿ فَرَاغَ إِلَى أَهْتِهِمْ ﴾ يقال راغ روغاناً وروغاناً : إذا مال ، ومنه طريق رائع : أي مائل . ومنه قول الشاعر :

فَيْرِيكَ مِنْ طَرَفِ اللِّسَانِ حَلَاوَةً وَيُرْوُغُ عَنْكَ كَمَا يَرْوُغُ الثَّلَعَبُ

وقال السدي : ذهب إليهم ، وقال أبو مالك : جاء إليهم ، وقال الكلبي : أقبل عليهم : والمعنى متقارب ﴿ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ أي : فقال إبراهيم للأصنام التي راغ إليها استهزاء وسخرية : ألا تأكلون من الطعام الذي كانوا يصنعونه لها ، وخاطبها كما يخاطب من يعقل ، لأنهم أنزلوها بتلك المنزلة ، وكذا قوله : ﴿ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴾ فإنه خاطبهم خطاب من يعقل ، والاستفهام للتهكم بهم لأنه قد علم أنها جمادات لا تنطق . قيل : إنهم تركوا عند أصنامهم طعامهم للتبرك بها ، وليأكلوه إذا رجعوا من عيدهم . وقيل تركوه للسدنة ، وقيل إن إبراهيم هو الذي قرب إليها الطعام مستهزئاً بها ﴿ قَرَأَ عَلَيْهِمْ ضَرْباً بِالْيَمِينِ ﴾ أي : فمال عليهم يضربهم ضرباً باليمين فانتصابه على أنه مصدر مؤكد لفعل محذوف ، أو هو مصدر لرأغ ، لأنه بمعنى ضرب . قال الواحد : قال المفسرون : يعني بيده اليمنى يضربهم بها . وقال السدي : بالقوة والقدرة لأن اليمين أقوى اليدين . قال الفراء وثعلب ضرباً بالقوة ، واليمين القوة . وقال الضحاك والربيع بن أنس : المراد باليمين : اليمين التي حلفها حين قال : ﴿ وَتَاللَّهِ لَا كَيْدَ أَنْصَانَكُمْ ﴾ وقيل : المراد باليمين هنا العدل كما في قوله : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴾ أي : بالعدل ، واليمين : كناية عن العدل ، كما أن الشمال : كناية عن الجور ، وأول هذه الأقوال أولاهها ﴿ فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴾ أي : أقبل إليه عبدة تلك الأصنام يسرعون لما علموا بما صنعه بها ، ويزفون في محل نصب على الحال من فاعل أقبلوا قرأ الجمهور ﴿ يَزْفُونَ ﴾ بفتح الياء من زف الظليم^(١) يزف إذا عدا بسرعة ، وقرأ حمزة بضم الياء من أزف يزف : أي دخل في الزفيف ، أو يحملون غيرهم على الزفيف . قال الأصمعي : أزفت الإبل : أي حملتها على أن تزف ، وقيل هما لغتان ، يقال زف القوم وأزفوا ، وزفت العروس وأزفتها ، حكى ذلك عن الخليل . قال النحاس : زعم أبو حاتم أنه لا يعرف هذه اللغة : يعني يزفون بضم الياء ، وقد عرفها جماعة من العلماء منهم الفراء ، وشبهها بقولهم أطردت الرجل : أي صيرته إلى ذلك ، وقال المبرد : الزفيف الإسراع . وقال الزجاج : الزفيف أول عدو النعام . وقال قتادة والسدي : معنى يزفون يمشون . وقال الضحاك : يسعون . وقال يحيى بن سلام : يرددون غضباً . وقال مجاهد : يختالون ، أي : يمشون مشي الخيلاء ، وقيل : يتسللون تسلاً بين المشي والعدو ، والأولى تفسير يزفون بيسرعون ، وقرئ ﴿ يَزْفُونَ ﴾ على البناء للمفعول ، وقرئ ﴿ يَزْفُونَ ﴾ كيرمون . وحكى الثعلبي عن الحسن ومجاهد وابن السميع أنهم قرؤوا « يَزْفُونَ » بالراء المهملة ، وهي ركض بين المشي والعدو ﴿ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴾ لما أنكروا على إبراهيم ما فعله بالأصنام ، ذكر لهم الدليل الدال على فساد عبادتها ، فقال

مبكتاً لهم ، ومنكراً عليهم ﴿ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ﴾ أي : أتعبدون أصناماً أنتم تنحتونها ، والنحت : النجر والبري ، نحته ينحته بالكسر نحاً : أي براه ، والنحاتة البراية ، وجملة : ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ في محل نصب على الحال من فاعل تعبدون ، و ﴿ مَا ﴾ في ﴿ مَا تَعْمَلُونَ ﴾ موصولة ، أي : وخلق الذي تصنعونه على العموم ويدخل فيها الأصنام التي ينحتونها دخولاً أولياً ، ويكون معنى العمل هنا التصوير والنحت ونحوهما ، ويجوز أن تكون مصدرية ، أي : خلقكم وخلق عملكم ، ويجوز أن تكون استفهامية ، ومعنى الاستفهام التوبيخ والتقريع ، أي : وأي شيء تعملون ، ويجوز أن تكون نافية ، أي : إن العمل في الحقيقة ليس لكم فأنتم لا تعملون شيئاً ، وقد طول صاحب الكشاف الكلام في رد قول من قال إنها مصدرية ، ولكن بما لا طائل تحته ، وجعلها موصولة أولى بالمقام ، وأوفق بسياق الكلام ، وجملة : ﴿ قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُيُوتًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر كجملة التي قبلها ، قالوا هذه المقالة لما عجزوا عن جواب ما أورده عليهم من الحجة الواضحة ، فتشاؤروا فيما بينهم أن ينوا له حائطاً من حجارة ويملؤوه حطباً ويضرموه ، ثم يلقوه فيه ، والجحيم : النار الشديدة الانقاد ، قال الزجاج : وكل نار بعضها فوق بعض فهي جحيم ، واللام في الجحيم عوض عن المضاف إليه ؛ أي : في جحيم ذلك البنيان ، ثم لما ألقوه فيها نجاه الله منها ، وجعلها عليه برداً وسلاماً ، وهو معنى قوله : ﴿ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴾ الكيد : المكر والحيلة ، أي : احتالوا لإهلاكه فجعلناهم الأسفلين المهوليين ، لأنها قامت له بذلك عليهم الحجة التي لا يقدرُونَ على دفعها ، ولا يمكنهم جحدها ، فإن النار الشديدة الانقاد العظيمة الاضطرام المتراكمة الجمار إذا صارت بعد إلقائه عليها برداً وسلاماً ، ولم تؤثر فيه أقل تأثير كان ذلك من الحجة بمكان يفهمه كل من له عقل ، وصار المنكر له سافلاً ساقط الحجة ظاهر التعصب واضح التعسف ، وسبحان من يجعل الحن لمن يدعو إلى دينه منحاً ، ويسوق إليهم الخير بما هو من صور الضر . ولما انقضت هذه الوقعة وأسفر الصبح لذي عينين ، وظهرت حجة الله لإبراهيم ، وقامت براهين نبوته ، وسطعت أنوار معجزته ﴿ قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي ﴾ أي : مهاجر من بلد قومي الذين فعلوا ما فعلوا تعصباً للأصنام ، وكفراً بالله ، وتكديماً لرسله إلى حيث أمرني بالمهاجرة إليه . أو إلى حيث أتمكن من عبادته ﴿ سَيَهْدِينِ ﴾ أي : سيهديني إلى المكان الذي أمرني بالذهاب إليه ، أو إلى مقصدي .

قيل : إن الله سبحانه أمره بالمسير إلى الشام ، وقد سبق بيان هذا في سورة الكهف مستوفى^(١) . قال مقاتل : فلما قدم الأرض المقدسة سأل ربه الولد فقال : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ أي ولدًا صالحاً من الصالحين يعينني على طاعتك ويؤنسني في الغربة هكذا قال المفسرون ، وعللوا ذلك بأن الهبة قد غلب معناها في الولد ، فتحمل عند الإطلاق عليه ، وإذا وردت مقيدة حملت على ما قيدت به كما في قوله : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴾^(٢) وعلى فرض أنها لم تغلب في طلب الولد فقوله : ﴿ فَبَشِّرْهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ يدل على أنه

(١) ورد سبيل إبراهيم إلى الشام في سورة العنكبوت آية : ٢٦ . (٢) مريم : ٥٣ .

ما أراد بقوله : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ إلا الولد ، ومعنى حليم : أن يكون حليماً عند كبره ، فكأنه بشر ببقاء ذلك الغلام حتى يكبر ويصير حليماً ، لأن الصغير لا يوصف بالحلم . قال الزجاج : هذه البشارة تدل على أنه مبشر بابن ذكر ، وأنه يبقى حتى ينتهي في السن ويوصف بالحلم ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ ﴾ في الكلام حذف كما تشعر به هذه الفاء الفصيحة والتقدير : فوهبنا له الغلام فنشأ حتى صار إلى السن التي يسعى فيها مع أبيه في أمور دنياه . قال مجاهد : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ ﴾ أي : شبَّ وأدرك سعيه سعي إبراهيم . وقال مقاتل : لما مشى معه . قال الفراء كان يومئذ ابن ثلاث عشرة سنة . وقال الحسن : هو سعي العقل الذي تقوم به الحجة . وقال ابن زيد : هو السعي في العبادة ، وقيل : هو الاحتلام ﴿ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ ﴾ قال إبراهيم لابنه لما بلغ ذلك المبلغ : إني رأيت في المنام هذه الرؤيا . قال مقاتل : رأى إبراهيم ذلك ثلاث ليال متتابعات . قال قتادة : رؤيا الأنبياء حق إذا رأوا شيئاً فعلوه .

وقد اختلف أهل العلم في الذبيح ؟ هل هو إسحاق أو إسماعيل . قال القرطبي : فقال أكثرهم : الذبيح إسحاق ومن قال بذلك العباس بن عبد المطلب وابنه عبد الله ، وهو الصحيح عن عبد الله بن مسعود ، ورواه أيضاً عن جابر ، وعلي بن أبي طالب ، وعبد الله بن عمر ، وعمر بن الخطاب ، قال : فهؤلاء سبعة من الصحابة . قال : ومن التابعين وغيرهم : علقمة ، والشعبي ، ومجاهد ، وسعيد بن جبير ، وكعب الأحبار ، وقتادة ، ومسروق ، وعكرمة ، والقاسم بن أبي برزة ، وعطاء ، ومقاتل ، وعبد الرحمن بن سابط ، والمهري ، والسدي ، وعبد الله بن أبي الهذيل ، ومالك بن أنس كلهم قالوا الذبيح إسحاق ، وعليه أهل الكتائب اليهود والنصارى ، واختاره غير واحد ، منهم : النحاس ، وابن جرير الطبري ، وغيرهما . قال وقال آخرون : هو إسماعيل ، ومن قال بذلك أبو هريرة ، وأبو الطفيل عامر بن واثلة ، وروي ذلك عن ابن عمر وابن عباس أيضاً ، ومن التابعين سعيد بن المسيب ، والشعبي ، ويوسف بن مهرا ، ومجاهد ، والربيع بن أنس ، ومحمد بن كعب القرظي ، والكلبي ، وعلقمة ، وعن الأصمعي قال : سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال : يا أصمعي أين عزب عنك عقلك ، ومتى كان إسحاق بمكة ؟ وإنما كان إسماعيل بمكة . قال ابن كثير في تفسيره : وقد ذهب جماعة من أهل العلم إلى أن الذبيح هو إسحاق ، وحكي ذلك عن طائفة من السلف حتى يقال عن بعض الصحابة وليس في ذلك كتاب ولا سنة ، وما أظن ذلك تلقي إلا عن أخبار أهل الكتاب ، وأخذ مسلماً من غير حجة ، وكتاب الله شاهد ومرشد إلى أنه إسماعيل ، فإنه ذكر البشارة بالغلام الحليم ، وذكر أنه الذبيح ، وقال بعد ذلك ﴿ وَبَشِّرْنَا بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .

واحتج القائلون بأنه إسحاق بأن الله عز وجل قد أخبرهم عن إبراهيم حين فارق قومه ، فهاجر إلى الشام مع امرأته سارة وابن أخيه لوط فقال : ﴿ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَّهْدِينَ ﴾ أنه دعا فقال : ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ فقال تعالى : ﴿ فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ ولأن الله قال : ﴿ وَقَدْ نَبَأَهُ بِذَنْبِ عَظِيمٍ ﴾ فذكر أنه في الغلام الحليم الذي بشر به إبراهيم ، وإنما بشر بإسحاق ،

لأنه قال : ﴿ وَبَشِّرْناهُ بِإِسْحاقَ ﴾ وقال هنا : ﴿ بِغُلامٍ حَلِيمٍ ﴾ وذلك قبل أن يعرف هاجر ، وقبل أن يصير له إسماعيل ، وليس في القرآن أنه بشر بولد إلا إسحاق . قال الزجاج الله أعلم أيهما الذبيح اهـ ، وما استدلل به الفريقان يمكن الجواب عنه والمناقشة له .

ومن جملة ما احتج به من قال إنه إسماعيل بأن الله وصفه بالصبر دون إسحاق كما في قوله : ﴿ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ ^(١) وهو صبره على الذبح ، ووصفه بصدق الوعد في قوله : ﴿ إِنَّه كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ ﴾ ^(٢) لأنه وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح ، فوفى به ، ولأن الله سبحانه قال : ﴿ وَبَشِّرْناهُ بِإِسْحاقَ نَبِيًّا ﴾ فكيف يأمره بذبحه ، وقد وعده أن يكون نبياً ، وأيضاً فإن الله قال : ﴿ قَبَشِّرْناهَا بِإِسْحاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحاقَ يَعْقوبَ ﴾ ^(٣) فكيف يؤمر بذبح إسحاق قبل إنجاز الوعد في يعقوب ، وأيضاً ورد في الأخبار تعليق قرن الكبش في الكعبة ، فدل على أن الذبيح إسماعيل ، ولو كان إسحاق لكان الذبح واقعاً ببيت المقدس وكل هذا أيضاً يحتمل المناقشة ﴿ فَانْظُرْ ماذا تَرى ﴾ ﴿ قَرَأْ حمزة والكسائي ﴾ ﴿ تَرى ﴾ بضم الفوقية وكسر الراء ، والمفعولان محذوفان ، أي : انظر ماذا تريني إياه من صبرك واحتمالك . وقرأ الباقون من السبعة بفتح التاء والراء من الرأي ، وهو مضارع رأيت ، وقرأ الضحاك والأعمش ، « ترى » بضم التاء وفتح الراء مبنياً للمفعول ، أي : ماذا يخيل إليك ويسنح لخاطرك . قال الفراء في بيان معنى القراءة الأولى : انظر ماذا ترى من صبرك وجزعك . قال الزجاج : لم يقل هذا أحد غيره ، وإنما قال العلماء ماذا تشير ؟ أي ما تترك نفسك من الرأي ، وقال أبو عبيد : إنما يكون هذا من رؤية العين خاصة وكذا قال أبو حاتم ، وغلطهما النحاس وقال : هذا يكون من رؤية العين وغيرها ، ومعنى القراءة الثانية ظاهر واضح ، وإنما شاوره ليعلم صبره لأمر الله ، وإلا فروياً الأنبياء وحي ، وامتنالها لازم لهم متحتم عليهم ﴿ قَالَ يا أَبَتِ افْعَلْ ما تُؤْمَرُ ﴾ أي : ما تؤمر به مما أوحى إليك من ذبحي ، وما : موصولة ، وقيل : مصدرية على معنى افعل أمرك ، والمصدر مضاف إلى المفعول ، وتسمية المأمور به أمراً ، والأول أولى ﴿ سَتَجِدُنِي إِن شاءَ الله مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ على ما ابتلاني من الذبح ، والتعليق بمشيئة الله سبحانه تبركاً بها منه ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَ ﴾ أي : استسلم لأمر الله وأطاعه وانقادا له . قرأ الجمهور ﴿ أَسْلَمْنَا ﴾ وقرأ علي وابن مسعود وابن عباس ﴿ فَلَمَّا سَلَمْنَا ﴾ أي : فوضا أمرهما إلى الله ، وروي عن ابن عباس أنه قرأ استسلمنا قال قتادة : أسلم أحدهما نفسه لله ، وأسلم الآخر ابنه ، يقال : سلم لأمر الله وأسلم واستسلم بمعنى واحد .

وقد اختلف في جواب لما ماذا هو ؟ فقليل : هو محذوف ، وتقديره ظهر صبرهما أو أجزلنا لهما أجرهما أو فديناه بكبش هكذا قال البصريون . وقال الكوفيون : الجواب هو ناديناه ، والواو زائدة مقحمة ، واعترض عليهم النحاس بأن الواو من حروف المعاني ولا يجوز أن تزداد ، وقال الأخفش الجواب ﴿ وَثَلَّةٌ لِلْجَبِينِ ﴾ والواو زائدة ، وروي هذا أيضاً عن الكوفيين . واعتراض النحاس يرد عليه كما ورد على الأول ﴿ وَثَلَّةٌ لِلْجَبِينِ ﴾ التل : الصرع والدفع ، يقال تلث الرجل : إذا ألقيته ، والمراد أنه أضجعه على جبينه على الأرض ، والجبين أحد

جانبي الجبهة ، فللوجه جبينان والجبهة بينهما ، وقيل : كبه على وجهه كيلا يرى منه ما يؤثر الرقة لقلبه .

واختلف في الموضع الذي أراد ذبحه فيه ، فقيل : هو مكة في المقام ، وقيل : في المنحر بمنى عند الجمار ، وقيل : على الصخرة التي بأصل جبل ثبير ، وقيل : بالشام ﴿ وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ * قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ﴾ أي : عزمت على الإتيان بما رأيته . قال المفسرون : لما أضجعه للذبح نودي من الجبل يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ، وجعله مصدقاً بمجرد العزم ؛ وإن لم يذبحه لأنه قد أتى بما أمكنه ، والمطلوب استسلامهما لأمر الله وقد فعلا . قال القرطبي : قال أهل السنة إن نفس الذبح لم يقع ، ولو وقع لم يتصور رفعه ، فكان هذا من باب النسخ قبل الفعل ، لأنه لو حصل الفراغ من امتثال الأمر بالذبح ما تحقق الفداء . قال : ومعنى . ﴿ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ﴾ فعلت ما أمكنك ثم امتنعت لما منعك ، هذا أصح ما قيل في هذا الباب . وقالت طائفة : ليس هذا مما ينسخ بوجه ، لأن معنى ذبحت الشيء قطعته ، وقد كان إبراهيم يأخذ السكين فيمز بها على حلقة فتقلب كما قال مجاهد . وقال بعضهم : كان كلما قطع جزءاً التأم وقالت طائفة منهم السدي : ضرب الله على عنقه صفيحة نحاس ، فجعل إبراهيم يحز ولا يقطع شيئاً . وقال بعضهم إن إبراهيم ما أمر بالذبح الحقيقي الذي هو فري الأوداج ، وإنهار الدم ، وإنما رأى أنه أضجعه للذبح ، فتوهم أنه أمر بالذبح الحقيقي فلما أتى بما أمر به من الإضجاع قيل له قد ﴿ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي : نجزيهم بالخلاص من الشدائد والسلامة من المحن ، فالجملة كالتعليل لما قبلها . قال مقاتل : جزاء الله سبحانه بإحسانه في طاعته العفو عن ذبح ابنه ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴾ البلاء والابتلاء : الاختبار ، والمعنى : إن هذا هو الاختبار الظاهر حيث اختبره الله في طاعته بذبح ولده . وقيل المعنى : إن هذا هو النعمة الظاهرة حيث سلم الله ولده من الذبح وفداه بالكبش ، يقال أبلاه الله إبلاءً وبلاءً : إذا أنعم عليه : والأول أولى ، وإن كان الابتلاء يستعمل في الاختبار بالخير والشر ، ومنه ﴿ وَتَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ ولكن المناسب للمقام المعنى الأول . قال أبو زيد : هذا في البلاء الذي نزل به في أن يذبح ولده . قال : وهذا من البلاء المكروه ﴿ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴾ الذبح : اسم المذبح وجمعه ذبوح كالطحن اسم للمطحون ، وبالفتح المصدر ، ومعنى عظيم : عظيم القدر ، ولم يرد عظم الجثة وإنما عظم قدره لأنه فدى به الذبيح ، أو لأنه متقبل . قال النحاس : العظيم في اللغة يكون للكبير وللشريف ، وأهل التفسير على أنه هاهنا للشريف : أي المتقبل . قال الواحدي : قال أكثر المفسرين : أنزل عليه كبش قد رعى في الجنة أربعين خريفاً . وقال الحسن : ما فدي إلا بتيس من الأروى اهبط عليه من ثبير فذبحه إبراهيم فداء عن ابنه . قال الزجاج : قد قيل إنه فدي بوعل ، والوعل التيس الجبلي ، ومعنى الآية : جعلنا الذبح فداء له وخلصناه به من الذبح ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴾ أي : في الأمم الآخرة التي تأتي بعده ، والسلام الثناء الجميل . وقال عكرمة : سلام منا ، وقيل : سلامة من الآفات ، والكلام في هذا كاللزام في قوله : ﴿ سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴾ وقد تقدم في هذه السورة بيان معناه ، ووجه إعرابه ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي : مثل ذلك الجزاء العظيم نجزي من انقاد لأمر الله ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا

المؤمنين ﴿أي : الذين أعطوا العبودية حقها ، ورسخوا في الإيمان بالله وتوحيده﴾ **وبشّرناه بإسحاق نبياً من الصالحين** ﴿أي : بشّرنا إبراهيم بولد يولد له ويصير نبياً بعد أن يبلغ السن التي يتأهل فيها لذلك ، وانتصاب نبياً على الحال ، وهي حال مقدرة . قال الزجاج : إن كان الذبيح إسحاق فيظهر كونها مقدرة والأولى أن يقال إن من فسر الذبيح بإسحاق جعل البشارة هنا خاصة بنبوته . وفي ذكر الصلاح بعد النبوة تعظيم لشأنه ، ولا حاجة إلى وجود المبشر به وقت البشارة . فإن وجود ذي الحال ليس بشرط ، وإنما الشرط المقارنة للفعل ، و « من الصالحين » كما يجوز أن يكون صفة لنبياً يجوز أن يكون حالاً من الضمير المستتر فيه ، فتكون أحوالاً متداخلة ﴿وباركنا عليه وعلى إسحاق﴾ **﴿أي : على إبراهيم وعلى إسحاق بمراعاة نعم الله عليهما ، وقيل : كثرنا ولدتهما ، وقيل : إن الضمير في عليه يعود إلى إسماعيل وهو بعيد ، وقيل : المراد بالمباركة هنا : هي الثناء الحسن عليهما إلى يوم القيامة﴾ ومن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ** ﴿أي : محسن في عمله بالإيمان والتوحيد ، وظالم لها بالكفر والمعاصي ، لما ذكر سبحانه البركة في الذرية ؛ بين أن كون الذرية من هذا العنصر الشريف ؛ واتخذ المبارك ليس بنافع لهم ، بل إنما ينتفعون بأعمالهم ، لا بأبائهم ، فإن اليهود والنصارى وإن كانوا من ولد إسحاق فقد صاروا إلى ما صاروا إليه من الضلال البين ، والعرب وإن كانوا من ولد إسماعيل فقد ماتوا على الشرك إلا من أنقذه الله بالإسلام .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿وجعلنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ يقول : لم يبق إلا ذرية نوح ﴿وتركنا عليه في الآخرين﴾ يقول : يذكر بخير . وأخرج الترمذي وحسنه ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن سمرة بن جندب عن النبي ﷺ في قوله : ﴿وجعلنا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾ قال : **حام وسام ويافث** . وأخرج ابن سعد ، وأحمد ، والترمذي وحسنه ، وأبو يعلى ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم وصححه عن سمرة أيضاً أن النبي ﷺ قال : « **سام أبو العرب ، وحام أبو الحبش ، ويافث أبو الروم** » والحديثان هما من سماع الحسن عن سمرة ، وفي سماعه منه مقال معروف ، وقد قيل : إنه لم يسمع منه إلا حديث العقيقة فقط وما عداه فبواسطة . قال ابن عبد البر : وقد روي عن عمران ابن حصين عن النبي ﷺ مثله . وأخرج البزار ، وابن أبي حاتم ، والخطيب في تالي التلخيص عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « **ولد نوح ثلاثة : سام وحام ويافث ، فولد سام العرب وفارس والروم والخير فيهم ، وولد يافث يأجوج ومأجوج والترك والصقالبة ولا خير فيهم ، وولد حام القبط والبربر والسودان** » وهو من حديث إسماعيل بن عياش عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عنه . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿وإن من شيعته لإبراهيم﴾ قال : من أهل دينه . وأخرج عبد بن حميد عنه في قوله : ﴿إني سقيم﴾ قال : مريض . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً قال : مطعون . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿فأقبلوا إليه يَزْقُونَ﴾ قال : يخرجون . وأخرج ابن المنذر عنه أيضاً في قوله : ﴿قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ قال : حين هاجر . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيُ﴾ قال : العمل . وأخرج الطبراني

عنه أيضاً قال : لما أراد إبراهيم أن يذبح إسحاق قال لأبيه : إذا ذبحتني فاعتزل لا أضطرب فينتضح عليك دمي ، فشده ، فلما أخذ الشفرة ، وأراد أن يذبحه نودي من خلفه ﴿ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمَ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا ﴾ وأخرج أحمد عنه أيضاً مرفوعاً مثله مع زيادة وأخرجه عنه موقوفاً . وأخرج ابن المنذر ، والحاكم وصححه من طريق مجاهد عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ ﴾ قال : من شيعته نوح على منهاجه وسننه ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ ﴾ قال شب حتى بلغ سعيه سعي أبيه في العمل ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا ﴾ سلما ما أمر به ﴿ وَثَلَّة ﴾ وضع وجهه إلى الأرض ، فقال لا تدبني وأنت تنظر عسى أن ترحمني ، فلا تجهز علي ، وأن أجزع فأنكص فامتنع منك ، ولكن اربط يدي إلى رقبتي ثم ضع وجهي إلى الأرض ، فلما أدخل يده ليذبحه فلم تصل المدية حتى نودي : أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا فأمسك يده ، قوله : ﴿ وَقَدْ يَنَازَعُ يُذَبِّحُ عَظِيمٌ ﴾ بكبش عظيم متقبل ، وزعم ابن عباس أن الذبيح إسماعيل . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ : « رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ وَحْيٌ » وأخرجه البخاري وغيره من قول عبيد بن عمير واستدل بهذه الآية . وأخرج ابن جرير ، والحاكم من طريق عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال : المفدى إسماعيل ، وزعمت اليهود أنه إسحاق وكذبت اليهود . وأخرج الفريابي ، وابن أبي شيبة ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم من طريق الشعبي عن ابن عباس قال : الذبيح إسماعيل . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم من طريق مجاهد ، ويوسف بن ماهك عن ابن عباس قال الذبيح إسماعيل . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير من طريق يوسف ابن ماهك ، وأبي الطفيل عن ابن عباس قال الذبيح إسماعيل . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه عن ابن عمر في قوله : ﴿ وَقَدْ يَنَازَعُ يُذَبِّحُ عَظِيمٌ ﴾ قال : إسماعيل ذبح عنه إبراهيم الكبش . وأخرج عبد بن حميد من طريق الفرزدق الشاعر قال : رأيت أبا هريرة يخطب على منبر رسول الله ﷺ ويقول : **إِنَّ الَّذِي أَمَرَ بِذَبْحِهِ إِسْمَاعِيلُ** . وأخرج البزار ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم ، وابن مردويه عن العباس ابن عبد المطلب قال : قال رسول الله ﷺ : « **قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ دَاوُدُ : يَا رَبِّ أَسْمَعْ النَّاسَ يَقُولُونَ : رَبُّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ فَاجْعَلْنِي رَابِعاً** ، قال : **إِنَّ إِبْرَاهِيمَ أَلْقَى فِي النَّارِ فَصَبَّرَ مِنْ أَجْلِي** ، **وَأَنَّ إِسْحَاقَ جَادَ لِي بِنَفْسِهِ** ، **وَأَنَّ يَعْقُوبَ غَابَ عَنْ يَوْسُفَ ، وَتِلْكَ بَلِيَّةٌ لَمْ تَتْلُكْ** » وفي إسناده الحسن بن دينار البصري ، وهو متروك عن علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف . وأخرج الديلمي عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً نحوه . وأخرج الدارقطني في الأفراد ، والديلمي عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « **الذَّبِيحُ إِسْحَاقُ** » وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عن العباس بن عبد المطلب عن النبي ﷺ قال : « **الذَّبِيحُ إِسْحَاقُ** » وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعاً مثله . وأخرج ابن مردويه عن بهار وكانت له صحبة ، قال : **إِسْحَاقُ ذَبِيحُ اللَّهِ** . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن مسعود قال سئل النبي ﷺ **مَنْ أَكْرَمُ النَّاسِ ؟** قال : « **يُوسُفُ بْنُ يَعْقُوبَ** **ابْنِ إِسْحَاقَ ذَبِيحِ اللَّهِ** » . وأخرج عبد الرزاق والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : الذبيح إسحاق . وأخرج عبد بن حميد ، والبخاري في تاريخه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن العباس بن عبد المطلب قال : الذبيح إسحاق . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر ، والحاكم من طريق سعيد بن جبيرة عن

ابن عباس قال : الذبيح إسحاق . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَثَلَّةٌ لِلْجَبِينِ ﴾ قال : أكبه على وجهه . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه قال : صرعه للذبح . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن علي بن أبي طالب في قوله : ﴿ وَقَدَيْتَاهُ بِذَنْحٍ عَظِيمٍ ﴾ قال : كبش أعين أبيض أقرن قد ربط بسمرة في أصل ثبير . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَقَدَيْتَاهُ بِذَنْحٍ عَظِيمٍ ﴾ قال : كبش قد رعى في الجنة أربعين خريفاً ، وأخرج عبد بن حميد عنه قال : فدي إسماعيل بكبشين أملحين أقرنين أعينين . وأخرج عبد الرزاق ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والطبراني ، وابن مردويه عن ابن عباس أن رجلاً قال : نذرت لأخو نفسي ، فقال ابن عباس : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ، ثم تلا ﴿ وَقَدَيْتَاهُ بِذَنْحٍ عَظِيمٍ ﴾ ، فأمره بكبش فذبحه . وأخرج الطبراني من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ قال : إنما بشر به نبياً حين فداه الله من الذبح ولم تكن البشارة بالنبوة عند مولده .

وبما سقناه من الاختلاف في الذبيح هل هو إسحاق أو إسماعيل ، وما استدلل به المختلفون في ذلك تعلم أنه لم يكن في المقام ما يوجب القطع ، أو يتعين رجحانه تعيناً ظاهراً ، وقد رجح كل قول طائفة من المحققين المنصفين كابن جرير فإنه رجح أنه إسحاق ، ولكنه لم يستدل على ذلك إلا ببعض مما سقناه هاهنا ، وكابن كثير فإنه رجح أنه إسماعيل ، وجعل الأدلة على ذلك أقوى وأصح ، وليس الأمر كما ذكره ، فإنها لم تكن دون أدلة القائلين بأن الذبيح إسحاق لم تكن فوقها ولا أرجح منها ، ولم يصح عن رسول الله ﷺ في ذلك شيء ، وما روي عنه فهو إما موضوع أو ضعيف جداً ، ولم يبق إلا مجرد استنباطات من القرآن كما أشرنا إلى ذلك فيما سبق ، هي محتملة ولا تقوم حجة بمحتمل ، فالوقف هو الذي لا ينبغي مجاوزته ، وفيه السلامة من الترجيح ، بلا مرجح ، ومن الاستدلال بما هو محتمل .

﴿ وَلَقَدْ مَكَّنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٤﴾ وَنَجَّيْنَاهُمَا مِنْ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ ﴿١١٥﴾ وَنَصَرْنَاهُمَا فَمَا كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٦﴾ وَءَاتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٧﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾ وَإِنَّا إِلَاسٌ لِّمَنِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۖ الْأَنْتَقُونِ ﴿١٢٤﴾ ائْتِدِعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَلْقِينَ ﴿١٢٥﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٢٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ مُحْضَرُونَ ﴿١٢٧﴾ إِلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٢٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٢٩﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ إِذْ بَايَعَهُ ﴿١٣٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣١﴾ إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾ وَإِنَّ لَوْطًا لِّمَنِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٣﴾ إِذْ جَعَلْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَدِيرِ ﴿١٣٥﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ ﴿١٣٦﴾ وَإِنَّا لَنُؤْمِنُ بِهِمْ مُّصِيبِينَ ﴿١٣٧﴾ وَبِالْبَلَاءِ أَفْلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٣٨﴾ وَإِنَّا لَنُؤْمِنُ بِالْمُرْسَلِينَ ﴿١٣٩﴾ إِذْ أَتَىٰكَ إِلَىٰ الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ﴿١٤٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٤١﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٤٢﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ

الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٤٣﴾ لَلَّيْلِ فِي بَطْنِهِ إِلَى تَوَفِّي بُعْثُونَ ﴿١٤٤﴾ فَبَدَّنَهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٤٥﴾ وَأَبْتَنَّا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ﴿١٤٦﴾ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴿١٤٧﴾ فَتَأَمَّنُوا فَمَرَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴿١٤٨﴾

لما فرغ سبحانه من ذكر إنجاء الذبيح من الذبح ، وما منَّ عليه بعد ذلك من النبوة ذكر ما منَّ به على موسى وهارون ، فقال : ﴿ وَلَقَدْ مَتَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ يعني بالنبوة وغيرها من النعم العظيمة التي أنعم الله بها عليهما ﴿ وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴾ المراد بقومهما : هم المؤمنون من بني إسرائيل ، والمراد بالكرب العظيم : هو ما كانوا فيه من استعباد فرعون إياهم ، وما كان نصيبهم من جهته من البلاء ، وقيل : هو الغرق الذي أهلك فرعون وقومه ، والأوَّل أولى ﴿ وَنَصَرْنَاهُمْ ﴾ جاء بضمير الجماعة . قال القراء : الضمير لموسى وهارون وقومهما ، لأن قبله ونجيناها وقومهما ، والمراد بالنصر التأيد لهم على عدوهم ﴿ فَكَانُوا ﴾ بسبب ذلك ﴿ هُمُ الْغَالِبِينَ ﴾ على عدوهم بعد أن كانوا تحت أسرهم وقهرهم ، وقيل : الضمير في نصرناهم عائد على الاثنين موسى وهارون تعظيماً لهما ، والأوَّل أولى ﴿ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ ﴾ المراد بالكتاب التوراة : والمستبين : البين الظاهر ، يقال : استبان كذا . أي : صار بيناً ﴿ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ أي : القيم لا اعوجاج فيه ، وهو دين الإسلام فإنه الطريق الموصلة إلى المطلوب ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ * سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ أي : أبقينا عليهما في الأمم المتأخرة الثناء الجميل ، وقد قدّمنا الكلام في السلام وفي وجه إعرابه بالرفع ، وكذلك تقدّم تفسير ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ في هذه السورة ﴿ وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ قال المفسرون : هو نبي من أنبياء بني إسرائيل ، وقصته مشهورة مع قومه ، قيل : وهو إلياس بن يس من سبط هارون أخى موسى . قال ابن إسحاق وغيره : كان إلياس هو القيم بأمر بني إسرائيل بعد يوشع ، وقيل : هو إدريس ، والأوَّل أولى . قرأ الجمهور ﴿ إِلْيَاسَ ﴾ بهزة مكسورة مقطوعة ، وقرأ ابن ذكوان بوصلها ، ورويت هذه القراءة عن ابن عامر ، وقرأ ابن مسعود ، والأعمش ، ويحيى بن وثاب ﴿ وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ وقرأ أبي ﴿ وَإِنَّ إِيلِيسَ ﴾ بهزة مكسورة ثم تحتية ساكنة ثم لام مكسورة ثم تحتية ساكنة ثم سين مهملة مفتوحة ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴾ هو ظرف لقوله من المرسلين ، أو متعلق بمحذوف ، أي : اذكروا يا محمد إذ قال ، والمعنى : ألا تتقون عذاب الله ، ثم أنكر عليهم بقوله : ﴿ أَلَدُّعُونَ بَغْلًا ﴾ هو اسم لصنم كانوا يعبدونه ، أي : أتعبدون صنماً وتطلبون الخير منه .

قال ثعلب : اختلف الناس في قوله سبحانه : ﴿ بَغْلًا ﴾ فقالت طائفة : البعل هنا الصنم ، وقالت طائفة : البعل هنا ملك ، وقال ابن إسحاق : امرأة كانوا يعبدونها . قال الواحدي : والمفسرون يقولون رباً ، وهو بلغة اليمن ، يقولون للسيد والربّ البعل . قال النحاس : القولان صحيحان ، أي : أتدعون صنماً عملتموه رباً ﴿ وَتَدْرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴾ أي : وتتركون عبادة أحسن من يقال له خالق ، وانتصاب الاسم الشريف في قوله : ﴿ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴾ على أنه بدل من أحسن ، هذا على قراءة حمزة والكسائي والربيع

ابن خثيم وابن أبي إسحاق ويحيى بن وثاب والأعمش ، فإنهم قرؤوا بنصب الثلاثة الأسماء وقيل : النصب على المدح ، وقيل : على عطف البيان ، وحكى أبو عبيد أن النصب على النعت . قال النحاس : وهو غلط وإنما هو بدل ، ولا يجوز النعت لأنه ليس بتحلية واختار هذه القراءة أبو عبيد ، وأبو حاتم . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وأبو جعفر ، وشيبة ، ونافع بالرفع . قال أبو حاتم : بمعنى هو الله ربكم . قال النحاس : وأولى ما قيل : إنه مبتدأ وخبر بغير إضمار ولا حذف . وحكى عن الأخفش أن الرفع أولى وأحسن . قال ابن الأنباري : من رفع أو نصب لم يقف على أحسن الخالقين على جهة التمام لأن الله مترجم عن أحسن الخالقين على الوجهين جميعاً ، والمعنى ، أنه خالقكم وخالق ومن قبلكم فهو الذي تحق له العبادة ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ أي : فإنهم بسبب تكذيبه لمحضرون في العذاب ، وقد تقدم أن الإحضار المطلق مخصوص بالشر ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ أي : من كان مؤمناً به من قومه ، وقرىء بكسر اللام وفتحها كما تقدم ، والمعنى على قراءة الكسر : أنهم أخلصوا لله ؛ وعلى قراءة الفتح : أن الله استخلصهم من عباده . وقد تقدم تفسير ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَامًا عَلَى إِبْلِيسَ ﴾ قرأ نافع وابن عامر والأعرج على آل ياسين بإضافة آل بمعنى آل ياسين ، وقرأ الباقر بكسر الهمزة وسكون اللام موصولة بياسين إلا الحسن ، فإنه قرأ ﴿ الْيَاسِينَ ﴾ بإدخال آلة التعريف على ياسين ، قيل : المراد على هذه القراءات كلها إلياس ، وعليه وقع التسليم ، ولكنه اسم أعجمي ، والعرب تضطرب في هذه الأسماء الأعجمية ويكثر تغييرهم لها . قال ابن جني : العرب تتلاعب بالأسماء الأعجمية تلاعباً ؛ فياسين ، وإلياس ، وإلياسين شيء واحد . قال الأخفش : العرب تسمي قوم الرجل باسم الرجل الجليل منهم ، فيقولون المهالبة على أنهم سمو كل رجل منهم بالمهلب . قال : فعلى هذا إنه سمي كل رجل منهم بالياسين . قال الفراء : يذهب بالياسين إلى أن يجعله جمعاً فيجعل أصحابه داخلين معه في اسمه . قال أبو علي الفارسي : تقديره الياسين إلا أن الباءين للنسبة حذفنا كما حذفنا في الأشعرين والأعجمين . ورجح الفراء وأبو عبيدة قراءة الجمهور قالا : لأنه لم يقل في شيء من السور على آل فلان ، إنما جاء بالاسم كذلك الياسين لأنه إنما هو بمعنى إلياس أو بمعنى إلياس وأتباعه . وقال الكلبي : المراد بآل ياسين آل محمد . قال الواحدي : وهذا بعيد لأن ما بعده من الكلام وما قبله لا يدل عليه ، وقد تقدم تفسير ﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴾ مستوفى ﴿ وَإِنْ لَوْ طَأَّ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ قد تقدم ذكر قصة لوط مستوفاة ﴿ إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴾ الظرف متعلق بمحذوف هو اذكر ولا يصح تعلقه بالمرسلين ، لأنه لم يرسل وقت تنجيته ﴿ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ﴾ قد تقدم أن الغابر يكون بمعنى الماضي ، ويكون بمعنى الباقي ، فالمنعنى : إلا عجوزاً في الباقي في العذاب ، أو الماضي الذين قد هلكوا ﴿ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ ﴾ أي : أهلكناهم بالعقوبة ، والمعنى : أن في نجاته وأهله جميعاً إلا العجوز وتدمير الباقي من قومه الذين لم يؤمنوا به دلالة بينة على ثبوت كونه من المرسلين ﴿ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴾ خاطب بهذا العرب أو أهل مكة على الخصوص : أي تمرون على منازلهم التي فيها آثار العذاب وقت الصباح ﴿ وَبِاللَّيْلِ ﴾ والمعنى تمرون على منازلهم في ذهابكم إلى الشام ورجوعكم منه نهاراً وليلاً ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ ما تشاهدونه في ديارهم من آثار عقوبة

الله النازلة بهم ، فإن في ذلك عبرة للمعتبرين وموعظة للمتدبرين ﴿ وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ يونس هو ذو النون ، وهو ابن متى . قال المفسرون : وكان يونس قد وعد قومه العذاب ، فلما تأخر عنهم العذاب خرج عنهم وقصد البحر وركب السفينة ، فكان يذهابه إلى البحر كالفار من مولاه فوصف بالإباق ، وهو معنى قوله : ﴿ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ وأصل الإباق الهرب من السيد ، لكن لما كان هربه من قومه بغير إذن ربه وصف به . وقال المبرد . تأويل أبق تباعد : أي ذهب إليه ، ومن ذلك قولهم عبد آبق .

وقد اختلف أهل العلم هل كانت رسالته قبل التقام الحوت إياه أو بعده ؟ ومعنى المشحون : المملوء ﴿ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴾ المساهمة أصلها المغالبة ، وهي الاقتراع ، وهو أن يخرج السهم على من غلب . قال المبرد : أي فقارع . قال : وأصله من السهام التي تنجال ، ومعنى ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴾ فصار من المغلوبين . قال : يقال دحضت حجته وأدحضها الله ، وأصله من الزلق عن مقام الظفر ، ومنه قول الشاعر :

قَتَلْنَا الْمُدْحَضِينَ بِكُلِّ فَجٍّ فَقَدْ قَرَّتْ بِقَتْلِهِمُ الْعُيُونُ

أي : المغلوبين ﴿ فَالْتَقَمَهُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ يقال : لقمتم اللقمة والتقمتم : إذا ابتلعتم ، أي : فابتلعه الحوت ، ومعنى ﴿ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ وهو مستحق للوم ، يقال : رجل مليم إذا أتى بما يلام عليه ، وأما الملوم : فهو الذي يلام سواء أتى بما يستحق أن يلام عليه أم لا ، وقيل : المليم المغيب ، يقال ألأم الرجل إذا عمل شيئاً صار به معيباً . ومعنى هذه المساهمة : أن يونس لما ركب السفينة احتبست ، فقال الملاحون : ها هنا عبد آبق من سيده ، وهذا رسم السفينة إذا كان فيها آبق لا تجري ، فاقترعوا فوقعت القرعة على يونس ، فقال أنا الآبق وزج نفسه في الماء . قال سعيد بن جبير : لما استهموا جاء حوت إلى السفينة فاغراً فاه ينتظر أمر ربه حتى إذا ألقي نفسه في الماء أخذه الحوت ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴾ أي : الذاكرين لله ، أو المصلين له ﴿ لَلْبَثِّ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ أي : لصار بطن الحوت له قبراً إلى يوم البعث ، وقيل : للبت في بطنه حياً .

واختلف المفسرون كم أقام في بطن الحوت ؟ فقال : السدي ، والكلبي ، ومقاتل بن سليمان : أربعين يوماً . وقال الضحاك : عشرين يوماً . وقال عطاء : سبعة أيام . وقال مقاتل بن حبان : ثلاثة أيام ، وقيل : ساعة واحدة . وفي هذه الآية ترغيب في ذكر الله ، وتنشيط للذاكرين له ﴿ فنبذناه بالعراء وهو سقيم ﴾ النبذ الطرح . قال ابن الأعرابي : هو الصحراء ، وقال الأخفش : الفضاء ، وقال أبو عبيدة : الواسع من الأرض ، وقال الفراء : المكان الخالي . وروي عن أبي عبيدة أيضاً أنه قال : هو وجه الأرض ، وأنشد لرجل من خزاعة :

ورفعت رجلاً لا أخاف عثارتها ونبذت بالبلد العراء ثيابي

والمعنى : أن الله طرحه من بطن الحوت في الصحراء الواسعة التي لا نبات فيها ، وهو عند إلقائه سقيم

لما ناله في بطن الحوت من الضرر ، قيل صار بدنه كبذن الطفل حين يولد .

وقد استشكل بعض المفسرين الجمع بين ما وقع هنا من قوله : ﴿ فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ ﴾ ، وقوله في موضع آخر : ﴿ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴾ ^(١) فَإِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَنْبِذْ بِالْعَرَاءِ . وأجاب النحاس وغيره بأن الله سبحانه أخبر هاهنا أنه نبذ بالعرء وهو غير مذموم ، ولولا رحمته عز وجل لنبذ بالعرء وهو مذموم ﴿ وَأَنْبِئْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴾ أي : شجرة فوقه تظل عليه ، وقيل معنى عليه : عنده ، وقيل معنى عليه : له . واليقطين : هي شجرة الدباء ، والحنظل ، فإن كان لها ساق يقلها فيقال لها شجرة ليس لها ساق ، بل تمتد على وجه الأرض نحو الدباء ، والبطيخ ، والحنظل ، فإن كان لها ساق يقلها فيقال لها شجرة فقط ، وهذا قول الحسن ، ومقاتل وغيرهما . وقال سعيد بن جبیر : هو كل شيء ينبت ثم يموت من عامه . قال الجوهري : اليقطين ما لا ساق له من شجر ؛ كشجر القرع ونحوه . قال الزجاج : اشتقاق اليقطين من قطن بالمكان : أي أقام به فهو يفعل ، وقيل : هو اسم أعجمي . قال المفسرون : كان يستظل بظلها من الشمس ، وقبض الله له أروية من الوحش تروح عليه بكرة وعشية ، فكان يشرب من لبنها حتى اشتد لحمه ونبت شعره ثم أرسله الله بعد ذلك ، وهو معنى قوله : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ هم قومه الذين هرب منهم إلى البحر وجرى له ما جرى بعد هربه كما قصه الله علينا في هذه السورة ، وهم أهل نينوى . قال قتادة : أرسل إلى أهل نينوى من أرض الموصل ، وقد مر الكلام على قصته في سورة يونس مستوفى ، « وأو » في أو يزيدون ، قيل : هي بمعنى الواو ، والمعنى : ويزيدون . وقال الفراء : أو ها هنا بمعنى بل ، وهو قول مقاتل ، والكلبي . وقال المبرد ، والزجاج ، والأخفش : أو هنا على أصله ، والمعنى : أو يزيدون في تقدير كم إذا رآهم الرائي قال : هؤلاء مئة ألف أو يزيدون ، فالشك إنما دخل على حكاية قول المخلوقين . قال مقاتل والكلبي : كانوا يزيدون عشرين ألفاً . وقال الحسن : بضعا وثلاثين ألفاً . وقال سعيد بن جبیر : سبعين ألفاً . وقرأ جعفر بن محمد : ويزيدون بدون ألف الشك .

وقد وقع الخلاف بين المفسرين هل هذا الإرسال المذكور هو الذي كان قبل التقام الحوت له ، وتكون الواو في وأرسلناه مجرد الجمع بين ما وقع له مع الحوت ؛ وبين إرساله إلى قومه من غير اعتبار تقديم ما تقدم في السياق ، وتأخير ما تأخر ، أو هو إرسال له بعدما وقع له مع الحوت ما وقع على قولين ، وقد قدما الإشارة إلى الاختلاف بين أهل العلم هل كان قد أرسل قبل أن يهرب من قومه إلى البحر أو لم يرسل إلا بعد ذلك ؟ والراجح أنه كان رسولا قبل أن يذهب إلى البحر ؛ كما يدل عليه ما قدما في سورة يونس ، وبقي مستمرا على الرسالة ، وهذا الإرسال المذكور هنا هو بعد تقدم نبوته ورسالته ﴿ فَأَمَّنُوا فَمَزَّجْنَاهُمُ إِلَى جَنِّينَ ﴾ أي : وقع منهم الإيمان بعدما شاهدوا أعلام نبوته فمتعهم الله في الدنيا إلى حين انقضاء آجالهم ومنتهى أعمارهم . وقد أخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن عساكر عن ابن مسعود قال : إلياس هو إدريس . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير عن قتادة مثله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس

قال : قال ﷺ : « الخضر هو إلياس » وأخرج الحاكم وصححه ، والبيهقي في الدلائل وضعفه عن أنس قال : « كنا مع رسول الله ﷺ في سفر ، فنزل منزلاً فإذا رجل في الوادي يقول : اللهم اجعلني من أمة محمد ﷺ المرحومة المغفور المثاب لها فأشرفت على الوادي فإذا طوله ثمانون ذراعاً وأكثر ، فقال : من أنت ؟ فقلت : أنس خادم رسول الله ﷺ ، فقال : أين هو ؟ فقلت : هو ذا يسمع كلامك ، قال : فأته وأقرئه السلام وقل له أخوك إلياس يقرئك السلام ، فأتيت النبي ﷺ فأخبرته ، فجاء حتى عانقه وقعدا يتحدثان ، فقال له : يا رسول الله إني إنما أكل في كل سنة يوماً وهذا يوم فطري فأكل أنا وأنت ، فنزلت عليهما المائدة من السماء خبز وحوث وكرفس ، فأكلا وأطعماني وصليا العصر ثم ودّعه ، ثم رأيته مرّ على السحاب نحو السماء » . قال الذهبي متعباً لتصحيح الحاكم له : بل موضوع قبح الله من وضعه . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَتَدْعُونَ بَعْلًا ﴾ قال : صنماً . وأخرج ابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه عنه في قوله : ﴿ سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ ﴾ قال : نحن آل محمد آل ياسين . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : بعث الله يونس إلى أهل قريته فردّوا عليه ما جاءهم به فامتنعوا منه ، فلما فعلوا ذلك أوحى الله إليهم إني مرسل عليهم العذاب في يوم كذا وكذا ، فأخرج من بين أظهرهم ، فأعلم قومه الذي وعد الله من عذابه إياهم ، فقالوا ارمقوه فإن خرج من بين أظهركم فهو والله كائن ما وعدكم ، فلما كانت الليلة التي وعدوا بالعذاب في صبيحتها أدلج فرآه القوم فحذروا ، فخرجوا من القرية إلى براز من أرضهم وفرقوا بين كل دابة وولدها ، ثم عجموا إلى الله وأنابوا واستقالوا فأقالهم الله ، وانتظر يونس الخبر عن القرية وأهلها حتى مرّ به مارّ ، فقال ما فعل أهل القرية ، قال : إن نبهم لما خرج من بني أظهرهم عرفوا أنه قد صدقهم ما وعدهم من العذاب ، فخرجوا من قريتهم إلى براز من الأرض ، ثم فرقوا بين كل ذات ولد وولدها ثم عجموا إلى الله وتابوا إليه ، فتقبل منهم وأخر عنهم العذاب ، فقال يونس عند ذلك : لا أرجع إليهم كذاباً أبداً ومضى على وجهه ، وقد قدّمنا الكلام على قصته وما روي فيها في سورة يونس فلا نكره . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، والبيهقي عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَسَاهَمَ ﴾ قال : اقترع ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴾ قال : المقروعين . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴾ قال : مسيء . وأخرج عبد الرزاق ، والفرياني ، وأحمد ، في الزهد ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴾ قال : من المصلين . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ فَبِذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ ﴾ قال : ألقيناه بالساحل . وأخرج هؤلاء عنه أيضاً ﴿ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴾ قال : القرع . وأخرج ابن أبي شيبة ، وابن المنذر من طريق سعيد بن جبير ، عنه أيضاً قال : اليقطين كل شيء يذهب على وجه الأرض . وأخرج أحمد في الزهد ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن مردويه عنه أيضاً قال : إنما كانت رسالة يونس بعدما نبذه الحوت ، ثم تلا : ﴿ فَبِذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ ﴾ وقد تقدّم عنه ما يدلّ على أن رسالته كانت من قبل ذلك : وليس في الآية ما يدلّ على ما ذكره كما قدّمنا . وأخرج الترمذي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن أبي بن كعب

قال : سألت رسول الله ﷺ عن قول الله : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ قال : يزيدون عشرين ألفاً . قال الترمذي : غريب . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : يزيدون ثلاثين ألفاً . وروي عنه أنهم يزيدون بضعة وثلاثين ألفاً . وروي عنه أنهم يزيدون بضعة وأربعين ألفاً ، ولا يتعلق بالخلاف في هذا كثير فائدة .

﴿ فَاسْتَفْتِهِمَ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴾ (١٤٩) أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿ ١٥٠ ﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكَهِمْ يَقُولُونَ ﴿ ١٥١ ﴾ وَلَدَ اللَّهِ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿ ١٥٢ ﴾ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴿ ١٥٣ ﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿ ١٥٤ ﴾ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿ ١٥٥ ﴾ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴿ ١٥٦ ﴾ فَأَتُوا بِكِسْفٍ مِنْكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿ ١٥٧ ﴾ وَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا ﴿ ١٥٨ ﴾ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿ ١٥٩ ﴾ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴿ ١٦٠ ﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿ ١٦١ ﴾ فَأَنذَرْتَهُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴿ ١٦٢ ﴾ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴿ ١٦٣ ﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿ ١٦٤ ﴾ وَمَا مِمَّا إِلَّا لَهُمْ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴿ ١٦٥ ﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْأَصَافُونَ ﴿ ١٦٦ ﴾ وَالنَّاسُ حِينَئِذٍ يَفْتَنُونَ ﴿ ١٦٧ ﴾ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُنَّ ﴿ ١٦٨ ﴾ لَوَ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿ ١٦٩ ﴾ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿ ١٧٠ ﴾ فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿ ١٧١ ﴾ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴿ ١٧٢ ﴾ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ ﴿ ١٧٣ ﴾ وَإِنْ جُنَدْنَاهُمْ لَنُغْلِبَنَّ ﴿ ١٧٤ ﴾ فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴿ ١٧٥ ﴾ وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿ ١٧٦ ﴾ أَفِعَادِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿ ١٧٧ ﴾ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴿ ١٧٨ ﴾ وَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴿ ١٧٩ ﴾ وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ﴿ ١٨٠ ﴾ سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿ ١٨١ ﴾ وَسَلِّمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿ ١٨٢ ﴾ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿ ١٨٣ ﴾

لما كانت قريش ، وقبائل من العرب يزعمون أن الملائكة بنات الله أمر الله سبحانه رسوله ﷺ باستفتائهم على طريقة التفرع والتوبيخ ، فقال : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ ﴾ يا محمد : أي استخبرهم ﴿ الرِّبَّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴾ أي : كيف يجعلون الله على تقدير صدق ما زعموه من الكذب أدنى الجنسين وأوضعهما وهو الإناث ، ولهم أعلاهما وأرفعهما وهم الذكور ، وهل هذا إلا حيف في القسمة لضعف عقولهم ، وسوء إدراكهم ، ومثله قوله : ﴿ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنْثَى ﴾ * تلك إذا قِسْمَةٌ ضِيزَى ﴿ (١) ﴾ ثم زاد في توبيخهم ، وتفريعهم فقال : ﴿ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴾ فأضرب عن الكلام الأول إلى ما هو أشد منه في التبكيت والتهكم بهم ، أي : كيف جعلوهم إناثاً وهم لم يحضروا عند خلقنا لهم ، وهذا كقولهم : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ ﴾ ﴿ (٢) ﴾ فبين سبحانه أن مثل ذلك لا يعلم إلا بالمشاهدة ولم يشهدوا ، ولا دل دليل على قولهم من السمع ، ولا هو مما يدرك بالعقل حتى ينسبوا إدراكه إلى عقولهم . ثم أخبر سبحانه عن كذبهم فقال : ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكَهِمْ يَقُولُونَ وَلَدَ اللَّهِ ﴾ * وإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿ فبين سبحانه أن قولهم هذا هو من الإفك والافتراء من دون دليل ولا شبهة دليل فإنه لم يلد ولم يولد . قرأ الجمهور ﴿ وَلَدَ اللَّهِ ﴾ فعلاً ماضياً مسنداً إلى الله . وقرئ بإضافة ولد إلى الله على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : يقولون الملائكة ولد الله ، والولد بمعنى

مفعول يستوي فيه المفرد والمثنى ، والمجموع ، والمذكر والمؤنث . ثم كرر سبحانه توبيخهم ، وتوبيخهم فقال : ﴿ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴾ قرأ الجمهور بفتح الهمزة على أنها للاستفهام الإنكاري ، وقد حذف معها همزة الوصل استغناء به عنها . وقرأ نافع في رواية عنه ، وأبو جعفر ، وشيبة ، والأعشى بهمزة وصل تثبت ابتداء ، وتسقط درجاً ، ويكون الاستفهام منوياً قاله الفراء . وحذف حرفه للعلم به من المقام ، أو على أن اصطفي وما بعده بدل من الجملة المحكية بالقول . وعلى تقدير عدم الاستفهام والبدل . فقد حكى جماعة من المحققين منهم الفراء أن التوبيخ يكون باستفهام ، وبغير استفهام كما في قوله : ﴿ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا ﴾^(١) وإقيل : هو على إضمار القول . و ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ جملتان استفهاميتان ليس لأحدهما تعلق بالأخرى من حيث الإعراب : استفهامهم أولاً عما استقر لهم وثبت ؟ استفهام بإنكار ، وثانياً : استفهام تعجب من هذا الحكم الذي حكموا به ، والمعنى : أي شيء أثبت لكم كيف تحكمون لله بالبنات وهم القسم الذي تكرهونه ، ولكم بالبنين وهم القسم الذي تحبونه ؟ ﴿ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ أي : تتذكرون فحذفت إحدى التائين ، والمعنى : ألا تعتبرون وتفكرون فتذكرون بطلان قولكم ﴿ أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ﴾ أي : حجة واضحة ظاهرة على هذا الذي تقولونه ، وهو إضراب عن توبيخ إلى توبيخ وانتقال من توبيخ إلى توبيخ . ﴿ فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أي : فأتوا بحجتكم الواضحة على هذا إن كنتم صادقين فيما تقولونه ، أو فأتوا بالكتاب الذي ينطق لكم بالحجة ويشتمل عليها ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِسْبًا ﴾ قال أكثر المفسرين : إن المراد بالجنة هنا الملائكة ، قيل لهم : جنة ، لأنهم لا يروون . وقال مجاهد : هم بطن من بطون الملائكة يقال لهم الجنة . وقال أبو مالك : إنما قيل لهم الجنة لأنهم خزان على الجنان . والنسب : الصهر . قال قتادة والكلبي : قالوا لعنهم الله : إن الله صاهر الجن فكانت الملائكة من أولادهم ؛ قالوا : والقائل بهذه المقالة اليهود . وقال مجاهد والسدي ومقاتل : إن القائل بذلك كنانة وخزاعة قالوا : إن الله خطب إلى سادات الجن فروّجوه من سروات بناتهم ، فالملائكة بنات الله من سروات بنات الجن . وقال الحسن : أشركوا الشيطان في عبادة الله ، فهو النسب الذي جعلوه . ثم ردّ الله سبحانه عليهم بقوله : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴾ أي : علموا أن هؤلاء الكفار الذين قالوا هذا القول يحضرون النار ويعذبون فيها . وقيل : علمت الجنة إنهم أنفسهم يحضرون للحساب . والأوّل أولى ، لأن الإحضار إذا أطلق فالمراد لعذاب . وقيل المعنى : ولقد علمت الجنة إنهم لمحضرون إلى الجنة . ثم نزه سبحانه نفسه فقال : ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ أو هو حكاية لتنزيه الملك لله عزّ وجلّ عما وصفه به المشركون ، والاستثناء في قوله . ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ منقطع ، والتقدير : لكن عباد الله المخلصين بريئون عن أن يصفوا الله بشيء من ذلك . وقد قرئ بفتح اللام وكسرها ومعناها ما بينها قريباً . وقيل : هو استثناء من المحضرين ، أي : إنهم يحضرون النار إلا من أخلص ، فيكون متصلاً لا منقطعاً ، وعلى هذا تكون جملة التسبيح معترضة . ثم خاطب الكفار على العموم أو كفار مكة على الخصوص فقال : ﴿ فَإِنكُم مَّا تَعْبُدُونَ * مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴾ أي : فإنكم وأهتكم التي تعبدون من دون الله لستم

بفاتنين على الله بإفساد عباده وإضلالهم ، وعلى متعلقة بفاتنين ، والوار في وما تعبدون إما للعطف على اسم إن ، أو هو بمعنى مع ، وما موصولة أو مصدرية ، أي : فإنكم والذي تعبدون ، أو عبادتكم ، ومعنى فاتنين مضلين ، يقال فتنت الرجل وأفتنته ، ويقال فتته على الشيء وبالشيء كما يقال أضله على الشيء وأضله به . قال الفراء : أهل الحجاز يقولون فتنته ، وأهل نجد يقولون أفتنته ، ويقال فتن فلان على فلان امرأته : أي أفسدها عليه ، فالفتنة هنا بمعنى الإضلال والإفساد . قال مقاتل : يقول ما أنتم بمضلين أحداً بآلهتكم إلا من قَدَّر الله له أن يصلي الجحيم ، و ﴿ مَا ﴾ في ﴿ مَا أَنْتُمْ ﴾ نافية و ﴿ أَنْتُمْ ﴾ خطاب لهم ولمن يعبدونه على التغليب . قال الزجاج : أهل التفسير مجمعون فيما علمت أن المعنى : ما أنتم بمضلين أحداً إلا من قَدَّر الله عز وجل عليه أن يضل ، ومنه قول الشاعر :

فردَّ بنعمته كيده عليه وكان لنا فاتنا

أي : مضلاً ﴿ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيم ﴾ قرأ الجمهور ﴿ صَالٍ ﴾ بكسر اللام لأنه منقوص مضاف حذفت الياء لالتقاء الساكنين وحمل على لفظ من ، وأُفرد كما أُفرد هو . وقرأ الحسن ، وابن أبي عبلة بضم اللام مع واو بعدها ، وروي عنهما أنهما قرأاً بضم اللام بدون واو . فأما مع الواو فعلى أنه جمع سلامة بالواو حملاً على معنى من ، وحذفت نون الجمع للإضافة ، وأما بدون الواو فيحتمل أن يكون جمعاً ، وإنما حذفت الواو خطأ كما حذفت لفظاً ، ويحتمل أن يكون مفرداً ، وحقه على هذا كسر اللام . قال النحاس : وجماعة أهل التفسير يقولون : إنه لحن لأنه لا يجوز هذا قاض المدينة ، والمعنى : أن الكفار وما يعبدونه لا يقدرّون على إضلال أحد من عباد الله إلا من هو من أهل النار وهم المصرون على الكفر ، وإنما يصّر على الكفر من سبق القضاء عليه بالشقاوة ، وإنه ممن يصلي النار : أي يدخلها ، ثم قال الملائكة مخبرين للنبي ﷺ كما حكاه الله سبحانه عنهم ﴿ وَمَا مَثَلُ إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴾ وفي الكلام حذف ، والتقدير : وما منا من أحد ، أو وما منا ملك إلا له مقام معلوم في عبادة الله . وقيل التقدير : وما منا إلا من له مقام معلوم ، رجح البصريون التقدير الأوّل ، ورجح الكوفيون الثاني . قال الزجاج : هذا قول الملائكة وفيه مضمّر . المعنى وما منا ملك إلا له مقام معلوم . ثم قالوا : ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصّٰفُّوْنَ ﴾ أي : في مواقف الطاعة . قال قتادة : هم الملائكة صفوا أقدامهم . وقال الكلبي : صفوف الملائكة في السماء كصفوف أهل الدنيا في الأرض ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴾ أي : المنزهون لله المقدّسون له عما أضافه إليه المشركون ، وقيل : المصلون ، وقيل : المراد بقولهم المسبحون مجموع التسيح باللسان وبالصلاة ، والمقصود أن هذه الصفات هي صفات الملائكة ، وليسوا كما وصفهم به الكفار من أنهم بنات الله ﴿ وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ ﴾ هذا رجوع إلى الإخبار عن المشركين ، أي : كانوا قبل المبعث الحمدي إذا عبروا بالجهل قالوا : ﴿ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴾ أي كتاباً من كتب الأوّلين كالتوراة والإنجيل ﴿ لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْغٰلِثِينَ ﴾ أي : لأخلصنا العبادة له ولم نكفر به ، وإن في قوله : ﴿ وَإِنْ كَانُوا ﴾ هي الخففة من الثقلية ، وفيها ضمير شأن محذوف ، واللام هي الفارقة بينها وبين النافية ، أي : وإن الشأن كان كفار العرب ليقولون ... إلخ ، والفاء في قوله : ﴿ فَكَفَرُوا بِهِ ﴾ هي الفصيحة الدالة على

محذوف مقدّر في الكلام . قال الفراء : تقديره فجاءهم محمد بالذكر فكفروا به ، وهذا على طريق التعجب منهم ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ أي : عاقبة كفرهم ومغبته ، وفي هذا تهديد لهم شديد ، وجملة : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ﴾ مستأنفة مقرّرة للوعيد ، والمراد بالكلمة ما وعدهم الله به من النصر والظفر على الكفار . قال مقاتل : عنى بالكلمة قوله سبحانه ﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي ﴾ ^(١) وقال الفراء : سبقت كلمتنا بالسعادة لهم ، والأولى تفسير هذه الكلمة بما هو مذكور هنا ، فإنه قال : ﴿ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ فهذه هي الكلمة المذكورة سابقاً وهذا تفسير لها ، والمراد بمجدد الله حزبه وهم الرسل وأتباعهم . قال الشيباني : جاء هنا على الجمع : يعني قوله : ﴿ لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ من أجل أنه رأس آية ، وهذا الوعد لهم بالنصر والغلبة لا ينافيه انهزامهم في بعض المواطن ، وغلبة الكفار لهم ، فإن الغالب في كل موطن هو انتصارهم على الأعداء ، وغلبتهم لهم ، فخرج الكلام مخرج الغالب ، على أن العاقبة المحمودة لهم على كل حال وفي كل موطن كما قال سبحانه : ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ثم أمر الله سبحانه رسوله بالإعراض عنهم والإغماض عما يصدر منهم من الجهالات والضلالات فقال : ﴿ فَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ ﴾ أي : أعرض عنهم إلى مدّة معلومة عند الله سبحانه ، وهي مدة الكف عن القتال . قال السّدي ومجاهد : حتى نأمرك بالقتال . وقال قتادة : إلى الموت ، وقيل : إلى يوم بدر ، وقيل : إلى يوم فتح مكة ، وقيل : هذه الآية منسوخة بآية السيف ﴿ وَأَبْصُرْهُمْ فَسَوْفَ يُصِيرُونَ ﴾ أي : وأبصرهم إذا نزل بهم العذاب بالقتل والأسر فسوف يصيرون حين لا ينفعهم الإبصار ، وعبر بالإبصار عن قرب الأمر : أي فسوف يصيرون عن قريب . وقيل المعنى : فسوف يصيرون العذاب يوم القيامة . ثم هددهم بقوله سبحانه : ﴿ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَفْجِلُونَ ﴾ كانوا يقولون من فرط تكذيبهم : متى هذا العذاب ؟ ﴿ فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ ﴾ أي : إذا نزل عذاب الله لهم بفنائهم ، والساحة في اللغة : فناء الدار الواسع ، قال الفراء : نزل بساحتهم ونزل بهم سواء . قال الزجاج : وكان عذاب هؤلاء بالقتل ، قيل : المراد به نزول رسول الله ﷺ بساحتهم يوم فتح مكة . قرأ الجمهور « نزل » مبنياً للفاعل . وقرأ عبد الله بن مسعود على البناء للمفعول ، والجار والمجرور قائم مقام الفاعل ﴿ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ﴾ أي : بئس صباح الذين أُنذروا بالعذاب ، والمخصوص بالذم محذوف ، أي : صباحهم . وخصّ الصباح بالذكر لأن العذاب كان يأتيهم فيه . ثم كرر سبحانه ما سبق تأكيداً للوعد بالعذاب فقال : ﴿ وَقَوْلٌ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ * وَأَبْصُرْ فَسَوْفَ يُصِيرُونَ ﴾ وحذف مفعول أبصر ها هنا وذكره أولاً إما لدلالة الأول عليه فتركه هنا اختصاراً ، أو قصداً إلى التعميم للإيذان بأن ما يصيره من أنواع عذابهم لا يحيط به الوصف . وقيل : هذه الجملة المراد بها أحوال القيامة ، والجملة الأولى المراد بها عذابهم في الدنيا ، وعلى هذا فلا يكون من باب التأكيد ، بل من باب التأسيس . ثم نزه سبحانه نفسه عن قبيح ما يصدر منهم فقال : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ العزّة : الغلبة والقوة ، والمراد تنزيهه عن كل ما يصفونه به مما لا يليق بجناحه الشريف ، وربّ العزّة بدل من ربك . ثم ذكر ما يدلّ على تشريف رسله وتكريمهم فقال : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴾ أي : الذين أرسلهم

إلى عباده وبلغوا رسالاته ، وهو من السلام الذي هو التحية ، وقيل : معناه أمن لهم وسلامة من المكاره ﴿ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ إرشاد لعباده إلى حمده على إرسال رسله إليهم مبشرين ومنذرين ، وتعليم لهم كيف يصنعون عند إنعامه عليهم ، وما يشنون عليه به ، وقيل : إنه الحمد على هلاك المشركين ونصر الرسل عليهم ، والأولى أنه حمد الله سبحانه على كل ما أنعم به على خلقه أجمعين كما يفيد حذف الحمدود عليه ، فإن حذفه مشعر بالتعميم كما تقرّر في علم المعاني ، والحمد : هو الثناء الجميل بقصد التعظيم .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَالًا ﴾ قال : زعم أعداء الله أنه تبارك وتعالى هو وإبليس أخوان . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴾ قال : فإنكم يا معشر المشركين وما تعبدون : يعني الآلهة ﴿ وَمَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَاعِلِينَ ﴾ قال : بمضلين ﴿ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ﴾ يقول : إلا من سبق في علمي أنه سيصلى الجحيم . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في الآية يقول : إنكم لا تضلون أنتم ولا أضل منكم إلا من قضيت عليه أنه صال الجحيم . وأخرج عبد ابن حميد ، وابن مردويه عنه أيضاً في الآية قال : لا تفتنون إلا من هو صال الجحيم . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن جرير عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴾ قال : الملائكة ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ ﴾ قال : الملائكة . وأخرج محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ ، وابن مردويه عن عائشة قال : قال رسول الله ﷺ : « مَا فِي السَّمَاءِ مَوْضِعٌ قَدِمَ إِلَّا عَلَيْهِ مَلَكٌ سَاجِدٌ أَوْ قَائِمٌ ، وَذَلِكَ قَوْلُ الْمَلَائِكَةِ : ﴿ وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ ﴾ » . وأخرج محمد بن نصر ، وابن عساكر عن العلاء بن سعد أن رسول الله ﷺ قال يوماً لأصحابه : « أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَطُتَ ، لَيْسَ فِيهَا مَوْضِعٌ قَدِمَ إِلَّا عَلَيْهِ مَلَكٌ رَاكِعٌ أَوْ سَاجِدٌ ، ثُمَّ قَرَأَ : ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ ﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴾ » . وأخرج عبد الرزاق ، والفريري ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال : « إِنْ مِنْ السَّمَوَاتِ لَسَّمَاءٌ مَا فِيهَا مَوْضِعٌ شَبِهُ إِلَّا وَعَلَيْهِ جَبْهَةٌ مَلَكٌ أَوْ قَدَمَاهُ قَائِمًا أَوْ سَاجِدًا ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ ﴾ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ ﴾ » . وأخرج الترمذي وحسنه ، وابن جرير ، وابن مردويه عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ ، إِنْ السَّمَاءُ أَطَّتْ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَطُتَ ، مَا فِيهَا مَوْضِعٌ أَرْبَعُ أَصَابِعٍ إِلَّا وَمَلَكٌ وَاضِعٌ جَبْهَتَهُ سَاجِدًا لِلَّهِ » . وقد ثبت في الصحيح وغيره « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ الصَّحَابَةَ أَنْ يَصِفُوا كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ ، فَقَالُوا : وَكَيْفَ تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ : يَقِيمُونَ الصُّفُوفَ الْمُقَدَّمَةَ ^(١) ، وَيَتَرَاوُونَ فِي الصَّفِّ » . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ لَوْ أَنَّ عِبَادَنَا ذَكَرُوا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴾ قال : لما جاء المشركين من أهل مكة ذكر الأولين ، وعلم الآخرين كفروا بالكتاب

(١) في صحيح مسلم (٤٣٠) : يقيمون الصفوف الأول .

﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ . وأخرج البخاري ، ومسلم وغيرهما عن أنس قال : « صَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرَ وقد حَرَّجُوا بِالْمَسَاحِي ، فلما نظروا إليه قالوا : مُحَمَّدٌ وَالْخَمِيسُ ، فقال : اللَّهُ أَكْبَرُ حَرِثْتُ خَيْرٌ ، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُتَنَدِّرِينَ » الحديث . وأخرج ابن سعد ، وابن مردويه من طريق سعيد عن قتادة عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا سَلِمْتُمْ عَلَى الْمُرْسَلِينَ فَسَلِمُوا عَلَيَّ فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِنَ الْمُرْسَلِينَ » وأخرج ابن مردويه من طريق أبي العوام عن قتادة عن أنس مرفوعاً نحوه بأطول منه . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وأبو يعلى ، وابن مردويه عن أبي سعيد عن رسول الله أنه كان إذا أراد أن يسلم من صلاته قال : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ * وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ * وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ . وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال : كنا نعرف انصراف رسول الله ﷺ من الصلاة بقوله : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ ﴾ إلى آخر الآية . وأخرج الخطيب نحوه من حديث أبي سعيد . وأخرج الطبراني عن زيد ابن أرقم عن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ قَالَ ذُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ : سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » ثلاث مرات « فَقَدْ اكْتَالَ بِالْمَكِّيَالِ الْأَوْفَى مِنَ الْأَجْرِ » . وأخرج حميد بن زنجويه في ترغيبه من طريق الأصمغ بن نباتة عن علي بن أبي طالب نحوه .

وإلى هنا انتهى الجزء الثالث^(١) من هذا التفسير المبارك بمعونة الله ، المقبول بفضل الله ، بقلم مصنفه « محمد بن علي الشوكاني غفر الله لهما » ، في نهار الخميس الحادي والعشرين من شهر محرم الحرام من شهور سنة تسع وعشرين ومئتين وألف من الهجرة النبوية ، حامداً لله شاكراً له مصلحاً مسلماً على رسوله وآله ، ويتلوه إن شاء الله تفسير سورة ص .

انتهى سماع هذا الجزء على مؤلفه حفظه الله في يوم الإثنين غرة شهر جمادى الآخرة سنة ١٢٣٠ هـ .

كتبه

يحيى بن علي الشوكاني

غفر الله لهما





آياتها ست وثمانون ، وقيل خمس وثمانون ، وقيل ثمان وثمانون آية ، وهي مكية : قال القرطبي : في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس ، والنحاس ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة « ص » بمكة . وأخرج ابن أبي شيبة ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، والترمذي وصححه ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : لما مرض أبو طالب دخل عليه رهط من قريش فيهم أبو جهل ، فقال : إن ابن أخيك يشتم آلهتنا ، ويفعل ويفعل ... ويقول ويقول ... فلو بعثت إليه فنيهته ، فبعثت إليه ، فجاء النبي ﷺ فدخل البيت وبينهم وبين أبي طالب قدر مجلس رجل ، فخشى أبو جهل أن يجلس إلى أبي طالب ويكون أرقى عليه - فوثب فجلس في ذلك المجلس ، فلم يجد رسول الله ﷺ مجلساً قرب عمه ، فجلس عند الباب ، فقال أبو طالب : أي ابن أخي ما بال قومك يشكونك ؟ يزعمون أنك تشتم آلهتهم . وتقول وتقول ... قال : وأكثروا عليه من القول ، وتكلم رسول الله ﷺ فقال : يا عم إنني أريدكم على كلمة واحدة يقولونها تدين لهم بها العرب ، وتؤذي إليهم بها العجم الجزية ، ففزعوا لكلمته ولقوله : فقال القوم : كلمة واحدة نعم وأبيك عشرأ ، قالوا فما هي ؟ قال : لا إله إلا الله ، فقاموا فرعين ينفضون ثيابهم ، وهم يقولون : ﴿ أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إلهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴾ فنزل فيهم : ﴿ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴾ إلى قوله : ﴿ بَلْ لَمَّا يَدْعُوا عَذَابٌ ﴾ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴾ ١ ﴿ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴾ ٢ ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَا تَحِثِّ مَنَاصِرُ ﴾ ٣ ﴿ وَعِجْبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ﴾ ٤ ﴿ أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴾ ٥ ﴿ وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا وَاصِبُوا عَلَىٰ هَٰذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴾ ٦ ﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِي الْأَمَلَةِ الْآخِرَةِ إِنَّ هَٰذَا إِلَّا خُلُقٌ ﴾ ٧ ﴿ أَمْ نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدْعُونَ وَفُوا عَذَابَ ﴾ ٨ ﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴾ ٩ ﴿ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴾ ١٠ ﴿ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴾ ١١ ﴿

قوله : ﴿ ص ﴾ قرأ الجمهور بسكون الدال كسائر حروف التهجى في أوائل السور ؛ فإنها ساكنة الأواخر على الوقف . وقرأ أبي بن كعب ، والحسن ، وابن أبي إسحاق ، ونصر بن عاصم ، وابن أبي عبيدة ، وأبو السمال بكسر الدال من غير تنوين ، ووجه الكسر أنه لاتقاء الساكنين ، وقيل : وجه الكسر أنه من صادى يصاى إذا عارض - والمعنى صاد القرآن بعملك : أي عارضه بعملك وقابله فاعمل به ، وهذا حكاية النحاس عن

الحسن البصري وقال : إنه فسر قراءته هذه بهذا ، وعنه أن المعنى : اتله وتعرض لقراءته . وقرأ عيسى بن عمر : صاد بفتح الدال ، والفتح لالتقاء الساكنين ، وقيل : نصب على الإغراء . وقيل معناه : صاد محمد قلوب الخلق واستأهلها حتى آمنوا به ، ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو ، وروي عن ابن أبي إسحاق أيضاً أنه قرأ « صاد » بالكسر والتنوين تشبيهاً لهذا الحرف بما هو غير متمكن من الأصوات . وقرأ هارون الأعور وابن السميعة « صاد » بالضم من غير تنوين على البناء نحو منذ وحيث .

وقد اختلف في معنى « صاد » فقال الضحاك : معناه صدق الله . وقال عطاء : صدق محمد . وقال سعيد ابن جبير : هو بحر يحمي الله به الموتى بين النفختين . وقال محمد بن كعب : هو مفتاح اسم الله . وقال قتادة : هو اسم من أسماء الله . وروي عنه أنه قال : هو اسم من أسماء الرحمن . وقال مجاهد : هو فاتحة السورة . وقيل : هو ما استأثر الله بعلمه ، وهذا هو الحق كما قدمنا في فاتحة سورة البقرة . قيل : وهو إما اسم للحروف مسروداً على غط التعبد ، أو اسم للسورة ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو منصوب إضمار اذكر أو اقرأ ، والواو في قوله : ﴿ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴾ هي واو القسم ، والإقسام بالقرآن فيه تنبيه على شرف قدره وعلو محله ، ومعنى ﴿ ذِي الذِّكْرِ ﴾ أنه مشتمل على الذكر فيه بيان كل شيء . قال مقاتل : معنى ﴿ ذِي الذِّكْرِ ﴾ أي : شرفكم ، البيان . وقال الضحاك : ذي الشرف كما في قوله : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ أي : شرفكم ، وقيل : أي ذي الموعظة .

واختلف في جواب هذا القسم ما هو ؟ فقال الزجاج والكسائي والكوفيون غير الفراء : إنه قوله : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ ﴾ وقال الفراء : لا نجده مستقيماً لتأخره جداً عن قوله : ﴿ وَالْقُرْآنِ ﴾ ورجح هو وثعلب أن الجواب قوله : ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ وقال الأخفش : الجواب هو ﴿ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَبَ الرِّسْلِ فَحَقَّ عِقَابِ ﴾ وقيل : هو صاد ، لأن معناه حق ، فهو جواب لقوله : ﴿ وَالْقُرْآنِ ﴾ كما تقول حقاً والله وجب والله . ذكره ابن الأنباري ، وروي أيضاً عن ثعلب والفراء : وهو مبني على أن جواب القسم يجوز تقدمه وهو ضعيف . وقيل : الجواب محذوف ، والتقدير : والقرآن ذي الذكر لتبعثن ونحو ذلك . وقال ابن عطية : تقديره ما الأمر كما يزعم الكفار ، والقول بالحذف أولى . وقيل إن قوله : ﴿ ص ﴾ مقسم به ، وعلى هذا القول تكون الواو في « القرآن » للعطف عليه ، ولما كان الإقسام بالقرآن دالاً على صدقه ، وأنه حق ، وأنه ليس بمحل للريب قال سبحانه : ﴿ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴾ فأضرب عن ذلك وكأنه قال لا ريب فيه قطعاً ، ولم يكن عدم قبول المشركين له لريب فيه . بل هم في عزة عن قبول الحق : أي تكبر وتحير . وشقاق : أي امتناع عن قبول الحق ، والعزة عند العرب : الغلبة والقهر ، يقال : مَنْ عَزَّ بَزَّ أي : من غلب سلب ، ومنه : ﴿ وَغَزَّيْنِي فِي الْخِطَابِ ﴾ أي : غلبني ، ومنه قول الشاعر^(١) :

يعزُّ على الطريق بمنكيهٍ كما ابترك الخليعُ على القحاح

والشفاق : مأخوذ من الشَّقَّ وقد تقدّم بيانه . ثم خَوَّفَهُمْ سبحانه وهَدَّاهُمْ بما فعله بمن قبلهم من الكفار فقال : ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ﴾ يعني الأمم الخالية المهلكة بتكذيب الرسل ، أي : كم أهلكنا من الأمم الخالية الذين كانوا أُمع من هؤلاء وأشدَّ قوَّةً وأكثر أموالاً ، وكم : هي الخبرة الدالة على التكثير ، وهي في محل نصب بأهلكنا على أنها مفعول به ، ومن قرن : تمييز ، و « من » في « مِنْ قَبْلِهِمْ » هي : لابتداء الغاية ﴿ فَتَذَرُا وَلَآتٍ حِينَ مَنَاصٍ ﴾ النداء هنا : هو نداء الاستغاثة منهم عند نزول العذاب بهم ، وليس الحين حين مناص . قال الحسن : نادوا بالتوبة وليس حين التوبة ولا حين ينفع العمل . والمناص : مصدر ناص ينوص ، وهو الفوت والتأخر . ولآت : بمعنى ليس بلغة أهل اليمن . وقال النحويون : هي لا التي بمعنى لي زيدت عليه التاء كما في قولهم : رب وربت ، وثم وثمت قال الفراء : النوص التأخر ، وأنشد قول امرئ القيس :

أَمِنْ ذِكْرِ لَيْلَى إِذْ نَأْتِكَ تَنُوصُ

قال : يقال ناص عن قرنه ينوص نوصاً : أي فرّ وزاغ . قال الفراء : ويقال ناص ينوص : إذا تقدّم . وقيل المعنى : أنه قال بعضهم لبعض مناص ، أي : عليكم بالفرار والهزيمة ، فلما أتاهاهم العذاب قالوا مناص ، فقال الله ﴿ وَلَآتٍ حِينَ مَنَاصٍ ﴾ قال سيبويه : لات مشبهة بليس ، والاسم فيها مضمر ، أي : ليس حيننا حين مناص . قال الزجاج : التقدير وليس أواننا . قال ابن كيسان : والقول كما قال سيبويه ، والوقف عليها عند الكسائي بالهاء ، وبه قال المبرد والأخفش . قال الكسائي والفراء والخليل وسيبويه والأخفش : والتاء تكتب منقطعة عن حين ، وكذلك هي في المصاحف . وقال أبو عبيد : تكتب متصلة بحين ، فيقال : « وَلَآتٍ حِينَ » ومنه قول أبي جرة السعدي :

العاطفون تَحِينَ ما من عاطِفٍ والمطعمون زَمَانَ ما من مُطْعِمٍ

وقد يستغنى بحين عن المضاف إليه كما قال الشاعر :

تَذَكَّرُ حَبٌّ لَيْلَى لَاتٍ حِينَا وأمسى الشيبُ قد قَطَعَ القَرِينَا

قال أبو عبيد : لم نجد العرب تزيد هذه التاء إلا في حين وأوان والآن . قلت : بل قد يزيدونها في غير ذلك كما في قول الشاعر :

فلتَعْرِفَنَّ خَلَائِقاً مَشْمُولَةً ولتَنْدَمَنَّ وَلَآتٍ سَاعَةً مَنُودَمَ

وقد أنشد الفراء هذا البيت مستدلاً به على أن من العرب من يخفض بها ، وجملة : ﴿ وَلَآتٍ حِينَ مَنَاصٍ ﴾ في محل نصب على الحال من ضمير نادوا . قرأ الجمهور « لَات » بفتح التاء ، وقرئ « لَات » بالكسر كجبر ﴿ وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذَرٌ مِنْهُمْ ﴾ أي : عجب الكفار الذين وصفهم الله سبحانه بأنهم في عِزَّةٍ وشقاق أن جاءهم منذر منهم ، أي : رسول من أنفسهم يندرهم بالعذاب إن استمروا على الكفر ، وأن وما في حيزها في محل نصب بنزع الخافض ، أي : من أن جاءهم ، وهو كلام مستأنف مشتمل على ذكر نوع من أنواع كفرهم ﴿ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ﴾ قالوا هذا القول لما شاهدوا ما جاء به من المعجزات الخارجة

عن قدرة البشر ، أي : هذا المدعي للرسل ساهر فيما يظهره من المعجزات كذاب فيما يدعيه من أن الله أرسله .
 قيل : ووضع الظاهر موضع المضمرة لإظهار الغضب عليهم ، وأن ما قالوه لا يتجاسر على مثله إلا المتوغلون في الكفر . ثم أنكروا ما جاء به ﷺ من التوحيد وما نفاه من الشركاء الله فقالوا : ﴿ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا ﴾ أي : صيرها إلهاً واحداً وقصرها على الله سبحانه ﴿ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴾ أي : لأمر بالغ في العجب إلى الغاية . قال الجوهري : العجب الأمر الذي يتعجب منه ، وكذلك العجاب بالضم والعجاب بالتشديد أكثر منه قرأ الجمهور « عُجَابٌ » مخففاً . وقرأ عليّ والسلمي وعيسى بن عمر وابن مقسم بتشديد الجيم . قال مقاتل : عجاب يعني بالتخفيف لغة أزد شنوءة ، قيل : والعجاب بالتخفيف والتشديد يدلان على أنه قد تجاوز الحد في العجب ، كما يقال الطويل : الذي فيه طول ، والطوال الذي قد تجاوز حدَّ الطول وكلام الجوهري يفيد اختصاص المبالغة بعجَاب مشدّد الجيم لا بالمخفف ، وقد قدّمنا في صدر هذه السورة سبب نزول هذه الآيات ﴿ وانطلق الملائكة منهم ﴾ المراد بالملائكة : الأشراف كما هو مقرر في غير موضع من تفسير الكتاب العزيز أي : انطلقوا من مجلسهم الذي كانوا فيه عند أبي طالب كما تقدم قائلين ﴿ أَنْ أَمْشُوا ﴾ أي : قائلين لبعضهم بعضاً امضوا على ما كنتم عليه ولا تدخلوا في دينه ﴿ وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ ﴾ أي : اثبتوا على عبادتها ، وقيل المعنى : وانطلق الأشراف منهم فقالوا للعوام امشوا واصبروا على آلهتكم ، و « أَنْ » في قوله : ﴿ أَنْ أَمْشُوا ﴾ هي المفسرة للقول المقدّر ، أو لقوله : ﴿ وانطلق ﴾ لأنه مضمن معنى القول ، ويجوز أن تكون مصدرية معمولة للمقدّر ، أو للمذكور ، أي : بأن امشوا . وقيل المراد بالانطلاق : الاندفاع في القول ، وامشوا من مشت المرأة إذا كثرت ولادتها ، أي : اجتمعوا وأكثروا ، وهو بعيد جداً ، وخلاف ما يدل عليه الانطلاق والمشي بحقيقتهما ، وخلاف ما تقدم في سبب النزول ، وجملة ﴿ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴾ تعليل لما تقدمه من الأمر بالصبر ، أي : يريد محمد بنا وبآلهتنا ، ويودّ تمامه ليعلو علينا ، ونكون له أتباعاً فيتحكم بما يريد ، فيكون هذا الكلام خارجاً مخرج التحذير منه والتنفير عنه . وقيل المعنى : إن هذا الأمر يريد الله سبحانه ، وما أراداه فهو كائن لا محالة ، فاصبروا على عبادة آلهتكم . وقيل المعنى : إن دينكم لشيء يراد ، أي : يطلب ليؤخذ منكم وتغلبوا عليه ، والأول أولى ﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ ﴾ أي : ما سمعنا بهذا الذي يقوله محمد من التوحيد في الملة الآخرة . وهي ملة النصرانية فإنها آخر الملل قبل ملة الإسلام ، كذا قال محمد بن كعب القرظي ، وقنادة ومقاتل ، والكلبي ، والسدي . وقال مجاهد : يعنون ملة قريش ، وروي مثله عن قتادة أيضاً . وقال الحسن : المعنى ما سمعنا : أن هذا يكون آخر الزمان . وقيل المعنى : ما سمعناه من اليهود والنصارى أن محمداً رسول ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا خِتِلَاقٌ ﴾ أي : ما هذا إلا كذب اختلقه محمد وافتراه . ثم استنكروا أن يخصّ الله رسوله بمزية النبوة دونهم فقالوا : ﴿ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ والاستفهام للإنكار ، أي : كيف يكون ذلك ونحن الرؤساء والأشراف ؟ قال الزجاج : قالوا كيف أنزل على محمد القرآن من بيننا ونحن أكبر سنّاً وأعظم شرفاً منه ؟ وهذا مثل قولهم : ﴿ لَوْلَا أُنْزِلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ ﴾ ^(١) فأنكروا أن يتفضل الله سبحانه على من يشاء من عباده بما شاء . ولما ذكر استنكارهم لنزول القرآن على رسول الله ﷺ

دونهم بين السبب الذي لأجله تركوا تصديق رسول الله ﷺ فيما جاء به ، فقال : ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي ﴾ أي : من القرآن ، أو الوحي لإعراضهم عن النظر الموجب لتصديقه ، وإهمالهم للأدلة الدالة على أنه حق منزل من عند الله ﴿ بَلْ لَمَّا يَدْعُوا عَذَابَ ﴾ أي : بل السبب أنهم لم يذوقوا عذابي فاعتبروا بطول المهلة ، ولو ذاقوا عذابي على ما هم عليه من الشرك ؛ والشك لصدقوا ما جئت به من القرآن ، ولم يشكوا فيه ﴿ أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴾ أي : مفاتيح نعم ربك وهي النبوة وما هو دونها من النعم حتى يعطوها من شاؤوا ، فما لهم وإنكار ما تفضل الله به على هذا النبي واختاره له واصطفاه لرسالته . والمعنى : بل أعندهم ، لأن أم هي المنقطعة المقدرة بيل والهمزة . والعزير : الغالب القاهر . والوهاب : المعطي بغير حساب ﴿ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ أي : بل لهم ملك هذه الأشياء حتى يعطوا من شاؤوا ، ويمنعوا من شاؤوا ، ويعترضوا على إعطاء الله سبحانه ما شاء لمن شاء ، وقوله : ﴿ فَلْيَرْثَوْا فِي الْأَسْبَابِ ﴾ جواب شرط محذوف ، أي : إن كان لهم ذلك فليصعدوا في الأسباب التي توصلهم إلى السماء أو إلى العرش حتى يحكموا بما يريدون من عطاء ومنع ، ويدبروا أمر العالم بما يشتهون ، أو فليصعدوا ، ولينعوا الملائكة من نزولهم بالوحي على محمد ﷺ . والأسباب : أبواب السموات التي تنزل الملائكة منها . قال مجاهد وقتادة ، ومنه قول زهير :

ولو رام أسباب السماء يسئل^(١)

قال الربيع بن أنس : الأسباب أدق من الشعر ، وأشد من الحديد ؛ ولكن لا ترى . وقال السدي ﴿ في الأسباب ﴾ في الفضل والدين . وقيل : فليعملوا في أسباب القوة إن ظنوا أنها مانعة وهو قول أبي عبيدة . وقيل الأسباب : الحبال ، يعني : إن وجدوا حبالاً يصعدون فيها إلى السماء فعلوا ، والأسباب عند أهل اللغة كل شيء يتوصل به إلى المطلوب كائناً ما كان . وفي هذا الكلام تهكم بهم وتعجيز لهم ﴿ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴾ هذا وعد من الله سبحانه لنبيه ﷺ بالنصر عليهم والظفر بهم ، وجند : مرتفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : هم جند ، يعني الكفار مهزوم مكسور عما قريب ، فلا تبال بهم ولا تظن أنهم يصلون إلى شيء مما يضرهمون بك من الكيد ، و « ما » في قوله : ﴿ مَا هُنَالِكَ ﴾ هي صفة لجند لإفادة التعظيم والتحقير ، أي : جند أي جند . وقيل : هي زائدة ، يقال : هزمت الجيش كسرته ، وهزمت القرية : إذا تكسرت ، وهذا الكلام متصل بما تقدم ، وهو قوله : ﴿ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴾ وهم جند من الأحزاب مهزومون ، فلا تحزن لعزتهم وشقاقهم ، فإني أسلب عزهم وأهزم جمعهم ، وقد وقع ذلك والله الحمد في يوم بدر وفيما بعده من مواطن الله .

وقد أخرج عبد بن حميد عن أبي صالح قال : سئل جابر بن عبد الله وابن عباس عن ﴿ ص ﴾ فقال :

(١) وصدرة : ومن هاب أسباب المنايا يتلنه .

لا ندرى ما هو . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : ص محمد ﷺ ، وأخرج ابن جرير عنه ﴿ والقرآن ذي الذخر ﴾ قال : ذي الشرف . وأخرج أبو داود الطيالسي ، وعبد الرزاق ، والفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه عن التميمي قال : سألت ابن عباس عن قول الله تعالى : ﴿ فَأَادُوا وَلَاتِ حِينَ مَنَاصِرٍ ﴾ قال : ليس بحين نزو ولا فرار . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عنه في الآية قال : نادوا النداء حين لا ينفعهم ، وأنشد :

تذكرت ليلي لآت حين تذكر
وقد بنت منها والمناص بعيد

وأخرج عنه أيضاً في الآية قال : ليس هذا حين زوال . وأخرج ابن المنذر من طريق عطية عنه أيضاً قال : لا حين فرار . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وانطلق الملائم منهم ﴾ الآية قال : نزلت حين انطلق أشراف قريش إلى أبي طالب فكلّموه في النبي ﷺ . وأخرج ابن مردويه عنه ﴿ وانطلق الملائم منهم ﴾ قال : أبو جهل . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ﴾ قال : النصرانية . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ فليرثقوا في الأسباب ﴾ قال : في السماء .

﴿ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ﴿١٢﴾ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴿١٣﴾ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ ﴿١٤﴾ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا الصَّيْحَةَ وَجِدَّةً مَّا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴿١٥﴾ وَقَالُوا رَبَّنَا اجْعَلْ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾ أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٧﴾ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَخِّرُ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴿١٨﴾ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٩﴾ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُمْ وَءَايَتْنَاهُ الْجَحْكَمَةَ وَفَصَلَ الْخِطَابِ ﴿٢٠﴾ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ سُورُوا إِلَى الْحَرَابِ ﴿٢١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْمَةً وَلِي نَجْمَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴿٢٣﴾ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجْمِكَ إِلَى نَجْمِهِ وَإِنْ كَثِيرٌ مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٤﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَّهُ عِندَنَا لِرُفْقٍ وَحُسْنَ مَّعَابٍ ﴿٢٥﴾ ﴾

لما ذكر سبحانه أحوال الكفار المعاصرين لرسول الله ﷺ ذكر أمثالهم ممن تقدّمهم وعمل عملهم من الكفر والتكذيب ، فقال : ﴿ كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ﴾ قال المفسرون : كانت له أوتاد يعذب بها الناس ، وذلك أنه كان إذا غضب على أحد وتديده ورجليه ورأسه على الأرض . وقيل المراد بالأوتاد : الجموع والجنود الكثيرة ، يعني : أنهم كانوا يقوون أمره ويشدون سلطانه كما تقوي الأوتاد ما ضربت عليه ، فالكلام خارج مخرج الاستعارة على هذا . قال ابن قتيبة : العرب تقول هم في عزّ ثابت الأوتاد ، وملك ثابت الأوتاد ، يريدون ملكاً دائماً شديداً ، وأصل هذا أن البيت من بيوت الشعر إنما يثبت ويقوم بالأوتاد . وقيل :

المراد بالأوتاد هنا البناء المحكم ، أي : وفرعون ذو الأبنية المحكمة . قال الضحاك : والبنيان يسمى أوتاداً ، والأوتاد : جمع وتد أفصحها فتح الواو وكسر التاء ، ويقال وتد بفتحهما وودّ بإدغام التاء في الدال وودت . قال الأصمعي : ويقال وتد واتد مثل شغل شاغل وأنشد :

لَاقَتْ عَلَى الْمَاءِ جُذَيْلاً وَإِذَا وَلَمْ يَكُنْ يُخْلِفُهَا الْمَوَاعِدَا

﴿ وَثَوْدُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ﴾ الأيكة : الغيضة ، وقد تقدّم تفسيرها واختلاف القراء في قراءتها في سورة الشعراء ، ومعنى ﴿ أُولَئِكَ الْأَحْزَابِ ﴾ أنهم الموصوفون بالقوة والكثرة كقولهم : فلان هو الرجل ، وقريش وإن كانوا حزباً كما قال الله سبحانه فيما تقدّم ﴿ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴾ ولكن هؤلاء الذين قصهم الله علينا من الأمم السالفة هم أكثر منهم عدداً ، وأقوى أيدئاً ، وأوسع أموالاً وأعماراً ، وهذه الجملة يجوز أن تكون مستأنفة ، ويجوز أن تكون خبراً ، والمبتدأ قوله : ﴿ وَعَادٌ ﴾ كذا قال أبو البقاء وهو ضعيف ، بل الظاهر أن (عاد) وما بعده معطوفات على قوم نوح ، والأولى أن تكون هذه الجملة خبراً لمبتدأ محذوف ، أو بدلاً من الأمم المذكورة ﴿ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرِّسْلَ ﴾ إن : هي النافية ، والمعنى : ما كلّ حزب من هذه الأحزاب إلا كذب الرسل ، لأن تكذيب الحزب لرسوله المرسل إليه تكذيب لجميع الرسل أو هو من مقابلة الجمع بالجمع ، والمراد تكذيب كلّ حزب لرسوله ، والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال ، أي : ما كلّ أحد من الأحزاب في جميع أحواله إلا وقع منه تكذيب الرسل ﴿ فَحَقَّ عِقَابٌ ﴾ أي : فحقّ عليهم عقابي بتكذيبهم ، ومعنى حقّ : ثبت ووجب ، وإن تأخر فكأنه واقع بهم ، وكلّ ما هو آت قريب . قرأ يعقوب بإثبات الياء في « عِقَاب » وحذفها الباقون مطابقة لرؤوس الآي ﴿ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ أي : ما ينتظرون إلا صيحة ، وهي النفخة الكائنة عند قيام الساعة . وقيل : هي النفخة الثانية ، وعلى الأول : المراد من عاصر نبينا ﷺ من الكفار ، وعلى الثاني : المراد كفار الأمم المذكورة ، أي : ليس بينهم وبين حلول ما أعد الله لهم من عذاب إلا أن ينفخ في الصور النفخة الثانية . وقيل : المراد بالصيحة عذاب يفجّوهم في الدنيا كما قال الشاعر :

صَاحَ الزَّمَانُ بِآلِ بَرْمَكٍ صَيْحَةً خَرُّوا لَشَدَّتْهَا عَلَى الْأَذْقَانِ

وجملة ﴿ مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴾ في محل نصب صفة لصيحة . قال الزجاج : فَوَاقٌ وفَوَاقٌ بفتح الفاء وضمها ، أي : ما لها من رجوع ، والفَوَاقُ : ما بين حلبي الناقة ، وهو مشتق من الرجوع أيضاً ، لأنه يعود اللبن إلى الضرع بين الحلبتين ، وأفَاق من مرضه : أي رجع إلى الصحة ، ولهذا قال مجاهد ومقاتل : إن الفَوَاقُ الرجوع . وقال قتادة ما لها من مشنوية . وقال السدي : ما لها من إفاقة ، وقيل ما لها من مردّ . قال الجوهري : ما لها من نظرة وراحة وإفاقة ، ومعنى الآية أن تلك الصيحة هي ميعاد عذابهم ، فإذا جاءت لم ترجع ، ولا تردّ عنهم ، ولا تصرف منهم ، ولا تتوقف مقدار فَوَاقٍ ناقة ، وهي ما بين حلبي الحالب لها ، ومنه قول الأعشى :

حتى إذا فَيَقَّةٌ فِي ضَرْعِهَا اجْتَمَعَتْ جَاءَتْ لَتَرْضِعَ شَقَّ النَّفْسِ لَوْ رَضَعَا

والفيقة اسم اللبن الذي يجتمع بين الحلبتين ، وجمعها فيق وأفواق . قرأ حمزة والكسائي ما لها من فواق بضم الفاء ، وقرأ الباقون بفتحها . قال الفراء وأبو عبيدة : الفواق يفتح الفاء الراحة ، أي : لا يفيقون فيها كما يفيق المريض ، والمغشي عليه ، وبالضم الانتظار ﴿ وقالوا ربنا عجل لنا قطناً قبل يوم الحساب ﴾ لما سمعوا ما توعدهم الله به من العذاب قالوا هذه المقالة استهزاء وسخرية . والقط في اللغة : النصيب ، من القط ، وهو القطع ، وبهذا قال قتادة ، وسعيد بن جبير ، قال الفراء : القط في كلام العرب : الحظ والنصيب ، ومنه قيل للصك : قط . قال أبو عبيدة والكسائي : القط الكتاب بالجوائز ، والجمع القطوط ، ومنه قول الأعشى :

ولا الملكُ النعمانُ يومَ لقيشُهُ بغبطتهِ يُعطِي القطوطَ ويُأفُقُ

ومعنى يأفُق : يصلح ، ومعنى الآية سؤالهم لربهم أن يعجل لهم نصيبهم وحظهم من العذاب ، وهو مثل قوله : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ ﴾ وقال السدي : سألوا ربهم أن يمثل لهم منازلهم من الجنة ليعلموا حقيقة ما يوعدون به وقال إسماعيل بن أبي خالد : المعنى عجل لنا أرزاقنا ، وبه قال سعيد بن جبير والسدي . وقال أبو العالية والكلبي ومقاتل : لما نزل ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ يَمِينَهُ ﴾ ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ شِمَالَهُ ﴾ قالت قريش : زعمت يا محمد أنا نؤتي كتابنا بشمالنا فعجل لنا قطناً قبل يوم الحساب . ثم أمر الله سبحانه نبيه أن يصبر على ما يسمعه من أقوالهم فقال : ﴿ اصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ من أقوالهم الباطلة التي هذا القول المحكي عنهم من جملتها ، وهذه الآية منسوخة بآية السيف ﴿ واذكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ ﴾ لما فرغ من ذكر قرون الضلالة ، وأم الكفر والتكذيب ، وأمر نبيه ﷺ بالصبر على ما يسمعه زاد في تسليته بذكر قصة داود وما بعدها . ومعنى ﴿ اذكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ﴾ اذكر قصته فإنك تجد فيها ما تتسل به ، والأيد : القوة ومنه رجل أيد : أي قوي ، وتأيد الشيء : تقوى والمراد ما كان فيه عليه السلام من القوة على العبادة . قال الزجاج : وكانت قوة داود على العبادة أتم قوة ، ومن قوته ما أخبرنا به نبينا ﷺ أنه كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ، وكان يصلي نصف الليل وكان لا يفر إذا لاق العدو ، وجمله ﴿ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ تعليل لكونه ذا الأيد ، والأواب : الرجاع عن كل ما يكرهه الله سبحانه إلى ما يحبه ، ولا يستطيع ذلك إلا من كان قوياً في دينه . وقيل : معناه كلما ذكر ذنبه استغفر منه وتاب عنه ، وهذا داخل تحت المعنى الأول ، يقال آب يؤوب : إذا رجع ﴿ إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ أي : يقدسن الله سبحانه وينزهنه عما لا يليق به . وجمله « يُسَبِّحْنَ » في محل نصب على الحال ، وفي هذا بيان ما أعطاه الله من البرهان والمعجزة ، وهو تسييح الجبال معه . قال مقاتل : كان داود إذا ذكر الله ذكرت الجبال معه ، وكان يفقه تسييح الجبال . وقال محمد بن إسحاق : أوتي داود من حسن الصوت ما يكون له في الجبال دوي حسن ، فهذا معنى تسييح الجبال ، والأول أولى . وقيل معنى « يُسَبِّحْنَ » يصلين ، و « مَعَهُ » متعلق بسخرنا . ومعنى « بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ قال الكلبي : غدوة وعشية ، يقال أشرقت الشمس : إذا أضاءت ، وذلك وقت الضحى . وأما شروها فطوعها . قال الزجاج : شرقت الشمس : إذا طلعت ، وأشرقت : إذا أضاءت ﴿ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً ﴾ معطوف على الجبال ، وانتصاب

محشورة على الحال من الطير ، أي : وسخرنا الطير حال كونها محشورة ، أي : مجموعة إليه تسبح الله معه ، قيل : كانت تجمعها إليه الملائكة . وقيل : كانت تجمعها الرياح ﴿ كَلَّ لَهُ أَوَابٌ ﴾ أي : كل واحد من داود والجبال والطير رجع إلى طاعة الله وأمره ، والضمير في له راجع إلى الله عز وجل . وقيل : الضمير لداود ، أي : لأجل تسبيح داود مسبح ، فوضع أواب موضع مسبح ، والأول أولى . وقد قدمنا أن الأواب : الكثير الرجوع إلى الله سبحانه ﴿ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ ﴾ قَوَيْنَاهُ وَثَبَّنَاهُ بالنصر في المواطن على أعدائه وإلقاء الرعب منه في قلوبهم . وقيل : بكثرة الجنود ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابَ ﴾ المراد بالحكمة : النبوة والمعرفة بكل ما يحكم به . وقال مقاتل : الفهم والعلم . وقال مجاهد : العدل . وقال أبو العالية : العلم بكتاب الله . وقال شريح : السنة . والمراد بفصل الخطاب الفصل في القضاء وبه قال الحسن ، والكلبي ، ومقاتل . وحكى الواحدي عن الأكثر أن فصل الخطاب : الشهود والأيمان لأنها إنما تنقطع الخصومة بهذا . وقيل : هو الإيجاز بجعل المعنى الكثير في اللفظ القليل ، ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسُوْرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ لما مدحه الله سبحانه بما تقدم ذكره أردف ذلك بذكر هذه القصة الواقعة له لما فيها من الأخبار العجيبة . قال مقاتل : بعث الله إلى داود ملكين ، جبريل وميكائيل لينبهه على التوبة ، فأتياه وهو في محرابه . قال النحاس : ولا خلاف بين أهل التفسير أن المراد بالخصم ها هنا الملكان ، والخصم مصدر يقع على الواحد والاثنين والجماعة . ومعنى ﴿ تَسُوْرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ أتوه من أعلى سورة ونزلوا إليه ، والسور : الحائط المرتفع ، وجاء بلفظ الجمع في تسوروا مع كونهم اثنين نظراً إلى ما يحتمله لفظ الخصم من الجمع . ومنه قول الشاعر :

وَحَصْمٌ غِيْضَابٌ يَنْفَضُونَ لِحَاهُمْ كَنَفَضُ الْبَرَازِيْنِ الْعِرَابِ الْمَحَالِيَا

والمحراب : الغرفة لأنهم تسوروا عليه وهو فيها ، كذا قال يحيى بن سلام . وقال أبو عبيدة : إنه صدر المجلس ومنه محراب المسجد . وقيل : إنهما كانا إنسيين ولم يكونا ملكين ، والعامل في « إذ » في قوله : ﴿ دَخَلُوا عَلَيْهِ ﴾ النبأ : هل أتاك الخبر الواقع في وقت تسورهم ، وبهذا قال ابن عطية ومكي وأبو البقاء . وقيل : العامل فيه أتاك . وقيل : معمول للخصم . وقيل : معمول المحذوف ، أي : وهل أتاك نبأ تحاكم الخصم . وقيل : هو معمول لتسوروا . وقيل : هو بدل مما قبله . وقال الفراء إن أحد الظرفين المذكورين بمعنى لما ﴿ فَفَزِعَ مِنْهُمْ ﴾ وذلك لأنهما أتياه ليلاً في غير وقت دخول الخصوم ، ودخلوا عليه بغير إذنه ، ولم يدخلوا من الباب الذي يدخل منه الناس . قال ابن العربي : وكان محراب داود من الامتناع بالارتفاع بحيث لا يرتقي إليه آدمي بحيلة ، وجملة : ﴿ قَالُوا لَا تَخَفْ ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل : فماذا قالوا لداود لما فزع منهم ؟ وارتفاع ﴿ حَصْمَانِ ﴾ . على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : نحن خصمان ، وجاء فيما سبق بلفظ الجمع ، وهنا بلفظ التثنية لما ذكرنا من أن لفظ الخصم يحتمل المفرد ، والثني ، والجمع ، فالكل جائز . قال الخليل : هو كما تقول نحن فعلنا كذا : إذا كننا اثنين . وقال الكسائي : جمع لما كان خبراً فلما انقضى الخبر وجاءت المخاطبة أخبر الاثنان عن أنفسهما ، فقالا : خصمان ، وقوله : ﴿ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ ﴾ هو على سبيل الفرض والتقدير ، وعلى سبيل التعريض لأن من المعلوم أن الملكين لا يبغيان . ثم طلبا منه أن يحكم بينهما بالحق

ونهاه عن الجور فقالا : ﴿ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ ﴾ أي : لا تجر في حكمك ، يقال شط الرجل وأشط شططاً وإشطاطاً : إذا جار في حكمه . قال أبو عبيد : شططت عليه وأشططت : أي جرت . وقال الأخفش : معناه لا تسرف ، وقيل : لا تفرط ، وقيل : لا تمل . والمعنى متقارب . والأصل فيه البعد ، من شطت الدار : إذا بعدت . قال أبو عمرو : الشطط مجاوزة القدر في كل شيء ﴿ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴾ سواء الصراط : وسطه . والمعنى : أرشدنا إلى الحق واحملنا عليه . ثم لما أخبراه عن الخصومة إجمالاً شرعاً في تفصيلهما وشرحهما فقالا : ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً ﴾ المراد بالأخوة هنا : أخوة الدين أو الصحبة ، والنعجة هي الأنتى من الضأن ، وقد يقال لبقر الوحش نعجة ﴿ وَلِي نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ قال الواحدي : النعجة : البقرة الوحشية ، والعرب تكني عن المرأة بها ، وتشبه النساء بالنعاج من البقر . قرأ الجمهور ﴿ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ ﴾ بكسر التاء الفوقية . وقرأ الحسن ، وزيد بن علي بفتحها . قال النحاس : وهي لغة شاذة ، وإنما عني بـ « هَذَا » داود لأنه كان له تسع وتسعون امرأة ، وعنى بقوله : ﴿ وَلِي نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ [أوريا] زوج المرأة التي أراد أن يتزوجها داود كما سيأتي بيان ذلك ﴿ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا ﴾ أي : ضمها إليّ وانزل لي عنها حتى أكفلها وأصير بعلًا لها . قال ابن كيسان : اجعلها كفلي ونصيبني ﴿ وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴾ أي : غلبني ، يقال عزه يعزه عزاً : إذا غلبه . وفي المثل « من عزَّ بَزَّ » أي : من غلب سلب والاسم العزة : وهي القوة . قال عطاء : المعنى إن تكلم كان أفصح مني . وقرأ ابن مسعود وعبيد بن عمير « وَعَازَّنِي فِي الْخِطَابِ » أي : غالبني من المعازة وهي المغالبة ﴿ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَى نِعَاجِهِ ﴾ أي : بسؤاله نعجتك ليضمها إلى نعاجه التسع والتسعين إن كان الأمر على ما تقول ، واللام : هي الموطئة للقسمة ، وهي : وما بعدها جواب للقسمة المقدرة ، وجاء بالقسم في كلامه مبالغة في إنكار ما سمعه من طلب صاحب التسع والتسعين النعجة أن يضم إليه النعجة الواحدة التي مع صاحبه ولم يكن معه غيرها . ويمكن أنه إنما قال بهذا بعد أن سمع الاعتراف من الآخر . قال النحاس . ويقال : إن خطيئة داود هي قوله : ﴿ لَقَدْ ظَلَمَكَ ﴾ لأنه قال ذلك قبل أن يثبت ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ ﴾ وهم الشركاء واحدهم خليط : وهو المخالط في المال ﴿ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ﴾ أي : يتعدى بعضهم على بعض ، ويظلمه غير مراعاة لحقه ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فإنهم يتحامون ذلك ، ولا يظلمون خليطاً ولا غيره ﴿ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ﴾ أي : وقليل هم ، وما : زائدة للتوكيد والتعجيب . وقيل : هي موصولة ، وهم : مبتدأ ، وقليل : خبره ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ ﴾ . قال أبو عمرو والفراء : ظن يعني أيقن . ومعنى « فتناه » ابتليناه ، والمعنى : أنه عند أن تخاصمنا إليه وقال ما قال علم عند ذلك أنه المراد ، وأن مقصودهما التعريض به وبصاحبه الذي أراد أن ينزل له عن امرأته . قال الواحدي : قال المفسرون : فلما قضى بينهما داود نظر أحدهما إلى صاحبه فضحك ، فعند ذلك علم داود بما أراده . قرأ الجمهور : « فتناه » بالتخفيف للتاء وتشديد النون . وقرأ عمر بن الخطاب ، والحسن ، وأبو رجاء بالتشديد للتاء والنون ، وهي مبالغة في الفتنة . وقرأ الضحَّاك « افتناه » وقرأ قتادة وعبيد بن عمير وابن السميع « فتناه » بتخفيفهما وإسناد الفعل إلى الملكين ، ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو ﴿ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ ﴾

لذنبه ﴿ وَخَرَّ رَاكِعًا ﴾ أي : ساجداً ، وعبر بالركوع عن السجود . قال ابن العربي : لا خلاف بين العلماء أن المراد بالركوع هنا السجود ، فإن السجود هو الميل ، والركوع هو الانحناء وأحدهما يدخل في الآخر ولكنه قد يختص كل واحد منهما بهيئة . ثم جاء في هذا على تسمية أحدهما بالآخر . وقيل المعنى للسجود راكعاً : أي : مصلياً . وقيل : بل كان ركوعهم سجوداً ، وقيل : بل كان سجودهم ركوعاً ﴿ وَأَنَابَ ﴾ أي : رجع إلى الله بالتوبة من ذنبه .

وقد اختلف المفسرون في ذنب داود الذي استغفر له وتاب عنه على أقوال : الأول أنه نظر إلى امرأة الرجل التي أراد أن تكون زوجة له ، كذا قال سعيد بن جبير وغيره . قال الزجاج : ولم يعتمد داود النظر إلى المرأة لكنه عاود النظر إليها ، وصارت الأولى له والثانية عليه . القول الثاني أنه أرسل زوجها في جملة الغزاة . الثالث أنه نوى إن مات زوجها أن يتزوجها . الرابع أن أوريا كان خطب تلك المرأة فلما غاب خطبها داود فزوجت منه لجلالته فاغتم لذلك أوريا ، فعتب الله عليه حيث لم يتركها لخطبتها . الخامس أنه لم يجزع على قتل أوريا كما كان يجزع على من هلك من الجند ، ثم تزوج امرأته فعاتبه الله على ذلك ، لأن ذنوب الأنبياء وإن صغرت فهي عظيمة . السادس أنه حكم لأحد الخصمين قبل أن يسمع من الآخر كما قدمنا^(١) .

وأقول : الظاهر من الخصومة التي وقعت بين الملكين تعريضاً لداود عليه السلام أنه طلب من زوج المرأة الواحدة أن ينزل له عنها ويضمها إلى نسائه ، ولا ينافي هذا العصمة الكائنة للأنبياء ، فقد نبه الله على ذلك وعرض له بإرسال ملائكته إليه ليتخاصموا في مثل قصته حتى يستغفر لذنبه ويتوب منه فاستغفر وتاب . وقد قال سبحانه ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾^(٢) وهو أبو البشر وأول الأنبياء ، ووقع لغيره من الأنبياء ما قصه الله علينا في كتابه . ثم أخبر سبحانه أنه قبل استغفاره وتوبته قال : ﴿ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ ﴾ أي : ذلك الذنب الذي استغفر منه . قال عطاء الخراساني وغيره : إن داود بقي ساجداً أربعين يوماً حتى نبت الرعي حول وجهه وغمر رأسه . قال ابن الأنباري : الوقف على قوله : ﴿ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ ﴾ تام ، ثم يتبدى الكلام بقوله : ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ ﴾ الزلفي : القربة والكرامة بعد المغفرة لذنبه . قال مجاهد : الزلفي الدنو من الله عز وجل يوم القيامة ، والمراد بحسن المآب : حسن المرجع وهو الجنة .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴾ قال : من رجعة . ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا ﴾ قال : سألوا الله أن يعجل لهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق الزبير بن عدي عنه ﴿ عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا ﴾ قال : نصيبنا من الجنة . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً في قوله : ﴿ ذَا الْأَيْدِ ﴾ قال : القوة . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً قال : الأبواب المسبح . وأخرج الديلمي عن مجاهد قال : سألت ابن عمر عن الأبواب فقال : سألت النبي ﷺ عنه فقال : هو الذي يذكر ذنوبه في الخلاء فيستغفر الله . وأخرج

(١) هذا هو القول السديد والله أعلم لأن ما عداه مما ذكر لا يصح بحق أنبياء الله ورسله وهو من الإسرائيليات .

(٢) طه : ١٢١ .

عبد بن حميد عن ابن عباس قال : الأواب الموقن . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد عن عطاء الخراساني عنه قال لم يزل في نفسي من صلاة الضحى حتى قرأت هذه الآية ﴿ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ . وأخرج ابن المنذر ، وابن مردويه عنه أيضاً قال : لقد أتى عليّ زمان وما أدري وجه الآية ﴿ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ حتى رأيت الناس يصلون الضحى . وأخرج الطبراني في الأوسط ، وابن مردويه عنه قال : كنت أمر بهذه الآية ﴿ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ فما أدري ما هي ؟ حتى حدثني أم هانئ بنت أبي طالب أن النبي ﷺ دخل عليها يوم الفتح ، فدعا بوضوء فتوضأ ثم صلى الضحى ، ثم قال : « يَا أُمَّ هَانِءُ هَذِهِ صَلَاةُ الْإِشْرَاقِ » . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه من وجه آخر عنه نحوه . والأحاديث في صلاة الضحى كثيرة جداً قد ذكرناها في شرحنا للمتنقى . وأخرج عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : استعدى رجل من بني إسرائيل عند داود على رجل من عظمائهم فقال : إن هذا غصبني بقرأ لي ، فسأل داود الرجل عن ذلك فجمده ، فسأل الآخر البينة فلم يكن له بينة ، فقال لهما داود : قوما حتى أنظر في أمركما ، فقاما من عنده ، فأتي داود في منامه فقيل له : اقتل الرجل الذي استعدى ، فقال : إن هذه رؤيا ولست أعجل حتى أثبت ، فأتي الليلة الثانية في منامه فأمر أن يقتل الرجل فلم يفعل ، ثم أتى الليلة الثالثة ، فقيل له : اقتل الرجل أو تأتيك العقوبة من الله ، فأرسل داود إلى الرجل فقال : إن الله أمرني أن أقتلك ، قال : تقتلني بغير بينة ولا تثبت ؟ قال : نعم ، والله لأنفذن أمر الله فيك ، فقال الرجل : لا تعجل عليّ حتى أخبرك ، إني والله ما أخذت بهذا الذنب ولكنني كنت اغتلت والد هذا فقتلته فبذلك أخذت ، فأمر به داود فقتل فاشتدت هيئته في بني إسرائيل وشدد به ملكه ، فهو قول الله ﴿ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ ﴾ . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عنه ﴿ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ ﴾ قال : أعطي الفهم . وأخرج ابن أبي حاتم ، والديلمى عن أبي موسى الأشعري قال : أول من قال أما بعد داود عليه السلام ﴿ وَ ﴾ هو ﴿ فَصَلِّ الْخُطَابَ ﴾ . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وابن سعد ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر عن الشعبي أنه سمع زياد بن أبيه يقول : فصل الخطاب الذي أوتي داود : أما بعد . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس : أن داود حدث نفسه إذا ابتلى أنه يعتصم ، فقيل له : إنك ستبتلى وستعلم اليوم الذي تبلى فيه فخذ حذرك ، فقيل له هذا اليوم الذي تبلى فيه ، فأخذ الزبور ودخل الحراب وأغلق باب الحراب وأخذ الزبور في حجره ، وأقعد منصفاً : يعني خادماً على الباب وقال : لا تأذن لأحد عليّ اليوم ، فبينما هو يقرأ الزبور إذ جاء طائر مذهب كأحسن ما يكون الطير ، فيه من كل لون ، فجعل يدور بين يديه ، فدنا منه فأمكن أن يأخذه ، فتناوله بيده ليأخذه فاستوفز من خلفه ، فأطبق الزبور وقام إليه ليأخذه ، فطار فوق على كوة الحراب ، فدنا منه ليأخذه فأفضى فوق على خصّ فأشرف عليه لينظر أين وقع ؟ فإذا هو بامرأة عند بركتها تغتسل من الحيض ، فلما رأت ظله حركت رأسها ، فغطت جسدها أجمع بشعرها ، وكان زوجها غازياً في سبيل الله ، فكتب داود إلى رأس الغزاة : انظر أوريا فاجعله في حملة التابوت وكان حملة التابوت إما أن يفتح عليهم وإما أن يقتلوا ، فقدمه في حملة التابوت فقتل ، فلما انقضت عدتها خطبها داود ، فاشترطت عليه إن ولدت غلاماً أن يكون الخليفة من

بعده ، وأشهدت عليه خمسين من بني إسرائيل وكتب عليه بذلك كتاباً ، فما شعر بفتنته أنه افتتن حتى ولدت سليمان ، وشب فتسور عليه الملكان المحراب وكان شأنهما ما قصّ الله في كتابه وخرّ داود ساجداً ، فغفر الله له وتاب عليه^(١) . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب قال : ما أصاب داود بعد ما أصابه بعد القدر إلا من عجب بنفسه ، وذلك أنه قال : يا ربّ ما من ساعة من ليل ولا نهار إلا وعابد من آل داود يعبدك يصلي لك أو يسبح أو يكبر وذكر أشياء ، فكره الله ذلك ، فقال : يا داود إن ذلك لم يكن إلا بي فلو لا عوني ما قويت عليه ، وعزّي وجلالي لأكلنك إلى نفسك يوماً ، قال : يا ربّ فأخبرني به ، فأخبر به فأصابته الفتنة ذلك اليوم . وأخرج أصل القصة الحكيم الترمذي في نوادر الأصول وابن جرير وابن أبي حاتم عن أنس مرفوعاً بإسناد ضعيف . وأخرجها ابن جرير من وجه آخر عن ابن عباس مطوّلة . وأخرجها جماعة من التابعين . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله : ﴿ إِنَّ هَذَا أَخِي ﴾ قال : على ديني . وأخرج عبد الرزاق ، والفريري ، وأحمد في الزهد ، وابن جرير ، والطبراني عنه قال : ما زاد داود على أن ﴿ أَكْفَلْنِيهَا ﴾ . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَكْفَلْنِيهَا ﴾ قال ما زاد داود على أن قال : تحوّل لي عنها . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ ﴾ يقول : قليل الذي هم فيه ، وفي قوله : ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَانَهُ ﴾ قال : اختبرناه . وأخرج أحمد ، والبخاري ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن مردويه ، والبيهقي في سننه عنه أيضاً أنه قال في السجود في صّ ليست من عزائم السجود ، وقد رأيت رسول الله ﷺ يسجد فيها . وأخرج النسائي وابن مردويه بسند جيد عنه أيضاً أن النبي ﷺ سجد في صّ وقال : سجدها داود ونسجدها شكراً . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة « أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ فِي صّ » . وأخرج ابن مردويه عن أنس مثله مرفوعاً . وأخرج الدارمي ، وأبو داود ، وابن خزيمة ، وابن حبان ، والدارقطني ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في سننه عن أبي سعيد قال : « قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ صّ ، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَسَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ آخِرِ قَرَأَهَا ، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ تَمَيَّأَ النَّاسُ لِلْسَّجْدَةِ ، فَقَالَ : إِنَّمَا هِيَ تَوْبَةٌ وَلَكِنِّي رَأَيْتُكُمْ تَتَمَيَّأُونَ لِلْسَّجْدَةِ ، فَنَزَلَ فَسَجَدَ » . وأخرج ابن مردويه عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ أنه ذكر يوم القيامة فعظم شأنه وشدّته قال : ويقول الرحمن عزّ وجلّ لداود عليه السلام مرّ بين يديّ ، فيقول داود : يا ربّ أخاف أن تدحضني خطيئتي ، فيقول خذ بقدمي ، فيأخذ بقدمه عزّ وجلّ فيمرّ ، قال : فتلك الزلّفى التي قال الله ﴿ وَإِنَّا عِنْدَنَا لُزْلَفَى وَحُسْنُ مَأَبٍ ﴾ .

﴿ يَنْدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ إِذَا مَسُّوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٦﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٧﴾ أَمْ يَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾

(١) هذه القصة من الإسرائيليات التي لا يعتد بها ولا تجوز في حق داود عليه السلام .

أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴿٢٨﴾ كَذَّبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَنَ نَعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴿٣٠﴾ إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشيِّ الصَّفْصَفَ الْجَبَّارِ ﴿٣١﴾ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴿٣٢﴾ رُدُّوهَا عَلَيَّ فطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٣٣﴾

لما تم سبحانه قصة داود أردفها ببيان تفويض أمر خلافة الأرض إليه ، والجملته مقولة لقول مقدر معطوف على غفرنا : أي وقتلنا له ﴿ يا داود إنا ﴾ استخلفناك على الأرض ، أو ﴿ جعلناك خليفة ﴾ لمن قبلك من الأنبياء لتأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر ﴿ فاحكم بين الناس بالحق ﴾ أي بالعدل الذي هو حكم الله بين عباده ﴿ ولا تتبع الهوى ﴾ أي : هوى النفس في الحكم بين العباد . وفيه تنبيه لداود عليه السلام أن الذي عوتب عليه ليس بعدل وأن فيه شائبة من اتباع هوى النفس ﴿ فيضلك عن سبيل الله ﴾ بالنصب على أنه جواب للنهي وفاعل يضللك هو الهوى ، ويجوز أن يكون الفعل مجزوماً بالعطف على النهي ، وإنما حرك لالتقاء الساكنين ، فعلى الوجه الأول يكون المنهي عنه الجمع بينهما ، وعلى الوجه الثاني يكون النهي عن كل واحد منهما على حدة . وسبيل الله : هو طريق الحق ، أو طريق الجنة ، وجملته ﴿ إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد ﴾ تعليل للنهي عن اتباع الهوى والوقوع في الضلال ، والباء في ﴿ بما نسوا يوم الحساب ﴾ للسببية ، ومعنى النسيان الترك : أي : بسبب تركهم العمل لذلك اليوم : قال الزجاج : أي بتركهم العمل لذلك اليوم صاروا بمنزلة الناسين وإن كانوا يندرون ويذكرون . وقال عكرمة والسدي : في الآية تقديم وتأخير ، والتقدير : ولهم عذاب يوم الحساب بما نسوا ، أي : تركوا القضاء بالعدل ، والأول أولى . وجملته ﴿ وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ﴾ مستأنفة مقررة لما قبلها من أمر البعث والحساب : أي ما خلقنا هذه الأشياء خلقاً باطلاً خارجاً على الحكمة الباهرة ، بل خلقناها للدلالة على قدرتنا ، فانتصاب باطلاً على المصدرية ، أو على الحالية ، أو على أنه مفعول لأجله ، والإشارة بقوله : ﴿ ذلك ﴾ إلى المنفي قبله ، وهو : مبتدأ ، وخبره : ﴿ ظن الذين كفروا ﴾ أي : مظنونهم ، فإنهم يظنون أن هذه الأشياء خلقت لا لغرض ، ويقولون إنه لا قيامة ، ولا بعث ، ولا حساب ، وذلك يستلزم أن يكون خلق هذه المخلوقات باطلاً ﴿ فويل للذين كفروا من النار ﴾ والفاء لإفادة ترتب ثبوت الويل لهم على ظنهم الباطل ، أي : فويل لهم بسبب النار المترتبة على ظنهم وكفرهم . ثم وبخهم وبكتمهم فقال : ﴿ أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض ﴾ قال مقاتل : قال كفار قريش للمؤمنين : إنا نعطي في الآخرة كما تعطون فنزلت ، وأم هي المنقطعة المقدرة بيل والهمزة : أي بل نجعل الذين آمنوا بالله ، وصدقوا رسله ، وعملوا بفرائضه كالمفسدين في الأرض بالمعاصي . ثم أضرب سبحانه إضراباً آخر ، وانتقل عن الأول إلى ما هو أظهر استحالة منه فقال : ﴿ أم نجعل المتقين كالفجار ﴾ أي : بل نجعل أتقياء المؤمنين كأشقياء الكافرين والمنافقين والمنهمكين في معاصي الله سبحانه من المسلمين ، وقيل : إن الفجار هنا خاص بالكافرين ، وقيل : المراد بالمتقين الصحابة ، ولا وجه للتخصيص بغير مخصص ، والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ﴿ كتاب أنزلناه

إِلَيْكَ مُبَارَكٌ ﴿١﴾ ارتفاع كتاب على أنه خبر مبتدأ محذوف ، وأنزلناه إليك صفة له ، ومبارك : خير ثان للمبتدأ ولا يجوز أن يكون صفة أخرى لكتاب لما تقرر من أنه لا يجوز تأخير الوصف الصريح عن غير الصريح ، وقد جوزه بعض النحاة ، والتقدير : القرآن كتاب أنزلناه إليك يا محمد كثير الخير والبركة . وقرئ « مُبَارَكًا » على الحال وقوله : ﴿ لِيَذَّبُرُوا ﴾ أصله ليتدبروا فأدغمت التاء في الدال وهو متعلق بأنزلناه . وفي الآية دليل على أن الله سبحانه إنما أنزل القرآن للتدبر والتفكير في معانيه ، لا مجرد التلاوة بدون تدبر . قرأ الجمهور « ليدبروا » بالإدغام . وقرأ أبو جعفر وشيبة « لتدبروا » بالثاء الفوقية على الخطاب ، ورويت هذه القراءة عن عاصم والكسائي ، وهي قراءة على رضي الله عنه ، والأصل لتدبروا بتاءين ؛ فحذف إحداها تخفيفاً ﴿ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ أي : ليتعظ أهل العقول ، والألباب جمع لب : وهو العقل ﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ أخبر سبحانه بأن من جملة نعمه على داود أنه وهب له سليمان ولداً ، ثم مدح سليمان فقال : ﴿ نِعْمَ الْعَبْدُ ﴾ والخصوص بالمدح محذوف ، أي : نعم العبد سليمان ، وقيل : إن المدح هنا بقوله : نعم العبد هو لداود ، والأول أولى ، وجملة ﴿ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ تعليل لما قبلها من المدح ، والأواب : الرجوع إلى الله بالتوبة كما تقدم بيانه ، والظرف في قوله : ﴿ إِذْ غُرِضَ عَلَيْهِ ﴾ متعلق بمحذوف وهو اذكر ، أي : اذكر ما صدر عنه وقت عرض الصافنات الجياد عليه ﴿ بِالْعِشِيِّ ﴾ وقيل : هو متعلق بنعم ، وهو مع كونه غير متصرف لا وجه لتقييده بذلك الوقت ، وقيل : متعلق بأواب ، ولا وجه لتقييد كونه أواباً بذلك الوقت ، والعشي من الظهر أو العصر إلى آخر النهار ، والصافنات جمع صافن .

وقد اختلف أهل اللغة في معناه ، فقال القتيبي والفراء : الصافن في كلام العرب الواقف من الخيل أو غيرها ، وبه قال قتادة ، ومنه الحديث « من أحب أن يتمثل له الناس صفوفناً فليتبوأ مقعده من النار » أي : يديون القيام له ، واستدلوا بقول النابغة :

لَنَا قَبَّةٌ مَضْرُوبَةٌ بِفَنَائِهَا عَتَاقُ الْمَهَارِي وَالْجِيَادُ الصَّوْفُنُ

ولا حجة لهم في هذا فإنه استدلال بمحل النزاع ، وهو مصادرة لأن النزاع في الصافن ماذا هو ؟ وقال الزجاج هو الذي يقف على إحدى اليدين ويرفع الأخرى ويجعل على الأرض طرف الحافر منها حتى كأنه يقوم على ثلاث وهي الرجلان وإحدى اليدين ، وقد يفعل ذلك بإحدى رجليه وهي علامة الفراهة ، وأنشد الزجاج قول الشاعر :

أُفِّ الصَّفُونُ فَمَا يَزَالُ كَأَنَّهُ مِمَّا يَقُومُ عَلَى الثَّلَاثِ كَسِيرُ

ومن هذا قول عمرو بن كلثوم :

تَرَكْنَا الْخَيْلَ عَاكِفَةً عَلَيْهِ مَقْلَدَةً أَعْتَبَهَا صُفُونًا

فإن قوله صفوناً لا بد أن يحمل على معنى غير مجرد القيام ، لأن مجرد القيام قد استفيد من قوله : عاكفة عليه . وقال أبو عبيد : الصافن هو الذي يجمع يديه ويسويهما ، وأما الذي يقف على سنبكه فاسمه المتخيم ،

والجِيَاد : جمع جواد ، يقال للفرس إذا كان شديد العدو . وقيل : إنها الطوال الأعناق ، مأخوذ من الجيد : وهو العنق ، قيل : كانت مئة فرس ، وقيل : كانت عشرين ألفاً ، وقيل : كانت عشرين فرساً ، وقيل : إنها خرجت له من البحر وكانت لها أجنحة ﴿ فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ﴾ انتصاب حب الخير على أنه مفعول أحبيت بعد تضمينه معنى آثرت . قال الفراء : يقول آثرت حب الخير ، وكل من أحب شيئاً فقد آثره . وقيل : انتصابه على المصدرية بحذف الزوائد والناصب له أحبيت ، وقيل : هو مصدر تشبيهي ، أي : حباً مثل حب الخير ، والأول أولى . والمراد بالخير هنا : الخيل . قال الزجاج : الخير : هنا الخيل . وقال الفراء : الخير والخيل في كلام العرب واحد . قال النحاس : وفي الحديث « الْخَيْلُ مَعْقُودَةٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ » فكأنها سميت خيراً لهذا . وقيل : إنها سميت خيراً لما فيها من المنافع . « وعن » في ﴿ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ﴾ بمعنى على . والمعنى : آثرت حب الخيل على ذكر ربي : يعني صلاة العصر ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ﴾ يعني الشمس ولم يتقدم لها ذكر ، ولكن المقام يدل على ذلك . قال الزجاج : إنما يجوز الإضمار إذا جرى ذكر الشيء أو دليل الذكر ، وقد جرى هنا الدليل ، وهو قوله بالعشي . والتواري : الاستتار عن الأبصار ، والحجاب : ما يحجبها عن الأبصار . قال قتادة وكعب : الحجاب جبل أخضر يحيط بالخلائق وهو جبل قاف ، وسمي الليل حجاباً لأنه يستر ما فيه ، وقيل : والضمير في قوله : ﴿ حَتَّى تَوَارَتْ ﴾ للخيل ، أي : حتى توارت في المسابقة عن الأعين . والأول أولى ، وقوله : ﴿ رُدُّوْهَا عَلَيَّ ﴾ من تمام قول سليمان : أي أعيدوا عرضها عليّ مرة أخرى . قال الحسن : إن سليمان لما شغله عرض الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب لله وقال رُدُّوْهَا عَلَيَّ : أي أعيدوها . وقيل : الضمير في رُدُّوْهَا يعود إلى الشمس ويكون ذلك معجزة له ، وإنما أمر بإرجاعها بعد مغيبها لأجل أن يصلي العصر ، والأول أولى ، والفاء في قوله : ﴿ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴾ هي الفصيحة التي تدل على محذوف في الكلام ، والتقدير هنا : فردوها عليه . قال أبو عبيدة : طفق يفعل مثل ما زال يفعل ، وهو مثل ظلّ وبات وانتصاب مسحاً على المصدرية بفعل مقدر ، أي : يمسح مسحاً لأن خير طفق لا يكون إلا فعلاً مضارعاً ، وقيل : هو مصدر في موضع الحال ، والأول أولى . والسوق جمع ساق ، والأعناق جمع عنق ، والمراد أنه طفق يضرب أعناقها وسوقها ، يقال مسح علاوته : أي ضرب عنقه . قال الفراء : المسح هنا القطع ، قال : والمعنى أنه أقبل يضرب سوقها وأعناقها لأنها كانت سبب فوت صلاته ، وكذا قال أبو عبيدة . قال الزجاج : ولم يكن يفعل ذلك إلا وقد أباحه الله له ، وجائز أن يباح ذلك لسليمان ويحظر في هذا الوقت .

وقد اختلف المفسرون في تفسير هذه الآية ، فقال قوم : المراد بالمسح ما تقدم . وقال آخرون منهم الزهري و قتادة : إن المراد به المسح على سوقها وأعناقها لكشف الغبار عنها حباً لها . والقول الأول أولى بسياق الكلام فإنه ذكر أنه آثرها على ذكر ربه حتى فاتته صلاة العصر ، ثم أمرهم برُدِّها عليه ليعاقب نفسه بإفساد ما ألهاه عن ذلك ، وما صدّه عن عبادة ربه ، وشغله عن القيام بما فرضه الله عليه ، ولا يناسب هذا أن يكون الغرض من رُدِّها عليه هو كشف الغبار عن سوقها وأعناقها بالمسح عليها بيده أو بثوبه ، ولا متمسك لمن قال : إن

إفساد المال لا يصدر عن النبي ﷺ فإن هذا مجرد استبعاد باعتبار ما هو المتقرر في شرعنا مع جواز أن يكون في شرع سليمان أن مثل هذا مباح على أن إفساد المال النهي عنه في شرعنا إنما هو مجرد إضاعته لغير غرض صحيح ، وأما لغرض صحيح فقد جاز مثله في شرعنا كما وقع منه ﷺ من إكفاء القدور التي طبخت من الغنيمة قبل القسمة ، ولهذا نظائر كثيرة في الشريعة ، ومن ذلك ما وقع من الصحابة من إحراق طعام المحتكر .

وقد أخرج ابن عساكر عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ قال : الذين آمنوا : علي ، وحمة ، وعبيدة بن الحارث ، والمفسدين في الأرض : عتبة ، وشيبة ، والوليد . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال : ﴿ الصَّافِقَاتُ الْجِيَادُ ﴾ خيل خلقت على ما شاء . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر عن مجاهد في قوله : ﴿ الصَّافِقَاتُ ﴾ قال : صفون الفرس رفع إحدى يديه حتى يكون على أطراف الحافر ، وفي قوله : ﴿ الْجِيَادُ ﴾ السراع . وأخرج ابن جرير من طريق ابن جريج عن ابن عباس في قوله : ﴿ حُبِّ الْخَيْرِ ﴾ قال : الماء ، وفي قوله ردوها علي قال : الخيل ﴿ فَطُفِقَ مَسْحًا ﴾ قال : عقرًا بالسيف . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر عن علي بن أبي طالب قال : الصلاة التي قرط فيها سليمان صلاة العصر . وأخرج الفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم عن إبراهيم التيمي في قوله : إذ عرض عليه بالعشي الصافيات الجياد قال : كانت عشرين ألف فرس ذات أجنحة فقعرها . وأخرج ابن إسحاق ، وابن جرير عن ابن مسعود بقوله : ﴿ حَتَّى تَوَارِثَ بِالْحِجَابِ ﴾ قال : توارث من وراء ياقوته خضراء ، فخضرة السماء منها . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن ابن عباس قال : كان سليمان لا يكلم إعظاماً له ، فلقد فاتته صلاة العصر وما استطاع أحد أن يكلمه . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي ﴾ يقول : من ذكر ربي ﴿ فَطُفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴾ قال : قطع سوقها وأعناقها بالسيف .

﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴾ (٣٤) قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٣٥﴾ فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَعَوَّاصٍ ﴿٣٧﴾ وَآخَرِينَ مَقْرِنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ وَإِن لَّمْ يَرَوْا لُزُومَ الْحَقِّ وَحَسَنَ مَثَابٍ ﴿٤٠﴾

قوله : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ ﴾ أي : ابتليناه واختبرناه . قال الواحدي : قال أكثر المفسرين : تزوج سليمان امرأة من بنات الملوك ، فعبدت الصنم في داره ولم يعلم بذلك سليمان ، فامتحن بسبب غفلته عن ذلك . وقيل : إن سبب الفتنة أنه تزوج سليمان امرأة يقال لها جرادة وكان يحبها حباً شديداً ، فاختصم إليه فريقان : أحدهما من أهل جرادة ، فأحب أن يكون القضاء لهم ، ثم قضى بينهم بالحق . وقيل : إن السبب أنه احتجب عن الناس ثلاثة أيام لا يقضي بين أحد . وقيل : إنه تزوج جرادة هذه وهي مشركة لأنه عرض عليها الإسلام فقالت : اقتلني ولا أسلم . وقال كعب الأحبار : إنه لما ظلم الخيل بالقتل سلب ملكه . وقال الحسن : إنه قارب بعض نسائه في شيء من حيض أو غيره . وقيل : إنه أمر أن لا يتزوج امرأة إلا من بني

إسرائيل فتزوّج امرأة من غيرهم . وقيل : إن سبب فتنته ما ثبت في الحديث الصحيح أنه قال : لأطوفنّ الليلة على تسعين امرأة تأتي كلّ واحدة بفارس يقاتل في سبيل الله ، ولم يقل إن شاء الله . وقيل غير ذلك . ثم بين سبحانه ما عاقبه به فقال : ﴿ وَالْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ﴾ انتصاب جسداً على أنه مفعول ألقينا ، وقيل : انتصابه على الحال على تأويله بالمشتق ، أي : ضعيفاً أو فارغاً ، والأوّل أولى . قال أكثر المفسرين^(١) : هذا الجسد الذي ألقاه الله على كرسي سليمان هو شيطان اسمه صخر ، وكان متمرداً عليه غير داخل في طاعته ، ألقى الله شبه سليمان عليه وما زال يخال حتى ظفر بخاتم سليمان ، وذلك عند دخول سليمان الكنيف لأنه كان يلقيه إذا دخل الكنيف ، فجاء صخر في صورة سليمان فأخذ الخاتم من امرأة من نساء سليمان ، فقع على سرير سليمان وأقام أربعين يوماً على ملكه وسليمان هارب . وقال مجاهد : إن شيطاناً قال له سليمان : كيف تفتنون الناس ؟ قال : أرني خاتمك أخبرك ، فلما أعطاه إياه نبذه في البحر ، فذهب ملكه وقعد الشيطان على كرسيه ومنعه الله نساء سليمان فلم يقربهنّ ، وكان سليمان يستطعم فيقول : أتعرفونني أطعموني ؟ فيكذبوه حتى أعطته امرأة يوماً حوتاً فشقّ بطنه فوجد خاتمه في بطنه فرجع إليه ملكه ، وهو معنى قوله : ﴿ ثُمَّ أَنَابَ ﴾ أي : رجع إلى ملكه بعد أربعين يوماً . وقيل معنى أناب : رجع إلى الله بالتوبة من ذنبه ، وهذا هو الصواب ، وتكون جملة : ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ﴾ بدلاً من جملة أناب وتفسيره له ، أي : اغفر لي ما صدر عني من الذنب الذي ابتليتني لأجله . ثم لما قدّم التوبة والاستغفار جعلها وسيلة إلى إجابة طلبته فقال : ﴿ وَهَبْ لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ قال أبو عبيدة : معنى لا ينبغي لأحد من بعدي : لا يكون لأحد من بعدي ، وقيل المعنى : لا ينبغي لأحد أن يسلبه مني بعد هذه السلبية ، أو لا يصح لأحد من بعدي لعظمته وليس هذا من سؤال نبي الله سليمان عليه السلام للدنيا وملكها والشرف بين أهلها ، بل المراد يسأله الملك أن يتمكن به من إنفاذ أحكام الله سبحانه ، والأخذ على يد المتمردين من عباده من الجن والإنس ، ولو لم يكن من المقتضيات لهذا السؤال منه إلا ما رآه عند قعود الشيطان على كرسيه من الأحكام الشيطانية الجارية في عباد الله^(٢) ، وجملة ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ تعليل لما قبلها مما طلبه من مغفرة الله له وهبة الملك الذي لا ينبغي لأحد من بعده : أي فإنك كثير الهبات عظيم الموهبات . ثم ذكر سبحانه إجابته لدعوته وإعطاءه لمسأله فقال : ﴿ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ ﴾ أي : ذللناها له وجعلناها منقاداً لأمره . ثم بين كيفية التسخير لها بقوله : ﴿ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُحَاءً ﴾ أي : لينة الهبوب ليست بالعاصف ، مأخوذ من الرخاوة ، والمعنى أنها ريح لينة لا تزعزع ولا تعصف مع قوة هبوبها وسرعة جريها ، ولا ينافي هذا قوله في آية أخرى ﴿ وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ عَاصِفَةٌ تَجْرِي بِأَمْرِهِ ﴾^(٣) لأن المراد أنها في قوة العاصفة ولا تعصف . وقيل : إنها كانت تارة رخاء ، وتارة عاصفة على ما يريده سليمان ويشتهي ، وهذا أولى في الجمع بين الآيتين ﴿ حَيْثُ أَصَابَ ﴾ أي : حيث أراد . قال الزجاج : إجماع أهل اللغة والمفسرين أن معنى حيث أصاب : حيث أراد ، وحقيقته حيث قعد . وقال الأصمعي وابن الأعرابي : العرب تقول :

(١) ما جاء في تفسير فتنه سليمان غير الحديث الصحيح إنما هو من الإسرائيليات التي تنسب إلى الأنبياء ما لا يليق بهم ، فلا يعتد بها .

أصاب الصواب ، وأخطأ الجواب . وقيل : إن معنى أصاب بلغة حمير أراد ، وليس من لغة العرب ، وقيل : هو بلسان هجر ، والأول أولى ، وهو مأخوذ من إصابة السهم للغرض ﴿ والشياطين ﴾ معطوف على الريح ، أي : وسخرنا له الشياطين ، وقوله : ﴿ كُلُّ بَنَاءٍ وَغَوَاصِر ﴾ بدل من الشياطين ، أي : كل بناء منهم ، وغواص منهم يبنون له ما يشاء من المباني ، ويغوصون في البحر فيستخرجون له الدر منه ، ومن هذا قول الشاعر^(١) :

إلا سليمان إذ قالَ الجليلُ لَهُ قم في البرية فاحدها عن الفَدِّ
وَخَيْسِرُ الجنِّ أَنِّي قد أَذْنْتُ لَهُم يبنونَ تدمرَ بالصُّفَّاحِ والعُمْدِ

﴿ وآخرين مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴾ معطوف على كل داخل في حكم البذل ، وهم مردة الشياطين سخرُوا له حتى قرنهم في الأصفاد . يقال : قرنهم في الحبال إذا كانوا جماعة كثيرة ، والأصفاد : الأغلال واحدها صَفْد . قال الزجاج : هي السلاسل ، فكل ما شددته شداً وثيقاً بالحديد وغيره فقد صَفَدته . قال أبو عبيدة : صَفَدت الرجل فهو مصفود ، وصفدته فهو مصفد ، ومن هذا قول عمرو بن كلثوم في معلقته :

فَأَبَوْا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّايَا وَأَبْنَا بِالْمُلُوكِ مُصَفَّدِينَ

قال يحيى بن سلام : ولم يكن يفعل ذلك إلا بكفارهم ، فإذا آمنوا أطلقهم ولم يسخرهم ، والإشارة بقوله : « هذا » إلى ما تقدم من تسخير الريح والشياطين له ، وهو بتقدير القول : أي وقتلناه ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا ﴾ الذي أعطيناكه من الملك العظيم الذي طلبته ﴿ فَاْمَنْنُ أَوْ أَمْسَكُ ﴾ قال الحسن والضحاك وغيرهما : أي فأعط من شئت وامنع من شئت ﴿ بغيرِ حِسَابٍ ﴾ لا حساب عليك في ذلك الإعطاء أو الإمساك ، أو عطاؤنا لك بغير حساب لكثرتة وعظمتة . وقال قتادة : إن قوله : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا ﴾ إشارة إلى ما أعطيه من قوة الجماع ، وهذا لا وجه لقصر الآية عليه لو قدرنا أنه قد تقدم ذكره من جملة تلك المذكورات ، فكيف يدعى اختصاص الآية به مع عدم ذكره ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى ﴾ أي قربة في الآخرة ﴿ وَحُسْنِ مَآبٍ ﴾ وحسن مرجع ، وهو الجنة .

وقد أخرج الفريابي ، والحكيم الترمذي ، والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ﴾ قال : هو الشيطان الذي كان على كرسيه يقضي بين الناس أربعين يوماً ، وكان لسليمان امرأة يقال لها جرادة ، وكان بين بعض أهلها وبين قوم خصومة ، فقضى بينهم بالحق إلا أنه ود أن الحق كان لأهلها ، فأوحى الله إليه أن سيصيبك بلاء ، فكان لا يدري أيأتيه من السماء أم من الأرض ؟ وأخرج النسائي ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم قال السيوطي بسند قوي عن ابن عباس قال : أراد سليمان أن يدخل الخلاء فأعطى لجرادة خاتمه ، وكانت جرادة امرأته وكانت أحب نسائه إليه ، فجاء الشيطان في صورة سليمان فقال لها : هاتي خاتمي فأعطته ، فلما لبسه دانت له الإنس والجن والشياطين ، فلما خرج سليمان

(١) هو النابغة الذبياني .

من الخلاء قال هاتي خاتمي ، قالت قد أعطيته سليمان . قال أنا سليمان ، قالت كذبت لست سليمان ، فجعل لا يأتي أحدًا يقول أنا سليمان إلا كذبه ، حتى جعل الصبيان يرمونه بالحجارة ، فلما رأى ذلك عرف أنه من أمر الله ، وقام الشيطان يحكم بين الناس ، فلما أراد الله أن يرد على سليمان سلطانه ألقى في قلوب الناس إنكار ذلك الشيطان ، فأرسلوا إلى نساء سليمان فقالوا لهن : تنكرن من أمر سليمان شيئاً ؟ قلن نعم إنه يأتينا ونحن نحيس ، وما كان يأتينا قبل ذلك ، فلما رأى الشيطان أنه قد فطن له ظن أن أمره قد انقطع ، فكتبوا كتباً فيها سحر وكفر فدفنوها تحت كرسي سليمان ، ثم أثاروها وقرؤوها على الناس وقالوا بهذا كان يظهر سليمان على الناس ويغلبهم فأكفر الناس سليمان فلم يزوالوا يكفرونه ، وبعث ذلك الشيطان بالخاتم فطرحه في البحر فتلخته سمكة فأخذته ، وكان سليمان يعمل على شط البحر بالأجر ، فجاء رجل فاشترى سمكاً فيه تلك السمكة التي في بطنها الخاتم ، فدعا سليمان فقال : تحمل لي هذا السمك ؟ قال نعم ، قال بكم ؟ قال بسمكة من هذا السمك ، فحمل سليمان السمك ثم انطلق به إلى منزله ، فلما انتهى الرجل إلى باب داره أعطاه تلك السمكة التي في بطنها الخاتم ، فأخذها سليمان فشق بطنها فإذا الخاتم في جوفها فأخذه فلبسه ، فلما لبسه دانت له الجن والإنس والشياطين وعاد إلى جاله وهرب الشيطان حتى لحق بجزيرة من جزائر البحر ، فأرسل سليمان في طلبه ، وكان شيطاناً مريداً ، فجعلوا يطلبونه ولا يقدرّون عليه حتى وجدوه يوماً نائماً فجاؤوا فبنوا عليه بنياناً من رصاص فاستيقظ فوثب ، فجعل لا يثب في مكان من البيت إلا انباط معه الرصاص فأخذه فأتقوه وجاؤوا به إلى سليمان فأمر به فنقر له تحت من رخام ثم أدخله في جوفه ثم شدّ بالنحاس ثم أمر به فطرح في البحر^(١) ، فذلك قوله : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ﴾ يعني الشيطان الذي كان سلط عليه . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ ﴾ قال : صخر الجنّي تمثل على كرسيه على صورته . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ عَفْرِيَّتاً مِنَ الْجِنِّ جَعَلَتْ يَتَقَلَّتْ عَلَيَّ الْبَارِحَةَ لِقِطْعِ عَلَيَّ صَلَاتِي وَإِنَّ اللَّهَ أَمَكَّنِي مِنْهُ ، فَلَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَرِيطَهُ إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تُصْبِحُوا فَتَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ ، فَذَكَرْتُ قَوْلَ أَخِي سُلَيْمَانَ ﴿ وَهَبْ لِي مُلْكاً لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ﴾ فَرَدَّ اللَّهُ خَاسِئاً » . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَاْمِنْ ﴾ يقول : أعتق من الجنّ من شئت وأمسك منهم من شئت .

﴿ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذَا دَاوَى رَبُّهُ أَتَى مَسْنَى الشَّيْطَانِ يُصِيبُ وَعَدَابِ ۖ ﴿٤١﴾ أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ۖ ﴿٤٢﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذَكَرَ لَنَا أُولَى الْأَلْبَابِ ۖ ﴿٤٣﴾ وَحَدِّ بِيدِكَ ضِعْفًا فَأَصْرَبَ بِهِ ۖ وَلَا تَحْنُتْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ۖ ﴿٤٤﴾ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ۖ ﴿٤٥﴾ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ ۖ ﴿٤٦﴾ وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ۖ ﴿٤٧﴾ وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ۖ ﴿٤٨﴾ هَذَا ذِكْرٌ وَإِن لِلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ مَكَاِبِ ۖ ﴿٤٩﴾ جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُمْنِحَةٍ هُمْ فِيهَا يُدْعَوْنَ ۖ ﴿٥٠﴾ مُتَّكِئِينَ فِيهَا يَدْعُونَ ۖ ﴿٥١﴾﴾

(١) هذا كسابقه من الإسرائيليات التي لا يعتد بها .

فِيهَا يَفْكِهِمْ كَثِيرَةً وَشَرَابٍ ﴿٥١﴾ وَعِنْدَهُمْ قَصِرَتْ الْقُرْفُ أَنْزَابُ ﴿٥٢﴾ هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَمْ يَنْفَادِ ﴿٥٤﴾

قوله : ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ ﴾ معطوف على قوله : ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ﴾ وأيوب عطف بيان ، و ﴿ إِذْ نَادَى رَبَّهُ ﴾ بدل اشتغال من عبدنا ﴿ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ ﴾ قرأ الجمهور بفتح الهمزة على أنه حكاية لكلامه الذي نادى ربه به ، ولو لم يحكه لقال إنه مسه . وقرأ عيسى بن عمر بكسرها على إضمار القول . وفي ذكر قصة أيوب إرشاد لرسول الله ﷺ إلى الاقتداء به في الصبر على المكاره . قرأ الجمهور بضم النون من قوله : ﴿ يَنْصَبُ ﴾ وسكون الصاد ، فقليل : هو جمع نصب بفتحتين نحو أسد وأسد ، وقيل : هو لغة في النصب ، نحو رشيد ورشيد . وقرأ أبو جعفر يزيد بن القعقاع ، وشيبة وحفص ، ونافع في رواية عنه بضميتين ، ورويت هذه القراءة عن الحسن . وقرأ أبو حيوة ويعقوب وحفص في رواية بفتح وسكون ، وهذه القراءات كلها بمعنى واحد ، وإنما اختلفت القراءات باختلاف اللغات .. وقال أبو عبيدة : إن النصب بفتحتين : التعب والإعياء ، وعلى بقية القراءات الشر والبلاء ، ومعنى قوله : ﴿ وَعَذَابٌ ﴾ أي ألم . قال قتادة ومقاتل : النصب في الجسد ، والعذاب في المال . قال النحاس وفيه بعد كذا قال . والأولى تفسير النصب بالمعنى اللغوي وهو التعب والإعياء ، وتفسير العذاب بما يصدق عليه مسمى العذاب وهو الألم ، وكلاهما راجع إلى البدن ﴿ أَرْكُضْ بِرَجْلِكَ ﴾ هو بتقدير القول : أي قلنا له : اركض برجلك كذا قال الكسائي : والركض الدفع بالرجل ، يقال ركض الدابة برجله : إذا ضربها بها . وقال المبرد : الركض التحريك . قال الأصمعي : يقال ركضت الدابة ، ولا يقال ركضت هي ، لأن الركض إنما هو تحريك راكبها رجله ، ولا فعل لها في ذلك ، وحكى سيويه : ركضت الدابة فركضت ، مثل جبرت العظم فجبر ﴿ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ هذا أيضاً من مقول القول المقدر : المغتسل هو الماء الذي يغتسل به ، والشراب الذي يشرب منه . وقيل : إن المغتسل هو المكان الذي يغتسل فيه . قال قتادة : هما عينا بآرض الشام في أرض يقال لها الجابية فاغتسل من إحدهما فأذهب الله ظاهر دائه ، وشرب من الأخرى فأذهب الله باطن دائه ، وكذا قال الحسن . وقال مقاتل نبعت عين جارية فاغتسل فيها فخرج صحيحاً ، ثم نبعت عين أخرى فشرب منها ماء عذباً بارداً . وفي الكلام حذف ، والتقدير : فركض برجله فنبعت عين ، فقلنا له : هذا مغتسل إنلخ ، وأسند المس إلى الشيطان مع أن الله سبحانه هو الذي مسه بذلك : إما لكونه لما عمل بوسوسته عوقب على ذلك النصب والعذاب . فقد قيل إنه أعجب بكثرة ماله ، وقيل استغاثه مظلوم فلم يغيثه ، وقيل : إنه قال ذلك على طريقة الأدب ، وقيل إنه قال ذلك لأن الشيطان وسوس إلى أتباعه فرفضوه وأخرجوه من ديارهم ، وقيل المراد به ما كان يوسوسه الشيطان إليه حال مرضه وابتلائه من تحسين الجزع وعدم الصبر على المصيبة ، وقيل غير ذلك . وقوله : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ ﴾ معطوف على مقدر كأنه قيل : فاغتسل وشرب ، فكشفنا بذلك ما به من ضرر ووهبنا له أهله . قيل : أحياهم الله بعد أن أماتهم . وقيل : جمعهم بعد تفرقهم ، وقيل : غيرهم مثلهم ، ثم زاده مثلهم معهم ، وهو معنى قوله :

﴿ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ﴾ فكانوا مثل ما كانوا من قبل ابتلائه ، وانتصاب قوله : ﴿ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لَأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ على أنه مفعول لأجله ، أي : وهبناهم له لأجل رحمتنا إياه ، وليتذكر بحاله أولو الألباب فيصبروا على الشدائد كما صبر ، وقد تقدّم في سورة الأنبياء تفسير هذه الآية مستوفى فلا نعيده ﴿ وَخُذْ يَدِكَ ضِعْفًا ﴾ معطوف على اركض ، أو على وهبنا ؛ أو التقدير وقلنا له : ﴿ خُذْ يَدِكَ ضِعْفًا ﴾ والضغث : عثكال النخل بشماريخه ، وقيل : هو قبضة من حشيش مختلط رطبها يابسها ، وقيل : الحزمة الكبيرة من القضبان ، وأصل المادّة تدلّ على جمع المختلطات . قال الواحدي : الضغث ملء الكفّ من الشجر والحشيش والشماريخ ﴿ فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَخَثُ ﴾ أي : اضرب بذلك الضغث ، ولا تخث في يمينك ، والخت : الإثم ، ويطلق على فعل ما حلف على تركه ، وكان أيوب قد حلف في مرضه أن يضرب امرأته مئة جلدة .

واختلف في سبب ذلك ، فقال سعيد بن المسيب إنه جاءته بزيادة على ما كانت تأتيه به من الحيز ، فخاف خيانتها فحلف ليضربنها . وقال يحيى بن سلام وغيره : إن الشيطان أغواها أن تحمل أيوب على أن يذبح سخلة تقريباً إليه ، فإنه إذا فعل ذلك برىء ، فحلف ليضربنها إن عوفي مئة جلدة . وقيل : باعت ذؤابتها برغيفين إذ لم تجد شيئاً ، وكان أيوب يتعلق بها إذا أراد القيام ، فلهذا حلف ليضربنها . وقيل : جاءها إبليس في صورة طبيب فدعته لمدواة أيوب ، فقال أدأويه على أنه إذا برىء قال أنت شفيتني ، لا أريد جزاء سواه ، قالت : نعم ، فأشارت على أيوب بذلك فحلف ليضربنها .

وقد اختلف العلماء هل هذا خاصّ بأيوب أو عامّ للناس كلهم ؟ وأن من حلف خرج من يمينه بمثل ذلك قال الشافعي : إذا حلف ليضربن فلاناً مئة جلدة أو ضرباً ولم يقل ضرباً شديداً ولم ينو بقلبه فيكفيه مثل هذا الضرب المذكور في الآية ، حكاه ابن المنذر عنه وعن أبي ثور وأصحاب الرأي . وقال عطاء : هو خاصّ بأيوب ورواه ابن القاسم عن مالك . ثم أننى الله سبحانه على أيوب فقال : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا ﴾ أي : على البلاء الذي ابتليناه به ، فإنه ابتلي بالداء العظيم في جسده وذهب ماله وأهله وولده فصبر ﴿ نِعْمَ الْعَبْدُ ﴾ أي : أيوب ﴿ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ أي : رجع إلى الله بالاستغفار والتوبة ﴿ وَادْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ قرأ الجمهور ﴿ عِبَادَنَا ﴾ بالجمع . وقرأ ابن عباس ومجاهد وحמיד وابن محيصن وابن كثير ﴿ عِبْدَنَا ﴾ بالإنفراد . فعلى قراءة الجمهور يكون إبراهيم وإسحاق ويعقوب عطف بيان ، وعلى القراءة الأخرى يكون إبراهيم عطف بيان ، وما بعده عطف على عبدنا لا على إبراهيم . وقد يقال : لما كان المراد بعبدنا الجنس جاز إبدال الجماعة منه . وقيل : إن إبراهيم وما بعده بدل ، أو : النصب بإضمار أعني ، وعطف البيان أظهر ، وقراءة الجمهور أبين وقد اختارها أبو عبيد ، وأبو حاتم ﴿ أُولِي الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ﴾ الأيدي ، جمع اليد التي بمعنى القوّة والقدرة . قال قتادة : أعطوا قوّة في العبادة ونصراً في الدين . قال الواحدي : وبه قال مجاهد ، وسعيد بن جبير ، والمفسرون . قال النحاس : أما الأبصار فمتفق على أنها البصائر في الدين والعلم . وأما الأيدي فمختلف في تأويلها ؛ فأهل التفسير يقولون : إنها القوّة في الدين ، وقوم يقولون : الأيدي جمع يد وهي النعمة ، أي : هم أصحاب النعم ، أي : الذين أنعم الله عزّ وجلّ عليهم ، وقيل : هم أصحاب النعم على الناس والإحسان

إلهم ، لأنهم قد أحسنوا وقدموا خيراً ، واختار هذا ابن جرير . قرأ الجمهور ﴿ أُولَى الْأَيْدِي ﴾ بإثبات الياء في الأيدي . وقرأ ابن مسعود والأعمش والحسن وعيسى ﴿ الْأَيْدِ ﴾ بغير ياء ، فقليل معناها معنى القراءة الأولى ، وإنما حذفت الياء للدلالة كسرة الدال عليها ، وقيل : الأيد : القوة ، وجملة : ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرَى الدَّارِ ﴾ تعليل لما وصفوا به . قرأ الجمهور ﴿ بِخَالِصَةٍ ﴾ بالتثنية وعدم الإضافة على أنها مصدر بمعنى الإخلاص ، فيكون ذكرى منصوباً به ، أو : بمعنى الخلوص ، فيكون ذكرى مرفوعاً به ، أو يكون خالصة اسم فاعل على بابه ، وذكرى بدل منها أو بيان لها أو بإضمار أعني أو مرفوعة بإضمار مبتدأ ، والدار يجوز أن تكون مفعولاً به لذكرى وأن تكون ظرفاً : إما على الاتساع ، أو على إسقاط الخافض ؛ وعلى كل تقدير ؛ فخالصة : صفة لموصوف محذوف ، والباء : للسببية ، أي : بسبب خصلة خالصة . وقرأ نافع ، وشيبة ، وأبو جعفر ، وهشام عن ابن عامر بإضافة خالصة إلى ذكرى على أن الإضافة للبيان ، لأن الخالصة تكون ذكرى وغير ذكرى ، أو على أن خالصة : مصدر مضاف إلى مفعول ، والفاعل : محذوف . أي : بأن أخلصوا ذكرى الدار ، أو مصدر بمعنى الخلوص مضافاً إلى فاعله . قال مجاهد : معنى الآية استصفيناهم بذكر الآخرة فأخلصناهم بذكرها . وقال قتادة : كانوا يدعون إلى الآخرة وإلى الله . وقال السدي : أخلصوا بخوف الآخرة . قال الواحدي : فمن قرأ بالتثنية في خالصة ؛ كان المعنى جعلناهم لنا خالصين ؛ بأن خلصت لهم ذكرى الدار ، والخالصة : مصدر بمعنى الخلوص ، والذكرى بمعنى التذكر ، أي : خلص لهم تذكر الدار ، وهو أنهم يذكرون التأهب لها ، ويזהدون في الدنيا ، وذلك من شأن الأنبياء . وأما من أضاف فالمعنى : أخلصنا لهم بأن خلصت لهم ذكرى الدار ، والخالصة مصدر مضاف إلى الفاعل ، والذكرى على هذا المعنى الذكر ﴿ وَإِلَهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴾ الاصطفاء : الاختيار ، والأخيار ، جمع خيرٍ بالتشديد ، والتخفيف ؛ كأموات في جمع ميت مُشْتَدِّداً ومُخَفَّفاً ؛ والمعنى : إنهم عندنا لمن المختارين من أبناء جنسهم من الأخيار ﴿ وَادْكُرْ إِسْمَاعِيلَ ﴾ قيل : وجه إفراده بالذكر بعد ذكر أبيه ، وأخيه ، وابن أخيه ؛ للإشعار بأنه عريق في الصبر الذي هو المقصود بالتذكير هنا ﴿ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ ﴾ وقد تقدّم ذكر اليسع ، والكلام فيه في الأنعام ، وتقدّم ذكر ذا الكفل والكلام فيه في سورة الأنبياء ، والمراد من ذكر هؤلاء أنهم من جملة من صبر من الأنبياء وتحملوا الشدائد في دين الله . أمر الله رسوله ﷺ بأن يذكرهم ليسلك مسلكتهم في الصبر ﴿ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴾ يعني : الذين اختارهم الله لنبوته ، واصطفاهم من خلقه ﴿ هَذَا ذِكْرٌ ﴾ الإشارة إلى ما تقدّم من ذكر أوصافهم ، أي : هذا ذكر جميل في الدنيا وشرف يذكرون به أبداً ﴿ وَإِنَّ لِّلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ مَّآبٍ ﴾ أي : لهم مع الذكر الجميل حسن مآب في الآخرة ، والمآب : المرجع ، والمعنى : أنهم يرجعون في الآخرة إلى مغفرة الله ، ورضوانه ، ونعيم جنته . ثم بين حسن المرجع فقال : ﴿ جَنَّاتٍ عَدْنٍ ﴾ قرأ الجمهور ﴿ جَنَّاتٍ ﴾ بالنصب بدلاً من حسن مآب ، سواء كان جنات عدن معرفة أو نكرة لأن المعرفة تبدل من النكرة وبالعكس ، ويجوز أن يكون جنات عطف بيان إن كانت نكرة ، ولا يجوز ذلك فيها إن كانت معرفة على مذهب جمهور النحاة وقد جوزه بعضهم . ويجوز أن يكون نصب جنات بإضمار فعل . والعدن في الأصل : الإقامة ،

يقال عدن بالمكان : إذا أقام فيه ، وقيل : هو اسم لقصر في الجنة ، وقرئ برفع جنات على أنها مبتدأ . وخبرها مفتحة ، أو على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أي : هي جنات عدن ، وقوله : ﴿ **مفتحة لهم الأبواب** ﴾ حال من جنات ، والعامل فيها ما في المتقين من معنى الفعل ، والأبواب : مرتفعة باسم المفعول ، كقوله : ﴿ **وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا** ﴾ والرباط بين الحال وصاحبها ضمير مقدر ، أي : منها ، أو الألف واللام لقيامه مقام الضمير ، إذ الأصل أبوابها . وقيل : إن ارتفاع الأبواب على البذل من الضمير في مفتحة العائد على جنات ، وبه قال أبو علي الفارسي ، أي : مفتحة هي الأبواب . قال الفراء : المعنى مفتحة أبوابها ، والعرب تجعل الألف واللام خلفاً من الإضافة . وقال الزجاج : المعنى مفتحة لهم الأبواب منها . قال الحسن : إن الأبواب يقال لها : انفتحي فتفتتح ، انغلقي فتغلق ، وقيل : تفتح لهم الملائكة الأبواب ، وانتصاب ﴿ **مُتَكِّينَ فِيهَا** ﴾ على الحال من ضمير لهم ، والعامل فيه مفتحة ، وقيل : هو حال من ﴿ **يَدْعُونَ** ﴾ قدمت على العامل ﴿ **فِيهَا** ﴾ أي يدعون في الجنات حال كونهم متكئين فيها ﴿ **بفأكهة كثيرة** ﴾ أي : بألوان متنوعة متكررة من الفواكه ﴿ **وشراب** ﴾ كثير ، فحذف كثيراً دلالة الأول عليه ، وعلى جعل ﴿ **مُتَكِّينَ** ﴾ حالاً من ضمير لهم ، والعامل فيه مفتحة ، فتكون جملة ﴿ **يَدْعُونَ** ﴾ مستأنفة لبيان حالهم . وقيل إن يدعون في محل نصب على الحال من ضمير متكئين ﴿ **وعندهم قاصرات الطرف أتراب** ﴾ أي : قاصرات طرفهن على أزواجهن لا ينظرن إلى غيرهم ، وقد مضى بيانه في سورة الصافات . والأتراب : المتحدات في السن ، أو المتساويات في الحسن . وقال مجاهد : معنى أتراب أنهم متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن . وقيل : أتراباً للأزواج . والأتراب : جمع ترب ، واشتقاقه من التراب لأنه يسهن في وقت واحد لاتحاد مولدهن ﴿ **هذا ما توعّدون يوم الحساب** ﴾ أي : هذا الجزاء الذي وعدتم به لأجل يوم الحساب ، فإن الحساب علة للوصول إلى الجزاء ، أو المعنى : في يوم الحساب . قرأ الجمهور ﴿ **ما توعّدون** ﴾ بالفوقية على الخطاب . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن محيصن ، ويعقوب بالتحنية على الخبر ، واختار هذه القراءة أبو عبيد ، وأبو حاتم لقوله : ﴿ **وإن للمؤمنين** ﴾ فإنه خبر . ﴿ **إن هذا لورزقنا** ﴾ أي : إن هذا المذكور من النعم والكرامات لورزقنا الذي أنعمنا به عليكم ﴿ **مآله من نفاق** ﴾ أي انقطاع ولا يفنى أبداً ، ومثله قوله : ﴿ **عطاء غير مجدوذ** ﴾ فنعم الجنة لا تنقطع عن أهلها .

وقد أخرج أحمد في الزهد ، وابن أبي حاتم ، وابن عساكر عن ابن عباس قال : إن الشيطان عرج إلى السماء ، فقال : يا رب سلطني على أيوب ، قال الله : لقد سلطتك على ماله وولده ولم أسطك على جسده ، فنزل فجمع جنوده ، فقال لهم : قد سلطت على أيوب فأروني سلطانكم ، فصاروا نيراناً ثم صاروا ماء ، فبينما هم في المشرق إذا هم بالمغرب ، وبينما هم بالمغرب إذا هم بالمشرق . فأرسل طائفة منهم إلى زرعه ، وطائفة إلى أهله ، وطائفة إلى بقره ، وطائفة إلى غنمه وقال : إنه لا يعتصم منكم إلا بالعرف ، فأتوه بالمصائب بعضها على بعض ، فجاء صاحب الزرع فقال : يا أيوب ألم تر إلى ربك أرسل على زرعي ناراً فأحرقته ؟ ثم جاء صاحب الإبل ، فقال : يا أيوب ألم تر إلى ربك أرسل إلى إبلك عدواً فذهب بها ، ثم جاء صاحب البقر فقال :

يا أيوب ألم تر إلى ربك أرسل إلى بقرك عدواً فذهب بها ؟ ثم جاءه صاحب الغنم فقال : يا أيوب ألم تر إلى ربك أرسل على غنمك عدواً فذهب بها ؟ وتفرد هو لبنيه فجمعهم في بيت أكبرهم ، فبينما هم يأكلون ويشربون إذ هبت ريح فأخذت بأركان البيت فألقته عليهم ، فجاء الشيطان إلى أيوب بصورة غلام بأذنيه قرطان فقال : يا أيوب ألم تر إلى ربك جمع بنيك في بيت أكبرهم فبينما هم يأكلون ويشربون إذ هبت ريح أخذت بأركان البيت فألقته عليهم ، فلو رأيتم حين اختلطت دماءهم ولحومهم بطعامهم وشرابهم ؟ فقال له أيوب : فأين كنت ؟ قال : كنت معهم ، قال : فكيف انفلت ؟ قال انفلت ، قال أيوب أنت الشيطان ؛ ثم قال أيوب أنا اليوم كيوم ولدتني أُمِّي ، فقام فحلق رأسه وقام يصلي ، فرن إبليس رنة سمعها أهل السماء وأهل الأرض ، ثم عرج إلى السماء فقال : أي رب إنه قد اعتصم فسلطني عليه فإنني لا أستطيعه إلا بسطانتك ، قال : قد سلطتك على جسده ولم أسطك على قلبه ، فنزل فنفخ تحت قدمه نفخة قرح ما بين قدمه إلى قرنه ، فصار قرحة واحدة وألقي على الرماد حتى بدا حجاب قلبه ، فكانت امرأته تسعى عليه ، حتى قالت له : ألا ترى يا أيوب قد نزل والله بي من الجهد والفاقة ما إن بعث قروني برغيف فأطعمتك فادع الله أن يشفيك ويريحك قال : ويحك كنا في النعم سبعين عاماً فاصبري حتى نكون في الضراء سبعين عاماً ، فكان في البلاء سبع سنين ودعا فجاء جبريل يوماً فدعا بيده ، ثم قال قم ، فقام فنحاه عن مكانه وقال : اركض برجلك هذا مقتسل بارد وشراب فركض برجله فنبعت عين ، فقال اغتسل ، فاعتسل منها ، ثم جاء أيضاً فقال : اركض برجلك فنبعت عين أخرى فقال له اشرب منها ، وهو قوله : ﴿ اركض برجلك هذا مُقْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ وألبسه الله حلة من الجنة ، فتنحى أيوب فجلس في ناحية وجاءت امرأته فلم تعرفه ، فقالت : يا عبد الله أين المبتلى الذي كان ها هنا ؟ لعل الكلاب قد ذهبت به أو الذئاب وجعلت تكلمه ساعة ، فقال : ويحك أنا أيوب قد ردَّ الله عليَّ جسدي . ورد عليه ماله وولده عياناً ومثلهم معهم ، وأمطر عليه جرأداً من ذهب ، فجعل يأخذ الجراد بيده ثم يجعله في ثوبه وينشر كساءه ويأخذه فيجعل فيه ، فأوحى الله إليه يا أيوب أما شعبت ؟ قال : يا رب من ذا الذي يشبع من فضلك ورحمتك .

وفي هذا نكارة شديدة ، فإن الله سبحانه لا يمكن الشيطان من نبي من أنبيائه ويسلط عليه هذا التسليط العظيم . وأخرج أحمد في الزهد ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، وابن عساكر عن ابن عباس قال : إن إبليس قعد على الطريق وأخذ تابوتاً يداوي الناس ، فقالت امرأة أيوب : يا عبد الله إن ها هنا مبتلى من أمره كذا وكذا فهل لك أن تداويه قال : نعم بشرط إن أنا شفيته أن يقول أنت شفيتني لا أريد منه أجراً غيره . فأتت أيوب فذكرت له ذلك ، فقال : ويحك ذاك الشيطان ، لله علي إن شفاني الله أن أجلك مئة جلد ، فلما شفاه الله أمره أن يأخذ ضغثاً فيضربها به ، فأخذ عذقاً فيه شمراخ فضربها ضربة واحدة . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر عنه في قوله : ﴿ وَخَذَ بِيَدِكَ ضِغْثًا ﴾ قال : هو الأسل . وأخرج ابن المنذر عنه أيضاً قال : الضغث القبضة من المرعى الرطب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضاً قال : الضغث : الخزمة . وأخرج أحمد ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، والطبراني ، وابن عساكر من طريق أبي أمامة ابن سهل بن حنيف

قال : « حملت وليدة في بني ساعدة من زنا ، فقيل لها ممن حملك ؟ قالت من فلان المقعد ، فسل المقعد فقال صدقت ، فرفع ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال : خذوا عثكولاً فيه مئة شمر أخ فاضربوه به ضربة واحدة » . وأخرج أحمد ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، والطبراني ، وابن عساكر نحوه من طريق أخرى عن أبي أمامة ابن سهل بن حنيف عن سعيد بن سعد بن عبد بن عباد . وأخرج الطبراني عن سهل بن سعد نحوه . وأخرج ابن عساكر عن ابن مسعود قال : أيوب رأس الصابرين يوم القيامة وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ أُولَى الْأَيْدِي ﴾ قال : القوة في العبادة ﴿ وَالْأَبْصَارِ ﴾ قال : الفقه في الدين . وأخرج ابن أبي حاتم عنه ﴿ أُولَى الْأَيْدِي ﴾ قال : النعمة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴾ قال : أخلصوا بذكر دار الآخرة أن يعملوا لها .

﴿ هَذَا وَآيَاتٍ لِلطَّٰغِيْنَ لَشَرِّ مَا بُدِئَ بِهِمُ الْبَسْطُ ۖ فَتَسْتَوِي ۚ هَذَا فَلْيَذُقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ۖ ﴾ (٥٧)
 وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ۖ هَذَا أَقْوَاجٌ مُّقْتَضِجٌ مَّعَكُمْ لَا مَرْجَا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ۖ ﴿٥٨﴾ قَالُوا لَوْلَا آتَانَا أَنْتَ لَا مَرْجَا بِكَمُ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمُّوهُ لَنَا فَبَسَّ الْقَرَارُ ﴿٥٩﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدَّهٗ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٦٠﴾ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَىٰ رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿٦١﴾ أَخَذْنَاهُمْ سَخَرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴿٦٢﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴿٦٣﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَنْ إِلَٰهٌ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٦٤﴾ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٦٥﴾ قُلْ هُوَنِيئًا عَظِيمٌ ﴿٦٦﴾ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿٦٧﴾ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَآئِكَةِ إِلَّا عَنِّي إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٦٨﴾ إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٦٩﴾ ﴿٧٠﴾

قوله : ﴿ هَذَا ﴾ قال الزجاج : هذا خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر هذا فيوقف على هذا . قال ابن الأنباري : وهذا وقف حسن ثم يتبدى ﴿ وَإِنَّ لِلطَّٰغِيْنَ ﴾ ويجوز أن يكون هذا مبتدأ وخبره محذوف ، أي : هذا كما ذكر ، أو هذا ذكر . ثم ذكر سبحانه ما لأهل الشر بعد أن ذكر ما لأهل الخير فقال : ﴿ وَإِنَّ لِلطَّٰغِيْنَ لَشَرَّ مَا بُدِئَ ﴾ أي : الذين طغوا على الله وكذبوا رسله ﴿ لَشَرَّ مَا بُدِئَ ﴾ لشر منقلب ينقلبون إليه ، ثم بين ذلك فقال : ﴿ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا ﴾ وانتصاب جهنم على أنها بدل من شر ما بُدِئَ ، أو منصوبة بأعني ، ويجوز أن يكون عطف بيان على قول البعض كما سلف قريباً ، ويجوز أن يكون منصوباً على الاشتغال ، أي : يصلون جهنم يصلونها ، ومعنى يصلونها : يدخلونها ، وهو في محل نصب على الحالية ﴿ فَبَسَّ الْمِهَادِ ﴾ أي : بسس ما مهدوا لأنفسهم ، وهو الفراش ، مأخوذ من مهد الصبي ، ويجوز أن يكون المراد بالمهد : الموضع ، والخصوص بالذم محذوف ، أي : بسس المهاد هي كما في قوله : ﴿ لَّهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ ﴾ شبه الله سبحانه ما تحتهم من نار جهنم بالمهاد ﴿ هَذَا فَلْيَذُقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ ﴾ هذا : في موضع رفع بالابتداء ، وخبره : حميم وغساق على التقديم والتأخير ، أي : هذا حميم وغساق فليذوقوه . قال الفراء والزجاج : تقدير الآية : هذا حميم وغساق فليذوقوه ، أو يقال لهم في ذلك اليوم هذه المقالة . والحميم : الماء الحار الذي قد انتهى حره ،

والغساق : ما سال من جلود أهل النار من القيقح والصدید ، من قولهم غسقت عينه إذا انصبت ، والغسقان الانصباب . قال النحاس : ويجوز أن يكون المعنى الأمر هذا ، وارتفاع حميم وغساق على أنهما خبران لمبتدأ محذوف ، أي : هو حميم وغساق ، ويجوز أن يكون هذا في موضع نصب بإضمار فعل يفسره ما بعده ، أي : ليدوقوا هذا فليذوقوه ، ويجوز أن يكون حميم مرتفع على الابتداء وخبره مقدر قبله ، أي : منه حميم ، ومنه غساق ، ومثله قول الشاعر :

حتى ما إذا أضاء البرق في غلسٍ وغودرَ البقلُ ملوئٍ ومخضودُ

أي : منه ملوئٍ ، ومنه مخضود ، وقيل : الغساق ما قتل ببرده ، ومنه قيل لليل : غاسق ، لأنه أبرد من النهار ، وقيل : هو الزمهرير ، وقيل : الغساق المتن ، وقيل : الغساق عين في جهنم يسيل منه كل ذوب حية وعقرب . وقال قتادة : هو ما يسيل من فروج النساء الزواني ، ومن تن لحوم الكفرة ، وجلودهم . وقال محمد بن كعب : هو عصارة أهل النار ، وقال السدي : الغساق الذي يسيل من دموع أهل النار يسقونه مع الحميم ، وكذا قال ابن زيد . وقال مجاهد ومقاتل : هو الثلج البارد الذي قد انتهى برده ، وتفسير الغساق بالبارد أنسب بما تقتضيه لغة العرب ، ومنه قول الشاعر :

إذا ما تذكرتُ الحياةَ وطيبها إلّٰي جَرَى دمعٌ من الليلِ غاسِقُ

أي : بارد ، وأنسب أيضاً بمقابلة الحميم . وقرأ أهل المدينة ، وأهل البصرة ، وبعض الكوفيين بتخفيف السين من ﴿ غَسَاقٌ ﴾ وقرأ يحيى بن وثاب ، والأعمش ، وحمزة بالتشديد ، وهما لغتان بمعنى واحد كما قال الأخفش . وقيل : معناها مختلف ، فمن خفف فهو اسم مثل عذاب وجواب وصواب ، ومن شدد قال : هو اسم فاعل للمبالغة نحو ضرب وقاتل ﴿ وَأَخْرُ مِنْ شَكْلِهِ ﴾ قرأ الجمهور ﴿ وَأَخْرُ ﴾ مفرد مذكر ، وقرأ أبو عمرو ﴿ وَأَخْرُ ﴾ بضم الهمزة على أنه جمع ، وأنكر قراءة الجمهور لقوله أزواج ، وأنكر عاصم الجحدري قراءة أبي عمرو وقال : لو كانت كما قرأ لقال من شكلها ، وارتفاع آخر على أنه مبتدأ وخبره أزواج ، ويجوز أن يكون من شكله خبراً مقدماً ، وأزواج مبتدأ مؤخر ، والجملة خبر آخر ، ويجوز أن يكون خبراً آخر مقدراً ، أي : وآخر لهم ، و ﴿ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴾ جملة مستقلة ؛ ومعنى الآية على قراءة الجمهور : وعذاب آخر أو مذوق آخر ، أو نوع آخر من شكل العذاب ، أو المذوق ، أو النوع الأول ، والشكل المثل ، وعلى القراءة الثانية يكون معنى الآية : ومذوقات آخر ، أو أنواع آخر من شكل ذلك المذوق أو النوع المتقدم . وإفراد الضمير في شكله على تأويل المذكور ، أي : من شكل المذكور ، ومعنى ﴿ أَزْوَاجٌ ﴾ : أجناس ، وأنواع ، وأشباه . وحاصل معنى الآية : أن لأهل النار حميماً ، وغساقاً ، وأنواعاً من العذاب من مثل الحميم ، والغساق . قال الواحدي : قال المفسرون : هو الزمهرير ، ولا يتم هذا الذي حكاه عن المفسرين إلا على تقدير أن الزمهرير أنواع مختلفة وأجناس متفاوتة ليطلق معنى أزواج ، أو على تقدير أن لكل فرد من أهل النار زمهريراً ﴿ هَذَا فَوْجٌ مُتَّفَعٌ مَعَكُمْ ﴾ الفوج : الجماعة ، والافتحام : الدخول ، وهذا حكاية لقول الملائكة الذين هم خزنة

النار ، وذلك أن القادة ، والرؤساء إذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الأتباع ؛ قالت الخزنة للقادة : هذا فوج ، يعنون : الأتباع ، ﴿ مُفْتَحِمٌ مَّعَكُمْ ﴾ : أي داخل معكم إلى النار ، وقوله : ﴿ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ ﴾ من قول القادة والرؤساء لما قالت لهم الخزنة ذلك قالوا لا مرحباً بهم ، أي : لا اتسعت منازلهم في النار ، والرحب : السعة ، والمعنى : لا كرامة لهم ، وهذا إخبار من الله سبحانه بانقطاع المودة بين الكفار ، وأن المودة التي كانت بينهم تصير عداوة . وجملة لا مرحباً بهم : دعائية لا محل لها من الإعراب ، أو صفة للفوج ، أو حال منه أو بتقدير القول : أي : مقولاً في حقهم لا مرحباً بهم ، وقيل : إنها من تمام قول الخزنة . والأول أولى كما يدل عليه جواب الأتباع الآتي ، وجملة : ﴿ إِلَهُمْ صَالُوا النَّارِ ﴾ تعليل من جهة القائلين لا مرحباً بهم ، أي : إنهم صالوا النار كما صليناها ومستحقون لها كما استحقيناها . وجملة (قالوا بل أنتم لا مرحباً بكم) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، أي : قال الأتباع عند سماع ما قاله الرؤساء لهم بل أنتم لا مرحباً بكم ، أي : لا كرامة لكم ، ثم عللوا ذلك بقولهم : ﴿ أَنْتُمْ قَدْ مَتَّمْتُمُوهُ لَنَا ﴾ أي : أنتم قد متم العذاب أو الصلّي لنا وأوقعتمونا فيه ، ودعوتونا إليه بما كنتم تقولون لنا من أن الحق ما أنتم عليه ، وأن الأنبياء غير صادقين فيما جاؤوا به ﴿ بئسَ الْقَرَارُ ﴾ أي : بئس المقر جهنم لنا ولكم . ثم حكى عن الأتباع أيضاً أنهم أردفوا هذا القول بقول آخر ، وهو ﴿ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَرَدَّهِ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴾ أي : زده عذاباً ذا ضعف ، والضعف بأن يزيد عليه مثله ، ومعنى من قدّم لنا هذا : من دعانا إليه ، وسوّغ لنا . قال الفراء : المعنى من سوّغ لنا هذا وسنه ، وقيل معناه : قدّم لنا هذا العذاب بدعائه إيانا إلى الكفر فزده عذاباً ضعفاً في النار ، أي : عذاباً بكفره ، وعذاباً بدعائه إيانا ، فصار ذلك ضعفاً ، ومثله قوله سبحانه : ﴿ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ ﴾ وقوله : ﴿ رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ وقيل : المراد بالضعف هنا الحيات والعتارب ﴿ وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴾ قيل : هو من قول الرؤساء ، وقيل : من قول طاغين المذكورين سابقاً . قال الكلبي : ينظرون في النار فلا يرون من كان يخالفهم من المؤمنين معهم فيها ، فعند ذلك قالوا : ما لنا لا نرى رجالاً كنا نعدّهم من الأشرار . وقيل : يعنون فقراء المؤمنين كعمار ، وخباب ، وصهيب ، وبلال ، وسالم ، وسلمان . وقيل : أرادوا أصحاب محمد على العموم ﴿ أَتُخَذُّنَاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ ﴾ قال مجاهد : المعنى أتخذناهم سخرية في الدنيا فأخطأنا ، أم زاعت عنهم الأبصار فلم نعلم مكانهم ؟ والإنكار المفهوم من الاستفهام متوجه إلى كل واحد من الأمرين . قال الحسن : كل ذلك قد فعلوا : اتخذوهم سخرية ، وزاغت عنهم أبصارهم . قال الفراء : والاستفهام هنا بمعنى التوبيخ والتعجب . قرأ أبو عمرو ، وحزرة ، والكسائي ، وابن كثير والأعمش بحذف همزة اتخذناهم في الوصل ، وهذه القراءة تحتل أن يكون الكلام خبراً محضاً ، وتكون الجملة في محل نصب صفة ثانية لرجالاً ، وأن يكون المراد الاستفهام ، وحذفت أدواته لدلالة أم عليها ؛ فتكون أم على الوجه الأول منقطعة بمعنى بل والهمزة ، أي : بل أزاغت عنهم الأبصار على معنى توبيخ أنفسهم على الاستسغار ، ثم الإضراب والانتقال منه إلى التوبيخ على الازدراء والتحقير ، وعلى الثاني أم هي المتصلة .

وقرأ الباقون بهمزة استفهام سقطت لأجلها همزة الوصل ، ولا محل للجملة حينئذ ، وفيه التوبيخ لأنفسهم على الأمرين جميعاً لأن أم على هذه القراءة هي للتسوية . وقرأ أبو جعفر ، ونافع ، وشيبة ، والمفضل ، وهبيرة ، ويحيى بن وثاب ، والأعمش ، وحزمة ، والكسائي ﴿ سُحْرِيًّا ﴾ بضم السين ، وقرأ الباقون بكسرها . قال أبو عبيدة : من كسر جعله من الهزء ، ومن ضم جعله من التسخير والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ ذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدم من حكاية حالهم ، وخبر إن قوله : ﴿ لَحَقَّ ﴾ أي : لواقع ثابت في الدار الآخرة لا يتخلف ألبتة ، و ﴿ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴾ : خبر مبتدأ محذوف ، والجملة بيان لذلك ، وقيل : بيان لحق ، وقيل : بدل منه ، وقيل : بدل من محل ذلك ، ويجوز أن يكون خبراً بعد خبر ، وهذا على قراءة الجمهور برفع تخاصم . والمعنى : إن ذلك الذي حكاها الله عنهم لحق لا بد أن يتكلموا به ، وهو تخاصم أهل النار فيها ، وما قالته الرؤساء للأتباع ، وما قالته الأتباع لهم . وقرأ ابن أبي عبيدة بنصب ﴿ تَخَاصُمَ ﴾ على أنه بدل من ذلك أو بإضمار أعني . وقرأ ابن السميع ﴿ تَخَاصُمَ ﴾ بصيغة الفعل الماضي ، فتكون جملة مستأنفة . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يقول قولاً جامعاً بين التخويف والإرشاد إلى التوحيد فقال : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ ﴾ أي : مخوف لكم من عقاب الله وعذابه ﴿ وَمَا مِن إِلَهٍ ﴾ يستحق العبادة ﴿ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ ﴾ الذي لا شريك له ﴿ الْقَهَّارُ ﴾ لكل شيء سواه ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ من المخلوقات ﴿ الْعَزِيزُ ﴾ الذي لا يقابله مغالب ﴿ الْغَفَّارُ ﴾ لمن أطاعه ، وقيل معنى ﴿ الْعَزِيزُ ﴾ : النيع الذي لا مثل له ، ومعنى ﴿ الْغَفَّارُ ﴾ : الستار للذنوب خلقه . ثم أمره سبحانه أن يباليغ في إنذارهم ، ويبين لهم عظم الأمر ، وجلالته فقال : ﴿ قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ ﴾ أي : ما أنذرتكم به من العقاب ، وما بينته لكم من التوحيد : هو خبر عظيم ، ونبأ جليل ، من شأنه العناية به ، والتعظيم له ، وعدم الاستخفاف به ، ومثل هذه الآية قوله : ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ عن النبأ العظيم ^(١) . وقال مجاهد ، وقتادة ، ومقاتل : هو القرآن ، فإنه نبأ عظيم لأنه كلام الله . قال الزجاج : قل النبأ الذي أنبأتكم به عن الله نبأ عظيم : يعني ما أنبأهم به من قصص الأولين ، وذلك دليل على صدقه ، ونبوته ؛ لأنه لم يعلم ذلك إلا بوحي من الله ، وجملة : ﴿ أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴾ توبيخ لهم ، وتقريع لكونهم أعرضوا عنه ، ولم يتفكروا فيه فيعلموا صدقه ويستدلوا به على ما أنكروه من البعث ، وقوله : ﴿ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى ﴾ استئناف مسوق لتقرير أنه نبأ عظيم ، والملا الأعلى هم الملائكة ﴿ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ أي : وقت اختصاصهم ، فقوله : ﴿ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى ﴾ متعلق بعلم على تضمينه معنى الإحاطة ، وقوله : ﴿ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ متعلق بمحذوف ، أي : ما كان لي فيما سبق علم بوجه من الوجوه بحال الملا الأعلى وقت اختصاصهم ، والضمير في يختصمون راجع إلى الملا الأعلى ، والخصومة الكائنة بينهم هي في أمر آدم كما يفيد ما سيأتي قريباً ، وجملة ﴿ إِنَّ يُوْحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ معترضة بين اختصاصهم الجمل وبين تفصيله بقوله : ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ . والمعنى : ما يوحي إليّ إلا أنما أنا نذير مبين . قال الفراء : المعنى ما يوحي إليّ إلا أنني نذير مبين أبين لكم ما تأتون من الفرائض والسنن وما تدعون من الحرام والمعصية . قال :

كأنك قلت ما يوحى إليّ إلا الإنذار . قال النحاس : ويجوز أن تكون في محل نصب بمعنى ما يوحى إليّ إلا لأنما أنا نذير مبين . قرأ الجمهور بفتح همزة أنما على أنها وما في حيزها في محل رفع لقيامها مقام الفاعل ، أي : ما يوحى إليّ إلا الإنذار ، أو إلا كوني نذيراً مبيناً ، أو في محل نصب ، أو جرّ بعد إسقاط لام العلة ، والقائم مقام الفاعل على هذا الجارّ والمجرور . وقرأ أبو جعفر بكسر الهمزة لأن في الوحي معنى القول ، وهي القائمة مقام الفاعل على سبيل الحكاية ، كأنه قيل : ما يوحى إليّ إلا هذه الجملة المتضمنة لهذا الإخبار ، وهو أن أقول لكم : إنما أنا نذير مبين . وقيل : إن الضمير في يختصمون عائد إلى قريش ؛ يعني قول من قال منهم : الملائكة بنات الله ، والمعنى : ما كان لي علم بالملائكة إذ تختصم فيهم قريش ، والأول أولى .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَغَسَّاقٌ ﴾ قال : الزمهرير ﴿ وَآخِرُ مِنْ شَكْلِهِ ﴾ قال : من نحوه ﴿ أَزْوَاجٌ ﴾ قال : ألوان من العذاب . وأخرج أحمد ، والترمذي ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن حبان ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « لَوْ أَنَّ دُلُوءًا مِنْ غَسَّاقٍ يُهْرَقُ فِي الدُّنْيَا لَأَتَنَّ أَهْلَ الدُّنْيَا » . قال الترمذي بعد إخرجه : لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد . قلت : ورشدين فيه مقال معروف . وأخرج عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، والطبراني عن ابن مسعود في قوله : ﴿ فَرَزْدَهُ عَذَاباً ضَعِيفاً فِي النَّارِ ﴾ قال : أفاعي وحيات . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى ﴾ قال : الملائكة حين شؤروا في خلق آدم فاختصموا فيه ، وقالوا : لا تجعل في الأرض خليفة . وأخرج محمد بن نصر في كتاب الصلاة ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ قال : هي الخصومة في شأن آدم حيث قالوا : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ . وأخرج عبد الرزاق ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، والترمذي وحسنه ، وابن نصر في كتاب الصلاة قال : قال رسول الله ﷺ : « أَتَانِي اللَّيْلَةُ رُبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ ، أَحْسَبُهُ قَالَ فِي الْمَنَامِ ، قَالَ : يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَدْرِي فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ لَا ، فَوَضَعَ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيِي أَوْ فِي نَحْرِي ، فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، ثُمَّ قَالَ لِي : يَا مُحَمَّدُ هَلْ تَدْرِي فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى ؟ قُلْتُ نَعَمْ فِي الْكُفَّارَاتِ ، وَالْكَفَّارَاتِ : الْمَكْتُبَاتُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ ، وَالْمَشْيِ عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ ، وَإِبْلَاغِ الْوُضُوءِ فِي الْمَكَارِهِ » الحديث^(١) . وأخرج الترمذي وصححه ، ومحمد بن نصر ، والطبراني ، والحاكم ، وابن مردويه من حديث معاذ بن جبل نحوه بأطول منه ، وقال « وَإِسْبَاغُ الْوُضُوءِ فِي السُّبُرَاتِ »^(٢) . وأخرج الطبراني وابن مردويه من حديث جابر بن سمرة نحوه بأخصر منه . وأخرج أيضاً من حديث أبي هريرة نحوه ، وفي الباب أحاديث .

(١) للحديث روايات عدة ذكرها السيوطي في الدر المنثور (٧/٢٠٢) وللحافظ ابن رجب الحنبلي رسالة في شرح هذا الحديث سماها : « اختيار الأولى في شرح حديث اختصام الملأ الأعلى » فلتراجع فإنها قيمة .

(٢) السبرات : جمع سبرة وهي شدة البرد .

﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُمْ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُم سَاجِدِينَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٧٧﴾ وَإِن عَلَيْكَ لعَنْتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٨٠﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٨١﴾ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأَعُوْبَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٨٣﴾ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ لَّجْوٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُكْذِبِينَ ﴿٨٦﴾ إِنَّهُ هُوَ الَّذِي ذَكَرَ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَنَعْلَمَنَّ نَبَأَ بَعْدِ حِينٍ ﴿٨٨﴾ ﴾

لما ذكر سبحانه خصومة الملائكة إجمالاً فيما تقدّم ذكرها هنا تفصيلاً ، فقال : ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ إذ هذه هي بدل من ﴿ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ لاشتغال ما في حيز هذه على الخصومة . وقيل : هي منصوبة بإضمار اذكر والأول أولى إذا كانت خصومة الملائكة في شأن من يستخلف في الأرض . وأما إذا كانت في غير ذلك مما تقدّم ذكره فالثاني أولى ﴿ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴾ أي : خالقي فيما سيأتي من الزمن ﴿ بَشَرًا ﴾ : أي جسماً من جنس البشر مأخوذ من مباشرته للأرض ، أو من كونه بادي البشارة . وقوله : ﴿ مِّن طِينٍ ﴾ متعلق بمحذوف هو صفة لبشر أو بخالق ومعنى : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتَهُ ﴾ صورته على صورة البشر ، وصارت أجزأه مستوية ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي ﴾ أي : من الروح الذي أملكه ، ولا يملكه غيري . وقيل : هو تمثيل ، ولا نفخ ولا منفوخ فيه . والمراد : جعله حياً بعد أن كان جماداً لا حياة فيه . وقد مرّ الكلام في هذا في سورة الحجر ﴿ فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ هو أمر من وقع يقع ، وانتصاب ساجدين على الحال ، والسجود هنا : هو سجود التحية ، لا سجود العبادة ، وقد مضى تحقيقه في سورة البقرة ﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ ﴾ في الكلام حذف تدلّ عليه الفاء والتقدير : فخلقه فسوّاه ونفخ فيه من روحه ، فسجد له الملائكة . وقوله : ﴿ كُلُّهُمْ ﴾ يفيد أنهم سجدوا جميعاً ولم يبق منهم أحد . وقوله : ﴿ أَجْمَعُونَ ﴾ يفيد أنهم اجتمعوا على السجود في وقت واحد : فالأول لقصد الإحاطة ، والثاني : لقصد الاجتماع . قال في الكشف : فأفاد معاً أنهم سجدوا عن آخرهم ما بقي منهم ملك إلا سجد ، وأنهم سجدوا جميعاً في وقت واحد غير متفرّقين في أوقات . وقيل : إنه أكد بتأكيدين للمبالغة في التعميم ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ الاستثناء متصل على تقدير أنه كان متصفاً بصفات الملائكة داخلاً في عدادهم فغلبوا عليه ، أو منقطع على ما هو الظاهر من عدم دخوله فيهم أي لكن إبليس ﴿ اسْتَكْبَرَ ﴾ أي : أنف من السجود جهلاً منه بأنه طاعة لله ، ﴿ وَ ﴾ كان استكباره استكبار كفر ، فلذلك ﴿ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ أي : صار منهم بمخالفته لأمر الله واستكباره عن طاعته ، أو كان من الكافرين في علم الله سبحانه ، وقد تقدّم الكلام على هذا مستوفى في سورة البقرة ، والأعراف ، وبنی اسرائیل ، والكهف ، وطه . ثم إن الله سبحانه سأله عن سبب تركه للسجود الذي أمره به ف ﴿ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي ﴾ أي : ما صرفك وصدك عن السجود لما توليت خلقه من غير واسطة ، وأضاف

خلقه إلى نفسه تكريماً له وتشريعاً ، مع أنه سبحانه خالق كل شيء كما أضاف إلى نفسه الروح ، والبيت ، والناقة ، والمساجد . قال مجاهد : اليد هنا بمعنى التأكيد والصلة مجازاً كقوله : ﴿ وَيَقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ﴾ . وقيل : أراد باليد القدرة ، يقال : ما لي بهذا الأمر يد ، وما لي به يدان ، أي قدرة ، ومنه قول الشاعر :

تحمِلْتُ من ذلفاء ما ليس لي يدُ ولا للجبالِ الراسياتِ يدانِ

وقيل : الثنية في اليد للدلالة على أنها ليست بمعنى القوة والقدرة ، بل للدلالة على أنهما صفتان من صفات ذاته سبحانه ، و ﴿ مَا ﴾ في قوله : ﴿ لَمَّا خَلَقْتُ ﴾ هي المصدرية أو الموصولة . وقرأ الجحدري ﴿ لَمَّا ﴾ بالتشديد مع فتح اللام على أنها ظرف بمعنى : حين ، كما قال أبو علي الفارسي . وقرئ ﴿ يدي ﴾ على الأفراد ﴿ أَسْتَكْبِرْتُ ﴾ قرأ الجمهور بهزة الاستفهام ، وهو استفهام توبيخ وتقريع و ﴿ أَمْ ﴾ متصلة . وقرأ ابن كثير في رواية عنه وأهل مكة بألف وصل ، ويجوز أن يكون الاستفهام مراداً فيوافق القراءة الأولى كما في قول الشاعر :

تروخُ من الحيّ أم تبتكرُ

وقول الآخر :

بسعرِ رمينَ الجمرَ أم بئازيا

ويحتمل أن يكون خبراً محضاً من غير إرادة للاستفهام فتكون ﴿ أَمْ ﴾ منقطعة ، والمعنى : استكبرت عن السجود الذي أمرت به بل ﴿ كُنْتُ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ أي : المستحقين للترفع عن طاعة أمر الله ؛ المتعالين عن ذلك ، وقيل المعنى : استكبرت عن السجود الآن ، أم لم تزل من القوم الذين يتكبرون عن ذلك ، وجملة : ﴿ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، ادّعى اللعين لنفسه أنه خير من آدم ، وفي ضمن كلامه هذا أن سجود الفاضل للمفضول لا يحسن ، ثم علل ما ادّعه من كونه خيراً منه بقوله : ﴿ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ وفي زعمه أن عنصر النار أشرف من عنصر الطين ، وذهب عنه أن النار إنما هي بمنزلة الخادم لعنصر الطين إن احتيج إليها استدعيت كما يستدعى الخادم وإن استغني عنها طردت ، وأيضاً فالطين يستولي على النار فيطفئها ، وأيضاً فهي لا توجد إلا بما أصله من عنصر الأرض ، وعلى كل حال فقد شرف آدم بشرف وكرم بكرامة لا يوازيها شيء من شرف العناصر ، وذلك أن الله خلقه بيديه ، ونفخ فيه من روحه ، والجواهر في أنفسها متجانسة ، وإنما تشرف بعارض من عوارضها ، وجملة ﴿ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا ﴾ مستأنفة كالتي قبلها : أي : فاخرج من الجنة أو من زمرة الملائكة ، ثم علل أمره بالخروج بقوله : ﴿ فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴾ أي : مرجوم بالكواكب مطرود من كل خير ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ أي : طردني لك عن الرحمة وإبعادي لك منها ، ويوم الدين : يوم الجزاء ، فأخبر سبحانه وتعالى أن تلك اللعنة مستمرة له دائمة عليه ما دامت الدنيا ، ثم في الآخرة يلقي من أنواع عذاب الله وعقوبته وسخطه ما هو به حقيق ، وليس المراد أن اللعنة تزول عنه في الآخرة ، بل هو ملعون أبداً ، ولكن لما كان له في الآخرة ما ينسى عنده اللعنة ويذهل عند الوقوع فيه

منها صارت كأنها لم تكن بجنب ما يكون فيه ، وجملة : ﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُعْثُونَ ﴾ مستأنفة كما تقدم فيما قبلها ، أي : أمهلني ولا تعجلني إلى غاية هي يوم يعثون ، يعني : آدم وذريته ﴿ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴾ أي : المهلين ﴿ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴾ الذي قدره الله لفناء الخلائق ، وهو عند النفخة الآخرة ، وقيل : هو النفخة الأولى . قيل : إنما طلب إبليس الانتظار إلى يوم البعث ليتخلص من الموت ، لأنه إذا أنظر إلى يوم البعث لم يموت قبل البعث ، وعند مجيء البعث لا يموت ، فحينئذ يتخلص من الموت . فأجيب بما يطل مراده ، وينقض عليه مقصده ، وهو الإنظار إلى يوم الوقت المعلوم وهو الذي يعلمه الله ولا يعلمه غيره ، فلما سمع اللعين إنظار الله له إلى ذلك الوقت ﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ فأقسم بعزة الله أنه يضلل بني آدم بتزيين الشهوات لهم ، وإدخال الشبه عليهم حتى يصيروا غاوين جميعاً . ثم لما علم أن كيده لا ينجع إلا في أتباعه ، وأحزابه من أهل الكفر والمعاصي ، استثنى من لا يقدر على إضلاله ، ولا يجد السبيل إلى إغوائه فقال : ﴿ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ أي : الذين أخلصتهم لطاعتك وعصمتهم من الشيطان الرجيم وقد تقدم تفسير هذه الآيات في سورة الحجر وغيرها . وقد أقسم ها هنا بعزة الله ، وأقسم في موضع آخر بقوله : ﴿ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي ﴾ ولا تنافي بين القسمين فإن إغواءه إياه من آثار عزته سبحانه وجملته : ﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ مستأنفة كالجمل التي قبلها . قرأ الجمهور بنصب الحق في الموضعين على أنه مقسم به حذف منه حرف القسم فانتصب ، أو هما منصوبان على الإغراء : أي الزموا الحق ، أو مصدران مؤكدان لمضمون قوله : ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ ﴾ وقرأ ابن عباس ، ومجاهد ، والأعمش ، وعاصم ، وحمزة برفع الأول ، ونصب الثاني ، ورفع الأول على أنه مبتدأ ، وخبره مقدر ، أي : فالحق مني ، أو الحق أنا ، أو خبره : لَأَمْلَأَنَّ ، أو هو خبر مبتدأ محذوف ، وأما نصب الثاني : فبالفعل المذكور بعده ، أي : وأنا أقول الحق ، وأجاز الفراء ، وأبو عبيد أن يكون منصوباً بمعنى حقاً لَأَمْلَأَنَّ جهنم . واعترض عليهما بأن ما بعد اللام مقطوع عما قبلها . وروي عن سيبويه ، والفراء أيضاً أن المعنى فالحق أن إملاء جهنم . وروي عن ابن عباس ، ومجاهد أنهما قرأا برفعهما ، ورفع الأول على ما تقدم ، ورفع الثاني بالابتداء ، وخبره الجملة المذكورة بعده ، والعائد محذوف . وقرأ ابن السميعة وطلحة بن مصرف بخفضهما على تقدير حرف القسم . قال الفراء : كما يقول الله عز وجل لأفعلن كذا ، وغلظه أبو العباس ثعلب وقال : لا يجوز الخفض بحرف مضمر ، وجملة ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ ﴾ جواب القسم على قراءة الجمهور ، وجملة : ﴿ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ معترضة بين القسم وجوابه ، ومعنى ﴿ مِنْكَ ﴾ أي : من جنسك من الشياطين ﴿ وَمَنْ بَعَثَ مِنْهُمْ ﴾ أي : من ذرية آدم فأطاعوك إذ دعوتهم إلى الضلال والغواية و ﴿ أَجْمَعِينَ ﴾ تأكيد للمعطوف ، والمعطوف عليه ، أي : لَأَمْلَأَنَّ من الشياطين وأتباعهم أجمعين . ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يخبرهم بأنه إنما يريد بالدعوة إلى الله امتثال أمره لا عرض الدنيا الزائل ، فقال : ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ والضمير في عليه راجع إلى تبليغ الوحي ، ولم يتقدم له ذكر ، ولكنه مفهوم من السياق . وقل : هو عائد إلى ما تقدم من قوله : ﴿ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا ﴾ وقيل : الضمير راجع إلى القرآن ، وقيل : إلى الدعاء إلى الله على العموم ، فيشمل القرآن وغيره من الوحي

ومن قول الرسول ﷺ . والمعنى ما أطلب منكم من جعل تعطونه عليه ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ حتى أقول ما لا أعلم إذ أدعوكم إلى غير ما أمرني الله بالدعوة إليه ، والتكلف : التصنع ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذَكَرَ لِلْعَالَمِينَ ﴾ أي : ما هذا القرآن ، أو الوحي ، أو ما أدعوكم إليه إلا ذكر من الله عز وجل للجن والإنس . قال الأعمش : ما القرآن إلا موعظة للخلق أجمعين ﴿ وَلَتَعْلَمُنَّ ﴾ أيها الكفار ﴿ نَبَأَهُ ﴾ أي : ما أنبأ عنه ، وأخبر به من الدعاء إلى الله وتوحيده ، والترغيب إلى الجنة ، والتحذير من النار ﴿ بَعْدَ حِينٍ ﴾ قال قتادة والزجاج والفراء : بعد الموت . وقال عكرمة وابن زيد : يوم القيامة . وقال الكلبي : من بقي عليم ذلك لما ظهر أمره وعلا ، ومن مات عليمه بعد الموت . قال السدي : وذلك يوم بدر .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ﴿ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴾ أن الخصومة هي ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ ﴾ إلخ . وأخرج ابن جرير ، وأبو الشيخ في العظمة ، والبيهقي عن ابن عمر قال : خلق الله أربعاً بيده : العرش ، وجنة عدن ، والقلم ، وآدم . وأخرج ابن أبي الدنيا في صفة الجنة ، وأبو الشيخ في العظمة ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن عبد الله بن الحارث قال : قال رسول الله ﷺ : « خَلَقَ اللَّهُ ثَلَاثَةَ أَشْيَاءٍ بِيَدِهِ : خَلَقَ آدَمَ بِيَدِهِ ، وَكُتِبَ التَّوْرَةُ بِيَدِهِ ، وَغُرِمَ الْفَرْدَوْسُ بِيَدِهِ » . وأخرج سعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر عن مجاهد في قوله ﴿ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴾ قال : أنا الحق أقول الحق . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ﴾ قال : قل يا محمد ﴿ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ ﴾ ما أدعوكم إليه ﴿ مِنْ أَجْرٍ ﴾ عرض دنيا . وفي البخاري ، ومسلم ، وغيرهما عن مسروق قال : بينا رجل يحدث في المسجد ، فقال فيما يقول : ﴿ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴾ قال : دخان يكون يوم القيامة يأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم ، يأخذ المؤمنين كهيئة الزكام ، قال : قمنا حتى دخلنا على عبد الله وهو في بيته وكان متكئاً فاستوى قاعداً فقال : يا أيها الناس من علم منكم علماً قليلاً به ، ومن لم يعلم فليقل الله أعلم . فإن من العلم أن يقول العالم لما لا يعلم الله أعلم ، قال الله تعالى لرسوله ﷺ : ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ . وأخرج البخاري عن عمر قال : نهينا عن التكلف . وأخرج الطبراني والحاكم والبيهقي عن سلمان قال : نهانا رسول الله ﷺ أن نتكلف للضيف .



سُورَةُ الزَّمْرِ

هي اثنتان وسبعون آية ، وقيل خمس وسبعون ، وهي مكية في قول الحسن ، وعكرمة ، وجابر بن زيد . وأخرج ابن الضريس ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : أنزلت سورة الزمر بمكة . وأخرج النحاس في ناسخه عنه قال : نزلت بمكة سورة الزمر سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة في وحشي قاتل حمزة ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ الثلاث الآيات . وقال آخرون : إلا سبع آيات من قوله : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ إلى آخر السبع . وأخرج النسائي عن عائشة : قالت : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ حَتَّى نَقُولَ مَا يُرِيدُ أَنْ يَفْطُرَ ، وَيَفْطُرُ حَتَّى نَقُولَ مَا يُرِيدُ أَنْ يَصُومَ ، وَكَانَ يَقْرَأُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالزَّمْرَ » وأخرجه الترمذي عنها بلفظ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ الزَّمْرَ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ١ ﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ٢ ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ٣ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ٤ ﴾ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ٥ ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ٦ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ٧ ﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةً ٨ زَوْجٌ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ٩ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَىٰ تُصْرَفُونَ ١٠ ﴾

قوله : ﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ﴾ ارتفاعه على أنه خبر مبتدأ محذوف هو اسم إشارة ، أي : هذا تنزيل . وقال أبو حيان : إن المبتدأ المقدّر لفظ هو ؛ ليعود على قوله : ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ ، كأنه قيل : وهذا الذكر ما هو ؟ فقيل : هو تنزيل الكتاب ، وقيل : ارتفاعه على أنه مبتدأ ، وخبره : الجار والمجرور بعده ، أي : تنزيل كائن من الله ، وإلى هذا ذهب الزجاج والفراء . قال الفراء : ويجوز أن يكون مرفوعاً بمعنى هذا تنزيل ، وأجاز الفراء والكسائي النصب على أنه مفعول به لفعل مقدّر ، أي : اتبعوا أو اقرؤوا تنزيل الكتاب . وقال الفراء : يجوز نصبه على الإغراء ، أي : الزموا ، والكتاب : هو القرآن ، وقوله : ﴿ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ على الوجه الأول صلة للتنزيل ، أو : خبر بعد خبر ، أو : خبر مبتدأ محذوف ، أو : متعلق بمحذوف على أنه

حال عمل فيه اسم الإشارة المقدر ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ الباء سببية متعلقة بالإنزال ، أي : أنزلناه بسبب الحق ، ويجوز أن تتعلق بمحذوف هو حال من الفاعل : أي متلبسين بالحق ، أو من المفعول ، أي : متلبساً بالحق ، والمراد كل ما فيه من إثبات التوحيد ، والنبوة ، والمعاد ، وأنواع التكاليف . قال مقاتل : يقول لم تنزله باطلاً لغير شيء ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، وانتصاب مخلصاً على الحال من فاعل اعبد ، والإخلاص : أن يقصد العبد بعمله وجه الله سبحانه ، والدين : العبادة والطاعة ، ورأسها توحيد الله ، وأنه لا شريك له . قرأ الجمهور ﴿الدِّينَ﴾ بالنصب على أنه مفعول مخلصاً . وقرأ ابن أبي عبيدة برفعه على أن مخلصاً مسند إلى الدين على طريقة الجواز . قيل : وكان عليه أن يقرأ مخلصاً بفتح اللام . وفي الآية دليل على وجوب النية ، وإخلاصها عن الشوائب ، لأن الإخلاص من الأمور القلبية التي لا تكون إلا بأعمال القلب ، وقد جاءت السنة الصحيحة أن ملاك الأمر في الأقوال والأفعال النية ، كما في حديث ﴿إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ﴾ ، وحديث « لَا قَوْلَ وَلَا عَمَلَ إِلَّا نِيَّةٌ » ، وجملة : ﴿أَلَا اللَّهُ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ مستأنفة مقررة لما قبلها من الأمر بالإخلاص ، أي : إن الدين الخالص من شوائب الشرك ، وغيره : هو الله ، وما سواه من الأديان فليس بدين الله الخالص الذي أمر به . قال قتادة : الدين الخالص شهادة أن لا إله إلا الله ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ لما أمر سبحانه بعبادته على وجه الإخلاص وأن الدين الخالص له لا لغيره بين بطلان الشرك الذي هو مخالف للإخلاص ، والموصول : عبارة عن المشركين ، ومحل الرفع على الابتداء ، وخبره قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ ، وجملة : ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ في محل نصب على الحال بتقدير القول ، والاستثناء مفرغ من أعم العلل ، والمعنى : والذين لم يخلصوا العبادة لله ، بل شابوها بعبادة غيره قائلين ما نعبدكم لشيء من الأشياء إلا ليقربونا إلى الله تقرباً ، والضمير في نعبدكم راجع إلى الأشياء التي كانوا يعبدونها من الملائكة وعيسى والأصنام ، وهم المرادون بالأولياء والمراد بقولهم : ﴿إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ الشفاعة ، كما حكاه الواحدي عن المفسرين . قال قتادة : كانوا إذا قيل لهم من ربكم وخالفكم ومن خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء ؟ قالوا : الله ، فيقال لهم : ما معنى عبادتكم للأصنام ؟ قالوا : ليقربونا إلى الله زلفى ، ويشفعوا لنا عنده . قال الكلبي : جواب هذا الكلام قوله في سورة الأحقاف : ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً﴾ ، والزلفى : اسم أقيم مقام المصدر ، كأنه قال : إلا ليقربونا إلى الله تقرباً . وفي قراءة ابن مسعود ، وابن عباس ، ومجاهد ﴿قَالُوا مَا نَعْبُدُهُمْ﴾ ومعنى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ أي : بين أهل الأديان يوم القيامة فيجازي كل بما يستحقه ، وقيل : بين المخلصين للدين وبين الذين لم يخلصوا ، وحذف الأول لدلالة الحال عليه ، ومعنى : ﴿فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ في الذي اختلفوا فيه من الدين بالتوحيد والشرك ، فإن كل طائفة تدعي أن الحق معها ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ أي : يرشد لدينه ، ولا يوفق للاهتداء إلى الحق من هو كاذب في زعمه أن الآلهة تقربه إلى الله ، وكفر باتخاذها آلهة ، وجعلها شركاء لله ، والكفار صيغة مبالغة تدل على أن كفر هؤلاء قد بلغ إلى الغاية . وقرأ الحسن ، والأعرج على صيغة المبالغة ككفار ، ورويت هذه القراءة عن أنس . ﴿لَوْ

أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لِصُطْفَى ﴿﴾ هذا مقرر لما سبق من إبطال قول المشركين بأن الملائكة بنات الله لتضمنه استحالة الولد في حقه سبحانه على الإطلاق ، فلو أراد أن يتخذ ولداً لامتنع اتخاذ الولد حقيقة ، ولم يتأت ذلك إلا بأن يصطفي ﴿﴾ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴿﴾ أي : يختار من جملة خلقه ما يشاء أن يصطفيه ، إذ لا موجود سواه إلا وهو مخلوق له ، ولا يصح أن يكون المخلوق ولداً للخالق لعدم المجانسة بينهما ، فلم يبق إلا أن يصطفيه عبداً كما يفيد التعبير بالاصطفاء مكان اتخاذ ؛ فمعنى الآية : لو أراد أن يتخذ ولداً لوقع منه شيء ليس هو من اتخاذ الولد ، بل إنما هو من الاصطفاء لبعض مخلوقاته ، ولهذا نزه سبحانه نفسه عن اتخاذ الولد على الإطلاق فقال : ﴿﴾ سُبْحَانَهُ ﴿﴾ أي : تنزيهاً له عن ذلك ، وجملة : ﴿﴾ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿﴾ مبينة لتنزيهه بحسب الصفات بعد تنزيهه بحسب الذات ، أي : هو المستجمع لصفات الكمال المتوحد في ذاته فلا مماثل له القهار لكل مخلوقاته ، ومن كان متصفاً بهذه الصفات استحال وجود الولد في حقه ، لأن الولد مماثل لوالده ولا مماثل له سبحانه ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه : ﴿﴾ لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَنَخْذُنَاهُ مِنْ لَدُنَّا ﴿﴾ . ثم لما ذكر سبحانه كونه منزهاً عن الولد بكونه إلهاً واحداً قهاراً ذكر ما يدل على ذلك من صفاته فقال : ﴿﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴿﴾ أي : لم يخلقهما باطلاً لغير شيء ، ومن كان هذا الخلق العظيم خلقه استحال أن يكون له شريك ، أو صاحبة ، أو ولد . ثم بين كيفية تصرفه في السموات والأرض فقال : ﴿﴾ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ ﴿﴾ التكوير في اللغة : طرح الشيء بعضه على بعض . يقال كَوَّرَ المتاع : إذا ألقى بعضه على بعض ، ومنه كَوَّرَ العمامة ؛ فمعنى تكوير الليل على النهار تغشيته إياه حتى يذهب ضوءه ، ومعنى تكوير النهار على الليل : تغشيته إياه حتى تذهب ظلمته ، وهو معنى قوله تعالى : ﴿﴾ يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِثًا ﴿﴾ هكذا قال قتادة وغيره . وقال الضحاك : أي يلقي هذا على هذا ، وهذا على هذا ، وهو مقارب للقول الأول . وقيل معنى الآية : أن ما نقص من الليل دخل في النهار ، وما نقص من النهار دخل في الليل ، وهو معنى قوله : ﴿﴾ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ﴿﴾ وقيل المعنى : إن هذا يكرّ على هذا وهذا يكر على هذا كروراً متتابعاً . قال الراغب : تكوير الشيء إدارته وضم بعضه إلى بعض ككوير العمامة اهـ . والإشارة بهذا التكوير المذكور في الآية إلى جريان الشمس في مطالعها ، وانتقاص الليل والنهار وازديادهما . قال الرازي : إن النور والظلمة عسكران عظيمان ، وفي كل يوم يغلب هذا ذاك ، وذاك هذا ؟ ثم ذكر تسخيره لسلطان النهار ، وسلطان الليل ، وهما الشمس والقمر فقال : ﴿﴾ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴿﴾ أي : جعلهما منقادين لأمره بالطلوع والغروب لمنافع العباد ، ثم بين كيفية هذا التسخير فقال : ﴿﴾ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى ﴿﴾ أي : يجري في فلكه إلى أن تنصرم الدنيا ، وذلك يوم القيامة ، وقد تقدّم الكلام على الأجل المسمى لجريهما مستوفى في سورة ﴿﴾ يس ﴿﴾ . ﴿﴾ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ﴿﴾ ألا : حرف تنبيه ، والمعنى : تنبهوا أيها العباد ، فالله هو الغالب السائر لذنوب خلقه بالمغفرة . ثم بين سبحانه نوعاً آخر من قدرته وبديع صنعه ، فقال : ﴿﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴿﴾ وهي : نفس آدم ﴿﴾ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴿﴾ جاء بتم للدلالة على ترتب خلق حواء على خلق آدم ، وتراخيه عنها لأنها خلقت منه ، والعطف : إما على مقدّر هو صفة لنفس . قال الفراء والزجاج التقدير خلقكم

من نفس خلقها واحدة ثم جعل منها زوجها . ويجوز أن يكون العطف على معنى واحدة ، أي : من نفس انفردت ثم جعل إلخ ، والتعبير بالجعل دون الخلق مع العطف بشم للدلالة على أن خلق حواء من ضلع آدم أدخل في كونه آية باهرة دالة على كمال القدرة ، لأن خلق آدم هو على عادة الله المستمرة في خلقه ، وخلقها على الصفة المذكورة لم تجر به عادة لكونه لم يخلق سبحانه أنثى من ضلع رجل غيرها ، وقد تقدم تفسير هذه الآية مستوفى في سورة الأعراف . ثم بين سبحانه نوعاً آخر من قدرته الباهرة فقال : ﴿ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ ﴾ وهو معطوف على خلقكم ، وعبر بالإنزال لما يروى أنه خلقها في الجنة ثم أنزلها ، فيكون الإنزال حقيقة ، ويحتمل أن يكون مجازاً ، لأنها لم تعش إلا بالنبات ، والنبات إنما يعيش بالماء والماء منزل من السماء ، كانت الأنعام كأنها منزلة ، لأن سبب سببها منزل كما أطلق على السبب في قوله :

إِذَا نَزَلَ السَّمَاءُ بِأَرْضٍ قَوْمٍ رَعِينَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا

وقيل : إن أنزل بمعنى أنشأ وجعل ، أو بمعنى : أعطى ، وقيل : جعل الخلق إنزالاً ، لأن الخلق إنما يكون بأمر ينزل من السماء ، والثمانية الأزواج : هي ما في قوله من الضأن اثنين ، ومن المعز اثنين ، ومن الإبل اثنين ، ومن البقر اثنين ، ويعني بالاثنتين في الأربعة المواضع : الذكر والأنثى ، وقد تقدم تفسير الآية في سورة الأنعام . ثم بين سبحانه نوعاً آخر من قدرته البديعة فقال : ﴿ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ ﴾ والجملة استئنافية لبيان ما تضمنته من الأطوار المختلفة في خلقهم ، وخلقاً : مصدر مؤكد للفعل المذكور ، و ﴿ مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ ﴾ : صفة له ، أي : خلقاً كائناً من بعد خلق . قال قتادة والسدي : نطفة ، ثم علقه ، ثم مضغه ، ثم عظمها ، ثم لحماً . وقال ابن زيد : خلقكم خلقاً في بطون أمهاتكم من بعد خلقكم في ظهر آدم ، وقوله : ﴿ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ﴾ متعلق بقوله : ﴿ يَخْلُقُكُمْ ﴾ وهذه الظلمات الثلاث هي : ظلمة البطن ، وظلمة الرحم ، وظلمة المشيمة قاله مجاهد ، وعكرمة ، وقاتدة ، والضحاك . وقال سعيد بن جبير : ظلمة المشيمة ، وظلمة الرحم ، وظلمة الليل . وقال أبو عبيدة : ظلمة صلب الرجل ، وظلمة بطن المرأة ، وظلمة الرحم ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَُمُ اللَّهُ ﴾ إليه سبحانه باعتبار أفعاله السابقة ، والاسم الشريف : خبره ﴿ رَبُّكُمْ ﴾ خبر آخر ﴿ لَهُ الْمُلْكُ ﴾ الحقيقي في الدنيا والآخرة لا شركة لغيره فيه ، وهو خبر ثالث ، وقوله : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ خبر رابع ﴿ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴾ أي : فكيف تنصرفون عن عبادته وتقبلون عنها إلى عبادة غيره . قرأ حمزة : ﴿ إِمَّهَاتِكُمْ ﴾ بكسر الهمزة والميم . وقرأ الكسائي بكسر الهمزة وفتح الميم . وقرأ الباقون بضم الهمزة وفتح الميم .

وقد أخرج ابن مردويه عن يزيد الرقاشي أن رجلاً قال : يا رسول الله إنا نعطي أموالنا لتمام الذكر فهل لنا في ذلك من أجر ؟ فقال رسول الله ﷺ : « لا » قال : يا رسول الله إنا نعطي التماس الأجر والذكر فهل لنا أجر ؟ فقال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ إِلَّا مَا أُخْلِصَ لَهُ ، ثُمَّ تلا هذه الآية ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْخَالِصُ ﴾ » وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ يُكْوَرُ اللَّيْلُ ﴾

قال : يحمل الليل . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ خَلَقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقِ ﴾ قال : علقه ، ثم مضغة ، ثم عظماً ﴿ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاث ﴾ البطن ، والرحم ، والمشيمة .

﴿ إِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٧ ﴾ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّیُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ٨ أَمْ نُهَوِّقُنِي ۚ أَمْ أَنَاءَ الْبَيْلُ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ٩ قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ١٠ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ١١ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ١٢ ﴾

لما ذكر سبحانه النعم التي أنعم بها على عباده ، وبين لهم من بديع صنعه ، وعجيب فعله ما يوجب على كل عاقل أن يؤمن به عقبه بقوله : ﴿ إِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ ﴾ أي : غير محتاج إليكم ولا إلى إيمانكم ولا إلى عبادتكم له فإنه الغني المطلق ، ﴿ و ﴾ مع كون كفر الكافر لا يضره كما أنه لا ينفعه إيمان المؤمن ، فهو أيضاً ﴿ لَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ﴾ أي : لا يرضى لأحد من عباده الكفر ولا يحبه ولا يأمر به ، ومثل هذه الآية قوله : ﴿ إِن تَكْفُرُوا أَنتم وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ ^(١) ومثلها ما ثبت في صحيح مسلم من قوله ﷺ : « يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أُولَکُمْ وَأَخْرَکُمْ وَإِنْسَکُمْ وَجَنَّتْکُمْ کَانُوا عَلَى قَلْبِ أَفْجَرِ رَجُلٍ مِنْکُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْکِي شَيْئاً » .

وقد اختلف المفسرون في هذه الآية هل هي على عمومها ، وإن الكفر غير مرضي لله سبحانه على كل حال كما هو الظاهر ، أو هي خاصة ؟ والمعنى : لا يرضى لعباده المؤمنين الكفر ، وقد ذهب إلى التخصيص حبر الأمة ابن عباس رضي الله عنه كما سيأتي بيانه آخر البحث ، وتابعه على ذلك عكرمة والسدي وغيرهما . ثم اختلفوا في الآية اختلافاً آخر . فقال قوم : إنه يريد كفر الكافر ولا يرضاه ، وقال آخرون : إنه لا يريد ولا يرضاه ، والكلام في تحقيق مثل هذا يطول جداً . وقد استدلل القائلون بتخصيص هذه الآية ، والمثبتون للإرادة مع عدم الرضا بما ثبت في آيات كثيرة من الكتاب العزيز أنه سبحانه ﴿ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ^(٢) وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴿ وَمَا تَشَاوُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ ^(٣) ونحو هذا مما يؤدي معناه كثير في الكتاب العزيز . ثم لما ذكر سبحانه أنه لا يرضى لعباده الكفر بين أنه يرضى لهم الشكر ، فقال : ﴿ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ ﴾ أي : يرضى لكم الشكر المدلول عليه بقوله وإن تشكروا ويثيبكم عليه ، وإنما رضي لهم سبحانه الشكر لأنه سبب سعادتهم في الدنيا والآخرة كما قال سبحانه ﴿ لَنْ شُكْرُكُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ ^(٤) قرأ أبو جعفر ، وأبو عمرو ، وشيبة ،

(١) إبراهيم : ٨ . (٢) الرعد : ٢٧ . (٣) يونس : ٢٥ . (٤) الإنسان : ٣٠ . (٥) إبراهيم : ٧ .

وهيرة عن عاصم بإسكان الهاء من يرضه ، وأشيع الضمة على الهاء ابن ذكوان ، وابن كثير ، والكسائي ، وابن محيصن ، وورش عن نافع ، واختلس الباقون ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ أي : لا تحمل نفس حاملة للوزر حمل نفس أخرى ، وقد تقدّم تفسير هذه الآية مستوفى ﴿ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ ﴾ يوم القيامة ﴿ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ من خير وشر ، وفيه تهديد شديد ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ أي : بما تضرمه القلوب وتستره ، فكيف بما تظهره وتبديه ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضَرٌّ ﴾ أي ضرر كان من مرض أو فقر أو خوف ﴿ دَعَا رَبَّهُ مَنِيئًا إِلَيْهِ ﴾ أي : راجعاً إليه مستغيثاً به في دفع ما نزل به تاركاً لما كان يدعوه ، ويستغيث به من ميت ، أو حي ، أو صنم ، أو غير ذلك ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ ﴾ أي : أعطاه وملكه ، يقال خَوَّلَهُ الشيء : أي ملكه إياه ، وكان أبو عمرو بن العلاء ينشد :

هنالك إن يُسْتَحْوَلُوا المَالُ يُخْوَلُوا وإن يُسَالَّوْا يُعْطَوْا وإن يُسِيرُوا يُغْلَوُا^(١)

ومنه قول أبي النجم :

أعطى ولم يَخْلُ فلم يُخْلِل كَوْمُ الدُّرَى مِنْ خَوَلِ المَخَوَلِ

﴿ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ أي : نسي الضر الذي كان يدعو الله إلى كشفه عنه من قبل أن يخوله ما خوله ، وقيل : نسي الدعاء الذي كان يتضرع به وتركه ، أو نسي ربه الذي كان يدعوه ويتضرع إليه ، ثم جاوز ذلك إلى الشرك بالله ، وهو معنى قوله : ﴿ وَجَعَلَ اللَّهُ أَندَادًا ﴾ أي : شركاء من الأصنام أو غيرها يستغيث بها ويعبدها ﴿ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ أي : ليضل الناس عن طريق الله التي هي الإسلام والتوحيد . وقال السدي : يعني أنداداً من الرجال يعتمد عليهم في جميع أموره . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يهدد من كان متصفاً بتلك الصفة فقال : ﴿ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ﴾ أي : تمتعاً قليلاً ، أو زماناً قليلاً ، فمتاع الدنيا قليل ، ثم علل ذلك بقوله : ﴿ إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ أي : مصيرك إليها عن قريب ، وفيه من التهديد أمر عظيم . قال الزجاج : لفظه لفظ الأمر ، ومعناه التهديد والوعيد ، قرأ الجمهور ﴿ لِيُضِلَّ ﴾ بضم الياء ، وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو بفتحها . ثم لما ذكر سبحانه صفات المشركين وتمسكهم بغير الله عند اندفاع المكروهات عنهم ذكر صفات المؤمنين فقال : ﴿ أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ ﴾ وهذا إلى آخره من تمام الكلام المأمور به رسول الله ﷺ . والمعنى ذلك الكافر أحسن حالاً ومالاً ، أمَّن هو قائم بطاعات الله في السراء والضراء في ساعات الليل ، مستمر على ذلك ، غير مقتصر على دعاء الله سبحانه عند نزول الضرر به . قرأ الحسن ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وعاصم ، والكسائي ﴿ أَمَّنْ ﴾ بالتشديد ، وقرأ نافع ، وابن كثير ، وحزمة ، ويحيى ابن وثاب ، والأعمش بالتخفيف ، فعلى القراءة الأولى : أم داخل على من الموصولة وأدغمت الميم في الميم ، وأم هي المتصلة ومعادها محذوف تقديره : الكافر خير أم الذي هو قانت ؟ وقيل : هي المنقطعة المقدرة بيل والهمزة ، أي : بل أمَّن هو قانت كالكافر ؟ وأما على القراءة الثانية : فقيل : الهمزة للاستفهام دخلت على من

(١) البيت لزهير ، ومعنى « إن يسروا يغلوا » : إذا قامروا بالميسر ، يأخذون سمان الإبل ، فيقامرون عليها .

والاستفهام : للتقرير ومقابله محذوف ، أي : أمن هو قانت كمن كفر ؟ وقال الفراء : إن الهمزة في هذه القراءة للنداء ، ومن : منادى ، وهي عبارة عن النبي ﷺ المأمور بقوله : ﴿ قُلْ تَمَتَّعْ ﴾ والتقدير : يا من هو قانت ؛ قل : كيت وكيت ، وقيل التقدير : يا من هو قانت إنك من أصحاب الجنة . ومن القائلين بأن الهمزة للنداء الفراء ، وضعف ذلك أبو حيان ، وقال : هو أجنيي عما قبله ، وعما بعده ، وقد سبقه إلى هذا التضعيف أبو علي الفارسي ، واعترض على هذه القراءة من أصلها أبو حاتم ، والأخفش ، ولا وجه لذلك فإننا إذا ثبت الرواية بطلت الدراية .

وقد اختلف في تفسير القانت هنا ف قيل : المطيع ، وقيل : الخاشع في صلاته ، وقيل : القائم في صلاته ، وقيل : الداعي لربه . قال النحاس : أصل القنوت : الطاعة ، فكل ما قيل فيه فهو داخل في الطاعة ، والمراد بآناء الليل : ساعاته ، وقيل : جوفه ، وقيل : ما بين المغرب والعشاء ، وانتصاب ﴿ سَاجِدًا وَقَائِمًا ﴾ على الحال ، أي : جامعاً بين السجود والقيام ، وقدم السجود على القيام لكونه أدخل في العبادة ، وحل ﴿ يَحْذَرُ الآخِرَةَ ﴾ النصب على الحال أيضاً ، أي : يحذر عذاب الآخرة قاله سعيد بن جبير ومقاتل ﴿ وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾ فيجمع بين الرجاء والخوف ، وما اجتماعاً في قلب رجل إلا فاز . قيل : وفي الكلام حذف ، والتقدير : كمن لا يفعل شيئاً من ذلك كما يدل عليه السياق . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يقول لهم قولاً آخر يتبين به الحق من الباطل فقال : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أي : الذين يعلمون أن ما وعد الله به من البعث والثواب والعقاب حق ، والذين لا يعلمون ذلك ، أو الذين يعلمون ما أنزل الله على رسله ، والذين لا يعلمون ذلك ، أو المراد : العلماء والجهال ، ومعلوم عند كل من له عقل أنه لا استواء بين العلم والجهل ، ولا بين العالم والجاهل . قال الزجاج : أي كما لا يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ، كذلك لا يستوي المطيع والعاصي . وقيل المراد بالذين يعلمون : هم العاملون بعلمهم فإنهم المنتفعون به ، لأن من لم يعمل بمنزلة من لم يعلم ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ أي : إنما يتعظ ويتدبر ويتفكر أصحاب العقول ، وهم المؤمنون لا الكفار ، فإنهم وإن زعموا أن لهم عقولاً فهي كالعدم وهذه الجملة ليست من جملة الكلام المأمور به بل من جهة الله سبحانه ﴿ قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ ﴾ لما نفى سبحانه المساواة بين من يعلم ومن لا يعلم ، وبين أنه ﴿ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ أمر رسوله ﷺ بأن يأمر المؤمنين من عباده بالثبات على تقواه ، والإيمان به . والمعنى : يا أيها الذين صدّقوا بتوحيد الله اتقوا ربكم بطاعته ، واجتناب معاصيه ، وإخلاص الإيمان له ، ونفي الشركاء عنه ، والمراد قل لهم قولي هذا بعينه . ثم لما أمر الله سبحانه المؤمنين بالتقوى بين لهم ما في هذه التقوى من الفوائد فقال ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴾ أي : للذين عملوا الأعمال الحسنة في هذه الدنيا على وجه الإخلاص حسنة عظيمة وهي الجنة ، وقوله : ﴿ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا ﴾ متعلق بأحسنوا ، وقيل : هو متعلق بحسنة على أنه بيان لمكانها ، فيكون المعنى : للذين أحسنوا في العمل حسنة في الدنيا بالصحة والعافية والظفر والغنيمة ، والأول أولى . ثم لما كان بعض العباد قد يتعسر عليه فعل الطاعات والإحسان في وطنه أرشد الله سبحانه من كان كذلك إلى الهجرة فقال : ﴿ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ﴾

أي فليهاجر إلى حيث يمكنه طاعة الله . والعمل بما أمر به . والترك لما نهى عنه ، ومثل ذلك قوله سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجِرُوا فِيهَا ﴾^(١) وقد مضى الكلام في الهجرة مستوفى في سورة النساء ، وقيل المراد بأرض هنا : أرض الجنة ، رغبتهم في سعتها وسعة نعيمها كما في قوله : ﴿ جَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾^(٢) والأول أولى . ثم لما بين سبحانه ما للمحسنين إذا أحسنوا ، وكان لا بد في ذلك من الصبر على فعل الطاعة وعلى كَفِّ النفس عن الشهوات ، أشار إلى فضيلة الصبر وعظيم مقداره فقال : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ أي : يوفيه الله أجرهم في مقابلة صبرهم بغير حساب ، أي : بما لا يقدر على حصره حاصر ، ولا يستطيع حسبانُه حاسب . قال عطاء : بما لا يهتدي إليه عقل ولا وصف . وقال مقاتل : أجرهم الجنة ، وأرزاقهم فيها بغير حساب . والحاصل أن الآية تدل على أن ثواب الصابرين وأجرهم لا نهاية له ، لأن كل شيء يدخل تحت الحساب فهو متناهٍ ، وما كان لا يدخل تحت الحساب فهو غير متناه ، وهذه فضيلة عظيمة ومثوبة جلية تقتضي أن على كل راغب في ثواب الله ، وطامع فيما عنده من الخير أن يتوفر على الصبر ويزم نفسه بزمامه ويقيدها بقيده ، فإن الجزع لا يرد قضاء قد نزل ، ولا يجلب خيراً أقدر سلب ، ولا يدفع مكروهاً قد وقع ، وإذا تصوّر العاقل هذا حقّ تصوره وتعقله حقّ تعقله علم أن الصابر على ما نزل به قد فاز بهذا الأجر العظيم ، وظفر بهذا الجزاء الخطير ، وغير الصابر قد نزل به القضاء شاء أم أبى ، ومع ذلك فاته من الأجر ما لا يقادر قدره ولا يبلغ مداه ، فضمّ إلى مصيبته مصيبة أخرى ولم يظفر بغير الجزع ، وما أحسن قول من قال :

أَرَى الصَّبْرَ مَحْمُوداً وَعَنْهُ مَذَاهِبُ فَكَيْفَ إِذَا مَا لَمْ يَكُنْ عَنْهُ مَذْهَبُ
هَنَّاكَ يَحْيَى الصَّبْرُ وَالصَّبْرُ وَاجِبٌ وَمَا كَانَ مِنْهُ لِلضَّرُورَةِ أَوْجِبُ

ثم أمر سبحانه رسوله ﷺ أن يخبرهم بما أمر به من التوحيد والإخلاص فقال : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ ﴾ أي : أعبد عباداً خالصة من الشرك والرياء وغير ذلك . قال مقاتل : إن كفار قريش قالوا للنبي ﷺ : ما يحملك على الذي أتيتنا به ، ألا تنظر إلى ملة أبيك وجدك وسادات قومك يعبدون اللات والعزى فتأخذ بها ؟ فأنزل الله الآية ، وقد تقدّم بيان معنى الآية في أول هذه السورة ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ أي : من هذه الأمة ، وكذلك كان ﷺ فإنه أول من خالف دين آبائه ودعا إلى التوحيد ، واللام للتعليل : أي وأمرت بما أمرت به لأجل أن أكون ، وقيل : لأنها مزيدة للتأكيد ، والأول أولى .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ ﴾ يعني : الكفار الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم فيقولون لا إله إلا الله ، ثم قال : ﴿ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ﴾ وهم عباد المخلصون الذين قال : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴾ فألزمتهم شهادة أن لا إله إلا الله وحبها إليهم . وأخرج عبد بن حميد عن عكرمة ﴿ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ ﴾ قال : لا يرضى لعباده المسلمين الكفر . وأخرج عبد بن حميد عن قتادة قال : والله ما رضي

الله لعبد ضلالة ، ولا أمره بها ، ولا دعا إليها ، ولكن رضي لكم طاعته ، وأمركم بها ، ونهاكم عن معصيته . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الحلية ، وابن عساكر عن ابن عمر أنه تلا هذه الآية ﴿ **أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آثَاءُ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ** ﴾ قال : ذاك عثمان بن عفان ، وفي لفظ : نزلت في عثمان بن عفان . وأخرج ابن سعد في طبقاته ، وابن مردويه ، وابن عساكر عن ابن عباس في قوله : ﴿ **أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ** ﴾ الآية قال : نزلت في عمار بن ياسر . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ **يَحْذَرُ الْآخِرَةَ** ﴾ يقول : يحذر عذاب الآخرة . وأخرج الترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه عن أنس قال : دخل رسول الله ﷺ على رجل وهو في الموت ، فقال : « **كَيْفَ تَجِدُكَ ؟** » قال : أرجو الله وأخاف ذنوبي ، فقال رسول الله ﷺ : « **لا يَجْتَمِعَانِ فِي قَلْبِ عَبْدٍ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْطِنِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ الَّذِي يَرْجُو وَأَمَّنَهُ الَّذِي يَخَافُ** » أخرجه من طريق سيار بن حاتم عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس . قال الترمذي : غريب ، وقد رواه بعضهم عن ثابت عن النبي ﷺ مرسلًا .

﴿ **قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** ﴾ ﴿١٣﴾ قُلْ **لِلَّهِ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي** ﴿١٤﴾ **فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ** قُلْ **إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانُ** ﴿١٥﴾ **لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادُهُ يَعْزَابُونَ** ﴿١٦﴾ **وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ** ﴿١٧﴾ **الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ** **أَوَّلُوا الْأَلْبَابِ** ﴿١٨﴾ **أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُتَّقِدُ فِي النَّارِ** ﴿١٩﴾ **لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ عُرفٌ مِّنْ فَوْقَهَا عُرفٌ مُّبِينَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ** ﴿٢٠﴾

قوله : ﴿ **قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** ﴾ أي : بترك إخلاص العبادة له ، وتوحيده ، والدعاء إلى ترك الشرك وتضليل أهله ﴿ **عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** ﴾ وهو يوم القيامة . قال أكثر المفسرين : المعنى إني أخاف إن عصيت ربي بإجابة المشركين إلى ما دعوني إليه من عبادة غير الله . قال أبو حمزة البجلي ، وابن المسيب : هذه الآية منسوخة بقوله : ﴿ **لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ** ﴾ وفي هذه الآية دليل على أن الأمر للوجوب ، لأن قبله ﴿ **إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ** ﴾ فالمراد : عصيان هذا الأمر ﴿ **قُلْ لِلَّهِ أَعْبُدُ** ﴾ التقديم مشعر بالاختصاص ، أي : لا أعبد غيره لا استقلالاً ، ولا على جهة الشركة ، ومعنى ﴿ **مُخْلِصًا لَهُ دِينِي** ﴾ أنه خالص لله غير مشوب بشرك ولا رياء ولا غيرهما ، وقد تقدم تحقيقه في أول السورة . قال الرازي : فإن قيل ما معنى التكرير في قوله : ﴿ **قُلْ إِنِّي أَمْرُهُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ** ﴾ وقوله : ﴿ **قُلْ لِلَّهِ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي** ﴾ قلنا : ليس هذا بتكرير ، لأن الأول : إخبار بأنه مأثور من جهة الله بالإيمان والعبادة ، والثاني : إخبار بأنه أمر أن لا يعبد أحداً غير الله ﴿ **فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ** ﴾ أن تعبدوه ﴿ **مِنْ دُونِهِ** ﴾ هذا الأمر للتهديد والتقريع

والتوبيخ كقوله : ﴿ اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ﴾^(١) وقيل إن الأمر على حقيقته ، وهو منسوخ بآية السيف ، والأول أولى ﴿ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ أي : إن الكاملين في الخسران هم هؤلاء ، لأن من دخل النار فقد خسر نفسه وأهله . قال الزجاج : وهذا يعني به الكفار ، فإنهم خسروا أنفسهم بالتخليد في النار ، وخسروا أهلهم ، لأنهم لم يدخلوا مدخل المؤمنين الذين هم أهل في الجنة ، وجملة : ﴿ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴾ مستأنفة لتأكيد ما قبلها ، وتصديرها بحرف التنبيه للإشعار بأن هذا الخسران الذي حلّ بهم قد بلغ من العظم إلى غاية ليس فوقها غاية ، وكذلك تعريف الخسران ووصفه بكونه مبيناً ، فإنه يدلّ على أنه الفرد الكامل من أفراد الخسران ، وأنه لا خسران يساويه ، ولا عقوبة تدانيه . ثم بين سبحانه هذا الخسران الذي حلّ بهم والبلاء النازل عليهم بقوله : ﴿ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ ﴾ الظلل عبارة عن أطباق النار ، أي : لهم من فوقهم أطباق من النار تلتهب عليهم ﴿ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ﴾ أي : أطباق من النار ، وسمى ما تحتهم ظلالاً لأنها تظلّ من تحتها من أهل النار ، لأن طبقات النار صار في كلّ طبقة منها طائفة من طوائف الكفار ، ومثل هذه الآية قوله : ﴿ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ﴾^(٢) وقوله : ﴿ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾^(٣) والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدّم ذكره من وصف عذابهم في النار ، وهو : مبتدأ ، وخبره : قوله : ﴿ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ ﴾ أي : يحذرهم بما توعده به الكفار من العذاب ليخافوه فيتقوه ، وهو معنى ﴿ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ ﴾ أي : اتقوا هذه المعاصي الموجبة لمثل هذا العذاب على الكفار ، ووجه تخصيص العباد بالمؤمنين أن الغالب في القرآن إطلاق لفظ العباد عليهم ، وقيل : هو للكفار وأهل المعاصي ، وقيل : هو عامّ للمسلمين والكفار ﴿ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ الموصول : مبتدأ ، وخبره : قوله : ﴿ لَهُمُ الْبُشْرَى ﴾ والطاغوت بناء مبالغة في المصدر كالرحموت والعظמות ، وهو الأوثان والشيطان . وقال مجاهد وابن زيد : هو الشيطان . وقال الضحاك والسديّ : هو الأوثان . وقيل : إنه الكاهن ، وقيل : هو اسم أعجمي مثل طالوت ، وجالوت ، وقيل : إنه اسم عربيّ مشتق من الطغيان . قال الأخفش : الطاغوت جمع ، ويجوز أن يكون واحده مؤنثاً ، ومعنى اجتنبوا الطاغوت : أعرضوا عن عبادته وخصوا عبادتهم بالله عز وجلّ ، وقوله : ﴿ أَنْ يَعْبُدُوهَا ﴾ في محل نصب على البدل من الطاغوت بدل اشتغال ، كأنه قال : اجتنبوا عبادة الطاغوت ، وقد تقدّم الكلام على تفسير الطاغوت مستوفى في سورة البقرة ، وقوله : ﴿ وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ ﴾ معطوف على اجتنبوا ، والمعنى : رجعوا إليه وأقبلوا على عبادته معرضين عما سواه ﴿ لَهُمُ الْبُشْرَى ﴾ بالثواب الجزيل وهو الجنة ، وهذه البشرى إما على ألسنة الرسل ، أو عند حضور الموت أو عند البعث ﴿ قَبَشَرُوا عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ المراد بالعباد هنا العموم ، فيدخل الموصوفون بالاجتناب والإجابة إليه دخولاً أولياً ، والمعنى : يستمعون القول الحقّ من كتاب الله وسنة رسوله فيتبعون أحسنه أي محكمه ، ويعملون به . قال السديّ : يتبعون أحسن ما يؤمرون به فيعملون بما فيه ، وقيل : هو الرجل يسمع الحسن ، والقبیح فيتحدّث بالحسن ، وينكف عن القبیح ؛ فلا يتحدّث به ، وقيل : يستمعون القرآن ، وغيره فيتبعون

القرآن ، وقيل : يستمعون الرخص والعزائم ، فيتبعون العزائم ، ويتركون الرخص ، وقيل : يأخذون بالعفو ، ويتركون العقوبة . ثم أثنى سبحانه على هؤلاء المذكورين فقال : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ أي هم الذين أوصلهم الله إلى الحق وهم أصحاب العقول الصحيحة ، لأنهم الذين انتفعوا بعقولهم ، ولم ينتفع من عداهم بعقولهم . ثم ذكر سبحانه من سبقت له الشقاوة وحرم السعادة فقال : ﴿ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ﴾ من هذه يحتمل أن تكون موصولة في محل رفع بالابتداء ، وخبرها : محذوف ، أي : كمن يخاف ، أو فأنت تخلصه أو تتأسف عليه ، ويحتمل أن تكون شرطية ، وجوابه ﴿ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ ﴾ فالفاء : فاء الجواب دخلت على جملة الجزاء ، وأعيدت الهمة الإنكارية لتأكيد معنى الإنكار . وقال سيبويه إنه كرر الاستفهام لطول الكلام . وقال الفراء : المعنى أفأنت تنقذ من حقت عليه كلمة العذاب ، والمراد بكلمة العذاب هنا هي قوله تعالى لإبليس : ﴿ لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ وقوله : ﴿ لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ومعنى الآية التسلية لرسول الله ﷺ ، لأنه كان حريصاً على إيمان قومه ، فأعلمه الله أن من سبق عليه القضاء ، وحقت عليه كلمة الله لا يقدر رسول الله ﷺ أن ينقذه من النار بأن يجعله مؤمناً . قال عطاء : يريد أبا لهب وولده ، ومن تخلف من عشيرة النبي ﷺ عن الإيمان ، وفي الآية تنزيل لمن يستحق العذاب بمن قد صار فيه ، وتنزيل دعائه إلى الإيمان منزلة الإخراج له من عذاب النار . ولما ذكر سبحانه فيما سبق أن لأهل الشقاوة ظللاً من فوقهم النار ، ومن تحتهم ظلل استدرك عنهم من كان من أهل السعادة فقال : ﴿ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرْفٌ مَبْنِيَّةٌ ﴾ وذلك لأن الجنة درجات بعضها فوق بعض ، ومعنى ﴿ مَبْنِيَّةٌ ﴾ أنها مبنية بناء المنازل في إحكام أساسها وقوة بنائها وإن كانت منازل الدنيا ليست بشيء بالنسبة إليها ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ أي : من تحت تلك الغرف ، وفي ذلك كمال لبهجتها وزيادة لرونقها ، وانتصاب ﴿ وَعَدَ اللَّهُ ﴾ على المصدرية المؤكدة لمضمون الجملة ، لأن قوله : ﴿ لَهُمْ غُرَفٌ ﴾ في معنى وعدهم الله بذلك ، وجملة : ﴿ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِعَادَ ﴾ مقررّة للوعد ، أي : لا يخلف الله ما وعده به الفريقين من الخير والشر .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ الآية . قال : هم الكفار الذين خلقهم الله للنار زالت عنهم الدنيا وحرمت عليهم الجنة . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله : ﴿ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ ﴾ قال : أهليهم من أهل الجنة كانوا أعدوا لهم لو عملوا بطاعة الله فغبنوهم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر قال : كان سعيد بن زيد ، وأبو ذر ، وسلمان يتبعون في الجاهلية أحسن القول ، وأحسن القول والكلام : لا إله إلا الله ، قالوا بها ، فأنزل الله على نبيه ﴿ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ الآية . وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد : قال لما نزل : ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ أرسل رسول الله ﷺ منادياً فنادى : من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، فاستقبل عمر الرسول فردّه فقال : يا رسول الله خشيت أن يتكل الناس فلا يعملون ، فقال رسول الله ﷺ : لو

يعلم الناس قدر رحمة ربي لا تكلوا ، ولو يعلمون قدر سخط ربي وعقابه لاستصغروا أفعالهم » وهذا الحديث أصله في الصحيح من حديث أبي هريرة .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهْبِيجُ فَتَزْدَحِكُ فَتَصْفَرُّ ثُمَّ يُجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢١﴾ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٢﴾ اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا فِي تَشْعِيرِ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلَيْنُ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَهُوَ لَمْ يَهْدِ ۖ أَفَمَنْ يَنْفَى بَوَجهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنْتَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ ۞

لما ذكر سبحانه الآخرة ، ووصفها بوصف يوجب الرغبة فيها ، والشوق إليها أتبعه بذكر الدنيا ، ووصفها بوصف يوجب الرغبة عنها ، والنفرة منها ، فذكر تمثيلاً لها في سرعة زوالها ؛ وقرب اضمحلالها ؛ مع ما في ذلك من ذكر نوع من أنواع قدرته الباهرة وصنعه البديع فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ۞ أَي : من السحاب مطراً ۞ فَسَلَكَهُ يَنْبِيعَ فِي الْأَرْضِ ۞ أَي : فأدخله وأسكنه فيها ، والينابيع جمع ينبوع من نبع الماء ينبع ، والينبوع : عين الماء والأمكنة التي ينبع منها الماء ، والمعنى أدخل الماء النازل من السماء في الأرض وجعله فيها عيوناً جارية ، أو جعله في ينابيع ، أي : في أمكنة ينبع منها الماء ، فهو على الوجه الثاني منصوب بنزع الخافض . قال مقاتل : فجعله عيوناً وركايا^(١) في الأرض ۞ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ۞ أَي : يخرج بذلك الماء من الأرض زرعاً مختلفاً ألوانه من أصفر وأخضر وأبيض وأحمر ، أو من برّ وشعير وغيرهما إذا كان المراد بالألوان الأصناف ۞ ثُمَّ يَهْبِيجُ ۞ يقال هاج النبت يهيج هيجاً إذا تمّ جفافه . قال الجوهري : يقال هاج النبت هياجاً : إذا يبس ، وأرض هائجة يبس بقلها أو اصفر ، وأهاجت الريح النبت أيسته . قال المبرد : قال الأصمعي : يقال هاجت الأرض تهيج : إذا أدبر نبتها وولى . قال : وكذلك هاج النبت ۞ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ۞ أي : تراه بعد خضرته ونضارته وحسن رونقه مصفراً قد ذهب خضرته ونضارته ۞ ثُمَّ يُجْعَلُهُ حُطَامًا ۞ أَي : متفتتاً متكسراً ، من تحطم العود : إذا تفتت من اليبس ۞ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۞ أَي : فيما تقدّم ذكره تذكير لأهل العقول الصحيحة ، فإنهم الذين يتعقلون الأشياء على حقيقتها فيتفكرون ويعتبرون ويعلمون بأن الحياة الدنيا حالها كحال هذا الزرع في سرعة التصرم وقرب التقضي ، وذهاب بهجتها وزوال رونقها ونضارتها ، فإذا أنتج لهم التفكير والاعتبار العلم بذلك لم يحصل منهم الاغترار بها والميل إليها وإيثارها على دار النعيم الدائم والحياة المستمرة واللذة الخالصة ، ولم يبق معهم شك في أن الله قادر على البعث والحشر ،

(١) الرُّكْيَةُ : البئر ، ج . ركايا .

لأن من قدر على هذا قدر على ذلك . وقيل هو مثل ضربه الله للقرآن ولصدور من في الأرض . والمعنى : أنزل من السماء قرآناً فسلكه في قلوب المؤمنين ، ثم يخرج به ديناً بعضه أفضل من بعض ، فأما المؤمن فيزداد إيماناً ويقيناً ، وأما الذي في قلبه مرض فإنه يبيح كما يبيح الزرع ، وهذا بالتغيير أشبه منه بالتفسير . قرأ الجمهور ﴿ ثُمَّ يَجْعَلْهُ ﴾ بالرفع عطفاً على ما قبله ، وقرأ أبو بشر بالنصب بإضمار أن ، ولا وجه لذلك . ثم لما ذكر سبحانه أن في ذلك لذكرى لأولى الألباب ، ذكر شرح الصدر للإسلام ، لأن الانتفاع الكامل لا يحصل إلا به فقال : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ أي : وسعه لقبول الحق وفتحه للإهداء إلى سبيل الخير . قال السدي : وسع صدره للإسلام للفرح به ، والطمأنينة إليه ، والكلام في الهمة والفاء كما تقدم في ﴿ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ﴾ ومن : مبتدأ ، وخبرها : محذوف تقديره كمن قسا قلبه وخرج صدره ، ودل على هذا الخبر المحذوف قوله : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ ﴾ والمعنى : أفمن وسع الله صدره للإسلام فقبله ، واهتدى بهديه ﴿ فَهُوَ ﴾ بسبب ذلك الشرح ﴿ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ يفيض عليه كمن قسا قلبه لسوء اختياره ، فصار في ظلمات الضلالة ، وبلبات الجهالة . قال قتادة : النور كتاب الله به يؤخذ وإلى ينتهي . قال الزجاج : تقدير الآية : أفمن شرح الله صدره كمن طبع على قلبه فلم يهتد لقسوته ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ قال الفراء والزجاج : أي عن ذكر الله كما تقول أتخمت عن طعام أكلته ومن طعام أكلته ، والمعنى : أنه غلظ قلبه وجفا عن قبول ذكر الله ، يقال : قسا القلب إذا صلب ، وقلب قاس ؛ أي : صلب لا يرق ولا يلين ، وقيل : معنى من ذكر الله من أجل ذكره الذي حقه أن تشرح له الصدور ، وتطمئن به القلوب . والمعنى : أنه إذا ذكر الله اشمأزوا ، والأول أولى ، ويؤيده قراءة من قرأ عن ذكر الله ، والإشارة بقوله : ﴿ أُولَئِكَ ﴾ إلى القاسية قلوبهم ، وهو مبتدأ ، وخبره : ﴿ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ أي : ظاهر واضح . ثم ذكر سبحانه بعض أوصاف كتابه العزيز فقال : ﴿ اللَّهُ نُزِّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ ﴾ يعني القرآن ، وسماه حديثاً لأن النبي ﷺ كان يحدث به قومه ويخبرهم بما ينزل عليه منه . وفيه بيان أن أحسن القول المذكور سابقاً هو القرآن ، وانتصاب ﴿ كِتَاباً ﴾ على البدل من أحسن الحديث ، ويحتمل أن يكون حالاً منه ﴿ مُتَشَابِهاً ﴾ صفة لكتاباً ، أي : يشبه بعضه بعضاً في الحسن والإحكام وصحة المعاني ، وقوة المباني ، وبلوغه إلى أعلى درجات البلاغة . وقال قتادة : يشبه بعضه بعضاً في الآي والحروف ، وقيل : يشبه كتب الله المنزلة على أنبيائه ، و ﴿ مَكَانِي ﴾ صفة أخرى لكتاباً : أي تشبى فيه القصص وتكرر فيه الموعظ والأحكام . وقيل : يشبى في التلاوة فلا يمل سامعه ولا يسأم قارئه . قرأ الجمهور ﴿ مَكَانِي ﴾ بفتح الياء ، وقرأ هشام عن ابن عامر وبشر بسكونها تخفيفاً واستقلالاً لتحريكها ، أو على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أي : هو مثاني ، وقال الرازي في تبين مثاني أن أكبر الأشياء المذكورة في القرآن متكررة : زوجين زوجين مثل : الأمر والنهي ، والعام والخاص ، والجمل والمفصل ، وأحوال السموات والأرض ، والجنة والنار ، والنور والظلمة ، واللوح والقلم ، والملائكة والشياطين ، والعرش والكرسي ، والوعد والوعيد ، والرجاء والخوف ، والمقصود من ذلك البيان بأن كل ما سوى الحق زوج ، وأن الفرد الأحد الحق هو الله ، ولا يخفى ما في كلامه هذا من التكلف والبعد عن مقصود التنزيل ﴿ تَقْشَعِرُّ

مِنْهُ جُلُودٌ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿٢١﴾ هذه الجملة يجوز أن تكون صفة لكتاباً ، وأن تكون حالاً منه ، لأنه وإن كان نكرة فقد تخصص بالصفة ، أو مستأنفة لبيان ما يحصل عند سماعه من التأثير لسامعيه ، والاقشعرار : التقبض ، يقال اقشعر جلدته : إذا تقبض وتجمع من الخوف . والمعنى : أنها تأخذهم منه قشعريرة . قال الزجاج : إذا ذكرت آيات العذاب اقشعرت جلود الخائفين لله ﴿٢٢﴾ ثُمَّ تَلِينَ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ ﴿٢٣﴾ إذا ذكرت آيات الرحمة . قال الواحدي : وهذا قول جميع المفسرين ، ومن ذلك قول امرئ القيس :

فَبِتُّ أَكَابِدُ لَيْلَ التَّمَا مِ وَالْقَلْبُ مِنْ خَشْيَةِ مُقْشَعِرٍّ^(١)

وقيل المعنى : أن القرآن لما كان في غاية الجزالة والبلاغة ، فكانوا إذا رأوا عجزهم عن معارضته اقشعرت الجلود منه إعظماً له ، وتعجباً من حسنه وبلاغته ، ﴿٢٤﴾ ثُمَّ تَلِينَ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴿٢٥﴾ عدى تلين بإلى لتضمينه فعلاً يتعدى بها ، كأنه قيل : سكنت واطمأنت إلى ذكر الله لينة غير منقبضة ، ومفعول ذكر الله محذوف ، والتقدير : إلى ذكر الله رحمته وثوابه وجنته ، وحذف للعلم به . قال قتادة : هذا نعت أولياء الله ، نعتهم بأنها تقشعر جلودهم ، وتطمئن قلوبهم إلى ذكر الله ، ولم ينعتهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم إنما ذلك في أهل البدع وهو من الشيطان ، والإشارة بقوله : ﴿٢٦﴾ ذَلِكَ ﴿٢٧﴾ إلى الكتاب الموصوف بتلك الصفات ، وهو مبتدأ ، و ﴿٢٨﴾ هُدَى اللَّهُ ﴿٢٩﴾ خبره ، أي : ذلك الكتاب هدى الله ﴿٣٠﴾ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴿٣١﴾ أن يهديه من عباده ، وقيل : إن الإشارة بقوله : ﴿٣٢﴾ ذَلِكَ ﴿٣٣﴾ إلى ما وهبه الله لهؤلاء من خشية عذابه ، ورجاء ثوابه ﴿٣٤﴾ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ ﴿٣٥﴾ أي : يجعل قلبه قاسياً مظلماً غير قابل للحق ﴿٣٦﴾ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٧﴾ يهديه إلى الحق ، ويخلصه من الضلال . قرأ الجمهور ﴿٣٨﴾ مِنْ هَادٍ ﴿٣٩﴾ بغير ياء . وقرأ ابن كثير ، وابن محيصن بالياء . ثم لما حكم على القاسية قلوبهم بحكم في الدنيا وهو الضلال ، حكم عليهم في الآخرة بحكم آخر وهو العذاب فقال : ﴿٤٠﴾ أَفَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿٤١﴾ والاستفهام للإنكار ، وقد تقدّم الكلام فيه ، وفي هذه الفاء الداخلة على من في قوله : ﴿٤٢﴾ أَفَمَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ ﴿٤٣﴾ ومن : مبتدأ ، وخبرها : محذوف لدلالة المقام عليه ، والمعنى : أفمن شأنه أن يقي نفسه بوجهه الذي هو أشرف أعضائه سوء العذاب يوم القيامة لكون يده قد صارت مغلولة إلى عنقه كمن هو آمن لا يعتريه شيء من ذلك ولا يحتاج إلى الانتقاء . قال الزجاج : المعنى أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب كمن يدخل الجنة . قال عطاء وابن زيد : يرمى به مكتوفاً في النار ، فأول شيء تمس منه وجهه . وقال مجاهد : يجرّ على وجهه في النار . قال الأخفش : المعنى أفمن يتقي بوجهه سوء العذاب أفضل ، أم من سعد ؟ مثل قوله : ﴿٤٤﴾ أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿٤٥﴾ ثم أخبر سبحانه عما تقولونه الحزنة للكفار فقال : ﴿٤٦﴾ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٤٧﴾ وهو معطوف على يتقي ، أي : ويقال لهم ، وجاء بصيغة الماضي للدلالة على التحقيق . قال عطاء : أي جزاء ما كنتم تعملون ، ومثل هذه الآية قوله : ﴿٤٨﴾ هَذَا مَا كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٤٩﴾ وقد تقدّم الكلام على معنى الذوق في

(١) « ليل التمام » : أطول ما يكون من ليالي الشتاء . (٢) فصلت : ٤٠ . (٣) التوبة : ٣٥ .

غير موضع . ثم أخبر سبحانه عن حال من قبلهم من الكفار ، فقال : ﴿ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أي : من قبل الكفار المعاصرين لمحمد ﷺ . والمعنى : أنهم كذبوا رسلهم ﴿ فَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أي : من جهة لا يحتسبون إتيان العذاب منها ، وذلك عند أمنهم وغفلتهم عن عقوبة الله لهم بتكذيبهم ﴿ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ الْخِزْيَ ﴾ أي : الذل والهوان ﴿ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ بالمسخ ، والحسف ، والقتل ، والأسر ، وغير ذلك ﴿ وَلِلْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ ﴾ لكونه في غاية الشدة مع دوامه ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ أي : لو كانوا ممن يعلم الأشياء ، ويتفكر فيها ، ويعمل بمقتضى علمه . قال المبرد : يقال لكل ما نال الجارحة من شيء قد ذاقته ، أي : وصل إليها كما تصل الحلاوة والمرارة إلى الذائق لهما . قال : والخزي المكروه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ الآية قال : ما في الأرض ماء إلا نزل من السماء ، ولكن عروق في الأرض تغيره ، فذلك قوله : ﴿ فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ﴾ فمن سرّه أن يعود الملح عذبا فليصعده . وأخرج ابن مردويه عنه في قوله : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾ قال : أبو بكر الصديق . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : تلا النبي ﷺ هذه الآية ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ ﴾ قلنا يا نبي الله كيف انشراح صدره ؟ قال : إذا دخل النور القلب انشراح وانفسح . قلنا : فما علامة ذلك يا رسول الله ؟ فقال : الإنابة إلى دار الخلود ، والتجافي عن دار الغرور ، والتأهب للموت قبل نزول الموت . وأخرجه ابن مردويه عن محمد بن كعب القرظي مرفوعاً مرسلأ . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن ابن عمر « أن رجلاً قال : يا نبي الله أي المؤمنين أكيس ؟ قال : أكثرهم ذكراً للموت ، وأحسنهم له استعداداً ، وإذا دخل النور في القلب انفسح واستوسع ، فقالوا : ما آية ذلك يا نبي الله ؟ قال : الإنابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل نزول الموت » . وأخرجه عن أبي جعفر عبد الله بن المسور عن رسول الله ﷺ ينحوه ، وزاد فيه . ثم قرأ ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ . وأخرج الترمذي ، وابن مردويه ، وابن شاهين في الترميز في الذكر ، والبيهقي في الشعب عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا تَكْثُرُوا الْكَلَامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ ، فَإِنَّ كَثْرَةَ الْكَلَامِ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ قَسْوَةٌ لِلْقَلْبِ ، وَإِنَّ أْبْعَدَ النَّاسِ مِنَ اللَّهِ الْقَلْبُ الْقَاسِي » . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس « قال : قالوا يا رسول الله لو حدثتنا ، فنزل ﴿ اللَّهُ يُزِيلُ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ ﴾ الآية » . وأخرج ابن مردويه عنه في قوله : ﴿ مَكَانِي ﴾ قال : القرآن كله مثاني . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في الآية قال : كتاب الله مثاني ثنى فيه الأمر مراراً . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن المنذر ، وابن مردويه ، وابن عساكر عن عبد الله بن عروة بن الزبير قال : قلت لجدي أسماء كيف كان يصنع أصحاب رسول الله ﷺ إذا قرؤوا القرآن ؟ قالت : كانوا كما نعتهم الله تدمع أعينهم وتقشعر جلودهم ، قلت : فإن ناساً ها هنا إذا سمعوا ذلك تأخذهم عليه غشية ، قالت : أعوذ بالله من الشيطان . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَفَمَنْ يَتَّقِي بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ قال : ينطلق به إلى النار مكتوفاً ثم يرمي به فيها ، فأول ما تمس وجهه النار .

﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٢٧) ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ أَعْلَمَهُمْ
بِقُرْآنِهِ ﴾ (٢٨) ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٩) ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ (٣٠) ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴾ (٣١) ﴿ فَمَنْ
أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴾ (٣٢) ﴿ وَالَّذِي جَاءَ
بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ (٣٣) ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٣٤)
﴿ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٣٥)

قوله : ﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ قد قدّمنا تحقيق المثل ، وكيفية ضربه في
غير موضع ، ومعنى ﴿ من كل مثل ﴾ ما يحتاجونه إليه ، وليس المراد ما هو أعم من ذلك ، فهو هنا كما في
قوله : ﴿ ما فرطنا في الكتاب من شيء ﴾ أي : من شيء يحتاجون إليه في أمر دينهم ، وقيل المعنى : ما ذكرنا
من إهلاك الأمم السالفة مثل هؤلاء ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ يتعظمون فيعتبرون ، وانتصاب ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾
على الحال من هذا وهي حال مؤكدة ، وتسمى هذه حالاً موطئة ، لأن الحال في الحقيقة هو عربياً ، وقرآناً
توطئة له ، نحو جاءني زيد رجلاً صالحاً : كذا قال الأخفش ، ويجوز أن ينتصب على المدح . قال الزجاج :
عربياً منتصب على الحال ، وقرآناً تأكيد ، ومعنى ﴿ غَيْرَ ذِي عِوَجٍ ﴾ لا اختلاف فيه بوجه من الوجوه .
قال الضحّاك : أي : غير مختلف . قال النحاس أحسن ما قيل في معناه قول الضحّاك ، وقيل : غير متضاد ،
وقيل : غير ذي لبس ، وقيل : غير ذي لحن ، وقيل : غير ذي شك كما قال الشاعر :

وقد أتاك يقينٌ غيرُ ذي عِوَجٍ مِنْ إِلَهِ وَقَوْلٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ

﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ علة أخرى بعد العلة الأولى . وهي ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ أي : لكي يتقوا الكفر
والكذب . ثم ذكر سبحانه مثلاً من الأمثال القرآنية للتذكير والانتعاض ، فقال : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا ﴾ أي :
تمثيل حالة عجيبة بأخرى مثلها . ثم بين المثل فقال : ﴿ رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ ﴾ قال الكسائي : نصب
رجلاً لأنه تفسير للمثل ، وقيل : هو منصوب بنزع الخافض ، أي : ضرب الله مثلاً لرجل ، وقيل : إن
رجلاً هو المفعول الأول ، ومثلاً : هو المفعول الثاني ، وآخر المفعول الأول ليتصل بما هو من تمامه ، وقد تقدّم
تحقيق هذا في سورة « يس » ، وجملة ﴿ فِيهِ شُرَكَاءُ ﴾ في محل نصب صفة لرجل ، والتشاكس : التخالف .
قال الفراء : أي مختلفون . وقال المبرد : أي متعاسرون من شَكَسَ يَشْكُسُ شُكْسًا فهو شَكِسٌ مثل عَسْرَ يَعْسُرُ
عُسْرًا فهو عَسِير . قال الجوهري : التشاكس الاختلاف . قال : ويقال رجل شكس بالتسكين : أي صعب
الخلق ، وهذا مثل من أشرك بالله وعبد آلهة كثيرة . ثم قال : ﴿ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ ﴾ أي : خالصاً له ،
وهذا مثل من يعبد الله وحده . قرأ الجمهور « سَلَمًا » بفتح السين واللام ، وقرأ سعيد بن جبير ، وعكرمة ،
وأبو العالية بكسر السين وسكون اللام . وقرأ ابن عباس ، ومجاهد ، والجدري ، وأبو عمرو ، وابن كثير ،

ويعقوب « سَالِمًا » بالألف وكسر اللام اسم فاعل من سلم له فهو سالم ، واختار هذه القراءة أبو عبيد قال : لأن السالم الخالص ضدّ المشترك ، والسلم ضدّ الحرب ، ولا موضع للحرب ها هنا . وأجيب عنه بأن الحرف إذا كان له معنيان لم يحمل إلا على أولاهما : فالسلم وإن كان ضدّ الحرب فله معنى آخر بمعنى سالم ، من سلم له كذا : إذا خلص له . وأيضاً يلزمه في سالم ما ألزم به ، لأنه يقال شيء سالم : أي لا عاهة به ، واختار أبو حاتم القراءة الأولى . والحاصل أن قراءة الجمهور هي على الوصف بالمصدر للمبالغة ، أو على حذف مضاف ، أي : ذا سلم ، ومثلها قراءة سعيد بن جبير ومن معه . ثم جاء سبحانه بما يدلّ على التفاوت بين الرجلين فقال : ﴿ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ﴾ وهذا الاستفهام للإنكار والاستبعاد ، والمعنى : هل يستوي هذا الذي يخدم جماعة شركاء ؛ أخلاقهم مختلفة ، ونياتهم متباينة يستخدمه كل واحد منهم فيتعبد وينصب مع كون كل واحد منهم غير راض بحمدته ، وهذا الذي يخدم واحداً لا يناعه غيره إذا أطاعه رضي عنه ، وإذا عصاه عفا عنه . فإن بين هذين من الاختلاف الظاهر الواضح ما لا يقدر عاقل أن يتفوّه باستوائهما ، لأن أحدهما في أعلى المنازل ، والآخر في أدناها ، وانتصاب مثلاً على التمييز المحول عن الفاعل لأن الأصل هل يستوي مثلهما ، وأفرد التمييز ولم يثنه لأن الأصل في التمييز الأفراد لكونه مبيناً للجنس وجملة ﴿ الحمد لله ﴾ تقرير لما قبلها من نفي الاستواء ، وللإيذان للموحدين بما في توحيدهم لله من النعمة العظيمة المستحقة لتخصيص الحمد به . ثم أضرب سبحانه عن نفي الاستواء المفهوم من الاستفهام الإنكاري إلى بيان أن أكثر الناس لا يعلمون فقال : ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ وهم المشركون فإنهم لا يعلمون ذلك مع ظهوره ووضوحه . قال الواحدي والبغوي : والمراد بالأكثر الكلّ والظاهر خلاف ما قالاه ، فإن المؤمنين بالله يعلمون ما في التوحيد من رفعة شأنه وعلو مكانه ، وإن الشرك لا يماثل بوجه من الوجوه ، ولا يساويه في وصف من الأوصاف ، ويعلمون أن الله سبحانه يستحق الحمد على هذه النعمة ، وأن الحمد مختصّ به . ثم أخبر سبحانه رسوله ﷺ بأن الموت يدركه لا محالة فقال : ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ قرأ الجمهور « ميت ، وميتون » بالتشديد وقرأ ابن محيصن ، وابن أبي عبله ، وعيسى بن عمر ، وابن أبي إسحاق ، واليماني « مائت ومائتون » وبها قرأ عبد الله بن الزبير . وقد استحسّن هذه القراءة بعض المفسرين لكون موته وموتهم مستقبلاً ، ولا وجه للاستحسان ، فإن قراءة الجمهور تفيد هذا المعنى . قال الفراء والكسائي : الميت بالتشديد من لم يمّت وسيموت ، والميت بالتخفيف من قد مات وفارقت الروح . قال قتادة : نعت إلى النبي ﷺ نفسه ونعت إليهم أنفسهم ، ووجه هذا الإخبار الإعلام للصحابة بأنه يموت ، فقد كان بعضهم يعتقد أنه لا يموت مع كونه توطئة وتمهيداً لما بعده حيث قال : ﴿ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴾ أي : تخصّمهم يا محمد وتحتجّ عليهم بأنك قد بلغتهم وأنذرتهم وهم يخاصمونك ، أو يخاصم المؤمن الكافر ، والظالم المظلوم . ثم بين سبحانه حال كل فريق من المختصمين فقال : ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ ﴾ أي : لا أحد أظلم ممن كذب على الله ، فزعم أن له ولداً ، أو شريكاً ، أو صاحبة ﴿ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ﴾ وهو ما جاء به رسول الله ﷺ من دعاء الناس إلى التوحيد ، وأمرهم بالقيام بفرائض الشرع ، ونهيهم عن محرماته وإخبارهم بالبعث والنشور ، وما أعدّ الله للمطيع

والعاصي . ثم استفتحهم سبحانه استفتحاً مقرياً فقال : ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴾ أي : أليس هؤلاء المفتريين المكذِّبين بالصدق ، والمثوى : المقام ، وهو مشتق من ثوى بالمكان إذا أقام به يشوي ثواء وثويّاً ، مثل مضى مضاءً ومضياً . وحكى أبو عبيد أنه يقال أثوى وأنشد قول الأعشى :

أَثْوَى وَقَصَّرَ لَيْلَةً لِّيُزَوِّدَا وَمَضَى وَأَخْلَفَ مِنْ قُتَيْلَةَ مَوْعِدَا

وأنكر ذلك الأصمعي ، وقال : لا تعرف أثوى . ثم ذكر سبحانه فريق المؤمنين المصدقين فقال : ﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ ﴾ الموصول في موضع رفع بالابتداء ، وهو عبارة عن رسول الله ﷺ ومن تابعه ، وخبره : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ وقيل : الذي جاء بالصدق رسول الله ﷺ ، والذي صدَّق به أبو بكر . وقال مجاهد : الذي جاء بالصدق رسول الله ﷺ ، والذي صدَّق به علي بن أبي طالب . وقال السدي : الذي جاء بالصدق جبريل ، والذي صدَّق به رسول الله ﷺ . وقال قتادة ومقاتل وابن زيد : الذي جاء بالصدق النبي ﷺ ، والذي صدَّق به المؤمنون . وقال النخعي : الذي جاء بالصدق وصدق به هم المؤمنون الذين يحيئون بالقرآن يوم القيامة . وقيل : إن ذلك عام في كل من دعا إلى توحيد الله وأرشد إلى ما شرعه لعباده ، واختار هذا ابن جرير وهو الذي اختاره من هذه الأقوال ، ويؤيده قراءة ابن مسعود « وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالصَّدَقِ وَصَدَّقُوا بِهِ » . ولفظ الذي كما وقع في قراءة الجمهور وإن كان مفرداً فمعناه الجمع ، لأنه يراد به الجنس كما يفيد قوله : ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴾ أي المتصفون بالتقوى التي هي عنوان النجاة . وقرأ أبو صالح « وَصَدَّقَ بِهِ » مخففاً ، أي : صدق به الناس . ثم ذكر سبحانه ما لهؤلاء الصادقين المصدقين في الآخرة فقال : ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أي : لهم كل ما يشاؤون من رفع الدرجات ودفع المضرات ، وتكفير السيئات ، وفي هذا ترغيب عظيم ، وتشويق بالغ ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدم ذكره من جزائهم ، وهو مبتدأ ، وخبره قوله : ﴿ جَزَاءُ الْحَسَنِينَ ﴾ أي : الذين أحسنوا في أعمالهم . وقد ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أن الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك . ثم بين سبحانه ما هو الغاية مما هم عند ربهم فقال : ﴿ لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا ﴾ فإن ذلك هو أعظم ما يرجونه من دفع الضرر عنهم لأن الله سبحانه إذا غفر لهم ما هو الأسوأ من أعمالهم غفر لهم ما دونه بطريقة الأولى ، واللام متعلقة بيشاؤون ، أو بالحسنين ، أو بمحذوف . قرأ الجمهور « أَسْوَأَ » على أنه أفعل تفضيل . وقيل : ليست للتفضيل بل بمعنى سيئ الذي عملوا . وقرأ ابن كثير في رواية عنه أسواء بألف بين الهمزة والواو بزنة أجمال جمع سوء ، ﴿ وَيَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ لما ذكر سبحانه ما يدل على دفع المضار عنهم ذكر ما يدل على جلب أعظم المنافع إليهم ، وإضافة الأحسن إلى ما بعده ليست من إضافة المفضل إلى المفضل عليه ، بل من إضافة الشيء إلى بعضه قصداً إلى التوضيح من غير اعتبار تفضيل . قال مقاتل : يجزيهم بالمحسن من أعمالهم ، ولا يجزيهم بالمساوي .

وقد أخرج الآجري ، والبيهقي عن ابن عباس في قوله : ﴿ غَيْرِ ذِي عِوَجٍ ﴾ قال : غير مخلوق . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا ﴾ الآية قال : الرجل يعبد آلهة شتى ،

فهذا مثل ضربه الله لأهل الأوثان ﴿وَرَجُلًا سَلَمًا﴾ يعبد إلهاً واحداً ضرب لنفسه مثلاً . وأخرج عنه أيضاً في قوله : ﴿وَرَجُلًا سَلَمًا﴾ قال : ليس لأحد فيه شيء . وأخرج عبد بن حميد والنسائي وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عمر قال : لقد لبثنا برهة من دهرنا ؛ ونحن نرى أن هذه الآية نزلت فينا وفي أهل الكتابين من قبلنا ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ الآية ، حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف ، فعرفت أنها نزلت فينا . وأخرج نعيم بن حماد في الفتن والحاكم وصححه وابن مردويه عنه نحوه بأطول منه . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن مردويه عنه أيضاً قال : نزلت علينا الآية : ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ وما ندرى ما تفسيرها حتى وقعت الفتنة ، فقلنا هذا الذي وعدنا ربنا أن نختصم فيه . وأخرج عبد الرزاق ، وأحمد ، وابن منيع ، وعبد بن حميد ، والترمذي وصححه ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الحلية ، والبيهقي في البعث والنشور عن الزبير بن العوام قال : « لما نزلت ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ ثم إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ﴾ قلت : يا رسول الله أيكثّر علينا ما يكون بيننا في الدنيا مع خواص الذنوب ؟ قال : نعم ليكرّرن عليكم ذلك حتى يؤدي إلى كل ذي حق حقه . قال الزبير فوالله إن الأمر لشديد » . وأخرج سعيد بن منصور عن أبي سعيد الخدري قال : لما نزلت ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾ كنا نقول : ربنا واحد ، وديننا واحد ، ونبينا واحد فما هذه الخصومة ؟ فلما كان يوم صفين ؛ شدد بعضنا على بعض بالسيوف ، قلنا : نعم هو هذا . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله : ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ يعني بلا إله إلا الله ﴿وَصَدَّقَ بِهِ﴾ يعني برسول الله ﷺ ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ يعني : اتقوا الشرك . وأخرج ابن جرير ، والباوردي في معرفة الصحابة ، وابن عساكر من طريق أسيد بن صفوان ، وله صحبة عن علي بن أبي طالب قال : الذي جاء بالصدق محمد ﷺ ، وصدق به أبو بكر . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة مثله .

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ (٣٦) وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ (٣٧) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ (٣٨) قُلْ يَتَقَوَّمُ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلْتُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣٩) مَنْ يَأْتِ بِهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ (٤٠) إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنِ اهْتَدَى فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (٤١) اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَتَّبِعُ الْقَوْمَ يَتَفَكَّرُونَ (٤٢)﴾

قوله : ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾ قرأ الجمهور ﴿ عَبْدَهُ ﴾ بالإنفراد . وقرأ حمزة ، والكسائي « عباده » بالجمع ، فعلى القراءة الأولى المراد النبي ﷺ أو الجنس ، ويدخل فيه رسول الله ﷺ دخولاً أولياً ، وعلى القراءة الأخرى المراد : الأنبياء ، أو المؤمنون ، أو الجميع ، واختار أبو عبيد قراءة الجمهور لقوله عقبه ﴿ وَيُخَوِّفُونَكَ ﴾ والاستفهام للإنكار لعدم كفايته سبحانه على أبلغ وجه كأنها بمكان من الظهور لا يتيسر لأحد أن ينكره . وقيل : المراد بالبعد والعباد : ما يعتم المسلم ، والكافر . قال الجرجاني : إن الله كاف عبده المؤمن ، وعبده الكافر هذا بالثواب ، وهذا بالعقاب . وقرأ « بكافي عباده » بالإضافة ، وقرأ « يكافي » بصيغة المضارع ، وقوله : ﴿ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ يجوز أن يكون في محل نصب على الحال ، إذ المعنى أليس كافيك حال تخويفهم إياك ، ويجوز أن تكون مستأنفة ، والذين من دونه عبارة عن المعبودات التي يعبدونها ﴿ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ أي : من حق عليه القضاء بضلالة ؛ فما له من هاد يهديه إلى الرشد ، ويخرجه من الضلالة ، ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ ﴾ يخرج من الهداية ، ويوقعه في الضلالة ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ﴾ أي : غالب لكل شيء قاهر له ﴿ ذِي انتِقَامٍ ﴾ ينتقم من عصاته بما يصبه عليهم من عذابه وما ينزل بهم من سوط عقابه ﴿ وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ ذكر سبحانه اعترافهم إذا سئلوا عن الخالق بأنه الله سبحانه مع عبادتهم للأوثان ، واتخاذهم الآلهة من دون الله ، وفي هذا أعظم دليل على أنهم كانوا في غفلة شديدة وجهالة عظيمة لأنهم إذا علموا أن الخالق لهم ولما يعبدون من دون الله هو الله سبحانه ، فكيف استحسنت عقولهم عبادة غير خالق الكل ؛ وتشريك مخلوق مع خالقه في العبادة ؟ وقد كانوا يذكرون بحسن العقول ، وكال الإدراك ، والفطنة التامة ، ولكنهم لما قلدوا أسلافهم وأحسنوا الظن بهم هجروا ما يقتضيه العقل ، وعملوا بما هو محض الجهل . ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يكتهم بعد هذا الاعتراف ويوبخهم فقال : ﴿ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّهِ ﴾ أي : أخبروني عن آلهتكم هذه هل تقدر على كشف ما أراده الله بي من الضر ، والضر هو الشدة أو أعلى ﴿ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ ﴾ عني بحيث لا تصل إلي ، والرحمة النعمة والرخاء . قرأ الجمهور ممسكات وكاشفات في الموضعين بالإضافة وقرأهما أبو عمرو بالتثنية . قال مقاتل : لما نزلت هذه الآية سألهم النبي ﷺ فسكتوا ، وقال غيره : قالوا لا تدفع شيئاً من قدر الله ولكنها تشفع ، فنزل ﴿ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ ﴾ في جميع أموري في جلب النفع ، ودفع الضر ﴿ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴾ أي : عليه ، لا على غيره يعتمد المتمدون ، واختار أبو عبيد ، وأبو حاتم قراءة أبي عمرو ، لأن كاشفات اسم فاعل في معنى الاستقبال ، وما كان كذلك فتنبه أجود ، وبها قرأ الحسن ، وعاصم ثم أمره سبحانه أن يهددهم ، ويتوعددهم فقال : ﴿ قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ ﴾ أي : على حالتكم التي أنتم عليها وتمكنتم منها ﴿ إِنِّي عَامِلٌ ﴾ أي : على حالتي التي أنا عليها ، وتمكنت منها ، وحذف ذلك للعلم به مما قبله ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ ﴾ أي : يبينه ، ويذله في الدنيا ، فيظهر عند ذلك أنه المبطل ؛ وخصمه الحق ، والمراد بهذا العذاب عذاب الدنيا وما حل بهم من القتل ، والأسر ، والقهر ، والذلة . ثم ذكر عذاب الآخرة فقال : ﴿ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ

مُقِيمٌ ﴿ أَي : دائم مستمر في الدار الآخرة ، وهو عذاب النار . ثم لما كان يعظم على رسول الله ﷺ إصرارهم على الكفر أخبره بأنه لم يكلف إلا بالبيان ، لا بأن يهدي من ضل ، فقال : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ ﴾ أَي : لأجلهم وليبان ما كلفوا به ، و ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ حال من الفاعل أو المفعول : أي محقين ، أو ملتبساً بالحق ﴿ فَمَنِ اهْتَدَى ﴾ طريق الحق وسلكها ﴿ فَلَنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ ﴾ عنها ﴿ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ﴾ أَي : على نفسه ، فضرر ذلك عليه لا يتعدى إلى غيره ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ أَي : بمكلف بهدائهم مخاطب بها ، بل ليس عليك إلا البلاغ وقد فعلت . وهذه الآيات هي منسوخة بآية السيف ، فقد أمر الله رسوله بعد هذا أن يقاتلهم حتى يقولوا لا إله إلا الله ويعملوا بأحكام الإسلام . ثم ذكر سبحانه نوعاً من أنواع قدرته البالغة وصنعتة العجيبة فقال : ﴿ اللَّهُ يُتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ أَي : يقبضها عند حضور أجلها ، ويخرجها من الأبدان ﴿ وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ أَي : ويتوفى الأنفس التي لم تمت ، أي : لم يحضر أجلها في منامها .

وقد اختلف في هذا ، فقليل يقبضها عن التصرف مع بقاء الروح في الجسد . وقال الفراء : المعنى ويقبض التي لم تمت عند انقضاء أجلها قال : وقد يكون توفيقاً نومها ، فيكون التقدير على هذا : والتي لم تمت وفاتها نومها . قال الزجاج : لكل إنسان نفسان : أحدهما نفس التمييز وهي التي تفارقه إذا نام فلا يعقل ، والأخرى نفس الحياة إذا زالت معها زال النفس ، والنائم يتنفس . قال القشيري : في هذا بعد إذ المفهوم من الآية أن النفس المقبوضة في الحالين شيء واحد ، ولهذا قال : ﴿ فِيمَسْكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى ﴾ أَي : النائمة ﴿ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ وهو الوقت المضروب لموته ، وقد قال بمثل قول الزجاج : ابن الأنباري . وقال سعيد بن جبير : إن الله يقبض أرواح الأموات إذا ماتوا ، وأرواح الأحياء إذا ناموا فتتعارف ما شاء الله أن تتعارف ﴿ فِيمَسْكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى ﴾ فيعيدها ، والأولى أن يقال : إن توفي الأنفس حال النوم بإزالة الإحساس وحصول الآفة به في محل الحس ، فيمسك التي قضى عليها الموت ولا يردها إلى الجسد الذي كانت فيه ويرسل الأخرى بأن يعيد عليها إحساسها . قيل ومعنى : ﴿ اللَّهُ يُتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ هو على حذف مضاف ، أي : عند موت أجسادها .

وقد اختلف العقلاء في النفس والروح هل هما شيء واحد أو شيان ؟ والكلام في ذلك يطول جداً ، وهو معروف في الكتب الموضوعة لهذا الشأن . قرأ الجمهور « قَضَىٰ » مبنياً للفاعل ، أي : قضى الله عليها الموت ، وقرأ حمزة ، والكسائي ، والأعمش ، ويحيى بن وثاب على البناء للمفعول ، واختار أبو عبيد ، وأبو حاتم القراءة الأولى لموافقتها لقوله : ﴿ اللَّهُ يُتَوَفَّى الْأَنْفُسَ ﴾ والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدم من التوفي ، والإمسك ، والإرسال للنفس ﴿ لَايَاتٍ ﴾ أَي : لآيات عجيبة بديدة دالة على القدرة الباهرة ، ولكن ليس كون ذلك آيات يفهمه كل أحد بل ﴿ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ في ذلك ويتدبرونه ويستدلون به على توحيد الله وكمال قدرته ، فإن في هذا التوفي والإمسك والإرسال موعظة للمتعتظين وتذكرة للمتذكرين .

وقد أخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ اللَّهُ يُتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ الآية قال : نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس ، فيتوفى الله النفس في منامه ، ويدع الروح في جوفه تغلب

وتعيش ، فإن بدا له أن يقبضه قبض الروح فمات ، وإن أخر أجله ردّ النفس إلى مكانها من جوفه . وأخرج عبيد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والطبراني في الأوسط ، وأبو الشيخ في العظمة ، وابن مردويه ، والضياء في المختارة عنه في الآية قال : تلتقي أرواح الأحياء ، وأرواح الأموات في المنام فيتساءلون بينهم ما شاء الله ، ثم يمسك الله أرواح الأموات ، ويرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها ﴿ إلى أجل مُّسَمًّى ﴾ لا يغلط بشيء منها فذلك قوله : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ . وأخرج عبد بن حميد عنه أيضاً في الآية قال : كل نفس لها سبب تجري فيه ، فإذا قضى عليها الموت نامت حتى ينقطع السبب ، والتي لم تمت في منامها ترك . وأخرج البخاري ، ومسلم من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليفضه بداخله إزاره فإنه لا يدري ما خلفه عليه ، ثم ليقل باسمك ربّي وضعت جنبي وباسمك أرفعه ، إن أمسكت نفسي فارحمها ، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين » .

﴿ أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أُولَئِكَ انُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ (٤٣) قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً لَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿ ٤٤ ﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿ ٤٥ ﴾ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿ ٤٦ ﴾ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَبَدَأَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَهُمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴿ ٤٧ ﴾ وَبَدَأَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿ ٤٨ ﴾

قوله : ﴿ أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ ﴾ أم : هي المنقطعة المقدرة ببل ، والهمزة ، أي : بل اتخذوا من دون الله آلهة شفعاء تشفع لهم عند الله ﴿ قُلْ أُولَئِكَ انُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئاً وَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ للإنكار والتوبيخ والواو للعطف على محذوف مقدر ، أي : أيشفعون ولو كانوا ... إلخ ، وجواب لو محذوف تقديره تتخذونهم . أي : وإن كانوا بهذه الصفة تتخذونهم ، ومعنى لا يملكون شيئاً أنهم غير مالكين لشيء من الأشياء ، وتدخل الشفاعة في ذلك دخولاً أولياً ، ولا يعقلون شيئاً لأنها جمادات لا عقل لها ، وجمعهم بالواو والنون لاعتقاد الكفار فيهم أنهم يعقلون . ثم أمره سبحانه بأن يخبرهم أن الشفاعة لله وحده فقال : ﴿ قُلِ اللَّهُ الشَّفَاعَةُ جَمِيعاً ﴾ فليس لأحد منها شيء إلا أن يكون بإذنه لمن ارتضى ، كما في قوله : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ (١) وقوله : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى ﴾ (٢) وانتصاب جميعاً على الحال ، وإنما أكد الشفاعة بما يؤكد به الاثنان فصاعداً لأنها مصدر يطلق على الواحد ، والاثنين ، والجماعة ، ثم وصفه بسعة الملك فقال : ﴿ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : يملكهما ، ويملك ما فيهما ، ويتصرف في ذلك كيف يشاء ، ويفعل ما يريد ﴿ ثُمَّ إِلَيْهِ تَرْجَعُونَ ﴾ لا إلى غيره ، وذلك بعد البعث ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

بِالْآخِرَةِ ﴿ انتصاب وحده على الحال عند يونس ، وعلى المصدر عند الخليل وسيبويه ، والاشتمزاز في اللغة : النفور . قال أبو عبيدة : اشمازت : نفرت ، وقال المبرد : انقبضت . وبالأول : قال قتادة ، والثاني : قال مجاهد والمعنى متقارب . وقال المؤرج : أنكرت ، وقال أبو زيد : اشماز الرجل ذعر من الفرع ، والمناسب للمقام تفسير اشمازت بانقبضت ، وهو في الأصل الازورار ، وكان المشركون إذا قيل لهم لا إله إلا الله انقبضوا ، كما حكاه الله عنهم في قوله : ﴿ وَإِذَا ذُكِّرْتُ بِرَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ أَنَّهُمْ تَفَوَّرُوا ﴾ ﴿ ١١ ﴾ ثم ذكر سبحانه استبشارهم بذكر أصنامهم فقال : ﴿ وَإِذَا ذُكِّرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ ﴿ ١٢ ﴾ أي : يفرحون بذلك ويتعجبون به ، والعامل في إذا في قوله : ﴿ وَإِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ ﴾ الفعل الذي بعدها ، وهو اشمازت ، والعامل في إذا في قوله : ﴿ وَإِذَا ذُكِّرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ الفعل العامل في إذا الفجائية ، والتقدير : فاجئوا الاستبشار وقت ذكر الذين من دونه . ولما لم يقبل المتمردون من الكفار ما جاءهم به ﷺ من الدعاء إلى الخير وصمموا على كفرهم ، أمره الله سبحانه أن يرد الأمر إليه فقال : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ وقد تقدم تفسير فاطر السموات ، وتفسير عالم الغيب والشهادة ، وهما منصوبان على النداء ومعنى : ﴿ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ ﴾ تجازي المحسن بإحسانه ، وتعاقب المسيء بإساءته ، فإنه بذلك يظهر من هو الحق ، ومن هو المبطل ، ويرتفع عنده خلاف المختلفين ، وتخاصم المتخاصمين . ثم لما حكى عن الكفار ما حكاه من الإشتزاز عند ذكر الله ، والاستبشار عند ذكر الأصنام ذكر ما يدل على شدة عذابهم ، وعظيم عقوبتهم فقال : ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ أي جميع ما في الدنيا من الأموال والذخائر ﴿ وَمِثْلَهُ مَعَهُ ﴾ أي : منضمًا إليه ﴿ لَا تَفْقَدُوا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ أي : من سوء عذاب ذلك اليوم ، وقد مضى تفسير هذا في آل عمران ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ أي : ظهر لهم من عقوبات الله وسخطه ؛ وشدة عذابه ما لم يكن في حسابهم ، وفي هذا وعيد عظيم ، وتهديد بالغ ، وقال مجاهد : عملوا أعمالاً توهموا أنها حسنات فإذا هي سيئات ، وكذا قال السدي . وقال سفيان الثوري : ويل لأهل الرياء ، ويل لأهل الرياء ، ويل لأهل الرياء هذه آيتهم وقصتهم . وقال عكرمة بن عمار : جزع محمد بن المنكدر عند موته جزعاً شديداً ، ف قيل له ما هذا الجزع ؟ قال : أخاف آية من كتاب الله ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ فأنا أخشى أن يبدو لي ما لم أكن أحتسب ﴿ وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ﴾ أي مساوي أعمالهم من الشرك وظلم أولياء الله ، و « ما » يحتمل أن تكون مصدرية ، أي : سيئات كسبهم ، وأن تكون موصولة : أي سيئات الذي كسبوه ﴿ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾ أي : أحاط بهم ونزل بهم ما كانوا يستهزؤون به من الإنذار الذي كان ينذرهم به رسول الله ﷺ .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَإِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ ﴾ الآية قال : قست ونفرت ﴿ قُلُوبُ ﴾ هؤلاء الأربعة ﴿ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ أبو جهل بن هشام ، والوليد بن عتبة ،

وصفوان ، وأبى بن خلف ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴾ اللات والعزى ﴿ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ . وأخرج مسلم ، وأبو داود ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن عائشة قالت : « كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل الفتح صلاته : اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، اهدي لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم . »

﴿ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرُّدَعَانَاهُ إِذَا حَوَّلَتْهُ نِعْمَةٌ مِّنَّا قَالِ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٩﴾ قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥٠﴾ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥١﴾ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ قُلْ يَعْبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥٣﴾ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصِرُونَ ﴿٥٤﴾ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مَنْ قَبْلِ أَنْ يَأْنِيَكُمْ الْعَذَابُ بَعْتَهُ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٥﴾ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَطْتُ فِي حُبِّ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِمِنَ السَّخِرِينَ ﴿٥٦﴾ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٥٧﴾ أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَىٰ الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾ بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تَكَءٍ إِلَيْنَا فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٥٩﴾ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَىٰ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٠﴾ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ الشُّوْءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦١﴾ ﴾

قوله : ﴿ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ﴾ المراد بالإنسان هنا : الجنس باعتبار بعض أفرادها أو غالبها ، وقيل المراد به الكفار فقط والأول أولى ، ولا يمنع من حمله على الجنس خصوص سببه ، لأن الاعتبار : بعموم اللفظ وفاء بحق النظم القرآني ، ووفاء بمدلوله ، والمعنى : أن شأن غالب نوع الإنسان أنه إذا مسه ضرر من مرض ، أو فقر ، أو غيرهما دعا الله ، وتضرع إليه في رفعه ودفعه ﴿ ثُمَّ إِذَا حَوَّلَتْهُ نِعْمَةٌ مِّنَّا ﴾ أي : أعطيناه نعمة كاتنة من عندنا ﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ﴾ مني بوجوه المكاسب ، أو على خير عندي ، أو على علم من الله بفضلي . وقال الحسن ، على علم علمني الله إياه ، وقيل : قد علمت أي إذا أوتيت هذا في الدنيا أن لي عند الله منزلة ، وجاء بالضمير في أوتيته مذكراً مع كونه راجعاً إلى النعمة لأنها بمعنى الإناعام . وقيل : إن الضمير عائد إلى ما ، وهي موصولة ، والأول أولى ﴿ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ ﴾ هذا رد لما قاله ، أي : ليس ذلك الذي أعطيناك لما ذكرت ، بل هو محنة لك ، واختبار لحالك أتشكر أم تكفر ؟ قال الفراء : أنت الضمير في قوله : « هِيَ » لتأنيث الفتنة ، ولو قال بل هو فتنة لجاز . وقال النحاس : بل عطيته فتنة . وقيل : تأنيث الضمير باعتبار لفظ الفتنة ، وتذكير الأول في قوله : ﴿ أُوتِيتُهُ ﴾ باعتبار معناها ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أن ذلك استدراج

لهم من الله وامتحان لما عندهم من الشكر أو الكفر ﴿ قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أي : قال هذه الكلمة التي قالوها وهي قولهم : إنما أوتيته على علم الذين من قبلهم كقارون وغيره ، فإن قارون قال : ﴿ إِنَّمَا أُوتِيْتَهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ﴾ ^(١) ﴿ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ يجوز أن تكون ما هذه نافية ، أي : لم يغن عنهم ما كسبوا من متاع الدنيا شيئاً ، وأن تكون استفهامية ، أي : أي شيء أغنى عنهم ذلك ﴿ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ﴾ أي : جزاء سيئات كسبهم ، أو أصابهم سيئات هي جزاء كسبهم ، وسمى الجزاء سيئات لوقوعها في مقابلة سيئاتهم ، فيكون ذلك من باب المشاكلة كقوله : ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ ^(٢) ، ثم أوعد سبحانه الكفار في عصره فقال : ﴿ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ ﴾ الموجودين من الكفار ﴿ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ﴾ كما أصاب من قبلهم ، وقد أصابهم في الدنيا ما أصابهم من القحط والقتل والأسر والقهر ﴿ وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ أي : بفائتين على الله بل مرجعهم إليه يصنع بهم ما شاء من العقوبة ﴿ أَوْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ أي : يوسع الرزق لمن يشاء أن يوسع له ﴿ وَيَقْدِرُ ﴾ أي : يقبضه لمن يشاء أن يقبضه ويضيقه عليه . قال مقاتل : وعظّم الله ليعتبروا في توحيده ، وذلك حين مطروا بعد سبع سنين ، فقال : أو لم يعلموا أن الله يوسع الرزق لمن يشاء ويقتر على من يشاء ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ﴾ أي : في ذلك المذكور لدلالات عظيمة وعلامات جليلة ﴿ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ وخصّ المؤمنين لأنهم المنتفعون بالآيات المتفكرون فيها . ثم لما ذكر سبحانه ما ذكره من الوعيد عقبه بذكر سعة رحمته وعظيم مغفرته وأمر رسول الله ﷺ أن يبشرهم بذلك فقال : ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ المراد بالإسراف : الإفراط في المعاصي ، والاستكثار منها ، ومعنى لا تقنطوا : لا تيأسوا من رحمة الله : من مغفرته . ثم لما نهاهم عن القنوط أخرجهم بما يدفع ذلك ويرفعه ويجعل الرجاء مكان القنوط فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً ﴾ .

واعلم أن هذه الآية أرجى آية في كتاب الله سبحانه لاشتغالها على أعظم بشارة ، فإنه أولاً أضاف العباد إلى نفسه لقصد تشريفهم ، ومزيد تبشيرهم ، ثم وصفهم بالإسراف في المعاصي ، والاستكثار من الذنوب ، ثم عقب ذلك بالنهي عن القنوط من الرحمة هؤلاء المستكثرين من الذنوب ، فالنهي عن القنوط للمذنبين غير المسرفين من باب الأولى ، وبفحوى الخطاب ، ثم جاء بما لا يبقى بعده شك ولا يتخالج القلب عند سماعه ظنّ ، فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ ﴾ فالألف واللام قد صيرت الجمع الذي دخلت عليه للجنس الذي يستلزم استغراق أفراده ، فهو في قوة : إن الله يغفر كلّ ذنب كائناً ما كان ، إلا ما أخرجه النصّ القرآني وهو الشرك ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ ^(٣) ثم لم يكتف بما أخبر عباده من مغفرة كل ذنب ، بل أكد ذلك بقوله : ﴿ جَمِيعاً ﴾ فيألفها من بشارة ترتاح لها قلوب المؤمنين المحسنين ظنهم برهم الصادقين في رجائه . الخالعين لثياب القنوط الراضين لسوء الظنّ بمن لا يتعاطمه ذنب ، ولا ييخل بمغفرته ورحمته على عبادة المتوجهين إليه في طلب العفو الملتجئين به في مغفرة ذنوبهم وما أحسن ما علل سبحانه به هذا الكلام قائلاً إنه هو الغفور الرحيم . أي : كثير المغفرة والرحمة ؛ عظيمهما ؛ بليغهما ؛ واسعهما ، فمن

أبى هذا التفضل العظيم والعطاء الجسيم ؛ وظنّ أن تقنيط عباد الله وتأسيسهم من رحمته أولى بهم مما بشرهم الله به ؛ فقد ركب أعظم الشطط وغلط أقيح الغلط ، فإن التبشير وعدم التقنيط الذي جاءت به مواعيد الله في كتابه العزيز ، والمسلك الذي سلكه رسوله ﷺ كما صح عنه من قوله : « يَسْرُوا وَلَا تُعْسَرُوا ، وَبَشَرُوا وَلَا تُنْفَرُوا » .

وإذا تقرّر لك هذا فاعلم أن الجمع بين هذه الآية وبين قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ هو أن كلّ ذنب كائناً ما كان ما عدا الشرك بالله مغفور لمن شاء الله أن يغفر له ، على أنه يمكن أن يقال إن إخباره لنا بأنه يغفر الذنوب جميعاً يدل على أنه يشاء غفرانها جميعاً ، وذلك يستلزم أنه يشاء المغفرة لكلّ المذنبين من المسلمين ، فلم يبق بين الآيتين تعارض من هذه الحثيثة . وأما ما يزعمه جماعة من المفسرين من تقييد هذه الآية بالتوبة وأنها لا تغفر إلا ذنوب التائبين وزعموا أنهم قالوا ذلك للجمع بين الآيات . فهو جمع بين الضب والنون ، وبين الملاح والحادي ، وعلى نفسها براقش تجني ، ولو كانت هذه البشارة العظيمة مقيدة بالتوبة لم يكن لها كثير موقع ، فإن التوبة من الشرك يغفر الله بها ما فعله من الشرك بإجماع المسلمين ، وقد قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ فلو كانت التوبة قيداً في المغفرة لم يكن للتنصيص على الشرك فائدة ، وقد قال سبحانه ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ﴾ قال الواحدي : المفسرون كلهم قالوا : إن هذه الآية في قوم خافوا إن أسلموا أن لا يغفر لهم ما جنوا من الذنوب العظام ، كالشرك وقتل النفس ومعاداة النبي ﷺ .

قلت : هب أنها في هؤلاء القوم ، فكان ماذا ؟ فإن الاعتبار بما اشتملت عليه من العموم لا بخصوص السبب كما هو متفق عليه بين أهل العلم ، ولو كانت الآيات القرآنية ، والأحاديث النبوية مقيدة بأسبابها غير متجاوزة لها لارتفعت أكثر التكاليف عن الأمة إن لم ترتفع كلها ، واللازم باطل بالإجماع ، فالملزوم مثله .

وفي السنة المطهرة من الأحاديث الثابتة في الصحيحين وغيرهما في هذا الباب ما إن عرفه المطلع عليه حق معرفته وَقَدَّرَهُ حَقَّ قدره علم صحته ما ذكرناه وعرف حقيقة ما حررناه . قرأ الجمهور « يا عبادي » بإثبات الياء وصلأ ووفقاً ، وروى أبو بكر عن عاصم أنه يقف بغير ياء . وقرأ الجمهور « تقنطوا » بفتح النون ، قرأ أبو عمرو والكسائي بكسرهما ﴿ وَأَنْبِئُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴾ أي : ارجعوا إليه بالطاعة . لما بشرهم سبحانه بأنه يغفر الذنوب جميعاً ، أمرهم بالرجوع إليه بفعل الطاعات واجتناب المعاصي ، وليس في هذا ما يدل على تقييد الآية الأولى بالتوبة لا بمطابقة ، ولا تضمن ، ولا التزام ، بل غاية ما فيها أنه بشرهم بتلك البشارة العظمى ، ثم دعاهم إلى الخير وخوفهم من الشر على أنه يمكن أن يقال : إن هذه الجملة مستأنفة خطاباً للكفار الذين لم يسلموا بدليل قوله : ﴿ وَأَسْلِمُوا لَهُ ﴾ جاء بها لتحذير الكفار وإنذارهم بعد ترغيب المسلمين بالآية الأولى وتبشيرهم ، وهذا وإن كان بعيداً ولكنه يمكن أن يقال به ، والمعنى على ما هو الظاهر : أن الله جمع لعباده بين التبشير العظيم ، والأمر بالإجابة إليه والإخلاص له والاستسلام لأمره

والخضوع لحكمه ، وقوله : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ﴾ أي : عذاب الدنيا كما يفيدته قوله : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُم ﴾ فليس في ذلك ما يدل على ما زعمه الزاعمون ، وتمسك به القانطون المقلدون ، والحمد لله رب العالمين ﴿ وَالْبُحْرَاءُ أَحْسَنُ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ يعني : القرآن ، يقول : أحلوا حلاله ، وحرّموا حرامه ، والقرآن كله حسن . قال الحسن : التزموا طاعته واجتنبوا معاصيه . وقال السدي : الأحسن ما أمر الله به في كتابه . وقال ابن زيد : يعني المحكمات ، وكلوا علم التشابه إلى عالمه . وقيل : الناسخ دون المنسوخ ، وقيل : العفو دون الانتقام بما يحق فيه الانتقام ، وقيل : أحسن ما أنزل إليكم من أخبار الأمم الماضية ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ أي : من قبل أن يفاجئكم العذاب ؛ وأنتم غافلون عنه لا تشعرون به ، وقيل : أراد أنهم يموتون بغتة فيقعون في العذاب . والأول أولى لأن الذي يأتيهم بغتة هو العذاب في الدنيا بالقتل ، والأسر ، والقهر ، والخوف ، والجذب ، لا عذاب الآخرة ، ولا الموت ، لأنه لم يسند الإتيان إليه ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتًا عَلَى مَا قَرَّرْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ ﴾ قال البصريون : أي حذراً أن تقول . وقال الكوفيون : لتلا تقول . قال المبرد : بادروا خوف أن تقول ، أو حذراً من أن تقول نفس . وقال الزجاج : خوف أن تصيروا إلى حال تقولون فيها : يا حسرتا على ما قرطت في جنب الله ، قيل : والمراد بالنفس هنا النفس الكافرة ، وقيل : المراد به التكثير كما في قوله : ﴿ عَلِمْتُ نَفْسٌ مَا أَحْضَرْتُ ﴾ قرأ الجمهور « يا حسرتا » بالألف بدلاً من الباء المضاف إليها ، والأصل يا حسرتي ، وقرأ ابن كثير « يَا حَسْرَتَا » بقاء السكت وقفاً ، وقرأ أبو جعفر « يا حسرتي » بالياء على الأصل . والحسرة : الندامة ، ومعنى ﴿ عَلَى مَا قَرَّرْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ ﴾ على ما قرطت في طاعة الله ، قاله الحسن . وقال الضحاك : على ما قرطت في ذكر الله ، ويعني به القرآن ، والعمل به . وقال أبو عبيدة ﴿ فِي جَنبِ اللَّهِ ﴾ أي : في ثواب الله . وقال الفراء : الجنب : القرب والجوار ، أي : في قرب الله وجواره ، ومنه قوله : ﴿ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ ﴾^(١) والمعنى على هذا القول ، على ما قرطت في طلب جنب الله : أي في طلب جواره وقربه وهو الجنة ، وبه قال ابن الأعرابي وقال الزجاج : أي قرطت في الطريق الذي هو طريق الله من توحيده والإقرار بنبوة رسول الله ﷺ ، وعلى هذا فالجنب بمعنى الجانب : أي قصرت في الجانب الذي يؤدي إلى رضا الله ، ومنه قول الشاعر :

النَّاسُ جَنْبٌ وَالْأَمِيرُ جَنْبٌ^(٢)

أي الناس من جانب والأمير من جانب ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ لِمَنِ السَّاعِرِينَ ﴾ أي : وما كنت إلا من المستهزئين بدين الله في الدنيا ، ومحل الجملة النصب على الحال . قال قتادة : لم يكفه أن ضيع طاعة الله حتى سخر من أهلها ﴿ أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾ أي لو أن الله أرشدني إلى دينه لكنت ممن يتقي الشرك والمعاصي ، وهذا من جملة ما يحتج به المشركون من الحجج الزائفة ، ويتعللون به من العلل الباطلة كما في قوله : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا ﴾^(٣) فهي كلمة حق يريدون بها باطلاً . ثم ذكر سبحانه مقالة

(١) التكوير : ١٤ (٢) النساء : ٣٦ . (٣) وصدرة : قُسِمَ مَجْهُوداً لَذَاكَ الْقَلْبُ . (٤) الأنعام : ١٤٨ .

أخرى مما قالوا فقال : ﴿ أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً ﴾ أي : رجعة إلى الدنيا ﴿ فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ المؤمنين بالله الموحدين له ، المحسنين في أعمالهم ، وانتصاب أكون : إما لكونه معطوفاً على كَرَّة فإنها مصدر وأكون في تأويل المصدر : كما في قول الشاعر :

لَلْبَسِ عِبَاءً وَتَقَرَّ عَيْنِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ لِبْسِ الشُّفُوفِ

وأنشد الفراء على هذا :

فَمَا لَكَ مِنْهَا غَيْرُ ذِكْرِي وَخَشْيَةٍ وَتَسْأَلُ عَنْ رُكْبَانِهَا أَيْنَ يَمُوتُوا

ولما لكونه جواب التمني المفهوم من قوله : ﴿ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً ﴾ . ثم ذكر سبحانه جوابه على هذه النفس المتمنية المتعلقة بغير علة فقال : ﴿ بَلَى قَدْ جَاءَكَ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ . المراد بالآيات : هي الآيات التنزيلية وهو القرآن ، ومعنى التكذيب بها قوله : إنها ليست من عند الله وتكبر عن الإيمان بها ، وكان مع ذلك التكذيب والاستكبار من الكافرين بالله . وجاء سبحانه بخطاب المذكر في قوله : جَاءَتْكَ وَكَذَّبْتَ وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنتَ ، لأن النفس تطلق على المذكر والمؤنث . قال المبرد : تقول العرب نفس واحد ، أي : إنسان واحد ، وبفتح التاء في هذه المواضع قرأ الجمهور . وقرأ الجحدري ، وأبو حيوة ، ويحيى ابن يعمر بكسرها في جميعها ، وهي قراءة أبي بكر ، وابنته عائشة ، وأم سلمة ، ورويت عن ابن كثير ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ ﴾ أي : ترى الذين كذبوا على الله بأن له شركاء وصاحبة وولداً وجوهمهم مُسْوَدَّةٌ لما أحاط بهم من العذاب ، وشاهدوه من غضب الله ونقمته ، وجملة « وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ » في محل نصب على الحال . قال الأخفش : ترى غير عامل في وجوهمهم مُسْوَدَّة ، إنما هو مبتدأ وخبر ، والأولى أن ترى إن كانت من الرؤية البصرية ، فجملة « وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ » حالية ، وإن كانت قلبية فهي في محل نصب على أنها المفعول الثاني ل ترى ، والاستفهام في قوله : ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ للتقرير ، أي : ليس فيها مقام للمتكبرين عن طاعة الله ، والكبر هو بطر الحق وغمط الناس كما ثبت في الحديث الصحيح ﴿ وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ أي : اتقوا الشرك ومعاصي الله ، والباء في ﴿ بِمَفَازَتِهِمْ ﴾ متعلقة بمحذوف هو حال من الموصول ، أي : متلبسين بمفازتهم . قرأ الجمهور بمفازتهم بالإفراد على أنها مصدر ميمي والفوز : الظفر بالخير ، والنجاة من الشر . قال المبرد : المفازة مفعلة من الفوز وهو السعادة ، وإن جمع فحسن : كقولك السعادة والسعادات . والمعنى ينجيهم الله بفوزهم ، أي : بنجاتهم من النار ، وفوزهم بالجنة . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وأبو بكر بمفازاتهم جمع مفازة ، وجمعها مع كونها مصدر لاختلاف الأنواع ، وجملة « وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ في محل نصب على الحال : أي ينفي السوء والحزن عنهم ويجوز أن تكون الباء في بمفازتهم للسببية ، أي : بسبب فوزهم مع انتفاء مساس السوء لهم ، وعدم وصول الحزن إلى قلوبهم لأنهم رضوا بثواب الله ، وأمنوا من عقابه .

وقد أخرج ابن أبي حاتم قال السيوطي بسند صحيح وابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزلت ﴿ قُلْ يَا

عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا ﴿١﴾ الآية في مشركي أهل مكة . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، والطبراني ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عمر قال : كنا نقول ليس لمفتن توبة وما الله بقابل منه شيئاً ، عرفوا الله وآمنوا به وصدّقوا رسوله ثم رجعوا عن ذلك لبلاء أصابهم ، وكانوا يقولونه لأنفسهم ، فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة أنزل الله فيهم ﴿٢﴾ يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا ﴿٣﴾ الآية ؛ قال ابن عمر : فكتبتها بيدي ، ثم بعثت بها إلى هشام بن العاصي . وأخرج ابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن أبي سعد قال : لما أسلم وحشي أنزل الله ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴿٥﴾ قال وحشي وأصحابه : قد ارتكبنا هذا كله ، فأنزل الله ﴿٦﴾ قُلْ يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا ﴿٧﴾ الآية . وأخرج البخاري في الأدب المفرد عن أبي هريرة قال : « خرج النبي ﷺ على رهط من أصحابه وهم يضحكون ويتحدثون فقال : والذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً ، ولبيكم كثيراً ، ثم انصرف وأبكى القوم ، وأوحى الله إليه : يا محمد لم تقنط عبادي ؟ فرجع النبي ﷺ فقال : أبشروا وسددوا وقاربوا » . وأخرج ابن مردويه ، والبيهقي في سننه ، عن عمر بن الخطاب أنها نزلت فيمن افتتن . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس أنها نزلت في مشركي مكة لما قالوا إن الله لا يغفر لهم ما قد اقترفوه من الشرك وقتل الأنفس وغير ذلك . وأخرج أحمد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب عن ثوبان : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما أحب أن لي الدنيا وما فيها بهذه الآية ﴿٨﴾ يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴿٩﴾ إلى آخر الآية ، فقال رجل ومن أشرك ؟ فسكت النبي ﷺ ، قال ألا ومن أشرك ثلاث مرات » . وأخرج أحمد ، وعبد بن حميد ، وأبو داود ، والترمذي وحسنه ، وابن المنذر ، وابن الأنباري في المصاحف ، والحاكم ، وابن مردويه عن أسماء بنت يزيد سمعت رسول الله ﷺ يقرأ « يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً وَلَا يَبَالِي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » . وأخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن أبي الدنيا في حسن الظن بالله وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود أنه مرّ على قاض يذكر الناس فقال : يا مذكر الناس لا تقنط الناس ، ثم قرأ ﴿١٠﴾ يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا ﴿١١﴾ الآية . وأخرج ابن جرير عن ابن سيرين قال : قال عليّ : أي آية أوسع ؟ فجعلوا يذكرون آيات من القرآن ﴿١٢﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ﴿١٣﴾ الآية ونحوها ، فقال عليّ : ما في القرآن أوسع من ﴿١٤﴾ يَا عِبَادِي ﴿١٥﴾ الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿١٦﴾ يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴿١٧﴾ الآية قال : قد دعا الله إلى مغفرته من زعم أن المسيح ابن الله ، ومن زعم أن عزيراً ابن الله ، ومن زعم أن الله فقير ، ومن زعم أن يد الله مغلولة ، ومن زعم أن الله ثالث هؤلاء ﴿١٨﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٩﴾ ثم دعا إلى توبته من هو أعظم قولاً من هؤلاء من ﴿٢٠﴾ قَالَ أَنَا رَبُّكَ الْأَعْلَى ﴿٢١﴾ وقال : ﴿٢٢﴾ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴿٢٣﴾ قال ابن عباس ؛ ومن آيس العباد من التوبة بعد هذا فقد جحد كتاب الله ، ولكن لا يقدر العبد أن يتوب حتى يتوب الله عليه . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ،

(١) الفرقان : ٦٨ . (٢) النساء : ١١٠ . (٣) النازعات : ٢٤ . (٤) القصص : ٣٨ .

وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ ﴾ قال : أخبر الله ما العباد قائلون قبل أن يقولوا ، وعلمهم قبل أن يعلموا .

﴿ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝ ٦٢ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَاقِبَتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ ٦٣ قُلْ أَغْيَرُ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ۝ ٦٤ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَ لِيَحْبِطَ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ ٦٥ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ ٦٦ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ۝ ٦٧ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ ٦٨ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ۝ ٦٩ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ ٧٠ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ ٧١ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ ٧٢ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَلِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ۝ ٧٣ ﴾

قوله : ﴿ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ من الأشياء الموجودة في الدنيا والآخرة كائناً ما كان من غير فرق بين شيء وشيء ، وقد تقدم تفسير هذه الآية في الأنعام ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ أي : الأشياء كلها موكلة إليه فهو القائم بحفظها وتديرها من غير مشارك له ﴿ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ المقاليد واحداً مقليد ومقلاد أو لا واحد له من لفظه كأساطير ، وهي مفاتيح السموات والأرض ، والرزق والرحمة . قاله مقاتل وقتادة وغيرهما . وقال الليث : المقلاد الخزانة ، ومعنى الآية له خزائن السموات والأرض ، وبه قال الضحاك والسدي . وقيل : خزائن السموات : المطر ، وخزائن الأرض : النبات . وقيل : هي عبارة عن قدرته سبحانه وحفظه لها ، والأول أولى . قال الجوهري : الإقليد المفتاح ، ثم قال : والجمع مقاليد ، وقيل : هي لا إله إلا الله والله أكبر ، وسبحان الله وبحمده ، وأستغفر الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . وقيل : غير ذلك ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ أي : بالقرآن وسائر الآيات الدالة على الله سبحانه وتوحيده ، ومعنى الخاسرون : الكاملون في الخسران لأنهم صاروا بهذا الكفر إلى النار ﴿ قُلْ أَغْيَرُ اللَّهِ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴾ الاستفهام للإنكار التوبيخي ، والفاء للعطف على مقدر كتنظيره ، وغير منصوب بأعبد ، وأعبد معمول لتأمروني على تقدير أن المصدريه ، فلما حذفت بطل عملها ، والأصل : أفتأمروني أن أعبد غير الله . قاله الكسائي وغيره . ويجوز أن يكون غير : منصوباً بتأمروني ، وأعبد : بدل منه بدل اشتغال ، وأن مضمرة معه أيضاً . ويجوز أن يكون غير منصوبة بفعل مقدر ، أي : أفتلزموني غير الله ، أي : عبادة غير الله ، أو أعبد غير الله أعبد . أمره الله سبحانه أن يقول هذا للكفار لما دعوهم إلى ما هم عليه من عبادة الأصنام ، وقالوا هو

دين آباءك . قرأ الجمهور « تَأْمُرُونِي » بإدغام نون الرفع في نون الوقاية على خلاف بينهم في فتح الياء وتسكينها .
 وقرأ نافع « تَأْمُرُونِي » بنون خفيفة وفتح الياء ، وقرأ ابن عامر « تَأْمُرُونِي » بالفتح وسكون الياء ﴿ وَلَقَدْ
 أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ أي : من الرسل ﴿ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ
 الْخَاسِرِينَ ﴾ هذا الكلام من باب التعريض لغير الرسل ، لأن الله سبحانه قد عصمهم عن الشرك ، ووجه
 إيرادها على هذا الوجه التحذير ، والإنذار للعباد من الشرك ، لأنه إذا كان موجباً لإحباط عمل الأنبياء على
 الفرض ، والتقدير : فهو محبط لعمل غيرهم من أهمهم بطريق الأولى . قيل : وفي الكلام تقديم وتأخير ،
 والتقدير : ولقد أوحى إليك لئن أشركت وأوحى إلى الذين من قبلك كذلك . قال مقاتل : أي أوحى إليك
 وإلى الأنبياء قبلك بالتوحيد والتوحيد محذوف ، قال : لئن أشركت يا محمد ليحبطن عملك ، وهو خطاب
 للنبي ﷺ خاصة . وقيل إفراد الخطاب في قوله : ﴿ لَنْ أَشْرَكَتَ ﴾ باعتبار كل واحد من الأنبياء ، كأنه
 قيل أوحى إليك وإلى كل واحد من الأنبياء هذا الكلام ، وهو لئن أشركت ، وهذه الآية مقيدة بالموت على
 الشرك كما في الآية الأخرى ﴿ وَمَنْ يَزِدْذُ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾ (١)
 وقيل : هذا خاص بالأنبياء لأن الشرك منهم أعظم ذنباً من الشرك من غيرهم ، والأول أولى ، ثم أمر الله سبحانه
 رسول الله ﷺ بتمحيده ، فقال : ﴿ بَلِ اللَّهِ فَاعْبُدْ ﴾ وفي هذارد على المشركين حيث أمره بعبادة الأصنام ، ووجه
 الرد ما يفيد التقديم من القصر . قال الزجاج : لفظ اسم الله منصوب باعبد قال : ولا اختلاف في هذا بين
 البصريين والكوفيين . قال الفراء : هو منصوب بإضمار فعل ، وروي مثله عن الكسائي ، والأول أولى . قال
 الزجاج : والفاء في فاعبد للمجازاة . وقال الأخفش : زائدة . قال عطاء ومقاتل معنى فاعبد : وحد ، لأن
 عبادته لا تصح إلا بتوحيده ﴿ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ لإنعامه عليك بما هداك إليه من التوحيد والدعاء إلى
 دينه واختصك به من الرسالة ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ قال المبرد : أي عظموه حق عظمتهم ، من قولك
 فلان عظيم القدر ، وإنما وصفهم بهذا لأنهم عبدوا غير الله وأمروا رسوله بأن يكون مثلهم في الشرك . وقرأ
 الحسن ، وأبو حيوة ، وعيسى بن عمر قدرُوا بالتشديد ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ القبض في
 اللغة ما قبضت عليه بجميع كفه ، فأخبر سبحانه عن عظيم قدرته بأن الأرض كلها مع عظمها وكثافتها في
 مقدوره كالشيء الذي يقبض عليه القابض بكفه كما يقولون : هو في يد فلان وفي قبضته للشيء الذي يهون
 عليه التصرف فيه وإن لم يقبض عليه ، وكذا قوله : ﴿ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ فإن ذكر اليمين للمبالغة
 في كمال القدرة كما يطوي الواحد منا الشيء المقدور له طيه بيمينه ، واليمين في كلام العرب قد تكون بمعنى القدرة
 والملك . قال الأخفش بيمينه يقول في قدرته ، نحو قوله : ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ أي : ما كانت لكم
 قدرة عليه ، وليس الملك لليمين دون الشمال وسائر الجسد ، ومنه قوله سبحانه : ﴿ لَا أَخَذْنَا مِنَ الْيَمِينِ ﴾ (٢)
 أي : بالقوة والقدرة ، ومنه قول الشاعر :

إِذَا مَا رَايَةً نُصِبَتْ لِمَعْجِدٍ تَلَقَّاهَا عَرَابَةٌ بِالْيَمِينِ

وقول الآخر :

وَلَمَّا رَأَيْتُ الشَّمْسَ أَشْرَقَ نَوْرُهَا تَنَاسَلْتُ مِنْهَا حَاجَتِي يَمِينِ

وقول الآخر :

عَطَسْتُ بِأَنْفٍ شَامِخٍ وَتَنَاسَلْتُ يَدَايِ الثُّرَيَّا قَاعِدًا غَيْرَ قَائِمِ

وجملة ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : ما عظموه حق تعظيمه ، والحال أنه متصف بهذه الصفة الدالة على كمال القدرة . قرأ الجمهور برفع ﴿ قَبْضَتُهُ ﴾ على أنها خبر المبتدأ ، وقرأ الحسن بنصبها ، ووجه ابن خالويه بأنه على الظرفية : وقرأ الجمهور ﴿ مَطْوِيَّاتٌ ﴾ بالرفع على أنها خبر المبتدأ ، والجملة في محل نصب على الحال كالتي قبلها ، ويمينه متعلق بمطويات ، أو حال من الضمير في مطويات أو خبر ثان ، وقرأ عيسى والجحدري بنصب ﴿ مطويات ﴾ ، ووجه ذلك أن السموات معطوفة على الأرض ، وتكون قبضته خبراً عن الأرض والسموات ، وتكون مطويات حالاً ، أو تكون مطويات منصوبة بفعل مقدّر ، ويمينه الخبر ، وخصّ يوم القيامة بالذكر وإن كانت قدرته شاملة ، لأن الدعاوى تنقطع فيه كما قال سبحانه : ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ ﴾^(١) وقال : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾^(٢) ثم نزه سبحانه نفسه فقال : ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ به من المعبودات التي يجعلونها شركاء له مع هذه القدرة العظيمة والحكمة الباهرة ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ هذه هي النفخة الأولى ، والصور : هو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل ، وقد تقدّم غير مرة ، ومعنى صعق : زالت عقولهم فخرّوا مغشياً عليهم ، وقيل : ماتوا . قال الواحدي : قال المفسرون مات من الفزع ، وشدة الصوت أهل السموات والأرض . قرأ الجمهور ﴿ الصُّورِ ﴾ بسكون الواو ، وقرأ قتادة وزيد بن علي بفتحها جمع صورة ، والاستثناء في قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ متصل ، والمستثنى جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، وقيل : رضوان ، وحمة العرش ، وخزنة الجنة والنار ﴿ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى ﴾ يجوز أن يكون أخرى في محل رفع على النياية وهي صفة لمصدر محذوف ، أي : نفخة أخرى ، ويجوز أن يكون في محل نصب والقائم مقام الفاعل فيه ﴿ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ يعني الخلق كلهم على أرجلهم ينظرون ما يقال لهم ، أو ينتظرون ذلك . قرأ الجمهور ﴿ قِيَامٌ ﴾ بالرفع على أنه خبر ، وينظرون في محل نصب على الحال ، وقرأ زيد بن علي بالنصب على أنه حال ، والخبر ينظرون ، والعامل في الحال ما عمل في إذا الفجائية . قال الكسائي كما تقول خرجت فإذا زيد جالساً ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ الإشراق الإضاءة ، يقال أشرقت الشمس : إذا أضاءت ، وشرقت : إذا طلعت ، ومعنى بنور ربها : بعدل ربها ، قاله الحسن وغيره . وقال الضحاك : يحكم ربها ، والمعنى : أن الأرض أضاءت وأنارت بما أقامه الله من العدل بين أهلها ، وما قضى به من الحق فيهم ، فالعدل نور والظلم ظلمات . وقيل : إن الله يخلق نوراً يوم القيامة يلبسه وجه الأرض ؛ فتشرق به غير نور الشمس والقمر ، ولا مانع من الحمل على المعنى الحقيقي ، فإن الله سبحانه هو نور السموات

والأرض . قرأ الجمهور « أشرقت » مبنياً للفاعل ، وقرأ ابن عباس ، وأبو الجوزاء ، وعبيد بن عمير على البناء للمفعول ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ ﴾ قيل : هو اللوح المحفوظ . وقال قتادة : يعني الكتب والصحف التي فيها أعمال بني آدم فأخذ يمينه وأخذ بشماله ، وكذا قال مقاتل . وقيل : هو من وضع المحاسب كتاب المحاسبة بين يديه ، أي : وضع الكتاب للحساب ﴿ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ ﴾ أي : جيء بهم إلى الموقف فستلوا عما أجابتهم به أمهم ﴿ وَالشَّهَدَاءَ ﴾ الذين يشهدون على الأمم من أمة محمد ﷺ كما في قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ وقيل : المراد بالشهداء الذين استشهدوا في سبيل الله ، فيشهدون يوم القيامة لمن ذب عن دين الله . وقيل : هم الحفظة كما قال تعالى : ﴿ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴾ وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون ﴿ أي : وقضى بين العباد بالعدل والصدق ، والحال أنهم لا يظلمون : أي لا ينقصون من ثوابهم ، ولا يزداد على ما يستحقونه من عقابهم ﴾ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ ﴿ من خير وشر ﴾ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿ في الدنيا لا يحتاج إلى كاتب ، ولا حاسب ، ولا شاهد ، وإنما وضع الكتاب ، وجيء بالنبيين والشهداء لتكميل الحجة وقطع المذعة . ثم ذكر سبحانه تفصيل ما ذكره من توفية كل نفس ما كسبت فقال : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ﴾ أي : سيق الكافرون إلى النار حال كونهم زمراً ، أي : جماعات متفرقة بعضها يتلو بعضاً . قال أبو عبيدة والأخفش ، زمراً : جماعات متفرقة بعضها إثر بعض ، ومنه قول الشاعر :

وَتَرَى النَّاسَ إِلَىٰ أَبْوَابِهِ زُمَرًا تَتَنَابُهُ بَعْدَ زُمَرٍ

واشتقاقه من الزمر ، وهو الصوت ، إذ الجماعة لا تخلو عنه ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾ أي : فتحت أبواب النار ليدخلوها ، وهي سبعة أبواب ، وقد مضى بيان ذلك في سورة الحجر ﴿ وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا ﴾ جمع خازن نحو سدة وسادن ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ ﴾ أي : من أنفسكم ﴿ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ ﴾ التي أنزلها عليهم ﴿ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ﴾ أي : يخوفونكم لقاء هذا اليوم الذي صرتم فيه ، قالوا لهم هذا القول تقريباً وتوبيخاً ، فأجابوا بالاعتراف ، ولم يقدرُوا على الجدل الذي كانوا يتعللون به في الدنيا لانكشاف الأمر وظهوره ، ولهذا ﴿ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ أي : قد أتتنا الرسل بآيات الله ، وأنذرونا بما سنلقاه ﴿ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ وهي ﴿ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ ، فلما اعترفوا هذا الاعتراف ﴿ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ﴾ التي قد فتحت لكم لتدخلوها وانتصاب ﴿ خَالِدِينَ ﴾ على الحال ، أي : مقدرين الخلود ﴿ فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ المخصوص بالذم محذوف ، أي : بئس مثواهم جهنم ، وقد تقدّم تحقيق المثنوى في غير موضع .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قال : مفاتيحها . وأخرج أبو يعلى ، ويوسف القاضي في سننه ، وأبو الحسن القطان ، وابن

السني ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن عثمان بن عفان قال : سألت رسول الله ﷺ عن قول الله ﴿ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ فقال لي : « يا عثمان لقد سألتني عن مسألة لم يسألني عنها أحد قبلك ، مقاليد السموات والأرض : لا إله إلا الله ، والله أكبر ، وسبحان الله ، والحمد لله ، وأستغفر الله الذي لا إله إلا هو ، الأول والآخر ، والظاهر والباطن ، يحيي ويميت وهو حي لا يموت ، بيده الخير وهو على كل شيء قدير ؛ ثم ذكر فضل هذه الكلمات » وأخرجه ابن مردويه عن ابن عباس عن عثمان قال : جاء إلى النبي ﷺ فقال له : أخبرني عن مقاليد السموات والأرض ، فذكره . وأخرجه الحارث بن أبي أسامة ، وابن مردويه عن أبي هريرة عن عثمان . وأخرجه العقيلي ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عمر عن عثمان . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أن قريشاً دعت رسول الله ﷺ أن يعطوه مالا فيكون أغنى رجل بمكة ، ويزوجه ما أراد من النساء ويطأون عقبه ، فقالوا له : هذا لك يا محمد وتكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء ، قال : حتى أنظر ما يأتيني من ربي ، فجاء بالوحي ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ إلى آخر السورة ، وأنزل الله عليه ﴿ قُلْ أَغْفِرُ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴾ إلى قوله : ﴿ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : جاء خبر من الأحبار إلى رسول الله ﷺ فقال : يا محمد إنا نجد أن الله يحمل السموات يوم القيامة على أصبع ، والشجر على أصبع ، والماء والثرى على أصبع ، وسائر الخلق على أصبع ، فيقول أنا الملك ، فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه تصديقا لقول الخبر ، ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ وأخرج البخاري ، ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوي السماء يمينه ثم يقول : أنا الملك أين ملوك الأرض ؟ » وفي الباب أحاديث ، وآثار تقتضي حمل الآية على ظاهرها من دون تكلف لتأويل ، ولا تعسف لقول وقيل ، وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رجل من اليهود بسوق المدينة : والذي اصطفى موسى على البشر ، فرفع رجل من الأنصار يده فطمه ، فقال : أتقول هذا وفيما رسول الله ﷺ فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال : « قال الله ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾ فأكون أول من يرفع رأسه ، فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أرفع رأسه قبل ، أو كان ممن استثنى الله » . وأخرج أبو يعلى ، والدارقطني في الأفراد ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ قال : « هم الشهداء متقلدون أسياهم حول عرشه تتلقاهم الملائكة يوم القيامة » الحديث . وأخرجه سعيد بن منصور ، وعبد بن حميد من أقوال أبي هريرة . وأخرج الفريابي ، وابن جرير ، وأبو نصر السجزي في الإبانة ، وابن مردويه عن أنس أنه سأل رسول الله ﷺ عن قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ فقال : « جبريل وميكائيل وملئ الموت وإسرافيل وحملة العرش » . وأخرج ابن المنذر عن جابر في قوله : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ قال : موسى ، لأنه كان صعب قبل . والأحاديث الواردة في كيفية نفخ الصور كثيرة . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَجِيءَ

بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ ﴿٧٣﴾ قَالَ : النَّبِيِّينَ : الرسل ، والشهداء : الذين يشهدون لهم بالبلاغ ليس فيهم طعان ولا لعان . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عنه في الآية قال : يشهدون بتبليغ الرسالة وتكذيب الأئم إياهم .

﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾ (٧٣) وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٤﴾ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٥﴾ ﴿

لما ذكر فيما تقدّم حال الذين كفروا وسوقهم إلى جهنم ، ذكر هنا حال المتقين وسوقهم إلى الجنة فقال : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ﴾ أي ساقهم الملائكة سوق إعزاز وتشريف وتكريم . وقد سبق بيان معنى الزمر ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ﴾ جواب إذا محذوف . قال المبرد تقديره : سعدوا وفتحت ، وأنشد قول الشاعر :

فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ جَمِيعَةً وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقُطُ أَنْفُسًا

فحذف جواب لو ، والتقدير : لكان أروح . وقال الزجاج : القول عندي أن الجواب محذوف على تقدير : حتى إذا جاؤوها ، وكانت هذه الأشياء التي ذكرت دخولها فالجواب دخلوها وحذف لأن في الكلام دليلاً عليه . وقال الأخفش والكوفيون : الجواب فتحت والواو زائدة ، وهو خطأ عند البصريين ، لأن الواو من حروف المعاني فلا تزداد . وقيل : إن زيادة الواو دليل على أن الأبواب فتحت لهم قبل أن يأتوا لكرامتهم على الله ، والتقدير : حتى إذا جاؤوها وأبوابها مفتحة بدليل قوله : ﴿ جَنَّاتٍ عَذْنٍ مُفْتَحَةٍ لَهُمُ الْأَبْوَابُ ﴾ وحذفت الواو في قصة أهل النار ، لأنهم وقفوا على النار وفتحت بعد وقوفهم إذ لا لا وترويعاً . ذكر معناه النحاس منسوباً إلى بعض أهل العلم ، قال : ولا أعلم أنه سبقه إليه أحد . وعلى هذا القول تكون الواو والواو الحال بتقدير قد ، أي : جاؤوها وقد فتحت لهم الأبواب . وقيل : إنها واو الثمانية ، وذلك أن من عادة العرب أنهم كانوا يقولون في العدد : خمسة ستة سبعة وثمانية ، وقد مضى القول في هذا في سورة براءة مستوفى ، وفي سورة الكهف أيضاً . ثم أخبر سبحانه أن خزنة الجنة يسلمون على المؤمنين فقال : ﴿ وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ أي : سلامة لكم من كل آفة ﴿ طِبْتُمْ ﴾ في الدنيا فلم تتدنسوا بالشرك والمعاصي . قال مجاهد : طبتم بطاعة الله ، وقيل : بالعمل الصالح ، والمعنى واحد . قال مقاتل : إذا قطعوا جسر جهنم حبسوا على فطرة بين الجنة والنار فيقتصر لبعضهم من بعض مظالم كانت بينهم حتى إذا هذبوا وطيبوا قال لهم رضوان وأصحابه ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ الآية ﴿ فَادْخُلُوهَا ﴾ أي : ادخلوا الجنة ﴿ خَالِدِينَ ﴾ أي : مقدّرين الخلود فعند ذلك قال أهل الجنة : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ ﴾ بالبعث والثواب بالجنة ﴿ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ ﴾ أي : أرض الجنة كأنها صارت من غيرهم إليهم ؛ فملكوها ، وتصرفوا فيها ، وقيل : إنهم ورثوا الأرض التي كانت لأهل النار لو كانوا

مؤمنين . قاله أكثر المفسرين . وقيل : إنها أرض الدنيا ، وفي الكلام تقديم وتأخير ﴿ نَتَّبِعُكَ مِنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ ﴾ نتخذ فيها من المنازل ما نشاء حيث نشاء ﴿ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾ المخصوص بالمدح محذوف ، أي : فنعم أجر العاملين الجنة ، وهذا من تمام قول أهل الجنة . وقيل : هو من قول الله سبحانه ﴿ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ ﴾ أي : محيطين محدقين به ، يقال حَفَّ القوم بفلان : إذا أطافوا به ، و « من » مزيدة . قاله الأخفش ، أو للابتداء ، والمعنى : أن الرائي يراهم بهذه الصفة في ذلك اليوم وجملة ﴿ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : حال كونهم مسبحين لله متلبسين بحمده ، وقيل : معنى يسبحون يصلون حول العرش شكراً لربهم ، والحافين : جمع حاف ، قاله الأخفش . وقال الفراء : لا واحد له إذ لا يقع لهم هذا الاسم إلا مجتمعين ﴿ وَقَضَى بَيْنَهُم بِالْحَقِّ ﴾ أي : بين العباد بإدخال بعضهم الجنة وبعضهم النار ، وقيل : بين النبيين الذين جيء بهم مع الشهداء وبين أممهم بالحق ، وقيل : بين الملائكة بإقامتهم في منازلهم على حسب درجاتهم ، والأوّل أولى ﴿ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ القائلون هم المؤمنون حمدوا الله على قضائه بينهم ، وبين أهل النار بالحق ، وقيل : القائلون هم الملائكة حمدوا الله تعالى على عدله في الحكم وقضائه بين عباده بالحق .

وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « أَوَّلُ زَمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، وَالَّذِينَ يَلُونَهُمْ عَلَى ضَوْءٍ أَشَدَّ كَوْكَبٍ دَرَجَتِي فِي السَّمَاءِ إِضَاءَةً » . وأخرجنا وغيرهما عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال : « فِي الْجَنَّةِ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابٍ مِنْهَا بَابٌ يُسَمَّى بَابَ الرِّيَازِ لَا يَدْخُلُهُ إِلَّا الصَّائِمُونَ » وقد ورد في كون أبواب الجنة ثمانية أبواب أحاديث في الصحيحين وغيرهما . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر عن قتادة في قوله : ﴿ وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ ﴾ قال : أرض الجنة . وأخرج هناد عن أبي العالية مثله .



سُورَةُ غَافِرٍ

آياتها
٨٥

ترتيبها
٤٠

وهي سورة المؤمن ، وتسمى سورة الطُّول ، وهي مكية في قول الحسن ، وعطاء ، وعكرمة ، وجابر . قال الحسن : إلا قوله : ﴿ وَسُحِّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ ﴾ لأن الصلوات نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين نزلتا بالمدينة ، وهما ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ﴾ والتي بعدها ، وهي خمس وثمانون آية ، وقيل : اثنتان وثمانون آية . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزلت سورة حم المؤمن بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج ابن الضريس ، والنحاس ، والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : أنزلت الحواميم السبع بمكة . وأخرج ابن مردويه ، والدليمي عن سمرة بن جندب قال : نزلت الحواميم جميعاً بمكة . وأخرج محمد بن نصر وابن مردويه عن أنس بن مالك سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إِنَّ اللَّهَ أَعْطَانِي السَّبْعَ ^(١) مَكَانَ التَّوْرَةِ ، وَأَعْطَانِي الرِّاءَاتِ إِلَى الطَّوَّاسِينَ مَكَانَ الْإِنْجِيلِ ، وَأَعْطَانِي مَا بَيْنَ الطَّوَّاسِينَ إِلَى الْحَوَامِيمِ مَكَانَ الزَّبُورِ ، وَفَضَّلَنِي بِالْحَوَامِيمِ وَالْمُفَصَّلِ ، مَا قَرَأْنَنِي قَبْلِي » . وأخرج أبو عبيد في فضائله عن ابن عباس قال : إن لكل شيء لباباً ، وإن لباب القرآن الحواميم . وأخرج أبو عبيد ، وابن الضريس ، وابن المنذر ، والحاكم ، والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال : الحواميم ديباج القرآن . وأخرج أبو عبيد ومحمد بن نصر وابن المنذر عنه قال : إذا وقعت في الحواميم وقعت في روضات دمئات أتائق فيهن . وأخرج أبو الشيخ وأبو نعيم والدليمي عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « الْحَوَامِيمُ دِيبَا جُ الْقُرْآنِ » . وأخرج البيهقي في الشعب عن خليل بن مرة أن رسول الله ﷺ قال : « الْحَوَامِيمُ سَبْعُ ، وَأَبْوَابُ النَّارِ سَبْعُ ، تَجِيءُ كُلُّ حَمٍّ مِنْهَا تَقْفُ عَلَى بَابٍ مِنْ هَذِهِ الْأَبْوَابِ تَقُولُ : اللَّهُمَّ لَا تَدْخُلْ مِنْ هَذَا الْبَابِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِي وَيَقْرَأُ فِي » . وأخرج أبو عبيد ، وابن سعد ، ومحمد بن نصر ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ قَرَأَ حَمَّ الْمُؤْمِنِ إِلَى إِلِهِ الْمَصِيرِ آيَةَ الْكَرْسِيِّ حِينَ يُصْبِحُ ، حَفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُمَسِيَ ، وَمَنْ قَرَأَهُمَا حِينَ يُمَسِي ، حَفِظَ بِهِمَا حَتَّى يُصْبِحَ » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ حَمِّ ^(١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ^(٢) غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّولِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ^(٣) مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْبِلَدِ ^(٤) كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدُوا بِإِلَهِائِهِمْ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ^(٥) وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ

(١) وهي الطوال وآخرها براءة . انظر تفسير غريب القرآن ؛ لابن قتيبة ص : ٣٥ .

أَصْحَابُ النَّارِ ۖ الَّذِينَ يَجْلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۖ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ (٨) وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ يَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُمْ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ (٩)

قوله: ﴿حَم﴾ قرأ الجمهور بفتح الحاء مشبعا، وقرأ حمزة والكسائي بإمالة إمالة محضة. وقرأ أبو عمرو بإمالة بين بين، وقرأ الجمهور حم بسكون الميم كسائر الحروف المقطعة. وقرأ الزهري بضمها على أنها خبر مبتدأ مضمرة أو مبتدأ والخبر ما بعده. وقرأ عيسى بن عمر الثقفي بفتحها على أنها منصوبة بفعل مقدر أو على أنها حركة بناء لا حركة إعراب. وقرأ ابن أبي إسحاق وأبو السمال بكسرها لالتقاء الساكنين، أو بتقدير القسم. وقرأ الجمهور بوصل الحاء بالميم. وقرأ أبو جعفر بقطعها.

وقد اختلف في معناه، فقيل: هو اسم من أسماء الله، وقيل: اسم من أسماء القرآن. وقال الضحاك والكسائي: معناه قضى، وجعله بمعنى حم: أي قضى ووقع، وقيل: معناه حم أمر الله، أي: قرب نصره لأولياته، وانتقامه من أعدائه. وهذا كله تكلف لا موجب له، وتعسف لا ملجئ إليه، والحق أن هذه الفاتحة لهذه السورة، وأمثالها من المتشابه الذي استأثر الله بعلم معناه كما قدمنا تحقيقه في فاتحة سورة البقرة. ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ هو خير لحم على تقدير أنه مبتدأ، أو: خير لمبتدأ مضمرة، أو: هو مبتدأ، وخبره: ﴿مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ قال الرازي: المراد بتنزيل: المنزل، والمعنى: أن القرآن منزل من عند الله ليس بكذب عليه. والعزير: الغالب القاهر، والعليم: الكثير العلم بخلقه، وما يقولونه ويفعلونه ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ قال الفراء: جعلها كالنعت للمعرفة، وهي نكرة، ووجه قوله هذا أن إضافتها لفظية، ولكنه يجوز أن تجعل إضافتها معنوية، كما قال سيبويه: أن كل ما إضافته غير محضة يجوز أن تجعل محضة، وتوصف به المعارف إلا الصفة المشبهة. وأما الكوفيون فلم يستثنوا شيئا بل جعلوا الصفة المشبهة كاسم الفاعل في جواز جعلها إضافة محضة، وذلك حيث لا يراد بها زمان مخصوص، فيجوزون في شديد هنا أن تكون إضافته محضة. وعلى قول سيبويه لا بد من تأويله بمشدد. وقال الزجاج: إن هذه الصفات الثلاث مخفوضة على البدل. وروي عنه أنه جعل غافر، وقابل: مخفوضين على الوصف، وشديد: مخفوض على البدل، والمعنى: غافر الذنب وأولياته، وقابل توبتهم، وشديد العقاب لأعدائه، والتوب مصدر بمعنى التوبة من تاب يتوب توبة وتوبا، وقيل: هو جمع توبة، وقيل: غافر الذنب لمن قال لا إله إلا الله، وقابل التوب من الشرك، وشديد العقاب لمن لا يوحده، وقوله: ﴿ذِي الطُّولِ﴾ يجوز أن يكون صفة، لأنه معرفة وأن يكون بدلا، وأصل الطول: الإنعام والتفضل، أي: ذي الإنعام على عباده، والتفضل عليهم. وقال مجاهد: ذي الغنى والسعة. ومنه قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً﴾ أي: غنى وسعة، وقال عكرمة: ذي الطول ذي المن. قال

الجوهري : والطول بالفتح المنّ يقال منه طال عليه ويطول عليه إذا امتنّ عليه . وقال محمد بن كعب : ذي الطول ذي التفضل . قال الماوردي : والفرق بين المنّ والتفضل أن المنّ عفو عن ذنب ، والتفضل إحسان غير مستحق . ثم ذكر ما يدلّ على توحيده وأنه الحقيق بالعبادة فقال : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ﴾ لا إلى غيره ، وذلك في اليوم الآخر . ثم لما ذكر أن القرآن كتاب الله أنزله ليتهدى به في الدين ذكر أحوال من يجادل فيه لقصد إبطاله فقال : ﴿ مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي : ما يخاصم في دفع آيات الله وتكذيبها إلا الذين كفروا ، والمراد الجدال بالباطل ، والقصد إلى دحض الحق كما في قوله : ﴿ وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ ﴾ ، فأما الجدال لاستيضاح الحق ، ورفع اللبس ، والبحث عن الراجح والمرجوح ، وعن المحكم والمتشابه ، ودفع ما يتعلق به المبطلون من متشابهات القرآن ، وردّهم بالجدال إلى المحكم فهو من أعظم ما يتقرب المتقربون ، وبذلك أخذ الله الميثاق على الذين أوتوا الكتاب فقال : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ قال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴾^(١) وقال : ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾^(٢) ﴿ فَلَا يَغْرُزُكَ تَقْلِبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ﴾ لما حكم سبحانه على المجادلين في آيات الله بالكفر ، نهي رسول الله ﷺ عن أن يغتر بشيء من حظوظهم الدنيوية فقال : فلا يغرك ما يفعلونه من التجارة في البلاد ، وما يحصلونه من الأرباح ، ويجمعونه من الأموال فإنهم معاقبون عما قليل ، وإن أمهلوا فإنهم لا يهملون . قال الزجاج : لا يغرك سلامتهم بعد كفرهم ، فإن عاقبتهم الهلاك . قرأ الجمهور « لا يغرك » بفك الإدغام . وقرأ زيد ابن علي ، وعبيد بن عمير بالإدغام . ثم بين حال من كان قبلهم ، وأن هؤلاء سلكوا سبيل أولئك في التكذيب فقال : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ الضمير من بعدهم يرجع إلى قوم نوح ، أي : وكذبت الأحزاب الذين تحزبوا على الرسل من بعد قوم نوح كعاد وثمود ﴿ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ ﴾ أي : همت كل أمة من تلك الأمم المكذبة برسولهم الذي أرسل إليهم ليأخذوه ليمتنكونا منه ، فيحبسوه ويعذبوه ويصيبوا منه ما أرادوا . وقال قتادة والسدي : ليقتلوه ، والأخذ قد يرد بمعنى الإهلاك ، كقوله : ﴿ ثُمَّ أَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ﴾^(٣) والعرب تسمى الأسير : الأخيد ﴿ وَجَادِلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ ﴾ أي : خاصموا رسولهم بالباطل من القول ليدحضوا به الحق ليزيلوه ، ومنه مكان دحض : أي مزلة ومزلة أقدام ، والباطل : داحض لأنه يزلق ، ويزول فلا يستقر . قال يحيى بن سلام : جادلوا الأنبياء بالشرك ليطلوا به الإيمان ﴿ فَأَخَذْنَاهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ أي : فأخذت هؤلاء المجادلين بالباطل ، فكيف كان عقابي الذي عاقبتهم به ، وحذف ياء المتكلم من عقاب اجتزاء بالكسرة عنها وصلأ ووقفاً لأنها رأس آية ﴿ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي : وجبت وثبتت ولزمت ، يقال حق الشيء ؛ إذا لزم وثبت ، والمعنى : وكما حقت كلمة العذاب على الأمم المكذبة لرسولهم حقت على الذين كفروا به ، وجادلوك بالباطل ، وتحزبوا عليك ، وجملة ﴿ أَلَهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ للتعليل ، أي : لأجل أنهم مستحقون للنار . قال

(١) آل عمران : ١٨٧ . (٢) البقرة : ١٥٩ . (٣) العنكبوت : ٤٦ . (٤) الحج : ٤٤ .

الأخفش : أي لأنهم ، أو بأنهم . ويجوز أن تكون في محل رفع بدلاً من كلمة . قرأ الجمهور « كلمة » بالتحديد ، وقرأ نافع وابن عامر « كَلِمَاتٌ » بالجمع . ثم ذكر أحوال حملة العرش ومن حوله فقال : ﴿ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ ﴾ والموصول : مبتدأ ، وخبره : يسبحون بحمد ربهم ، والجملة مستأنفة مسوقة لتسلية رسول الله ﷺ ببيان أن هذا الجنس من الملائكة الذين هم أعلى طبقاتهم يضمنون إلى تسبيحهم لله والإيمان به الاستغفار للذين آمنوا بالله ورسوله وصدقوا ، والمراد بمن حول العرش : هم الملائكة الذين يطوفون به مهللين مكبرين ، وهو في محل رفع عطفاً على الذين يحملون العرش ، وهذا هو الظاهر . وقيل : يجوز أن تكون في محل نصب عطفاً على العرش ، والأول أولى . والمعنى : أن الملائكة الذين يحملون العرش ، وكذلك الملائكة الذين هم حول العرش ينزهون الله متلبسين بحمده على نعمه ، ويؤمنون بالله ، ويستغفرون الله لعباده المؤمنين به . ثم بين سبحانه كيفية استغفارهم للمؤمنين فقال حاكياً عنهم ﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً ﴾ وهو بتقدير القول : أي يقولون ربنا ، أو قائلين : ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً ، انتصاب رحمة وعلماً على التمييز المحوّل عن الفاعل ، والأصل وسعت رحمتك وعلملك كل شيء ﴿ فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ ﴾ أي : أوقعوا التوبة عن الذنوب واتبعوا سبيل الله ، وهو دين الإسلام ﴿ وَفِيهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾ أي : احفظهم منه ﴿ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ ﴾ « وأدخلهم » معطوف على قوله : « فِيهِمْ » ووسط الجملة الندائية لقصد المبالغة بالتكرير ، ووصف جنات عدن بأنها ﴿ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ ﴾ إياها ﴿ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ ﴾ أي : وأدخل من صلح ، والمراد بالصلاح ها هنا : الإيمان بالله والعمل بما شرعه الله ، فمن فعل ذلك فقد صلح لدخول الجنة ، ويجوز عطف (ومن صلح) على الضمير في وعدتهم : أي ووعدت من صلح ، والأولى عطفه على الضمير الأول في : وأدخلهم . قال الفراء والزجاج : نصبه من مكانين إن شئت على الضمير في أدخلهم ، وإن شئت على الضمير في وعدتهم . قرأ الجمهور بفتح اللام من صلح . وقرأ ابن أبي عتبة بضمها . وقرأ الجمهور « وَذُرِّيَّاتِهِمْ » على الجمع . وقرأ عيسى بن عمر على الأفراد ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ أي : الغالب القاهر الكثير الحكمة الباهرة ﴿ وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ ﴾ أي : العقوبات ، أو : جزاء السيئات على تقدير مضاف محذوف . قال قتادة : وفيهم ما يسوءهم من العذاب ﴿ وَمَنْ نَقِيَ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ ﴾ أي : يوم القيامة ﴿ فَقَدْ رَحِمْتَهُ ﴾ يقال وقاه يقيه وقاية : أي حفظه ، ومعنى ﴿ فَقَدْ رَحِمْتَهُ ﴾ أي : رحمته من عذابك وأدخلته جنتك ، والإشارة بقوله : ﴿ وَذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدّم من إدخالهم الجنات ، ووقايتهم السيئات ، وهو : مبتدأ ، وخبره : ﴿ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ أي : الظفر الذي لا ظفر مثله ، والنجاة التي لا تساويها نجاة .

وقد أخرج ابن مردويه عن أبي أمامة قال : ﴿ حَمَّ ﴾ اسم من أسماء الله . وأخرج عبد الرزاق في المصنف ، وأبو عبيد ، وابن سعد ، وابن أبي شيبة ، وأبو داود ، والترمذي ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن المهلب ابن أبي صفرة قال : حدثني من سمع النبي ﷺ يقول ليلة الخندق « إِنْ أُتِيتُمْ اللَّيْلَةَ فَقُولُوا حَمَّ لَا يُتَصَّرُونَ » . وأخرج ابن أبي شيبة ، والنسائي ، والحاكم ، وابن مردويه عن البراء بن عازب أن رسول الله ﷺ قال : « إِنَّكُمْ

تَلْقَوْنَ عَذَابَكُمْ فليكن شعاركم حم لا ينصرون . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله : ﴿ ذِي الطُّوْلِ ﴾ قال : ذي السعة والغنى . وأخرج الطبراني في الأوسط ، وابن مردويه عن ابن عمر في قوله : ﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ ﴾ الآية قال : غافر الذنب لمن يقول لا إله إلا الله ﴿ قَابِلِ التَّوْبِ ﴾ من يقول لا إله إلا الله ﴿ شَدِيدِ الْعِقَابِ ﴾ لمن لا يقول لا إله إلا الله ﴿ ذِي الطُّوْلِ ﴾ ذي الغنى ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ كانت كفار قريش لا يوحّدونه فوحد نفسه ﴿ إِلَهِهِ الْمَصِيرُ ﴾ مصير من يقول لا إله إلا الله فيدخله الجنة ، ومصير من لا يقول لا إله إلا الله فيدخله النار . وأخرج عبد بن حميد عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ : « إن جدالاً في القرآن كفر » . وأخرج عبد بن حميد ، وأبو داود عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مرء في القرآن كفر » .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ينادونَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴾ ١٠ ﴿ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَيْنِ وَأَحْيَيْنَا أَثْنَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ ١١ ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ﴾ ١٢ ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُزِيلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا مَنْ يَنْبِئُ ﴾ ١٣ ﴿ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ ١٤ ﴿ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴾ ١٥ ﴿ يَوْمَ هُمْ بَدْرُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ ١٦ ﴿ الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ ١٧ ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظِيمِينَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾ ١٨ ﴿ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ﴾ ١٩ ﴿ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ٢٠

لما ذكر سبحانه حال أصحاب النار ، وأنها حقت عليهم كلمة العذاب ، وأنهم أصحاب النار ذكر أحوالهم بعد دخول النار فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ينادونَ ﴾ . قال الواحدي قال المفسرون : إنهم لما رأوا أعمالهم ، ونظروا في كتابهم ، وأدخلوا النار ، ومقتوا أنفسهم بسوء صنيعهم ناداهم حين عاينوا عذاب الله مناد ﴿ لمقت الله ﴾ إياكم في الدنيا إذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون ﴿ أكبر من مقتكم أنفسكم ﴾ اليوم . قال الأخفش : هذه اللام في لمقت هي لام الابتداء وقعت بعد ينادون ، لأن معناه يقال لهم ، والنداء قول . قال الكلبي : يقول كل إنسان لنفسه من أهل النار : مقتك يا نفس ، فتقول الملائكة لهم وهم في النار : لمقت الله إياكم في الدنيا أشد من مقتكم أنفسكم اليوم . وقال الحسن : يعطون كتابهم ، فإذا نظروا إلى سيئاتهم مقتوا أنفسهم ، فينادون : لمقت الله إياكم في الدنيا ﴿ إذ تدعون إلى الإيمان ﴾ أكبر من مقتكم أنفسكم إذ عاينتم النار ، والظرف في ﴿ إذ تدعون ﴾ منصوب بمقتد محذوف دل عليه المذكور ، أي : مقتكم وقت دعائكم ، وقيل : بمحذوف هو

اذكروا ، وقيل : بالمقت المذكور ، والمقت : أشدّ البغض ، ثم أخبر سبحانه عما يقولون في النار فقال : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَتُنَا اثْنَتَيْنِ ﴾ اثنتين في الموضعين نعتان لمصدر محذوف ، أي : أمتنا إمامتين اثنتين ، وأخيتنا إحياءتين اثنتين والمراد بالإمامتين : أنهم كانوا نطقاً لا حياة لهم في أصلاب آبائهم ، ثم أمتهم بعد أن صاروا أحياء في الدنيا ، والمراد بالإحياءتين : أنه أحياهم الحياة الأولى في الدنيا ، ثم أحياهم عند البعث ، ومثل هذه الآية قوله : ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ وقيل معنى الآية : أنهم أُميتوا في الدنيا عند انقضاء آجالهم ثم أحياهم الله في قبورهم للسؤال ، ثم أُميتوا ثم أحياهم الله في الآخرة ، ووجه هذا القول أن الموت سلب الحياة ، ولا حياة للنطفة . ووجه القول الأول أن الموت قد يطلق على عادم الحياة من الأصل ، وقد ذهب إلى تفسير الأول جمهور السلف . وقال ابن زيد : المراد بالآية أنه خلقهم في ظهر آدم واستخرجهم وأحياهم وأخذ عليهم الميثاق ثم أمتهم ثم أحياهم في الدنيا ثم أمتهم . ثم ذكر سبحانه اعترافهم بعد أن صاروا في النار بما كذبوا به في الدنيا فقال حاكياً عنهم ﴿ فاعترفنا بذنوبنا ﴾ التي أسلفناها في الدنيا من تكذيب الرسل والإشراك بالله وترك توحيده ، فاعترفوا حيث لا ينفعهم الاعتراف ، وندموا حيث لا ينفعهم الندم ، وقد جعلوا اعترافهم هذا مقدمة لقولهم : ﴿ فهل إلى خروج من سبيل ﴾ أي : هل إلى خروج لنا من النار ، ورجوع لنا إلى الدنيا من سبيل ، ومثل هذا قولهم الذي حكاه الله عنهم ﴿ فهل إلى مرة من سبيل ﴾ وقوله : ﴿ فارجعنا نعمل صالحاً ﴾ وقوله : ﴿ يا ليتنا ثَرَدَ ﴾ الآية . ثم أجاب الله سبحانه عن قولهم هذا بقوله : ﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ ﴾ أي : ذلك الذي أنتم فيه من العذاب بسبب أنه إذا دعي الله في الدنيا وحده دون غيره كفرتم به ، وتركتم توحيده ﴿ وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ ﴾ غيره من الأصنام أو غيرها ﴿ تَوَمَّنُوا ﴾ بالإشراك وتحيبوا الداعي إليه ، فبين سبحانه لهم السبب الباعث على عدم إجابتهم إلى الخروج من النار ، وهو ما كانوا فيه من ترك توحيد الله ، وإشراك غيره به في العبادة التي رأسها الدعاء ، ومحل ذلكم الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر ذلكم ، أو : مبتدأ خبره محذوف ، أي : ذلكم العذاب الذي أنتم فيه بذلك السبب ، وفي الكلام حذف ، والتقدير : فأجيبوا بأن لا سبيل إلى الرد ، وذلك لأنكم كنتم إذا دعي الله ... إلخ ﴿ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ ﴾ وحده دون غيره ، وهو الذي حكم عليكم بالخلود في النار ، وعدم الخروج منها و ﴿ الْعَلِيُّ ﴾ المتعالي عن أن يكون له مماثل في ذاته ولا صفاته ، و ﴿ الْكَبِيرُ ﴾ الذي كبر على أن يكون له مثل أو صاحبة أو ولد أو شريك ﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُم آيَاتِهِ ﴾ أي : دلائل توحيده ، وعلامات قدرته ﴿ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا ﴾ يعني المطر فإنه سبب الأرزاق . جمع سبحانه بين إظهار الآيات ، وإنزال الأرزاق ، لأن إظهار الآيات قوام الأديان ، وبالأرزاق قوام الأبدان ، وهذه الآيات هي التكوينية التي جعلها الله سبحانه في سمواته وأرضه ، وما فيها وما بينهما . قرأ الجمهور « ينزل » بالتشديد . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو بالتخفيف ﴿ وَمَا يَنْذَكُرُ إِلَّا مَنْ يَنْبِئُ ﴾ أي : ما يذكرو ويتعظ بتلك الآيات الباهرة فيستدل بها على التوحيد ، وصدق الوعد والوعد إلا من ينبئ ، أي : يرجع إلى طاعة الله بما يستفيده من النظر في آيات الله . ثم لما ذكر سبحانه ما نصبه من

الأدلة على التوحيد أمر عباده بدعائه ، وإخلاص الدين له فقال : ﴿ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أي : إذا كان الأمر كما ذكر من ذلك فادعوا الله وحده مخلصين له العبادة التي أمركم بها ﴿ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴾ ذلك ، فلا تلتفتوا إلى كراهتهم ، ودعوهم يموتوا بغيظهم ويهلكوا بحسرتهم ﴿ رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ﴾ وارتفاع رافع الدرجات على أنه خير آخر عن المبتدأ المتقدم : أي هو الذي يريكم آياته ، وهو رافع الدرجات ، وكذلك ﴿ ذُو الْعَرْشِ ﴾ خير ثالث ، ويجوز أن يكون رافع الدرجات : مبتدأ ، وخبره : « ذُو الْعَرْشِ » ، ويجوز أن يكونا خبرين لمبتدأ محذوف ، ورفيع صفة مشبهة . والمعنى : رافع الصفات ، أو رافع درجات ملائكته : أي معارجهم ، أو رافع درجات أنبيائه وأوليائه في الجنة . وقال الكلبي وسعيد بن جبير : رافع السموات السبع ، وعلى هذا الوجه يكون رافع بمعنى رافع ، ومعنى ذُو الْعَرْشِ : مالكة وخالقه والمتصرف فيه ، وذلك يقتضي علو شأنه وعظم سلطانه ، ومن كان كذلك فهو الذي يحق له العبادة ويجب له الإخلاص ، وجملة ﴿ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ ﴾ في محل رفع على أنها خبر آخر للمبتدأ المتقدم أو للمقدّر ، ومعنى ذلك أنه سبحانه يلقي الوحي ﴿ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ ، وسمى الوحي روحاً ، لأن الناس يحبون به من موت الكفر . كما تحيا الأبدان بالأرواح وقوله : ﴿ مِنْ أَمْرِهِ ﴾ متعلق بيلقي ، و « من » لابتداء الغاية ، ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف على أنه حال من الروح ، ومثل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا ﴾^(١) وقيل الروح جبريل كما في قوله : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ * عَلَى قَلْبِكَ ﴾^(٢) وقوله : ﴿ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ ﴾^(٣) وقوله : ﴿ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ هم الأنبياء ، ومعنى ﴿ مِنْ أَمْرِهِ ﴾ من قضائه ﴿ لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴾ قرأ الجمهور « لينذر » مبنياً للفاعل ونصب اليوم ، والفاعل هو الله سبحانه أو الرسول أو من يشاء ، والمُنذِر به محذوف تقديره : لينذر العذاب يوم التلاق . وقرأ أبي وجماعة كذلك إلا أنه رفع اليوم على الفاعلية مجازاً . وقرأ ابن عباس ، والحسن ، وابن السميعة « لتنذر » بالفوقية على أن الفاعل ضمير المخاطب وهو الرسول ، أو ضمير يرجع إلى الروح لأنه يجوز تأنيثها . وقرأ اليماني « لينذر » على البناء للمفعول ، ورفع يوم على النيابة ، ومعنى ﴿ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴾ يوم يلتقي أهل السموات والأرض في المحشر ، وبه قال قتادة . وقال أبو العالية ومقاتل : يوم يلتقي العابدون والمعبودون ، وقيل الظالم والمظلوم ، وقيل الأولون والآخرون ، وقيل جزاء الأعمال والعاملون ، وقوله : ﴿ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ ﴾ بدل من يوم التلاق . وقال ابن عطية . هو منتصب بقوله : ﴿ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ ﴾ وقيل : منتصب بإضمار اذكر ، والأوّل أولى ، ومعنى بارزون : خارجون من قبورهم لا يستترهم شيء ، وجملة ﴿ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ﴾ مستأنفة مبنية لبروزهم ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال من ضمير بارزون ، ويجوز أن تكون خبراً ثانياً للمبتدأ : أي لا يخفى عليه سبحانه شيء منهم ولا من أعمالهم التي عملوها في الدنيا ، وجملة ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ مستأنفة جواب عن سؤال مقدّر كأنه قيل : فماذا يقال عند بروز الخلائق في ذلك اليوم ؟ فقيل : يقال لمن الملك اليوم ؟ قال المفسرون : إذا هلك كل من في السموات والأرض ، فيقول الربّ تبارك وتعالى : ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ يعني يوم القيامة

(١) الشورى : ٥٢ . (٢) الشعراء : ١٩٣ و ١٩٤ . (٣) النحل : ١٠٢ .

فلا يحميه أحد فيجيب تعالى نفسه ، فيقول : ﴿ **لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ** ﴾ قال الحسن : هو السائل تعالى ، وهو المحيب حين لا أحد يحميه فيجيب نفسه ، وقيل : إنه سبحانه يأمر منادياً ينادي بذلك ، فيقول أهل المحشر مؤمنهم وكافرهم : ﴿ **لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ** ﴾ وقيل : إنه يهيب المنادي بهذا الجواب أهل الجنة دون أهل النار ، وقيل : هو حكاية لما ينطق به لسان الحال في ذلك اليوم لانقطاع دعاوى المبطلين ، كما في قوله تعالى : ﴿ **وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ** * ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ * يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾ ^(١) وقوله : ﴿ **الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ** ﴾ من تمام الجواب على القول بأن المحيب هو الله سبحانه ، وأما على القول بأن المحيب هم العباد كلهم أو بعضهم فهو مستأنف لبيان ما يقوله الله سبحانه بعد جوابهم ، أي : اليوم تجزى كل نفس بما كسبت من خير وشر لا ظلم اليوم على أحد منهم بنقص من ثوابه أو بزيادة في عقابه ﴿ **إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ** ﴾ أي : سريع حسابه لأنه سبحانه لا يحتاج إلى تفكير في ذلك كما يحتاجه غيره لإحاطة علمه بكل شيء فلا يعزب عنه مثقال ذرة . ثم أمر الله سبحانه رسوله بإنذار عباده فقال : ﴿ **وَأَنْذَرْتَهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ** ﴾ أي : يوم القيامة سميت بذلك لقربها ، يقال أزف فلان : أي قرب ، يأزف أزفاً ، ومنه قول النابغة :

أَزَفَ التَّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ رَكَابَنَا لَمَّا نَزَلَ بِرَكَابِنَا وَكَأَنَّ قَدِ

ومنه قوله تعالى : ﴿ **أُزِفَتِ الْآزِفَةُ** ﴾ ^(٢) أي : قربت الساعة ، وقيل : إن يوم الآزفة هو يوم حضور الموت ، والأول أولى . قال الزجاج : وقيل : لها آزفة لأنها قريبة ، وإن استبعد الناس أمرها ، وما هو كائن فهو قريب ﴿ **إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاطِمِينَ** ﴾ وذلك أنها تزول عن مواضعها من الخوف حتى تصير إلى الحنجرة كقوله : ﴿ **وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ** ﴾ ^(٣) ﴿ **كَاطِمِينَ** ﴾ مغمومين ، مكرويين ، ممتلئين غماً . قال الزجاج : المعنى إذ قلوب الناس لدى الحناجر في حال كظمهم . قال قتادة : وقعت قلوبهم في الحناجر من الخافة ، فهي لا تخرج ولا تعود في أمكنتها . وقيل : هو إخبار عن نهاية الجزع ، وإنما قال كاطمين باعتبار أهل القلوب ، لأن المعنى : إذ قلوب الناس لدى حناجرهم ، فيكون حالاً منهم . وقيل : حالاً من القلوب ، وجمع الحال منها جمع العقلاء لأنه أسند إليها ما يسند إلى العقلاء ، فجمعت جمعه . ثم بين سبحانه أنه لا ينفع الكافرين في ذلك اليوم أحد فقال : ﴿ **مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ** ﴾ أي : قريب ينفعهم ﴿ **وَلَا شَفِيعَ يُطَاعُ** ﴾ في شفاعته لهم ، ومحل يطاع الجر على أنه صفة لشفيع . ثم وصف سبحانه شمول علمه لكل شيء وإن كان في غاية الخفاء فقال : ﴿ **يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ** ﴾ وهي مسارقة النظر إلى ما لا يحل النظر إليه ، والجملة خبر آخر لقوله : ﴿ **هُوَ الَّذِي يَرِيكُمْ** ﴾ قال المؤرج : فيه تقديم وتأخير ، أي : يعلم الأعين الخائنة . وقال قتادة : خائنة الأعين : الهمز بالعين فيما لا يحب الله . وقال الضحاك : هو قول الإنسان ما رأيت ، وقد رأى ، ورأيت وما رأى . وقال سفيان : هي النظرة بعد النظرة . والأول أولى ، وبه قال مجاهد ﴿ **وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ** ﴾ من الضمائر وتسره من معاصي الله ﴿ **وَاللَّهُ يُقْضِي بِالْحَقِّ** ﴾ فيجازي كل أحد بما يستحقه من خير وشر ﴿ **وَالَّذِينَ تَدْعُونَ**

مِنْ دُونِهِ ﴿١٠﴾ أَي : تعبدونهم من دون الله ﴿لَا يَقْضُونَ شَيْئًا﴾ لأنهم لا يعلمون شيئاً ، ولا يقدرُونَ على شيء : قرأ الجمهور « يدعون » بالتحية يعني : الظالمين ، واختار هذه القراءة أبو عبيد ، وأبو حاتم ، وقرأ نافع ، وشيبة ، وهشام بالفوقية على الخطاب لهم ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ فلا يخفى عليه من المسموعات والمبصرات خافية .

وقد أخرج الفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه عن ابن مسعود في قوله : ﴿أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَرْنَا اثْنَتَيْنِ﴾ قال : هي مثل التي في البقرة ﴿كُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ كانوا أَمْوَاتًا في صلب آبائهم ثم أخرجهم فأحياهم ثم أماتهم ثم يحييهم بعد الموت . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : كنتم تراباً قبل أن يخلقكم ، فهذه ميتة ، ثم أحياكم فخلقكم فهذه حياة ، ثم يميتكم فترجعون إلى القبور فهذه ميتة أخرى ، ثم يعثكم يوم القيامة فهذه حياة ، فما موتتان وحياتان كقوله : ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ الآية . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ قال : يوم القيامة يلتقي فيه آدم وآخر ولده . وأخرج عنه أيضاً قال : ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ يوم الآفة ، ونحو هذا من أسماء يوم القيامة عظمه الله وحذره عباده . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وأبو نعيم في الحلية عنه أيضاً قال : ينادي مناد بين يدي الساعة : يا أيها الناس أتتكم الساعة ، فسمعها الأحياء والأموات ، وينزل الله إلى السماء الدنيا فيقول : ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ . وأخرج ابن أبي الدنيا في البعث ، والدلمي عن أبي سعيد عن النبي ﷺ مثله . وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود قال : « يجمع الله الخلق يوم القيامة بصعيد واحد بأرض بيضاء كأنها سبيكة فضة لم يعص الله فيها قط ، فأول ما يتكلم أن ينادي مناد ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ اليوم تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ فأول ما يبدأ به من الخصومات الدماء » . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ قال : الرجل يكون في القوم فتمر بهم المرأة فيريهم أنه يغضّ بصره عنها ، وإذا غفلوا لحظ إليها ، وإذا نظروا غضّ بصره عنها ، وقد اطلع الله من قلبه أنه ود أن ينظر إلى عورتها . وأخرج ابن أبي حاتم ، والطبراني في الأوسط ، وأبو نعيم في الحلية ، والبيهقي في الشعب عنه في الآية قال : إذا نظر إليها يريد الخيانة أو لا ﴿وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ قال : إذا قدر عليها أيزني بها أم لا ؟ ألا أخبركم بالتي تليها ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾ قادر على أن يجري بالحسنة الحسنه ، وبالسئته السيئة . وأخرج أبو داود ، والنسائي ، وابن مردويه عن سعد قال : « لما كان يوم فتح مكة أمن النبي ﷺ الناس إلا أربعة نفر وامرأتين ، وقال : اقلوهم وإن وجدتموهم متعلقين بأستار الكعبة ، منهم عبد الله بن سعد ابن أبي سرح ، فاحتبأ عند عثمان بن عفان ، فلما دعا رسول الله ﷺ الناس إلى البيعة جاء به ، فقال : يا رسول الله بايع عبد الله ، فرفع رأسه فنظر إليه ثلاثاً كل ذلك يأبى بيعته ، ثم بايعه ، ثم أقبل على أصحابه

فقال : أما كان فيكم رجل رشيد يقوم إلى هذا حين رأي كفت يدي عن بيعته فيقتله ؟ فقالوا : ما يدرينا يا رسول الله ما في نفسك هلا أو مات إلينا بعينك ؟ فقال : إنه لا ينبغي لبي أن يكون له خاتمة الأعين .

﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٢١﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَقُرُونٍ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَابٌ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بَيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴿٢٧﴾ نَعْمَ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّسَادِ ﴿٢٨﴾ ﴾

لما خَوْفَهُمْ سبحانه بأحوال الآخرة ؛ أرفده ببيان تخويفهم بأحوال الدنيا فقال : ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أرشدهم سبحانه إلى الاعتبار بغيرهم ، فإن الذين مضوا من الكفار ﴿ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ من هؤلاء الحاضرين من الكفار وأقوى ﴿ وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ ﴾ بما عمروا فيها من الحصون والقصور وبما لهم من العدد والعدة ، فلما كذبوا رسلهم أهلكتهم الله ، وقوله : ﴿ فَيَنْظُرُوا ﴾ إما مجزوم بالعطف على يسيروا ، أو منصوب بجواب الاستفهام ، وقوله : ﴿ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ بيان للتفاوت بين حال هؤلاء وأولئك ، وقوله : ﴿ وَءَاثَارًا ﴾ عطف على قُوَّة . قرأ الجمهور « أَشَدَّ مِنْهُمْ » وقرأ ابن عامر « أَشَدَّ مِنْكُمْ » على الالتفات ﴿ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ ﴾ أي : بسبب ذنوبهم ﴿ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴾ أي من دافع يدفع عنهم العذاب ، وقد مر تفسير هذه الآية في مواضع ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدم من الأخذ ﴿ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أي : بالحجج الواضحة ﴿ فكَفَرُوا ﴾ بما جاؤوهم به ﴿ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ ﴾ يفعل كل ما يريد لا يعجزه شيء ﴿ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ لمن عصاه ولم يرجع إليه ، ثم ذكر سبحانه قصة موسى وفرعون ليعتبروا فقال : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا ﴾ هي التسع الآيات التي قد تقدم ذكرها في غير موضع ﴿ وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ أي : حجة بينة واضحة ، وهي التوراة ﴿ إِلَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا ﴾ إنه ﴿ سَاحِرٌ كَذَابٌ ﴾ أي : فيما جاء به ، وخصهم بالذكر لأنهم رؤساء المكذبين بموسى ، وفرعون الملك ، وهامان الوزير ، وقارون صاحب الأموال

والكنوز ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا ﴾ وهي معجزاته الظاهرة الواضحة ﴿ قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ ﴾ قال قتادة : هذا قتل غير القتل الأول ، لأن فرعون قد كان أمسك عن قتل الولدان وقت ولادة موسى ، فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بني إسرائيل ، فكان يأمر بقتل الذكور ، وترك النساء ، ومثل هذا قول فرعون ﴿ سَنَقْتُلْ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ﴾^(١) ﴿ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ أي : في خسران ووبال ، لأنه يذهب باطلاً ، ويحقيق بهم ما يريد الله عز وجل ﴿ وَقَالَ فرعون ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى ﴾ إنما قال هذا لأنه كان في خاصة قومه من يمنعه من قتل موسى مخافة أن ينزل العذاب ، والمعنى : اتركوني أقتله ﴿ وَلِيدُغُ رَبِّهِ ﴾ الذي يزعم أنه أرسله إلينا فليمنعه من القتل إن قدر على ذلك ، أي : لا يهلونكم ذلك فإنه لا رب له حقيقة ، بل أنا ربكم الأعلى ، ثم ذكر العلة التي لأجلها أراد أن يقتله فقال : ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ ﴾ الذي أنتم عليه من عبادة غير الله ويدخلكم في دينه الذي هو عبادة الله وحده ﴿ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴾ أي : يوقع بين الناس الخلاف والفتنة ، جعل اللعين ظهور ما دعا إليه موسى ، وانتشاره في الأرض ، واهتداء الناس به فساداً ، وليس الفساد إلا ما هو عليه هو ومن تابعه . قرأ الكوفيون ويعقوب « أَوْ أَنْ يُظْهِرَ » بأو التي للإبهام ، والمعنى : أنه لا بد من وقوع أحد الأمرين . وقرأ الباقون « وَأَنْ يُظْهِرَ » بدون ألف على معنى وقوع الأمرين جميعاً ، وقرأ نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو بفتح الياء من « إِنِّي أَخَافُ » وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص يظهر بضم الياء وكسر الهاء من أظهر ، وفاعله ضمير موسى ، والفساد نصباً على أنه مفعول به ، وقرأ الباقون بفتح الياء والهاء ، ورفع الفساد على الفاعلية ﴿ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ قرأ أبو عمرو ، وحزمة ، والكسائي بإدغام الذال ، وقرأ الباقون بالإظهار ، لما هذده فرعون بالقتل استعاذ بالله عز وجل من كل متعظم عن الإيمان بالله غير مؤمن بالبعث والنشور ، ويدخل فرعون في هذا العموم دخولاً أولياً ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ ﴾ قال الحسن ، ومقاتل ، والسدي : كان قبطياً ، وهو ابن عم فرعون ، وهو الذي نجامع موسى ، وهو المراد بقوله : ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى ﴾^(٢) الآية ، وقيل : كان من بني إسرائيل ولم يكن من آل فرعون وهو خلاف ما في الآية ، وقد تمحل لذلك بأن في الآية تقدماً وتأخيراً ، والتقدير : وقال رجل مؤمن من بني إسرائيل يكتُمُ إيمانه من آل فرعون . قال القشيري : ومن جعله إسرائيلياً ففيه بعد ، لأنه يقال كتمه أمر كذا ولا يقال كتم منه كما قال سبحانه ﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾^(٣) وأيضاً ما كان فرعون يحتمل من بني إسرائيل مثل هذا القول .

وقد اختلف في اسم هذا الرجل ، فقيل : حبيب ، وقيل : حزقيل ، وقيل : غير ذلك ، قرأ الجمهور « رَجُلٌ » بضم الجيم ، وقرأ الأعمش وعبد الوارث بسكونها ، وهي لغة تميم ونجد ، والأولى هي الفصيحة ، وقرئ بكسر الجيم « وَمُؤْمِنٌ » صفة لرجل ، « وَمِنْ آلِ فِرْعَوْنَ » صفة أخرى ، و « يَكْتُمُ إِيمَانَهُ » صفة ثالثة ، والاستفهام في ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا ﴾ للإنكار ، و ﴿ أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ﴾ في موضع نصب بنزع

الخافض ، أي : لأن يقول أو كراهة أن يقول ، وجملة ﴿ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : والحال أنه قد جاءكم بالمعجزات الواضحات ، والدلالات الظاهرات على نبوته ، وصحة رسالته ، ثم تلتطف لهم في الدفع عنه فقال : ﴿ وَإِنْ يَكْ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكْ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ﴾ ولم يكن قوله هذا لشك منه ، فإنه كان مؤمناً كما وصفه الله ، ولا يشك المؤمن ، ومعنى ﴿ يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ﴾ أنه إذا لم يصيبكم كله فلا أقل من أن يصيبكم بعضه ، وحذفت النون من يكن في الموضعين تخفيفاً لكثرة الاستعمال : كما قال سيبويه ، وقال أبو عبيدة وأبو الهيثم : بعض هنا بمعنى كل : أي يصيبكم كل الذي يعدكم ، وأنشد أبو عبيد على هذا قول لبيد :

تَرَاكَ أَمَكْنِي إِذَا لَمْ أَرْضَهَا أَوْ يَرْتَبِطُ بَعْضَ النَّفُوسِ حِمَامُهَا

أي كل النفوس ، وقد اعترض عليه ، وأجيب بأن البعض قد يستعمل في لغة العرب بمعنى الكل كما في قول الشاعر :

قَدْ يُذْرِكُ الْمَتَانِي بَعْضَ حَاجَتِهِ وَقَدْ يَكُونُ مَعَ الْمُسْتَعْجِلِ الزَّلَلُ

وقول الآخر :

إِنَّ الْأُمُورَ إِذَا الْأَحْدَاثُ دَبَّرَهَا دُونَ الشُّيُوخِ تَرَى فِي بَعْضِهَا خَلَلًا

وليس في البيتين ما يدل على ما زعموه ، وأما بيت لبيد فقليل إنه أراد ببعض النفوس نفسه ، ولا ضرورة تلجئ إلى حمل ما في الآية على ذلك ، لأنه أراد التنزل معهم وإيهاهم أنه لا يعتقد صحة نبوته كما يفيد قوله : ﴿ يَكْفُ إِيمَانَهُ ﴾ قال أهل المعاني : وهذا على المظاهرة في الحجاج ، كأنه قال لهم : أقل ما يكون في صدقه أن يصيبكم بعض الذي يعدكم ، وفي بعض ذلك هلاككم ، فكأن الحاصل بالبعض هو الحاصل بالكل : وقال الليث : بعض ها هنا صلة يريد يصيبكم الذي يعدكم ، وقيل : يصيبكم هذا العذاب الذي يقوله في الدنيا وهو بعض ما يتوعدكم به من العذاب ، وقيل : إنه وعدهم بالثواب والعقاب ، فإذا كفروا أصابهم العقاب ، وهو بعض ما وعدهم به ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ﴾ هذا من تمام كلام الرجل المؤمن ، وهو احتجاج آخر ذو وجهين : أحدهما أنه لو كان مسرفاً كذاباً لما هداه الله إلى البينات ولا أيده بالمعجزات ، وثانيهما أنه إذا كان كذلك خذله الله وأهلكه ، فلا حاجة لكم إلى قتله ، والمسرف المقيم على المعاصي المستكثر منها ، والكذاب المفترى ﴿ يَا قَوْمِ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ ذكرهم ذلك الرجل المؤمن ما هم فيه من الملك ليشكروا الله ولا يتنادوا في كفرهم ، ومعنى ظاهرين : الظهور على الناس والغلبة لهم والاستعلاء عليهم ، والأرض أرض مصر ، وانتصاب ظاهرين على الحال ﴿ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا ﴾ أي : من يمننا من عذابه ويحول بيننا وبينه عند مجيئه ، وفي هذا تحذير منه لهم من نقمة الله بهم ، وإنزال عذابه عليهم ، فلما سمع فرعون ما قاله هذا الرجل من النصيح الصحيح جاء بمراوغة يوهم بها قومه أنه لهم من النصيحة والرعاية بمكان مكين ، وأنه لا يسلك بهم إلا مسلكاً يكون فيه جلب النفع لهم ، ودفع الضر عنهم ، ولهذا قال : ﴿ مَا

أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى ﴿١﴾ قال ابن زيد : أي ما أشير عليكم إلا بما أرى لنفسي . وقال الضحاك : ما أعلمكم إلا ما أعلم ، والرؤية هنا هي القلبية لا البصرية ، والمفعول الثاني : هو إلا ما أرى ﴿٢﴾ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣﴾ أي : ما أهديكم بهذا الرأي إلا طريق الحق . قرأ الجمهور « الرشاد » بتخفيف الشين ، وقرأ معاذ ابن جبل بتشديدها على أنها صيغة مبالغة كضَرَاب . وقال النحاس : هي لحن ، ولا وجه لذلك .

وقد أخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ قال : لم يكن في آل فرعون مؤمن غير امرأة فرعون ، وغير المؤمن الذي أنذر موسى الذي قال : ﴿ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَأْتُمِرُونَ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ ﴾^(١) قال ابن المنذر ، أخبرت أن اسمه حزقيل . وأخرج عبد بن حميد عن أبي إسحاق قال : اسمه حبيب . وأخرج البخاري وغيره من طريق عروة قال : قيل لعبد الله بن عمرو بن العاص أخبرنا بأشد شيء صنعه المشركون برسول الله ﷺ ، قال : بينا رسول الله ﷺ يصلي بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله ﷺ ولوى ثوبه في عنقه فخنقه خنقاً شديداً ، فأقبل أبو بكر فأخذ بمنكبيه ودفعه عن النبي ﷺ ثم قال ﴿ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ . وأخرج أبو نعيم في فضائل الصحابة والبخاري عن علي بن أبي طالب أنه قال : أيها الناس أخبروني من أشجع الناس ؟ قالوا أنت . قال : أما أني ما بارزت أحداً إلا انتصفت منه ولكن أخبروني بأشجع الناس ؟ قالوا لا نعلم فمن ؟ قال أبو بكر ، رأيت رسول الله ﷺ وأخذته قريش ، فهذا يجاه وهذا يتلته^(٢) ، وهم يقولون أنت الذي جعلت الآلهة إلهاً واحداً ، قال : فوالله ما دنا منا أحد إلا أبو بكر يضرب هذا ويحيي هذا ويتلثل هذا ، وهو يقول : ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ؟ ثم رفع بردة كانت عليه ، فبكى حتى اخضلت لحيته ، ثم قال : أنشدكم أمؤمن آل فرعون خير أم أبو بكر ؟ فسكت القوم ، فقال : ألا تحبون ؟ فوالله لساعة من أبي بكر خير من مثل مؤمن آل فرعون ، ذاك رجل يكتم إيمانه وهذا رجل أعلن إيمانه .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا يَنْقُومُ إِيَّيْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴾^(٣) مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِلْعِبَادِ ﴿٤﴾ وَيَنْقُومُ إِيَّيْ أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّارِ ﴿٥﴾ يَوْمَ تُولُونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٦﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ فَازَلْتُمْ فِي شَكِّكُمْ بَعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٍ ﴿٧﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كُفْرًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٨﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمُنْ آدَمُ ابْنُ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿٩﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَذِبًا وَكَذَلِكَ زَيْنُ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَضَدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كِيدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿١٠﴾ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا يَنْقُومُ

(١) القصص : ٢٠ . (٢) « يجاه » : يضربه . و « يتلته » : يحركه بعنف .

اتَّبِعُونَ أَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٨﴾ يَتَقَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعُ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ
الْفِكْرِ ﴿٣٩﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنفَقَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤٠﴾

ثم كرر ذلك الرجل المؤمن تذكيرهم ، وحذرهم أن ينزل بهم ما نزل بمن قبلهم ، فقال الله حاكياً عنه :
﴿ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴾ أي : مثل يوم عذاب الأمم الماضية الذين
تحزبوا على أنبيائهم ، وأفرد اليوم لأن جمع الأحزاب قد أغنى عن جمعه ، ثم فسر الأحزاب فقال : ﴿ مِثْلَ ذَابِ
قَوْمِ نوحٍ وَعَادٍ وَثمودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أي : مثل حالهم في العذاب ، أو مثل عاداتهم في الإقامة على
التكذيب ، أو مثل جزاء ما كانوا عليه من الكفر والتكذيب ﴿ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴾ أي : لا يعذبهم
بغير ذنب ، ونفي الإرادة للظلم يستلزم نفي الظلم بفحوى الخطاب . ثم زاد في الوعظ والتذكير فقال :
﴿ وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴾ قرأ الجمهور « التناد » بتخفيف الدال وحذف الياء ، والأصل
التنادي ، وهو التفاعل من النداء ، يقال تنادى القوم : أي نادى بعضهم بعضاً ، وقرأ الحسن ، وابن السميقي ،
ويعقوب ، وابن كثير ، ومجاهد بإثبات الياء على الأصل ، وقرأ ابن عباس ، والضحاك ، وعكرمة بتشديد
الدال . قال بعض أهل اللغة هو لحن ، لأنه من نَدَّ يَنْدُ : إذا مرَّ على وجهه هارباً . قال النحاس : وهذا غلط ،
والقراءة حسنة على معنى التنافي . قال الضحاك : في معناه أنهم إذا سمعوا ينفرون جهنم ندوا هرباً ، فلا يأتون
قطراً من أقطار الأرض إلا وجدوا صفوفاً من الملائكة فيرجعون إلى المكان الذي كانوا فيه ، فذلك قوله : ﴿ يَوْمَ
التَّنَادِ ﴾ وعلى قراءة الجمهور المعنى : يوم ينادي بعضهم بعضاً ، أو ينادي أهل النار أهل الجنة ، وأهل الجنة
أهل النار ، أو ينادى فيه بسعادة السعداء ، وشقاوة الأشقياء ، أو يوم ينادى فيه كل أناس بإمامهم ، ولا مانع
من الحمل على جميع هذه المعاني ، وقوله : ﴿ يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ ﴾ بدل من يوم التناد ، أي : منصرفين عن
الموقف إلى النار ، أو فارين منها . قال قتادة ومقاتل : المعنى إلى النار بعد الحساب ، وجملة ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ
اللَّهِ مِنْ غَاصِمٍ ﴾ في محل نصب على الحال ، أي : ما لكم من يعصمكم من عذاب الله ، ويمنعكم منه ﴿ وَمَنْ
يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ يهديه إلى طريق الرشاد . ثم زاد في وعظهم وتذكيرهم فقال : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ
يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ ﴾ أي : يوسف بن يعقوب ، والمعنى : أن يوسف بن يعقوب جاءهم بالمعجزات ،
والآيات الواضحات من قبل مجيء موسى إليهم ، أي : جاء إلى آبائكم ، فجعل المجيء إلى الآباء مجيئاً إلى الأبناء .
وقيل : المراد بيوسف هنا يوسف بن إفرائيم بن يوسف بن يعقوب ، وكان أقام فيهم نبياً عشرين سنة . وحكى
النقاش عن الضحاك أن الله بعث إليهم رسولاً من الجن يقال له يوسف ، والأول أولى . وقد قيل إن فرعون
موسى أدرك أيام يوسف بن يعقوب لطول عمره ﴿ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا جَاءَكُمْ بِهِ ﴾ من البينات ولم تؤمنوا
به ﴿ حَتَّى إِذَا هَلَكَ ﴾ يوسف ﴿ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ﴾ فكفروا به في حياته وكفروا بمن
بعده من الرسل بعد موته ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُّرْتَابٌ ﴾ أي : مثل ذلك الضلال الواضح

يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ فِي مَعَاصِي اللَّهِ مُسْتَكْثَرٌ مِنْهَا مَرْتَابٌ فِي دِينِ اللَّهِ شَاكٌ فِي وَحْدَانِيَّتِهِ وَوَعْدُهُ وَوَعِيدُهُ ،
والموصول في قوله : ﴿ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ﴾ بدل من « من » . والجمع باعتبار معناها ، أو بيان
لها ، أو صفة ، أو في محل نصب بإضمار أعني ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أي : هم الذين ، أو : مبتدأ ، وخبره :
يطبع ، و ﴿ بغير سُلْطَانٍ ﴾ متعلق بجادلون ، أي : يجادلون في آيات الله بغير حجة واضحة ، و ﴿ أَنَاهُمْ ﴾
صفة لسُلْطَانٍ ﴿ كَبِيرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ يحتمل أن يراد به التعجب ، وأن يراد به الذم كبئس ،
وفاعل كبر ضمير يعود إلى الجدال المفهوم من يجادلون ، وقيل : فاعله ضمير يعود إلى من في « من هو مسرف »
والأول أولى . وقوله : ﴿ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ متعلق بكبر ، وكذلك ﴿ عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قيل : هذا من كلام
الرجل المؤمن ، وقيل : ابتداء كلام من الله سبحانه ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ ﴾ أي :
كما طبخ على قلوب هؤلاء المجادلين فكذلك يطبع : أي يحتم على كل قلب متكبر جبار . قرأ الجمهور بإضافة
قلب إلى متكبر ، واختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد ، وفي الكلام حذف وتقديره : كذلك يطبع الله على
كل قلب كل متكبر ، فحذف كل الثانية لدلالة الأولى عليها ، والمعنى : أنه سبحانه يطبع على قلوب جميع
المتكبرين الجبارين ، وقرأ أبو عمرو ، وابن محيصن ، وابن ذكوان عن أهل الشام بتثنية قلب على أن متكبر
صفة له ، فيكون القلب مراداً به الجملة ، لأن القلب هو محل التكبر ، وسائر الأعضاء تبع له في ذلك ، وقرأ
ابن مسعود على قلب كل متكبر . ثم لما سمع فرعون هذا رجع إلى تكبره وتجبّره معرضاً عن الموعظة نافرماً من
قبولها وقال : ﴿ يَا هَامَانَ ابْنِي صَرِّحاً ﴾ أي : قصراً مشيداً كما تقدم بيان تفسيره ﴿ لَعَلِّي أَبْلُغَ الْأَسْبَابَ ﴾
أي الطرق . قال قتادة والزهري والسدي والأخفش : هي الأبواب . وقوله : ﴿ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ ﴾ بيان
للأسباب ، لأن الشيء إذا أبهم ثم فسر كان أوقع في النفوس ، وأنشد الأخفش عند تفسيره للآية بيت زهير :

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَائِيَا يَنْلُتُهُ وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ يَسْتَلِمُ

وقيل : أسباب السموات الأمور التي يستمسك بها ﴿ فَأُطْلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ﴾ قرأ الجمهور بالرفع عطفاً
على أبلغ ، فهو على هذا داخل في حيز الترجي . وقرأ الأعرج ، والسلمي ، وعيسى بن عمر وحفص بالنصب
على جواب الأمر في قوله : ﴿ ابْنِي لِي ﴾ أو على جواب الترجي كما قال أبو عبيد وغيره . قال النحاس : ومعنى
النصب خلاف معنى الرفع ، لأن معنى النصب : متى بلغت الأسباب اطلعت ، ومعنى الرفع : لعلي أبلغ
الأسباب ، ولعلي أطلع بعد ذلك ، وفي هذا دليل على أن فرعون كان بمكان من الجهل عظيم ، وبمنزلة من فهم
حقائق الأشياء سافلة جداً ﴿ وَإِنِّي لَأُظَنُّهُ كَاذِبًا ﴾ أي : وإنني لأظن موسى كاذباً في ادعائه بأن له إلهاً ، أو
فيما يدّعيه من الرسالة ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ ﴾ أي : ومثل ذلك التزيين زين الشيطان لفرعون
سوء عمله من الشرك والتكذيب ، فتأدى في الغي واستمر على الطغيان ﴿ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ أي : سبيل
الرشاد . قرأ الجمهور « وَصَدَّ » بفتح الصاد والدال : أي صدّ فرعون الناس عن السبيل ، وقرأ الكوفيون
« وَصَدَّ » بضم الصاد مبنياً للمفعول ، واختار هذه القراءة أبو عبيد ، وأبو حاتم ، ولعل وجه الاختيار لها منهما
كونها مطابقة لما أجمعوا عليه في زين من البناء للمفعول ، وقرأ يحيى بن وثاب ، وعلقمة « صد » بكسر الصاد ،

وقرأ ابن أبي إسحاق ، وعبد الرحمن بن أبي بكرة بفتح الصاد وضَمَّ الدال منوناً على أنه مصدر معطوف على سوء عمله : أي : زين له الشيطان سوء العمل والصد ﴿ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴾ التباب : الخسار والهلاك ومنه ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾^(١) ، ثم إن ذلك الرجل المؤمن أعاد التذكير والتحذير كما حكى الله عنه بقوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِيكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ أي : اقتدوا بي في الدين أهدكم طريق الرشاد ، وهو الجنة ، وقيل : هذا من قول موسى ، والأول أولى . وقرأ معاذ بن جبل « الرشاد » بتشديد الشين كما تقدّم قريباً في قول فرعون ووقع في المصحف اتبعون بدون ياء ، وكذلك قرأ أبو عمرو ، ونافع بحذفها في الوقف ، وإثباتها في الوصل ، وقرأ يعقوب ، وابن كثير بإثباتها وصلأً ووقفأً ، وقرأ الباقر بحذفها وصلأً ، ووقفأً فمن أثبتها فعلى ما هو الأصل ، ومن حذفها فلكونها حذفت في المصحف ﴿ يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ﴾ يتمتع بها أياماً ، ثم تنقطع وتزول ﴿ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴾ أي : الاستقرار لكونها دائمة لا تنقطع ومستمرة لا تزول ﴿ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا ﴾ أي : من عمل في دار الدنيا معصية من المعاصي كائنة ما كانت فلا يجزى إلا مثلها ولا يعذب إلا بقدرها ، والظاهر شمول الآية لكل ما يطلق عليه اسم السيئة ، وقيل : هي خاصة بالشرك ، ولا وجه لذلك ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾ أي : من عمل صالحاً مع كونه مؤمناً بالله ، وبما جاءت به رسله ﴿ فَأُولَئِكَ ﴾ الذين جمعوا بين العمل الصالح والإيمان ﴿ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ أي : بغير تقدير ، ومحاسبة . قال مقاتل : يقول لا تبة عليهم فيما يعطون في الجنة من الخير ، وقيل : العمل الصالح ، هو لا إله إلا الله . قرأ الجمهور « يَدْخُلُونَ » بفتح التحتية مبنياً للفاعل . وقرأ ابن كثير ، وابن محيصن ، وأبو عمرو ، ويعقوب وأبو بكر عن عاصم بضمها مبنياً للمفعول .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس ﴿ مِثْلُ ذَابٍ ﴾ قال : مثل حال . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد عن قتادة ﴿ مِثْلُ ذَابٍ قَوْمِ نُوحٍ ﴾ قال : هم الأحزاب : قوم نوح وعاد وثمود . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله : ﴿ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْبَيِّنَاتِ ﴾ قال : رؤيا يوسف ، وفي قوله : ﴿ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ﴾ قال يهود . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴾ قال : خسران . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ﴾ قال : الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الحياة الدنيا متاع وليس من متاعها شيء أفضل من المرأة الصالحة ، التي إذا نظرت إليها سرتك ، وإذا غبت عنها حفظتك في نفسها ومالك » .

تدعونني إليه ﴿ والمعنى : وحق أن مردنا إلى الله ، وحق أن المسرفين إنخ ﴾ ﴿ فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ﴾ إذا نزل بكم العذاب وتعلمون أنني قد بالغت في نصحكم وتذكيركم ، وفي هذا الإيهام من التخويف والتهديد ما لا يخفى ﴿ وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ﴾ أي : أتوكل عليه وأسلم أمري إليه . قيل : إنه قال هذا لما أرادوا الإيقاع به . قال مقاتل : هرب هذا المؤمن إلى الجبل فلم يقدرُوا عليه . وقيل : القاتل هو موسى ، والأول أولى ﴿ فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكُرُوا ﴾ أي : وقاه الله ما أرادوا به من المكر السيئ ، وما أرادوه به من الشر . قال قتادة : نجاه الله مع بني إسرائيل ﴿ وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴾ أي : أحاط بهم ، ونزل عليهم سوء العذاب . قال الكسائي : يقال حاق يحيق حيقاً وحيوقاً : إذا نزل ولزم . قال الكلبي : غرقوا في البحر ودخلوا النار ، والمراد بآل فرعون : فرعون وقومه ، وترك التصريح به للاستغناء بذكرهم عن ذكره لكونه أولى بذلك منهم ، أو المراد بآل فرعون فرعون نفسه . والأول أولى لأنهم قد عذبوا في الدنيا جميعاً بالفرق ، وسيعذبون في الآخرة بالنار ثم بين سبحانه ما أجمله من سوء العذاب ، فقال : ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ فارتفاع النار على أنها بدل من سوء العذاب ، وقيل : على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أو : مبتدأ ، وخبره : يعرضون ، والأول أولى ورجحه الزجاج وعلى الوجهين الآخرين تكون الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر . وقرئ بالنصب على تقدير فعل يفسره يعرضون من حيث المعنى ، أي : يصلون النار يعرضون عليها ، أو على الاختصاص ، وأجاز الفراء الحذف على البدل من العذاب . وذهب الجمهور أن هذا العرض هو في البرزخ ، وقيل : هو في الآخرة . قال الفراء : ويكون في الآية تقديم وتأخير ، أي : أدخلوا آل فرعون أشد العذاب النار يعرضون عليها غُدُوًّا وَعَشِيًّا ، ولا ملجئ إلى هذا التكلف ، فإن قوله : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ يدل دلالة واضحة على أن ذلك العرض هو في البرزخ ، وقوله : ﴿ أَدْخِلُوا ﴾ هو بتقدير القول : أي يقال للملائكة أدخلوا آل فرعون ، و ﴿ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ هو عذاب النار . قرأ حمزة ، والكسائي ، ونافع ، وحفص « أَدْخِلُوا » بفتح الهمزة وكسر الخاء ، وهو على تقدير القول كما ذكر . وقرأ الباقون « ادْخُلُوا » بهزة وصل من دخل يدخل أمراً لآل فرعون بالدخول بتقدير حرف النداء ، أي : ادخلوا يا آل فرعون أشد العذاب ﴿ وَإِذْ يَتَحَاوُونَ فِي النَّارِ ﴾ الظرف منصوب بإضمار اذكر . والمعنى : اذكر لقومك وقت تخاصمهم في النار ، ثم بين سبحانه هذا التخاصم فقال : ﴿ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ﴾ عن الانقياد للأنبياء والاتباع لهم ، وهم رؤساء الكفر ﴿ إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ﴾ جمع لتابع ، كخادم وخادم ، أو مصدر واقع موقع اسم الفاعل ، أي : تابعين أو على حذف مضاف ، أي : ذوي تبع . قال البصريون : التبع يكون واحداً ويكون جمعاً . وقال الكوفيون هو جمع لا واحداً ﴿ فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيًّا مِنَ النَّارِ ﴾ أي : هل تدفعون عنا نصيباً منها ، أو تحملونه معنا ، وانتصاب نصيباً بفعل مقدر يدل عليه مغنون : أي : هل تدفعون عنا نصيباً أو تمنعون على تضمينه معنى حاملين ، أي : هل أنتم حاملون معنا نصيباً ، أو على المصدرية ﴿ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ﴾ هذه الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر والمعنى : إننا نحن وأنتم جميعاً في جهنم ، فكيف نغني عنكم . قرأ الجمهور « كُلٌّ » بالرفع على الابتداء ، وخبره « فِيهَا » ، والجملة خبر

إن ، قاله الأخفش . وقرأ ابن السميع وعيسى بن عمر « كَلَّا » بالنصب . قال الكسائي والفراء على التأكيد لاسم إن بمعنى كلنا ، وتوينه عوض عن المضاف إليه ، وقيل : على الحال ورجحه ابن مالك ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ﴾ أي : قضى بينهم بأن فريتا في الجنة ، وفريقاً في السعير ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ ﴾ من الأمم الكافرة ، مستكبرهم وضعيفهم ﴿ خِزْنَةُ جَهَنَّمَ ﴾ جمع خازن ، وهو القوام بتعذيب أهل النار ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ﴾ يوماً ظرف ليخفف ، ومفعول يخفف محذوف ، أي : يخفف عنا شيئاً من العذاب مقدار يوم أو في يوم ، وجملة ﴿ قَالُوا أَوْ لَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ مستأنفة جواب سؤال مقدر ، والاستفهام للتوبيخ والتقريع ﴿ قَالُوا بَلَى ﴾ أي : أتونا بها فكذبناهم ولم تؤمن بهم ولا بما جاؤوا به من الحجج الواضحة ، فلما اعترفوا ﴿ قَالُوا ﴾ أي : قال لهم الملائكة الذين هم خزنة جهنم ﴿ فَادْعُوا ﴾ أي : إذا كان الأمر كذلك فادعوا أنتم ، فإننا لا ندعو لمن كفر بالله وكذب رسله بعد مجيئهم بالحجج الواضحة . ثم أخبروهم بأن دعاءهم لا يفيد شيئاً فقالوا : ﴿ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ أي : في ضياع وبطلان وخسار وتبار ، وجملة ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ مستأنفة من جهته سبحانه ، أي : نجعلهم الغالبين لأعدائهم القاهرين لهم ، والموصول : في محل نصب عطفاً على رسلنا ، أي : لننصر رسلنا ، وننصر الذين آمنوا معهم ﴿ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ بما عودهم الله من الانتقام منهم بالقتل ، والسلب ، والأسر ، والفهر ﴿ وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴾ وهو يوم القيامة . قال زيد بن أسلم : الأشهاد هم الملائكة والنبيون . وقال مجاهد والسدي : الأشهاد الملائكة تشهد للأنبياء بالإبلاغ ، وعلى الأمم بالتكذيب . قال الزجاج : الأشهاد جمع شاهد مثل صاحب وأصحاب . قال النحاس : ليس باب فاعل أن يجمع على أفعال ولا يقاس عليه ، ولكن ما جاء منه مسموعاً آذي على ما يسمع ، فهو على هذا جمع شهيد ، مثل شريف وأشراف ، ومعنى نصرهم يوم يقوم الأشهاد : أن الله يجازيهم بأعمالهم ، فيدخلهم الجنة ، ويكرمهم بكراماته ، ويجازي الكفار بأعمالهم ، فيدخلهم النار ، وهو معنى قوله : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ ﴾ أي : البعد عن الرحمة ﴿ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ أي : النار ويوم بدل من يوم يقول الأشهاد ، وإنما لم تنفعهم المعذرة لأنها معذرة باطلة ، وتعلة داحضة وشبهة زائغة ، قرأ الجمهور « تنفع » بالفوقية . وقرأ نافع والكوفيون بالتحية ، والكل جائز في اللغة .

وقد أخرج البخاري في تاريخه ، وابن المنذر عن ابن مسعود في قوله : ﴿ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾ قال : السفاكين للدماء بغير حقها . وأخرج البخاري ، ومسلم وغيرهما عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، يقال له هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة » زاد ابن مردويه . ثم قرأ ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ﴾ . وأخرج البزار وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال : « ما أحسن محسن مسلم أو كافر إلا أثابه الله ، قلنا يا رسول الله ما إثابة الكافر ؟ قال : المال والولد والصحة وأشباه ذلك ، قلنا : وما إثابته في الآخرة ؟

قال : عذاباً دون العذاب ، وقرأ رسول الله ﷺ ﴿ أَذْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ . وأخرج أحمد ، والترمذي وحسنه ، وابن أبي الدنيا ، والطبراني وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ قال : « مَنْ رَدَّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ رَدَّ اللَّهُ عَنْ وَجْهِهِ نَارَ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ تَلَا ﴾ ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ . وأخرج ابن مردويه من حديث أبي هريرة مثله .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْثَقْنَا بِإِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ ٥٣ هُدًى وَذِكْرَى لِلأُولَى الْأَلْبَابِ ٥٤ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ ٥٥ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَعْرِضُونَ سُلْطَانًا عَلَيْهِمْ أَنْ يَفْتَرُوا فِي صُدُورِهِمْ إِنْ أَكْبَرُ مَا هُمْ بِبَلَاغِهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ هُمُ السَّامِعُونَ ٥٦ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ هُمُ السَّامِعُونَ ٥٧ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسَوِّءُ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ٥٨ إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّمٌ لَرَبِّ فِيهَا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ٥٩ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ٦٠ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ لَيْلًا لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ٦١ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا إِلَهًا إِلَّا فَأَنْتَ تُؤْفَكُونَ ٦٢ كَذَلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ٦٣ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ٦٤ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ٦٥ ﴾

قوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى ﴾ هذا من جملة ما قصه الله سبحانه قرياً من نصره لرسله : أي : آتيناه التوراة والنبوة ، كما في قوله سبحانه : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ﴾ قال مقاتل : الهدى من الضلالة : يعني التوراة ﴿ وَأَوْثَقْنَا بِإِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ هُدًى وَذِكْرَى لِلأُولَى الْأَلْبَابِ ﴾ المراد بالكتاب التوراة ، ومعنى أوثقنا أن الله سبحانه لما أنزل التوراة على موسى بقيت بعده فيهم وتوارثوها خلفاً عن سلف . وقيل : المراد بالكتاب سائر الكتب المنزلة على أنبياء بني إسرائيل بعد موت موسى ، وهدى وذكرى : في محل نصب على أنهما مفعول لأجله ، أي : لأجل الهدى والذكر ، أو على أنهما مصدران في موضع الحال ، أي : هادياً ومذكراً ، والمراد بأولي الأبواب : أهل العقول السليمة . ثم أمر الله رسوله ﷺ بالصبر على الأذى فقال : ﴿ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أي : اصبر على أذى المشركين كما صبر من قبلك من الرسل ؛ وإن وعد الله الذي وعد به رسله حق لا خلف فيه ، ولا شك في وقوعه كما في قوله : ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا ﴾ وقوله : ﴿ وَلَقَدْ

سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ * إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ * وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١﴾ قال الكلبي : نسخ هذا بآية السيف . ثم أمره سبحانه بالاستغفار لذنبه فقال : ﴿ وَاسْتَغْفِرْ لَذَنْبِكَ ﴾ قيل : المراد ذنب أمتك فهو على حذف مضاف ، وقيل : المراد الصغائر عند من يجوزها على الأنبياء ، وقيل : هو مجرد تعبد له ﷺ بالاستغفار لزيادة الثواب ، وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴾ أي : دم على تنزيه الله متلبساً بحمده ، وقيل : المراد صلّ في الوقتين : صلاة العصر ، وصلاة الفجر . قاله الحسن وقتادة ، وقيل : هما صلاتان : ركعتان غداة ، وركعتان عشية ، وذلك قبل أن تفرض الصلوات الخمس ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ ﴾ أي : بغير حجة ظاهرة واضحة جاءتهم من جهة الله سبحانه ﴿ إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ ﴾ أي : ما في قلوبهم إلا تكبر عن الحق يحملهم على تكذيبك ، وجملته ﴿ مَا هُمْ بِالْغَنِيِّ ﴾ صفة لكبر قال الزجاج : المعنى ما في صدورهم إلا كبر ما هم بيالغي إرادتهم فيه ، فجعله على حذف المضاف . وقال غيره : ما هم بيالغي الكبر . وقال ابن قتيبة : المعنى إن في صدورهم إلا كبر ، أي : تكبر على محمد ﷺ وطمع أن يغلبوه وما هم بيالغي ذلك ، وقيل : المراد بالكبر الأمر الكبير ، أي : يطلبون النبوة ، أو يطلبون أمراً كبيراً يصلون به إليك من القتل ونحوه ولا يبلغون ذلك . وقال مجاهد : معناه في صدورهم عظمة ما هم بيالغيها . والمراد بهذه الآية المشركون ، وقيل : اليهود كما سيأتي بيانه آخر البحث إن شاء الله . ثم أمره الله سبحانه بأن يستعيز بالله من شرورهم فقال : ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ أي : فالتجئ إليه من شرهم ، وكيدهم ، وبغيهم عليك إنه السميع لأقوالهم ؛ البصير بأفعالهم لا تخفى عليه من ذلك خافية . ثم بين سبحانه عظيم قدرته فقال : ﴿ لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾ أي : أعظم في النفوس وأجل في الصدور ، لعظم أجرامهما ، واستقرارهما من غير عمد ، وجريان الأفلاك بالكواكب من غير سبب ، فكيف ينكرون البعث وإحياء ما هو دونهما من كل وجه كما في قوله : ﴿ أَوْ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ﴾ قال أبو العالية : المعنى لخلق السموات والأرض أعظم من خلق الدجال حين عظمت اليهود . وقال يحيى بن سلام : هو احتجاج على منكري البعث ، أي : هما أكبر من إعادة خلق الناس ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ بعظيم قدرة الله وأنه لا يعجزه شيء . ثم لما ذكر سبحانه الجدل بالباطل ذكر مثلاً للباطل والحق وأنهما لا يستويان فقال : ﴿ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ ﴾ أي : الذي يجادل بالباطل ، والذي يجادل بالحق ﴿ وَلَا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ ﴾ أي : ولا يستوي المحسن بالإيمان ، والعمل الصالح ؛ والمسيء بالكفر ، والمعاصي ، وزيادة « لا » في ولا المسيء للتأكيد ﴿ قَلِيلًا مَا يَتَذَكَّرُونَ ﴾ قرأ الجمهور « يتذكرون » بالتحية على الغيبة ، واختار هذه القراءة أبو عبيد ، وأبو حاتم ، لأن قبلها وبعدها على الغيبة لا على الخطاب ، وقرأ الكوفيون بالفوقية على الخطاب بطريقة الالتفات ، أي : تذكر قليلاً ما تتذكرون ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ﴾ أي : لا شك في مجيئها ، وحصولها ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ولا يصدقونه لقصور أفهامهم وضعف عقولهم عن إدراك

الحجة ، والمراد بأكثر الناس الكفار الذين ينكرون البعث . ثم لما بين سبحانه أن قيام الساعة حق لا شك فيه ولا شبهة ، أرشد عباده إلى ما هو الوسيلة إلى السعادة في دار الخلود ، فأمر رسوله ﷺ أن يحكي عنه ما أمره بإبلاغه وهو ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ قال أكثر المفسرين المعنى : وحدوني واعبدوني أتقبل عبادتكم وأغفر لكم ، وقيل : المراد بالدعاء : السؤال بجلب النفع ، ودفع الضر . قيل : الأول أولى لأن الدعاء في أكثر استعمالات الكتاب العزيز هو العبادة . قلت : بل الثاني أولى لأن معنى الدعاء حقيقة وشرعاً : هو الطلب ، فإن استعمل في غير ذلك فهو مجاز ، على أن الدعاء في نفسه باعتبار معناه الحقيقي هو عبادة ، بل مخ العبادة كما ورد بذلك الحديث الصحيح ، فالله سبحانه قد أمر عباده بدعائه ووعدهم بالإجابة ووعده الحق ، وما يبدل القول لديه ، ولا يخلف الميعاد . ثم صرح سبحانه بأن هذا الدعاء باعتبار معناه الحقيقي وهو الطلب هو من عبادته فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ ذَاخِرِينَ ﴾ أي : ذليلين صاغرين وهذا وعيد شديد لمن استكبر عن دعاء الله ، وفيه لطف بعباده عظيم وإحسان إليهم جليل ؛ حيث توعد من ترك طلب الخير منه ، واستدفاع الشر به بهذا الوعيد البالغ ، وعاقبه بهذه العقوبة العظيمة . فيا عباد الله وجهوا رغباتكم وعولوا في كل طلباتكم على من أمركم بتوجيهها إليه ، وأرشدكم إلى التعويل عليه ، وكفل لكم الإجابة به بإعطاء الطلبة ، فهو الكريم المطلق الذي يجيب دعوة الداعي إذا دعاه ، ويغضب على من لم يطلب من فضله العظيم ، وملكه الواسع ما يحتاجه من أمور الدنيا والدين ، قيل : وهذا الوعد بالإجابة مقيد بالمشيئة ؛ أي : أستجب لكم إن شئت كقوله سبحانه : ﴿ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ ﴾ الله ، قرأ الجمهور « سَيَدْخُلُونَ » بفتح الياء وضم الخاء مبنياً للفاعل ، وقرأ ابن كثير وابن محيصن وورش وأبو جعفر بضم الياء وفتح الخاء مبنياً للمفعول . ثم ذكر سبحانه بعض ما أنعم به على عباده فقال : ﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لَتَسْكُنُوا فِيهِ ﴾ من الحركات في طلب الكسب لكونه جعله مظلاً بارداً تناسبه الراحة بالسكون والنوم ﴿ وَالتَّهَارُ مَبْصُراً ﴾ أي : مضيئاً لتبصروا في حوائجكم وتنصرفوا في طلب معاشكم ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ﴾ يتفضل عليهم بنعمه التي لا تحصى ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ النعم ، ولا يعترفون بها ، إما لجحودهم لها ، وكفرهم بها كما هو شأن الكفار ، أو لإغفالهم للنظر ، وإهمالهم لما يجب من شكر المنعم ، وهم الجاهلون ﴿ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ بين سبحانه في هذا كمال قدرته المقتضية لوجوب توحيده قرأ الجمهور خالق بالرفع على أنه خبر بعد الخبر الأول عن المبتدأ ، وقرأ زيد بن علي بنصبه على الاختصاص ﴿ فَأَتَى ثَوَفَكُونَ ﴾ أي : فكيف تنقلبون عن عبادته وتنصرفون عن توحيده ﴿ كَذَلِكَ يُؤْفَكُ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ أي : مثل الإفك يؤفك الجاحدون لآيات الله المنكرون لتوحيده . ثم ذكر لهم سبحانه نوعاً آخر من نعمه التي أنعم بها عليهم مع ما في ذلك من الدلالة على كمال قدرته وتفرده بالإلهية فقال : ﴿ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَاراً وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴾ أي : موضع قرار فيها تحيون ، وفيها تموتون ﴿ وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴾ أي : سقفاً قائماً ثابتاً . ثم بين بعض نعمه المتعلقة بأنفس العباد فقال : ﴿ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ ﴾ أي : خلقكم في أحسن صورة . قال الزجاج : خلقكم أحسن الحيوان كله . قرأ الجمهور

« صوركم » بضم الصاد وقرأ الأعمش وأبو رزين بكسرهما . قال الجوهري : والصور بكسر الصاد لغة في الصور بضمها ﴿ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ أي : المستلذات ﴿ ذَلَّكُمْ ﴾ المبعوث بهذه النعوت الجليلة ﴿ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ أي : كثرة خيره وبركته ﴿ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ أي : الباقي الذي لا يفنى المنفرد بالإلهية ﴿ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ أي : الطاعة والعبادة ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال الفراء : هو خير وفيه إضمار أمره ، أي : احمدوه .

وقد أخرج عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم . قال السيوطي بسند صحيح عن أبي العالية قال : إن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا : إن الدجال يكون منا في آخر الزمان ، ويكون في أمره فعضموا أمره ، وقالوا : نصنع كذا ونصنع كذا ، فأنزل الله ﴿ إِنَّ الدِّينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ ﴾ قال : لا يبلغ الذي يقول : ﴿ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ فأمر نبيه أن يتعوذ من فتنة الدجال ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرَ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾ الدجال . وأخرج ابن أبي حاتم عن كعب الأحبار في الآية قال : هم اليهود نزلت فيهم فيما ينتظرونه من أمر الدجال . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر عن مجاهد في قوله : ﴿ إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ ﴾ قال : عظمة قريش . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، والبخاري في الأدب المفرد ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن حبان ، والحاكم ، وصححه ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الحلية ، والبيهقي في الشعب عن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله ﷺ : « الدعاء هو العبادة ، ثم قرأ ﴾ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي ﴾ قال : عن دعائي ﴿ سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴾ . قال الترمذي : حسن صحيح . وأخرج ابن مردويه ، والخطيب عن البراء أن رسول الله ﷺ قال : « إن الدعاء هو العبادة ﴾ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ . وأخرج ابن جرير وابن مردويه وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس في قوله : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ قال : وحدوني أغفر لكم . وأخرج الحاكم وصححه عن جرير بن عبد الله في الآية قال : اعبدوني . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « الدعاء الاستغفار » وأخرج ابن أبي شيبة ، والحاكم ، وأحمد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « من لم يدع الله يغضب عليه » . وأخرج أحمد ، والحكيم الترمذي ، وأبو يعلى ، والطبراني عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال : « لا ينفع حذر من قدر ، ولكن الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل فعليكم بالدعاء » . وأخرج الترمذي ، والحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « الدعاء مخ العبادة » . وأخرج ابن المنذر ، والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : أفضل العبادة الدعاء ، قرأ ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ الآية . وأخرج البخاري في الأدب عن عائشة قالت : سئل النبي ﷺ أي العبادة أفضل ؟ فقال : دعاء المرء لنفسه . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس قال : من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها : الحمد لله رب العالمين ، وذلك قوله : ﴿ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ .

﴿ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَ فِي الْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٦٦) هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِيَكَوُنُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُوَفِّي مِنْ قَبْلِ وَلِيَبْلُغُوا أَجَلَ مُسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٨﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّى يُصَرَّفُونَ ﴿٦٩﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ إِذَا الْأَعْدَاءُ فِي أَعْتَقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧١﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٢﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَنْ مَآ كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ تَكُنْ تَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ ذَلِكَ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٧٥﴾ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَيَلْسَنَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٦﴾ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَيْمَا تُرِيدُكَ بَعْضُ الَّذِينَ نَعِدُهُمْ أَوْ تَوَفِّيكَ فَأَلَيْنَا يُرْجِعُونَ ﴿٧٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ﴿٧٨﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ وَيُزَيِّدُكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴿٨١﴾ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءَاثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَخْفَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٨٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُمْ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سَأَلْتُ اللَّهَ أَلَتِي قَدْ خَلَّتْ فِي عِبَادَةٍ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾

أمر الله سبحانه رسوله أن يخبر المشركين بأن الله نهاه عن عبادة غيره وأمره بالتوحيد فقال : ﴿ قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ وهي : الأصنام . ثم بين وجه النبي فقال : ﴿ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي ﴾ وهي للأدلة العقلية والنقلية ، فإنها توجب التوحيد ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أي : استسلم له بالانقياد والخضوع . ثم أردف هذا بذكر دليل من الأدلة على التوحيد فقال : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ﴾ أي : خلق أباكم الأول ، وهو آدم ، وخلق من تراب يستلزم خلق ذريته منه ﴿ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ﴾ قد تقدم تفسير هذا في غير موضع ﴿ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ﴾ أي : أطفالاً ، وأفرده لكونه اسم جنس ، أو على معنى يخرج كل واحد منكم طفلاً ﴿ ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ﴾ وهي الحالة التي تجتمع فيها القوة والعقل ، وقد سبق بيان الأشد مستوفى في الأنعام ، واللام التعليلية في : لتبلغوا معطوفة على علة أخرى ،

ليخرجكم مناسبة لها ، والتقدير : لتكبروا شيئاً فشيئاً ، ثم لتبلغوا غاية الكمال ، وقوله : ﴿ ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا ﴾ معطوف على لتبلغوا ، قرأ نافع ، وحفص ، وأبو عمرو ، وابن محيصن ، وهشام « شُيُوخًا » بضم الشين ، وقرأ الباقر بكسرها ، وقرئ وشيخاً على الأفراد لقوله طفلاً ، والشيخ من جاوز أربعين سنة ﴿ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ ﴾ أي : من قبل الشيخوخة ﴿ وَلَتَبْلُغُوا أَجَلَ مُسَمًّى ﴾ أي : وقت الموت أو يوم القيامة ، واللام هي لام العاقبة ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ أي : لكي تعقلوا توحيد ربكم وقدرته البالغة في خلقكم على هذه الأطوار المختلفة ﴿ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ أي : يقدر على الإحياء والإماتة ﴿ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا ﴾ من الأمور التي يريد بها ﴿ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ من غير توقف ، وهو تمثيل لتأثير قدرته في المقدورات عند تعلق إرادته بها ، وقد تقدّم تحقيق معناه في البقرة وفيما بعدها . ثم عجب سبحانه من أحوال المجادلين في آيات الله فقال : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ﴾ وقد سبق بيان معنى المجادلة ﴿ أَلَمْ يُصْرَفُونَ ﴾ أي : كيف يصرفون عنها مع قيام الأدلة الدالة على صحتها ، وأنها في أنفسها موجبة للتوحيد . قال ابن زيد : هم المشركون بدليل قوله : ﴿ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا ﴾ قال القرطبي : وقال أكثر المفسرين نزلت في القدرية . قال ابن سيرين : إن لم تكن هذه الآية نزلت في القدرية فلا أدري فيمن نزلت ، ويجاب عن هذا بأن الله سبحانه قد وصف هؤلاء بصفة تدلّ على غير ما قالوه ، فقال : ﴿ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ ﴾ أي : بالقرآن ، وهذا وصف لا يصحّ أن يطلق على فرقة من فرق الإسلام ، والموصول إما في محل جرّ على أنه نعت للموصول الأوّل ، أو بدل منه ، ويجوز أن يكون في محل نصب على الذمّ ، والمراد بالكتاب : إما القرآن ، أو : جنس الكتب المنزلة من عند الله ، وقوله : ﴿ وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا ﴾ معطوف على قوله بالكتاب ، ويراد به ما يوحى إلى الرسل من غير كتاب إن كانت اللام في الكتاب للجنس ، أو سائر الكتب إن كان المراد بالكتاب : القرآن ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ عاقبة أمرهم ، وبال كفرهم ، وفي هذا وعيد شديد ، والظرف في قوله : ﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ متعلق بيعلمون ، أي : فسوف يعلمون وقت كون الأغلال في أعناقهم ﴿ وَالسَّلَاسِلُ ﴾ معطوف على الأغلال ، والتقدير : إذ الأغلال والسلاسل في أعناقهم ، ويجوز أن يرتفع السلاسل : على أنه مبتدأ ، وخبره : محذوف لدلالة في أعناقهم عليه ، ويجوز أن يكون خبره : ﴿ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ﴾ بحذف العائد ، أي : يسحبون بها في الحميم ، وهذا على قراءة الجمهور برفع السلاسل ، وقرأ ابن عباس ، وابن مسعود ، وعكرمة ، وأبو الجوزاء بنصبها ، وقرؤوا « يُسْحَبُونَ » بفتح الياء مبنياً للفاعل ، فتكون السلاسل مفعولاً مقدّماً ، وقرأ بعضهم بجَرّ السلاسل . قال الفراء : وهذه القراءة محمولة على المعنى ، إذ المعنى : أعناقهم في الأغلال والسلاسل . وقال الزجاج : المعنى على هذه القراءة : وفي السلاسل يسحبون ، واعترضه ابن الأنباري بأن ذلك لا يجوز في العربية ، ومحل يسحبون على تقدير عطف السلاسل على الأغلال ، وعلى تقدير كونها : مبتدأ ، وخبرها : في أعناقهم النصب على الحال ، أو لا محل له ، بل هو مستأنف جواب سؤال مقدّر ، والحميم : هو المتناهي في الحرّ ، وقيل : الصديد وقد تقدّم تفسيره ﴿ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴾ يقال سجرت التنور : أي أوقدته ، وسجرت : ملأته بالوقود ، ومنه ﴿ وَالْبَحْرِ

الْمَسْجُورِ ﴿١﴾ أي : المملوء ، فالمعنى توقد بهم النار ، أو تملأ بهم . قال مجاهد ومقاتل : توقد بهم النار فصاروا وقودها ﴿٢﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَمَا يُعْبَدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴿٣﴾ هذا توبيخ وتقرير لهم ، أي : أين الشركاء الذين كنتم تعبدونهم من دون الله ﴿٤﴾ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ﴿٥﴾ أي : ذهبوا ، وفقدناهم فلا نراهم ، ثم أضربوا عن ذلك ، وانتقلوا إلى الإخبار بعدمهم ، وأنه لا وجود لهم فقالوا : ﴿٦﴾ بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا ﴿٧﴾ أي : لم نكن نعبد شيئاً ، قالوا هذا لما تبين لهم ما كانوا فيه من الضلالة والجهالة ، وأنهم كانوا يعبدون ما لا يبصر ولا يسمع ، ولا يضّر ولا ينفع ، وليس هذا إنكاراً منهم لوجود الأصنام التي كانوا يعبدونها ، بل اعتراف منهم بأن عبادتهم إياها كانت باطلة ﴿٨﴾ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٩﴾ أي : مثل ذلك الضلال يضلل الله الكافرين حيث عبدوا هذه الأصنام التي أوصلتهم إلى النار ، والإشارة بقوله : ﴿١٠﴾ ذَلِكُمْ ﴿١١﴾ إلى الإضلال المدلول عليه بالفعل : أي ذلك الإضلال ﴿١٢﴾ ب ﴿١٣﴾ سَبَب ﴿١٤﴾ مَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ ﴿١٥﴾ أي : بما كنتم تظهرون في الدنيا من الفرح بمعاصي الله ، والسرور بمخالفة رسله وكتبه ، وقيل : بما كنتم تفرحون به من المال والأتباع والصحة ، وقيل : بما كنتم تفرحون به من إنكار البعث ، وقيل : المراد بالفرح هنا : البطر والتكبر ، وبالمرح : الزيادة في البطر . وقال مجاهد وغيره : تفرحون : أي تبطرون وتأشرون . وقال الضحاك : الفرح السرور ، والمرح : العدوان . وقال مقاتل . المرح : البطر والخيلاء ﴿١٦﴾ اذْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ ﴿١٧﴾ حال كونكم ﴿١٨﴾ خَالِدِينَ فِيهَا ﴿١٩﴾ أي : مقدرين الخلود فيها ﴿٢٠﴾ فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٢١﴾ عن قبول الحق جهنم . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ بالصبر ، فقال : ﴿٢٢﴾ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴿٢٣﴾ أي : وعده بالانتقام منهم كائن لا محالة ، إما في الدنيا ، أو في الآخرة ، ولهذا قال : ﴿٢٤﴾ فَإِمَّا تَرَىٰ ذِيكَ بِعَضَىٰ أَلْيِهِ ﴿٢٥﴾ من العذاب في الدنيا بالقتل ، والأسر ، والقهر ، وما في « فَإِمَّا » زائدة على مذهب المبرد والزجاج ، والأصل فَإِنْ نَزَلَ ، ولحقت بالفعل دون التأكيد وقوله : ﴿٢٦﴾ أَوْ تَتَوَفَّيْكَ ﴿٢٧﴾ معطوف على نرينك ، أي : أو تنوفيك قبل إنزال العذاب بهم ﴿٢٨﴾ فَإِنَّا يَرِجَعُونَ ﴿٢٩﴾ يوم القيامة فعذبهم ﴿٣٠﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ ﴿٣١﴾ أي : أنبأناك بأخبارهم وما لقوه من قومهم ﴿٣٢﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴿٣٣﴾ خبره ولا أوصلنا إليك علم ما كان بينه وبين قومه ﴿٣٤﴾ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴿٣٥﴾ لا من قبل نفسه ، والمراد بالآية : المعجزة الدالة على نبوته ﴿٣٦﴾ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ﴿٣٧﴾ أي : إذا جاء الوقت المعين لعذابهم في الدنيا أو في الآخرة ﴿٣٨﴾ قُضِيَ بِالْحَقِّ ﴿٣٩﴾ فيما بينهم فينجي الله بقضائه الحق عباده المحقين ﴿٤٠﴾ وَخَسِرَ هُنَالِكَ ﴿٤١﴾ أي : في ذلك الوقت ﴿٤٢﴾ الْمُبْطِلُونَ ﴿٤٣﴾ الذين يتبعون الباطل ، ويعملون به . ثم امتن سبحانه على عباده بنوع من أنواع نعمه التي لا تحصى فقال : ﴿٤٤﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ ﴿٤٥﴾ أي : خلقها لأجلكم ، قال الزجاج : الأنعام ها هنا : الإبل ، وقيل : الأزواج الثمانية ﴿٤٦﴾ لَتَرْكَبُوا مِنْهَا ﴿٤٧﴾ من للتبعيض ، وكذلك في قوله : ﴿٤٨﴾ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٤٩﴾ ويجوز أن تكون لابتداء الغاية في الموضعين ومعناها ابتداء الركوب ، وابتداء الأكل ، والأول أولى . والمعنى : لتركبوا بعضها وتأكلوا بعضها ﴿٥٠﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ﴿٥١﴾ أخر غير الركوب والأكل من الوبر ، والصوف ، والشعر ، والزبد ، والسمن ، والجبن ، وغير ذلك ﴿٥٢﴾ وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ ﴿٥٣﴾ قال مجاهد ، ومقاتل ، وقتادة : تحمل أثقالكم من بلد إلى بلد ،

وقد تقدم بيان هذا مستوفى في سورة النحل ﴿وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ﴾ أي : على الإبل في البر ، وعلى السفن في البحر . وقيل : المراد بالحمل على الأنعام هنا حمل الولدان ، والنساء بالهوادج ﴿وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ أي : دلالاته الدالة على كمال قدرته ووحدانيته ﴿فَأْتِي آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ﴾ فإنها كلها من الظهور ، وعدم الخفاء بحيث لا ينكرها منكر ، ولا يجحدوها جاحد ، وفيه تقرير لهم ، وتوبيخ عظيم ، ونصب أي يتنكرون ، وإنما قدم على العامل فيه لأن له صدر الكلام . ثم أرشدهم سبحانه إلى الاعتبار ، والتفكر في آيات الله فقال : ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من الأمم التي عصت الله ، وكذبت رسلها ، فإن الآثار الموجودة في ديارهم تدلّ على ما نزل بهم من العقوبة وما صاروا إليه من سوء العاقبة . ثم بين سبحانه أن تلك الأمم كانوا فوق هؤلاء في الكثرة والقوة فقال : ﴿كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً﴾ أي : أكثر منهم عدداً وأقوى منهم أجساداً ، وأوسع منهم أموالاً ، ﴿وَ﴾ ﴿أَظْهَرَ مِنْهُمْ﴾ ﴿آثَاراً فِي الْأَرْضِ﴾ بالعمائر ، والمصانع ، والحِثِّ ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ يجوز أن تكون ما الأولى استفهامية : أي : أي شيء أغنى عنهم ، أو نافية : أي : لم يغن عنهم ، وما الثانية يجوز أن تكون موصولة وأن تكون مصدرية ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي : بالحجج الواضحات والمعجزات الظاهرات ﴿فَرَحُّوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي : أظهرها الفرح بما عندهم مما يدعون أنه من العلم من الشبه الداحضة ، والدعاوي الزائفة ، وسماء علماء تهكمأ بهم ، أو على ما يعتقدونه . وقال مجاهد : قالوا نحن أعلم منهم لن نعذب ، ولن نبعث ، وقيل : المراد من علم أحوال الدنيا لا الدين كما في قوله : ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِراً مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وقيل : الذين فرحوا بما عندهم من العلم هم الرسل ، وذلك أنه لما كذبهم قومهم أعلمهم الله بأنه مهلك الكافرين ، ومنجي المؤمنين ففرحوا بذلك ﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي : أحاط بهم جزاء استهزائهم ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ أي : عاينوا عذابنا النازل بهم ﴿قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدَّهْ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ وهي الأصنام التي كانوا يعبدونها ﴿فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ أي : عند معاينة عذابنا ، لأن ذلك الإيمان ليس بالإيمان النافع لصاحبه ، فإنه إنما ينفع الإيمان الاختياري لا الإيمان الاضطراري ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ أي : التي مضت في عبادته ، والمعنى : بأن الله سبحانه سن هذه السنة في الأمم كلها أنه لا ينفعهم الإيمان إذا رأوا العذاب وقد مضى بيان هذا في سورة النساء ، وسورة التوبة ، وانتصاب سنة على أنها مصدر مؤكد لفعل محذوف بمنزلة وعد الله وما أشبهه من المصادر المؤكدة . وقيل : هو منصوب على التحذير ، أي : احذروا يا أهل مكة سنة الله في الأمم الماضية ، والأول أولى ﴿وَحَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ﴾ أي : وقت رؤيتهم بأس الله ومعاينتهم لعذابه . قال الزجاج : الكافر خاسر في كل وقت ، ولكنه يتبين لهم خسرانهم إذا رأوا العذاب .

وقد أخرج أحمد ، والترمذي وحسنه ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث والنشور عن عبد الله بن عمرو قال : « تلا رسول الله ﷺ إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾ إلى قوله : ﴿يُسْجَرُونَ﴾ فقال : لو أن رصاصة مثل هذه - وأشار إلى جمجمة - أرسلت من السماء إلى الأرض ، وهي مسيرة خمسمئة

سنة لبلغت الأرض قبل الليل ، ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة لسارت أربعين خريفاً الليل والنهار قبل أن تبلغ أصلها ، أو قال قعرها » . وأخرج ابن أبي الدنيا في صفة النار عن ابن عباس قال : يسحبون في الحميم فينسلخ كل شيء عليهم من جلد ، ولحم ، وعرق حتى يصير في عقبه حتى إن لحمه قدر طوله ، وطوله ستون ذراعاً ، ثم يكسى جلداً آخر ، ثم يسجر في الحميم . وأخرج الطبراني في الأوسط ، وابن مردويه عن علي بن أبي طالب في قوله : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴾ قال : بعث الله عبداً حبشياً فهو ممن لم يقصص على محمد .



سُورَةُ فَصَّلَاتٍ

آياتها
٤٤ترتيبها
٤١

وتسمى سورة فصلت وهي أربع وخمسون آية ، وقيل ثلاث وخمسون . قال القرطبي : وهي مكية في قول الجميع . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس ، وابن الزبير أنها نزلت بمكة . وأخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وأبو يعلى ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل ، وابن عساكر عن جابر بن عبد الله قال : « اجتمعت قريش يوماً فقالوا : انظروا أعلمكم بالسحر والكهانة والشعر فليأت هذا الرجل الذي قد فرّق جماعتنا وشتت أمرنا وعاب ديننا ، فليكلمه ولينظر ماذا يردّ عليه ؟ فقالوا : ما نعلم أحداً غير عتبة بن ربيعة ، فقالوا : أنت يا أبا الوليد ، فأثاه فقال : يا محمد أنت خير أم عبد الله ، أنت خير أم عبد المطلب ؟ فسكت رسول الله ﷺ ، قال : فإن كنت تزعم أن هؤلاء خير منك فقد عبدوا الآلهة التي عبت ، وإن كنت تزعم أنك خير منهم فتكلم حتى نسمع قولك ، أما والله ما رأينا سخلة قط أشأم على قومك منك ، فرقت جماعتنا وشتت أمرنا وعبت ديننا وفصحنا في العرب ، حتى لقد طار فيهم أن في قريش ساحراً وأن في قريش كاهناً ، والله ما نتظر إلا مثل صيحة الجلي أن يقوم بعضنا إلى بعض بالسيوف ، يا رجل إن كان إنما بك الحاجة جمعنا لك حتى تكون أغنى قريش رجلاً ، وإن كان إنما بك الباءة فاختر أي نساء قريش شئت فلنزوجنك عشراً ، فقال رسول الله ﷺ : فرغت ؟ قال نعم ، فقال رسول الله ﷺ : بسم الله الرحمن الرحيم حمّ تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته « حتى بلغ » فإن أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود « فقال عتبة : حسبك حسبك ما عندك غير هذا ؟ قال لا ، فرجع إلى قريش فقالوا ما وراءك ؟ قال : ما تركت شيئاً أرى أنكم تكلمونه به إلا كلمته ، فقالوا : فهل أجابك قال : والذي نصبها بنية ما فهمت شيئاً مما قال غير أنه أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ، قالوا : وملك يكلمك الرجل بالعربية وما تدري ما قال ؟ قال : لا والله ما فهمت شيئاً مما قال غير ذكر الصاعقة » . وأخرج أبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل عن ابن عمر قال : « لما قرأ النبي ﷺ على عتبة بن ربيعة حمّ تنزيل من الرحمن الرحيم أتى أصحابه فقال : يا قوم أطيعوني في هذا اليوم واعصوني بعده ، فوالله لقد سمعت من هذا الرجل كلاماً ما سمعت أذني قط كلاماً مثله ، وما دريت ما أرد عليه » . وفي هذا الباب روايات تدلّ على اجتماع قريش وإرسالهم عتبة بن ربيعة وتلاوته ﷺ أول هذه السورة عليه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ ١ ﴾ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ ٢ ﴾ كَذَّبَ فَصَّلَتْ آيَاتُهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿ ٣ ﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿ ٤ ﴾ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا نَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْنَا إِنَّنَا عَمِلُونَ ﴿ ٥ ﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ

فَاسْتَقِمْوْا لِيْتِهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾
 إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٨﴾ ﴿٩﴾ قُلْ أَيْتَكُمْ لَتَكْفُرُنَّ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي
 يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رِيسًا مِنْ فَوْقَهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي
 أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّابِلِينَ ﴿١١﴾ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ
 ﴿١٢﴾ فَفَضَّلْنَهَا سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ
 تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٣﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَبْحَةً مِّثْلَ صَبْحَةِ عَادٍ وَثُمُودَ ﴿١٤﴾ إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ
 بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿١٥﴾

قوله : ﴿ حم ﴾ قد تقدم الكلام على إعرابه ومعناه في السورة التي قبل هذه السورة فلا نعيده ، وكذلك
 تقدم الكلام على معنى ﴿ تنزيل ﴾ وإعرابه . قال الزجاج والأخفش : تنزيل مرفوع بالابتداء ، وخبره :
 ﴿ كِتَابٌ فَصَّلْتُ ﴾ وقال الفراء : يجوز أن يكون على إضمار هذا ، ويجوز أن يقال كتاب بدل من قوله تنزيل ،
 و ﴿ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ متعلق بتنزيل ، ومعنى ﴿ فَصَّلْتُ آيَاتِهِ ﴾ : بينت أو جعلت أساليب مختلفة ،
 قال قتادة : فصلت ببيان حاله من حرامه وطاعته من معصيته . وقال الحسن : بالوعد والوعيد . وقال سفيان :
 بالثواب والعقاب ولا مانع من الحمل على الكل . والجملة في محل نصب صفة لكتاب . وقرئ ﴿ فَصَّلْتُ ﴾
 بالتخفيف ، أي : فرقت بين الحق والباطل ، وانتصاب ﴿ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ على الحال ، أي : فصلت آياته حال
 كونه قرآنًا عربيًّا . وقال الأخفش : نصب على المدح ، وقيل : على المصدرية ، أي : يقرؤه قرآنًا ، وقيل :
 مفعول ثان لفصلت ، وقيل : على إضمار فعل يدل عليه فصلت ، أي : فصلناه قرآنًا عربيًّا ﴿ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾
 أي : -لمن معانيه ويفهمونها : وهم أهل اللسان العربي . قال الضحاك : أي يعلمون أن القرآن منزل من
 عند الله . وقال مجاهد : أي يعلمون أنه إله واحد في التوراة والإنجيل ، واللام متعلقة بمحذوف صفة أخرى
 لقرآن ، أي : كائناً لقوم أو متعلق بفصلت ، والأول أولى ، وكذلك ﴿ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ : صفتان أخريان
 لقرآنًا ، أو حالان من كتاب ، والمعنى : بشيراً لأولياء الله ، ونذيراً لأعدائه . وقرئ ﴿ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ﴾ بالرفع
 على أنها صفة لكتاب ، أو خبر مبتدأ محذوف ﴿ فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ ﴾ المراد بأكثر هنا : الكفار ، أي : فأعرض
 الكفار عما اشتمل عليه من النذارة ﴿ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ سماعاً ينتفعون به لإعراضهم عنه ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا
 فِي أَكِنَّةٍ ﴾ أي : في أغطية مثل الكنانة التي فيها السهام ، فهي لا تفقه ما تقول ، ولا يصل إليها قولك ، والأكنة :
 جمع كنان ، وهو الغطاء ، قال مجاهد : الكنان للقلب : كالجنة للنبل ، وقد تقدم بيان هذا في البقرة ﴿ وَفِي
 آذَانِنَا وَقْرٌ ﴾ أي : صمم ، وأصل الوقر : الثقل . وقرأ طلحة بن مصرف ﴿ وَقُرْ ﴾ بكسر الواو . وقرئ
 بفتح الواو والقاف ، و ﴿ مِنْ ﴾ في ﴿ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنَكَ حِجَابٌ ﴾ لابتداء الغاية ، والمعنى : أن الحجاب
 ابتدأ منا ، وابتدأ منك ، فالمسافة المتوسطة بين جهتنا وجهتك مستوعبة بالحجاب لا فراغ فيها ، وهذه تمثيلات
 لنبو قلوبهم عن إدراك الحق ، ومح أسماهم له ، وامتناع المواصله بينهم وبين رسول الله ﷺ ﴿ فاعمل إِنَّا

عَامِلُونَ ﴿١﴾ أي : اعمل على دينك إننا عاملون على ديننا . وقال الكلبي : اعمل في هلاكنا فإننا عاملون في هلاكك . وقال مقاتل : اعمل لإهلك الذي أرسلك ؛ فإننا نعمل لآلهتنا التي نعبد ، وقيل : اعمل لآخرتك فإننا عاملون لدنيانا . ثم أمره الله سبحانه أن يجيب عن قولهم هذا فقال : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ أي : إنما أنا كواحد منكم لولا الوحي ، ولم أكن من جنس مغاير لكم حتى تكون قلوبكم في أكنة مما أدعوكم إليه ، وفي آذانكم وقر ، ومن بيني وبينكم حجاب ، ولم أدعكم إلى ما يخالف العقل ، وإنما أدعوكم إلى التوحيد قرأ الجمهور ﴿ يُوحَى ﴾ مبنياً للمفعول . وقرأ الأعشى والنخعي مبنياً للفاعل ، أي : يوحى الله إلي . قيل ومعنى الآية : إني لا أقدر على أن أحملك على الإيمان قسراً فأني بشر مثلكم ولا امتياز لي عنكم إلا أنني أوحى إلي التوحيد والأمر به ، فعلي البلاغ وحده فإن قبلتم رشدتم ، وإن أبيتم هلكتم . وقيل المعنى : إني لست بملك وإنما أنا بشر مثلكم ، وقد أوحى إلي دونكم ، فصرت بالوحي نبياً ، ووجب عليكم اتباعي . وقال الحسن في معنى الآية : إن الله سبحانه علم رسوله ﷺ كيف يتواضع ﴿ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ ﴾ عذاه بالي لتضمنه معنى توجها ، والمعنى : وجهوا استقامتكم ولا تميلوا عن سبيله ﴿ وَاسْتَغْفِرُوا ﴾ لما فرط منكم من الذنوب . ثم هدّد المشركين وتوعدهم فقال : ﴿ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ ثم وصفهم بقوله : ﴿ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ أي : يمنعونها ولا يخرجونها إلى الفقراء . وقال الحسن وقتادة : لا يقرون بوجوبها . وقال الضحاك ومقاتل : لا يتصدقون ولا ينفقون في الطاعة . وقيل معنى الآية ، لا يشهدون أن لا إله إلا الله لأنها زكاة الأنفس وتطهيرها . وقال الفراء : كان المشركون ينفقون النفقات ، ويسقون الحجاج ويطعمونهم فحرموا ذلك على من آمن بمحمد ﷺ فنزلت فيهم هذه الآية ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ معطوف على لا يؤتون داخل معه في حيز الصلة ، أي : منكرون للآخرة جاحدون لها ، والجيء بضمير الفصل لقصد الحصر ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ هُمْ أَجَرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ أي : غير مقطوع عنهم ، يقال مننت الحبل : إذا قطعته ، ومنه قول الأصمعي الأودي :

إِنِّي لَعَمْرُكَ مَا بَابِي بِذِي غَلَقٍ عَلَى الصَّدِيقِ وَلَا خَيْرِي بِمَمْنُونٍ

وقيل الممنون : المنقوص ، قاله قطرب ، وأنشد قول زهير :

فَضَّلَ الْجِيَادُ عَلَى الْخَيْلِ الْبَطَاءَ فَلَا يُعْطِي بِذَلِكَ مَمْنُونًا وَلَا نَزَقًا

قال الجوهري : المنّ : القطع ، ويقال : النقص ، ومنه قوله تعالى : ﴿ هُمْ أَجَرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ وقال لبيد :

غَيْسٌ كَوَاسِبٌ لَا يُمْنُ طَعَامُهَا^(١)

وقال مجاهد غير ممنون : غير محسوب ، وقيل معنى الآية : لا يمن عليهم به لأنه إنما يمن بالفضل ، فأما الأجر فحق أدائه . وقال السدي : نزلت في المرضي ، والزمي ، والهرمي إذا ضعفوا عن الطاعة كتب لهم

(١) وصدر البيت ، كما في القرطبي واللسان :

لِمُعَفَّرٍ قَهْدٍ تَنَزَّاعٍ شِلْوُهُ

من الأجر كأصح ما كانوا يعملون فيه . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يوبخهم ويقرعهم فقال : ﴿ قُلْ أَنتُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ أي : لتكفروا بمن شأته هذا الشأن العظيم ، وقدرته هذه القدرة الباهرة . قيل : اليومان هما يوم الأحد ، ويوم الإثنين ، وقيل : المراد مقدار يومين ؛ لأن اليوم الحقيقي إنما يتحقق بعد وجود الأرض والسماء . قرأ الجمهور ﴿ أَنتُمْ ﴾ بهزتين الثانية بين بين ، وقرأ ابن كثير بهمزة وبعدها ياء خفيفة ﴿ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أُنْدَادًا ﴾ أي : أضداد وشركاء ، والجملة معطوفة على تكفرون داخلية تحت الاستفهام ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى الموصول المتصف بما ذكر وهو : مبتدأ ، وخبره : ﴿ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ ومن جملة العالمين ما تجعلونها أنداداً لله فكيف تجعلون بعض مخلوقاته شركاء له في عبادته ، وقوله : ﴿ وَجَعَلْ فِيهَا رِوَاسِي ﴾ معطوف على خلق ، أي : كيف تكفرون بالذي خلق الأرض ، وجعل فيها رواسي ، أي : جبلاً ثوابت من فوقها ، وقيل : جملة وجعل فيها رواسي مستأنفة غير معطوفة على خلق لوقوع الفصل بينهما بالأجنبي . والاول أولى لأن الجملة الفاصلة هي مقررة لمضمون ما قبلها فكانت بمنزلة التأكيد ، ومعنى ﴿ مِنْ فَوْقِهَا ﴾ أنها مرتفعة عليها لأنها من أجزاء الأرض ، وإنما خالفها باعتبار الارتفاع ، فكانت من هذه الحيشة كالمغايرة لها ﴿ وَبَارَكْ فِيهَا ﴾ أي : جعلها مباركة كثيرة الخير بما خلق فيها من المنافع للعباد . قال السدي : أنبت فيها شجرها ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ﴾ قال قتادة ومجاهد : خلق فيها أنهارها وأشجارها ودوابها ، وقال الحسن وعكرمة والضحاك : قدر فيها أرزاق أهلها ، وما يصلح لمعيشهم من التجارات ، والأشجار ، والمنافع ، جعل في كل بلد ما لم يجعله في الأخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة ، والأسفار من بلد إلى بلد ، ومعنى : ﴿ فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾ أي : في تنمة أربعة أيام باليومين المتقدمين . قاله الزجاج وغيره . قال ابن الأنباري : ومثاله قول القائل خرجت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام ، وإلى الكوفة في خمسة عشر يوماً ، أي : في تنمة خمسة عشر يوماً ، فيكون المعنى : أن حصول جميع ما تقدّم من خلق الأرض وما بعدها في أربعة أيام . وانتصاب ﴿ سَوَاءً ﴾ على أنه مصدر مؤكد لفعل محذوف هو صفة للأيام ، أي : استوت سواء بمعنى استواء ، ويجوز أن يكون منتصباً على الحال من الأرض ، أو من الضمائر الراجعة إليها . قرأ الجمهور بنصب ﴿ سَوَاءً ﴾ وقرأ زيد بن علي ، والحسن ، وابن أبي إسحاق ، وعيسى ، ويعقوب ، وعمر بن عبيد بخفضه على أنه صفة الأيام . وقرأ أبو جعفر برفعه على أنه خبر مبتدأ محذوف . قال الحسن : المعنى في أربعة أيام مستوية تامة ، وقوله : ﴿ لِلسَّائِلِينَ ﴾ : متعلق بسواء ، أي : مستويات للسائلين ، أو بمحذوف كأنه قيل : هذا الحصر للسائلين في كم خلقت الأرض وما فيها ؟ أو متعلق بقدر ، أي : قدر فيها أقواتها لأجل الطالبين المحتاجين إليها . قال الفراء : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : وقدر فيها أقواتها سواء للمحتاجين في أربعة أيام ، واختار هذا ابن جرير . ثم لما ذكر سبحانه خلق الأرض وما فيها ؛ ذكر كيفية خلقه للسموات فقال : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾ أي : عمد وقصد نحوها قصداً سوياً . قال الرازي : هو من قولهم : استوى إلى مكان كذا : إذا توجه إليه توجهاً لا يلتفت معه إلى عمل آخر ، وهو من الاستواء الذي هو ضدّ الاعوجاج ، ونظيره قولهم استقام إليه ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ ﴾^(١) ، والمعنى : ثم دعاه داعي الحكمة إلى خلق

السموات بعد خلق الأرض وما فيها . قال الحسن : معنى الآية صعد أمره إلى السماء ﴿ وَهِيَ دُخَانٌ ﴾ الدخان : ما ارتفع من لهب النار ، ويستعار لما يرى من بخار الأرض . قال المفسرون : هذا الدخان هو بخار الماء ، وخصّ سبحانه الاستواء إلى السماء مع كون الخطاب المترتب على ذلك متوجهاً إليها . وإلى الأرض كما يفيد قوله : ﴿ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً ﴾ استغناء بما تقدّم من ذكر تقديرها ، وتقدير ما فيها ، ومعنى ائتيا : افعل ما أمركم به ، وحيث به ، كما يقال ائت ما هو الأحسن أي : افعله . قال الواحدي : قال المفسرون : إن الله سبحانه قال : أما أنت يا سماء فاطلعي شمسيك ، وقمرك ، ونجومك ، وأما أنت يا أرض فشقي أنهارك ، وأخرجي ثمارك ، ونباتك . قرأ الجمهور ﴿ ائْتِيَا ﴾ أمراً من الإتيان . وقرأ ابن عباس ، وابن جبير ، ومجاهد ﴿ آتِيَا ﴾ قالتا آتينا بالمدّ فيهما ، وهو إما من المؤاتاة ، وهي الموافقة ، أي : لتوافق كلّ منكما الأخرى أو من الإتياء وهو الإعطاء فوزنه على الأوّل فاعلا كقاتلا ، وعلى الثاني فاعلا كأكرما ﴿ طَوْعاً أَوْ كَرْهاً ﴾ مصدران في موضع الحال ، أي : طائعتين أو مكرهتين ، وقرأ الأعمش ﴿ كَرْهاً ﴾ بالضم . قال الزجاج : أطيعا طاعة أو تكرهان كرهاً . قيل ومعنى هذا الأمر لهما التسخير : أي كونا فكائنا ، كما قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(١) فالكلام من باب التمثيل لتأثير قدرته واستحالة امتناعها ﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ أي : أتينا أمرك منقادين ومعهما جمع من يعقل لخطابهما بما يخاطب به العقلاء . قال القرطبي : قال أكثر أهل العلم إن الله سبحانه خلق فيهما الكلام فتكلمتا كما أراد سبحانه ، وقيل : هو تمثيل لظهور الطاعة منهما ، وتأثير القدرة الربانية فيهما ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ أي : خلقهنّ وأحكمهنّ وفرغ منهنّ . كما في قول الشاعر :

وَعَلَيْهِمَا مَسْرُودَتَانِ قَضَاهُمَا دَاوُدُ أَوْ صَنَعَ السَّوَابِغَ ثُبُعٌ^(٢)

والضمير في قضاهنّ : إما راجع إلى السماء على المعنى لأنها سبع سموات ، أو مبهم مفسر بسبع سموات ، وانتصاب سبع سموات على التفسير ، أو على البدل من الضمير . وقيل : إن انتصابه على أنه المفعول الثاني لقضاهنّ لأنه مضمن معنى صيرهنّ ، وقيل على الحال ، أي : قضاهنّ حال كونهنّ معدودات بسبع ، ويكون قضى بمعنى صنع ، وقيل : على التمييز ، ومعنى : ﴿ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ كما سبق في قوله : ﴿ خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ فالجملة ستة أيام ، كما في قوله سبحانه : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾^(٣) وقد تقدّم بيانه في سورة الأعراف . قال مجاهد : ويوم من الستة الأيام كألف سنة مما تعدّون . قال عبد الله بن سلام : خلق الأرض في يوم الأحد ويوم الإثنين ، وقدر فيها أقواتها يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، وخلق السموات في يوم الخميس ويوم الجمعة ، وقوله : ﴿ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴾ عطف على قضاهنّ . قال قتادة والسدي ، أي : خلق فيها شمسها ، وقمرها ، ونجومها ، وأفلاكها ، وما فيها من الملائكة ، والبحار ، والبرد ، والثلوج . وقيل

(١) النحل : ٤٠ .

(٢) البيت لأبي ذؤيب الهذلي ، و « الصنّع » : الحاذق . (٣) الأعراف : ٥٤ .

المعنى : أوحى فيها ما أَرَادَهُ وما أَمَرَ بِهِ ، والإيحاء قد يكون بمعنى الأمر كما في قوله : ﴿بِأَن رَّبَّكَ أَوْحَى﴾^(١) وقوله : ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾^(٢) أي : أمرتهم .

وقد استشكل الجمع بين هذه الآية وبين قوله : ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾^(٣) فإن ما في هذه الآية من قوله : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ مشعر بأن خلقها متأخر عن خلق الأرض ، وظاهره يخالف قوله : ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ فقيل إن ﴿ثُمَّ﴾ في ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ ليست للتراخي الزماني ؛ بل للتراخي الرتبي ، فيندفع الإشكال من أصله ، وعلى تقدير أنها للتراخي الزماني فالجمع ممكن بأن الأرض خلقها متقدّم على خلق السماء ، ودحوها بمعنى بسطها هو أمر زائد على مجرد خلقها فهي متقدّمة خلقاً متأخرة دحواً وهذا ظاهر ، ولعله يأتي عند تفسيرنا لقوله : ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ زيادة إيضاح للمقام إن شاء الله ﴿وَرَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ﴾ أي : بكواكب مضيئة متألّفة عليها كتلأثو المصابيح ، ﴿وَحِفْظًا﴾ على أنه مصدر مؤكد لفعل محذوف ، أي : وحفظناها حفظاً ، أو على أنه مفعول لأجله على تقدير : وخلقنا المصابيح زينة وحفظاً ، والأوّل أولى . قال أبو حيان : في الوجه الثاني هو تكلف ، وعدول عن السهل البين ، والمراد بالحفظ : حفظها من الشياطين الذين يسترقون السمع ، والإشارة بقوله : ﴿ذَلِكَ﴾ إلى ما تقدّم ذكره ﴿تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ أي : البليغ القدرة الكثير العلم ﴿فَإِنْ أُغْرَضُوا﴾ عن التدبر والتفكير في هذه المخلوقات ﴿فَقُلْ أَندَرُتُكُمْ﴾ أي : فقل لهم يا محمد أندرتكم خوفاً ﴿صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ﴾ أي : عذاباً مثل عذابهم ، والمراد بالصاعقة العذاب المهلك من كلّ شيء . قال المبرد : الصاعقة المرّة المهلكة لأيّ شيء كان . قرأ الجمهور ﴿صَاعِقَةً﴾ في الموضعين بالألف ، وقرأ ابن الزبير ، والنخعي ، والسلمي ، وابن محيصن (صعقة) في الموضعين ، وقد تقدّم بيان معنى الصاعقة والصعقة في البقرة ، وقوله : ﴿إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ﴾ ظرف لأنذرتكم ، أو لصاعقة ، لأنها بمعنى العذاب ، أي : أنذرتكم العذاب الواقع وقت مجيء الرسل ، أو حال من صاعقة عاد . وهذا أولى من الوجهين الأولين ، لأن الإنذار لم يقع وقت مجيء الرسل ؛ فلا يصح أن يكون ظرفاً له ، وكذلك الصاعقة لا يصح أن يكون الوقت ظرفاً لها ، وقوله : ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ متعلق بجاءتهم ، أي : جاءتهم من جميع جوانبهم ، وقيل : المعنى جاءتهم الرسل المتقدّمون ، والمتأخرون على تنزيل مجيء كلامهم منزلة مجيئهم أنفسهم ، فكأن الرسل قد جاؤوهم ، وخاطبواهم بقولهم : ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ أي : بأن لا تعبدوا على أنها المصدرية ، ويجوز أن تكون التفسيرية أو الخفيفة من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف . ثم ذكر سبحانه ما أجابوا به على الرسل فقال : ﴿قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلْنَا مَلَائِكَةً﴾ أي : لأرسلهم إلينا ، ولم يرسل إلينا بشراً من جنسنا ، ثم صرّحوا بالكفر ولم يتعلموا ، فقالوا : ﴿فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ أي : كافرون بما تزعمونه من أن الله أرسلكم إلينا ، لأنكم بشر مثلنا لا فضل لكم علينا ، فكيف اختصكم برسالته دوننا ، وقد تقدّم دفع هذه الشبهة الداحضة التي جاؤوا بها في غير موضع .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ ﴾ قال : لا يشهدون أن لا إله إلا الله ، وفي قوله : ﴿ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ قال : غير منقوص . وأخرج ابن جرير ، والنحاس في ناسخه ، وأبو الشيخ في العظمة ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الأسماء والصفات عنه « أن اليهود أتت النبي ﷺ فسألته عن خلق السموات والأرض ، فقال : خلق الله الأرض في يوم الأحد والاثنين ، وخلق الجبال وما فيه من منافع يوم الثلاثاء ، وخلق يوم الأربعاء الشجر ، والحجر ، والماء والمدائن ، والعمران والخراب ، فهذه أربعة أيام ، فقال تعالى ﴿ قُلْ أَنتُمْ كُفْرُونَ ﴾ بالذي خلق الأرض في يومين وجعلوا له أنداداً ذلك رب العالمين * وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ﴾ وخلق يوم الخميس السماء ، وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس ، والقمر والملائكة إلى ثلاث ساعات بقين منه ، فخلق من أول ساعة من هذه الثلاث الآجال حين يموت من مات ، وفي الثانية : ألقى فيها من كل شيء مما ينتفع به ، وفي الثالثة : خلق آدم وأسكنه الجنة ، وأمر إبليس بالسجود له وأخرجه منها في آخر ساعة ، قالت اليهود : ثم ماذا يا محمد ؟ قال ثم استوى على العرش ، قالوا : قد أصبت لو أتممت ، قالوا ثم استراح ، فغضب النبي ﷺ غضباً شديداً ، فنزل ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ * فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ﴾ (١) . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا ﴾ قال : شق الأنهار ، وغرس الأشجار ، ووضع الجبال ، وأجرى البحار ، وجعل في هذه ما ليس في هذه ، وفي هذه ما ليس في هذه . وأخرج أبو الشيخ عنه أيضاً قال : إن الله تعالى خلق يوماً فسماه الأحد ، ثم خلق ثانياً فسماه الاثنين ، ثم خلق ثالثاً فسماه الثلاثاء ، ثم خلق رابعاً فسماه الأربعاء ، ثم خلق خامساً فسماه الخميس وذكر نحو ما تقدم . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : « إن الله فرغ من خلقه في ستة أيام وذكر نحو ما تقدم » . وأخرج ابن جرير عن أبي بكر نحو ما تقدم عن ابن عباس . وأخرج ابن المنذر ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً ﴾ قال قال للسماء : أخرجي شمسك ، وقمرك ، ونجومك ، وللأرض شققي أنهارك ، وأخرجني ثمارك ﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ ائْتِيَا ﴾ قال أعطيا وفي قوله : ﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا ﴾ قال : أعطينا .

﴿ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّْا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْدِثُونَ ﴿١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَنْذِرَهُمْ عَذَابَ الْآخِرَةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ آخَرٌ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ﴿١٦﴾ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَبَجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَنْقُوتُونَ ﴿١٨﴾ وَيَوْمَ

يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا جُئِدُوا بِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴿٢٤﴾

لما ذكر سبحانه عاداً وثمود إجمالاً ذكر ما يختص بكل طائفة من الطائفتين تفصيلاً ، فقال : ﴿ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ أي : تكبروا عن الإيمان بالله ، وتصديق رسله ، واستعلوا على من في الأرض بغير الحق ، أي : بغير استحقاق ذلك الذي وقع منهم من التكبر والتجبر . ثم ذكر سبحانه بعض ما صدر عنهم من الأقوال الدالة على الاستكبار فقال : ﴿ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ﴾ وكانوا ذوي أجسام طوال وقوة شديدة ، فاغترّوا بأجسامهم حين تهددهم هود بالعذاب ، ومرادهم بهذا القول أنهم قادرون على دفع ما ينزل بهم من العذاب ، فردّ الله عليهم بقوله : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ والاستفهام للاستنكار عليهم ، وللتوبيخ لهم ، أي : أو لم يعلموا بأن الله أشد منهم قدرة ، فهو قادر على أن ينزل بهم من أنواع عقابه ما شاء بقوله كن فيكون ﴿ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ أي : بمعجزات الرسل التي خصهم الله بها وجعلها دليلاً على نبوتهم ، أو بآياتنا التي أنزلناها على رسلنا ، أو بآياتنا التكوينية التي نصبناها لهم ، وجعلناها حجة عليهم ، أو بجميع ذلك . ثم ذكر سبحانه ما أنزل عليهم من عذابه ، فقال : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ﴾ الصرصر : الريح الشديدة الصوت من الصرّة ، وهي الصيحة . قال أبو عبيدة : معنى صرصر : شديدة عاصفة . وقال الفراء : هي الباردة تحرق كما تحرق النار . وقال عكرمة ، وسعيد بن جبير ، وقتادة : هي الباردة ، وأنشد قطرب قول الخطيئة :

المُطْعِمُونَ إِذَا هَبَّتْ بِصَرْصَرَةٍ والحَامِلُونَ إِذَا اسْتَوْدُوا عَنِ النَّاسِ

أي : إذا سئلوا الدية . وقال مجاهد : هي الشديدة السموم ، والأولى تفسيرها بالبرد ، لأن الصرّ في كلام العرب : البرد ، ومنه قول الشاعر :

لَهَا غَدَرٌ كَقُرُونِ النَّسَا رُكْبَنٌ فِي يَوْمٍ رِيحٌ وَصِرٌ

قال ابن السكيت : صرصر يجوز أن يكون من الصرّ وهو البرد ، ويجوز أن يكون من صرصر الباب ، ومن الصرة : وهي الصيحة ، ومنه ﴿ فَأَقْبَلْتُ امْرَأَتَهُ فِي صَرَّةٍ ﴾ . ثم بين سبحانه وقت نزول ذلك العذاب عليهم فقال : ﴿ فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ ﴾ أي : مشؤومات ذوات نحوس . قال مجاهد ، وقتادة : كن آخر شوال من يوم الأربعاء إلى يوم الأربعاء ، وذلك سبع ليال ، وثمانية أيام حسوماً ، وقيل : نحسات : باردات ، وقيل : متتابعات ، وقيل : شداد ، وقيل : ذوات غبار . قرأ نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ﴿ نَحْسَاتٍ ﴾ بإسكان

الحاء على أنه جمع نحس ، وقرأ الباقون بكسرها ، واختار أبو حاتم القراءة الأولى لقوله : ﴿ فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمَرٍّ ﴾^(١) واختار أبو عبيد القراءة الثانية ﴿ لَنَذِقَنَّهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ أي : لكي نذيقهم ، والخزي : هو الذل ، والهوان بسبب ذلك الاستكبار ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَحْزَى ﴾ أي : أشد إهانة وذلاً ، ووصف العذاب بذلك ، وهو في الحقيقة وصف للمعذنين ، لأنهم الذين صاروا متصفين بالخزي ﴿ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ﴾ أي : لا يمتنعون من العذاب النازل بهم ، ولا يدفعه عنهم دافع . ثم ذكر حال الطائفة الأخرى فقال : ﴿ وَأَمَّا تُمُودٌ فَهَدَيْنَاهُمْ ﴾ أي : بينا لهم سبيل النجاة ودللناهم على طريق الحق بإرسال الرسل إليهم ، ونصب الدلالات لهم من مخلوقات الله ، فإنها توجب على كل عاقل أن يؤمن بالله ويصدق رسله . قال الفراء : معنى الآية : دللناهم على مذهب الخير بإرسال الرسل . قرأ الجمهور ﴿ وَأَمَّا تُمُودٌ ﴾ بالرفع ومنع الصرف . وقرأ الأعمش وابن وثاب بالرفع والصرف وقرأ ابن عباس وابن أبي إسحاق وعاصم في رواية بالنصب والصرف وقرأ الحسن وابن هرمز وعاصم في رواية بالنصب والمنع ، فأما الرفع فعلى الابتداء والجملة بعد الخبر ، وأما النصب فعلى الاشتغال وأما الصرف فعلى تفسير الاسم بالأب أو الحي ، وأما المنع فعلى تأويله بالقبيلة ﴿ فَاسْتَحَبُّوا الْقَعَى عَلَى الْهُدَى ﴾ أي اختاروا الكفر على الإيمان وقال أبو العالية اختاروا العمى على البين وقال السدي : اختاروا المعصية على الطاعة ﴿ فَأَخَذْتُهُمْ صَاعِقَةً الْعَذَابِ الْهُونِ ﴾ قد تقدم أن الصاعقة اسم للشيء المهلك لأي شيء كان ، والهون : الهوان والإهانة ، فكأنه قال أصابهم مهلك العذاب ذي الهوان أو الإهانة ، ويقال عذاب هون : أي مهين كقوله : ﴿ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾^(٢) والباء في ﴿ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ للسببية ، أي : بسبب الذي كانوا يكسبونه ، أو بسبب كسبهم ﴿ وَنَجِّنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ وهم صالح ومن معه من المؤمنين فإن الله نجاهم من ذلك العذاب ثم لما ذكر سبحانه ما عاقبهم به في الدنيا ذكر ما عاقبهم به في الآخرة فقال : ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ ﴾ وفي وصفهم بكونهم أعداء الله مبالغة في ذمهم ، والعامل في الظرف محذوف دل عليه ما بعده تقديره : يساق الناس يوم يحشر ، أو باذكر ، أي : اذكر يوم يحشرهم . قرأ الجمهور ﴿ يُحْشَرُ ﴾ بتحتية مضمومة ورفع أعداء على النياية ، وقرأ نافع ﴿ نُحْشَرُ ﴾ بالنون ونصب أعداء ، ومعنى حشرهم إلى النار سوقهم إليها أو إلى موقف الحساب ، لأنه يتبين عنده فريق الجنة ، وفريق النار ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ أي : يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا ، ويجمعوا ، كذا قال قتادة والسدي وغيرهما ، وقد سبق تحقيق معناه في سورة التمل مستوفى ﴿ حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا ﴾ أي : جاؤوا النار التي حشروا إليها أو موقف الحساب و ﴿ مَا ﴾ مزيدة للتوكيد ﴿ شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَنُفَعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وُجُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ في الدنيا من المعاصي . قال مقاتل : تنطق جوارحهم بما كتمت الألسن من عملهم بالشرك ، والمراد بالجلود : هي جلودهم المعروفة في قول أكثر المفسرين . وقال السدي ، وعبيد بن أبي جعفر ، والفراء : أراد بالجلود الفروج ، والأول أولى ﴿ وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ﴾ وجه تخصيص الثلاثة بالشهادة دون غيرها ما ذكره الرازي أن الحواس الخمس : وهي السمع ، والبصر ، والشم ، والذوق ، واللمس ، وآلة المس :

هي الجلد ، فالله سبحانه ذكر هنا ثلاثة أنواع من الحواس ، وهي السمع والبصر واللمس ، وأهمل ذكر نوعين وهما الذوق والشم ، فالذوق داخل في اللمس من بعض الوجوه ، لأن إدراك الذوق إنما يتأتى بأن تصير جلدة اللسان مماسة لجرم الطعام ، وكذلك الشم لا يتأتى حتى تصير جلدة الحنك مماسة لجرم المشموم ، فكانا داخلين في جنس اللمس ، وإذا عرفت من كلامه هذا وجه تخصيص الثلاثة بالذكر عرفت منه وجه تخصيص الجلود بالسؤال ؛ لأنها قد اشتملت على ثلاث حواس ، فكان تأني المعصية من جهتها أكثر وأما على قول من فسر الجلود بالفروج فوجه تخصيصها بالسؤال ظاهر ، لأن ما يشهد به الفرج من الزنا أعظم قبحاً ، وأجلب للخرى ، والعقوبة ، وقد قدمنا وجه إفراد السمع وجمع الأبصار ﴿ قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ أي : أنطق كل شيء مما ينطق من مخلوقاته فشهدنا عليكم بما علمتم من القبائح ، وقيل المعنى : ما نطقنا باختيارنا ، بل أنطقنا الله . والأول أولى ﴿ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ قيل : هذا من تمام كلام الجلود ، وقيل : مستأنف من كلام الله ، والمعنى : أن من قدر على خلقكم وإنشائكم ابتداء قدر على إعادتكم ، ورجعكم إليه ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَبْرَءُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ ﴾ هذا تفریع لهم ، وتوبيخ من جهة الله سبحانه ، أو من كلام الجلود ، أي : ما كنتم تستخفون عند الأعمال القبيحة حذراً من شهادة الجوارح عليكم ، ولما كان الإنسان لا يقدر على أن يستخفي من جوارحه عند مباشرة المعصية كان معنى الاستخفاء هنا ترك المعصية . وقيل معنى الاستتار : الاتقاء ، أي : ما كنتم تتقون في الدنيا أن تشهد عليكم جوارحكم في الآخرة ، فتركوا المعاصي خوفاً من هذه الشهادة و ﴿ أَنْ ﴾ في قوله : ﴿ أَنْ تَشْهَدَ ﴾ في محل نصب على العلة ، أي : لأجل أن تشهد ، أو : مخافة أن تشهد . وقيل : منصوبة بنزع الخافض ، وهو الباء ، أو عن ، أو من . وقيل : إن الاستتار مضمن معنى الظن ، أي : وما كنتم تظنون أن تشهد ، وهو بعيد ﴿ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ من المعاصي فاجترأتم على فعلها ، قيل : كان الكفار يقولون : إن الله لا يعلم ما في أنفسنا ، ولكن يعلم ما نظهر دون ما نسر . قال قتادة : الظن هنا بمعنى العلم ، وقيل : أريد بالظن معنى مجازي يعم معناه الحقيقي ، وما هو فوقه من العلم ، ﴿ وَ ﴾ الإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى ما ذكر من ظنهم ، وهو : مبتدأ ، وخبره : ﴿ ظَنُّكُمْ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ ﴾ وقوله : ﴿ أَرَادَكُمْ ﴾ خبر آخر للمبتدأ ، وقيل : إن أَرَادَكُمْ في محل نصب على الحال المقدرة . وقيل : إن ظنكم بدل من ذلكم ، والذي ظننتم : خبره ، وأَرَادَكُمْ : خبر آخر ، أو : حال ، وقيل : إن ظنكم خبر أول ، والموصول وصلته : خبر ثان ، وأَرَادَكُمْ : خبر ثالث ، والمعنى : أن ظنكم بأن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون ، أهلككم وطرحكم في النار ﴿ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ أي : الكاملين في الخسران . ثم أخبر عن حالهم فقال : ﴿ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴾ أي : فإن يصبروا على النار فالنار مثواهم ، أي : محل استقرارهم ، وإقامتهم لا خروج لهم منها . وقيل المعنى : فإن يصبروا في الدنيا على أعمال أهل النار ، فالنار مَثْوًى لهم ﴿ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا لَهُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴾ يقال أعطيني فلان : أي أرضائي بعد إسقاطه إياي ، واستعنته : طلبت منه أن يرضى ، والمعنى : أنهم إن يسألوا أن يرجع بهم إلى ما يحبون لم يرجع لأنهم لا يستحقون ذلك . قال الخليل : تقول استعنته فأعنتني : أي استرضيته

فَارْضَانِي ، ومعنى الآية : إن يطلبوا الرضا لم يقع الرضا عنهم ، بل لا بد لهم من النار . قرأ الجمهور ﴿ يَسْتَغْفِرُوا ﴾ بفتح التحتية وكسر التاء الفوقية الثانية مبنياً للفاعل . وقرؤوا ﴿ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴾ بفتح الفوقية اسم مفعول ، وقرأ الحسن ، وعبيد بن عمير ، وأبو العالية ﴿ يُسْتَغْفِرُوا ﴾ مبنياً للمفعول ﴿ فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴾ اسم فاعل : أي إنهم إن أقامهم الله ، وردهم إلى الدنيا لم يعملوا بطاعته كما في قوله سبحانه : ﴿ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾^(١).

وقد أخرج الطبراني عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ قال : يحبس أولهم على آخرهم . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في الآية قال : يدفعون . وأخرج البخاري ، ومسلم ، وغيرهما عن ابن مسعود قال : كنت مستتراً بأستار الكعبة ، فجاء ثلاثة نفر : قرشي وثقفيان ، أو ثقفوي وقرشيان ، كثير لحم بطونهم قليل فقه قلوبهم ، فتكلموا بكلام لم أسمعهم ، فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع كلامنا هذا ؟ فقال الآخرون : إنا إذا رفعنا أصواتنا سمعه وإننا إذا لم نرفعه لم يسمعه ، فقال الآخرون : إن سمع منه شيئاً سمعه كله ؛ قال : فذكرت ذلك للنبي ﷺ فأنزل الله ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَفْعُكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ . وأخرج عبد الرزاق ، وأحمد ، والنسائي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في البعث عن معاوية بن حيدة قال : قال رسول الله ﷺ : « تحشرون ها هنا ، وأوماً يده إلى الشام ، ومشاة وركبانا ، وعلى وجوهكم ، وتعرضون على الله وعلى أفواهكم الفدام ، وأول ما يعرب عن أحدكم فخذنه وكفه » ، وتلا رسول الله ﷺ ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَفْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ ﴾ . وأخرج أحمد ، وأبو داود الطيالسي ، وعبد بن حميد ، ومسلم ، وأبو داود ، وابن ماجه ، وابن حبان ، وابن مردويه عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى ، فإن قوماً قد أرداهم سوء ظنهم بالله » ، فقال الله : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ .

﴿ وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْغَيْنِ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴾^(٢٥) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَافِ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَأْتِينَ بِجُحُودٍ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ ضَلَّانَا مِنَ الْغَيْنِ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا نَحْتِ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا أَتَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَنَكْفِي عَنْكُمْ فِيهَا مَا دَشَّتْهُ مِنْ أَنْفُسِكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴿٣١﴾ نَزَّلْنَا مِنْ غُفُورٍ رَحِيمٍ ﴿٣٢﴾ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا تَسْتَوِ

الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ أَدْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٢٥﴾ وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٧﴾

قوله : ﴿ وَفِيْنَا لَهُمْ قُرْآنَاءٌ ﴾ أي : هيأنا قرناء من الشياطين . وقال الزجاج : سببنا لهم قرناء حتى أضلوهم ، وقيل : سلطنا عليهم قرناء ، وقيل : قدّرنا ، والمعاني متقاربة ، وأصل التقييض : التيسير والتهيئة ، والقرناء : جمع قرين ، وهم الشياطين ، جعلهم بمنزلة الأخلاء لهم . وقيل : إن الله قيض لهم قرناء في النار ، والأولى أن ذلك في الدنيا لقوله : ﴿ فَرِيتُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ فإن المعنى : زينوا لهم ما بين أيديهم من أمور الدنيا وشهواتها ، وحملوهم على الوقوع في معاصي الله بانهم اكهم فيها ، وزينوا لهم ما خلفهم من أمور الآخرة فقالوا : لا بعث ولا حساب ، ولا جنة ولا نار . وقال الزجاج : ما بين أيديهم ما عملوه ، وما خلفهم ما عزموا على أن يعملوه . وروي عن الزجاج أيضاً أنه قال : ما بين أيديهم : من أمر الآخرة أنه لا بعث ولا جنة ولا نار ، وما خلفهم : من أمر الدنيا ﴿ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ ﴾ أي : وجب وثبت عليهم العذاب ، وهو قوله سبحانه : ﴿ لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ^(١) و ﴿ فِي أُمَمٍ ﴾ في محل نصب على الحال من الضمير في عليهم . والمعنى : كائنين في جملة أمم ، وقيل في : بمعنى مع ، أي : مع أمم من الأمم الكافرة التي ﴿ قَدْ خَلَتْ ﴾ ومضت ﴿ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ﴾ على الكفر ، وجملة ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا نَحَاسِرِينَ ﴾ تعليل لاستحقاقهم العذاب ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ ﴾ أي : قال بعضهم لبعض لا تسمعوه ولا تنصتوا له ، وقيل معنى لا تسمعوا : لا تطيعوا ، يقال سمعت لك : أي أعطتك ﴿ وَالْفُؤَادَ فِيهِ ﴾ أي : عارضوه باللغو والباطل ، أو ارفعوا أصواتكم ليتشوش القارئ له . وقال مجاهد : الغوا فيه بالمكاء والتصديق والتصفيق والتخليط في الكلام حتى يصير لغواً وقال الضحاك : أكثروا الكلام ليختلط عليه ما يقول . وقال أبو العالية : قعوا فيه وعبوه . قرأ الجمهور ﴿ وَالْفُؤَادَ ﴾ بفتح الفين ، من لغا إذا تكلم باللغو ، وهو ما لا فائدة فيه ، أو من لغى بالفتح يلغى بالفتح أيضاً كما حكاه الأخفش ، وقرأ عيسى بن عمر الجحدري ، وابن أبي إسحاق ، وأبو حيو ، وبكر بن حبيب السهمي ، وقتادة ، وأبو السَّمَّال ، والزعراني بضم الفين . وقد تقدّم الكلام في اللغو في سورة البقرة ﴿ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ﴾ أي : لكي تغلبوهم فيسكتوا . ثم توعدهم سبحانه على ذلك فقال : ﴿ فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَاباً شَدِيداً ﴾ وهذا وعيد لجميع الكفار ، ويدخل فيهم الذين السياق معهم دخولاً أولاً ﴿ وَلَنُجْزِيَنَّهُمْ أَسْوأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أي : ولنجزينهم في الآخرة جزاء أقبح أعمالهم التي عملوها في الدنيا . قال مقاتل : وهو الشرك . وقيل المعنى : إنه يجازيهم بمساوي أعمالهم لا بمحاسنها كما يقع منهم من صلة الأرحام ، وإكرام الضيف ، لأن ذلك باطل لا أجر له مع كفرهم ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى ما تقدّم ، وهو : مبتدأ ، وخبره جزاء أعداء الله ، أو : خبر مبتدأ محذوف ، أي : الأمر ذلك ، وجملة ﴿ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارِ ﴾ مبنية للجملة التي قبلها ، والأول أولى ،

وتكون النار : عطف بيان للجزاء ، أو : بدلاً منه ، أو : خير مبتدأ محذوف ، أو : مبتدأ ، والخبر : ﴿ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ ﴾ . وعلى الثلاثة الوجوه الأولى تكون جملة لهم فيها دار الخلد مستأنفة مقررة لما قبلها ، ومعنى دار الخلد : دار الإقامة المستمرة التي لا انقطاع لها ﴿ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ أي : يجزون جزاء بسبب جحدهم بآيات الله . قال مقاتل : يعني القرآن يجحدون أنه من عند الله ، وعلى هذا يكون التعبير عن اللغو بالجحود لكونه سبباً له ، إقامة للسبب مقام المسبب ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ أُضَلُّوا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ﴾ قالوا هذا وهم في النار ، وذكره بلفظ الماضي تنبيهاً على تحقق وقوعه ، والمراد أنهم طلبوا من الله سبحانه أن يرهم من أضلهم من فريق الجن والإنس من الشياطين الذين كانوا يسؤلون لهم ، ويحملونهم على المعاصي ، ومن الرؤساء الذين كانوا يزينون لهم الكفر . وقيل : المراد إبليس وقابيل لأنهما سنا المعصية لبني آدم . قرأ الجمهور ﴿ أَرْنَا ﴾ بكسر الراء . وقرأ ابن محيصن ، والسوسي عن أبي عمرو ، وابن عامر بسكون الراء ، وبها قرأ أبو بكر والمفضل وهما لغتان بمعنى واحد . وقال الخليل : إذا قلت أرني ثوبك بالكسر فمعناه بصرنيه وبالسكون أعطنيه ﴿ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا ﴾ أي ندوسهما بأقدامنا لنشتفي منهم ، وقيل : نجعلهم أسفل منا في النار ﴿ لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ﴾ فيها مكاناً ؛ أو : ليكونا من الأذلين المهانين ، وقيل : ليكونوا أشد عذاباً منا . ثم لما ذكر عقاب الكافرين وما أعدّه لهم ذكر حال المؤمنين ، وما أنعم عليهم به فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ﴾ أي : وحده لا شريك له ﴿ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ على التوحيد ولم يلتفتوا إلى إله غير الله . قال جماعة من الصحابة والتابعين : معنى الاستقامة إخلاص العمل لله . وقال قتادة وابن زيد : ثم استقاموا على طاعة الله . وقال الحسن : استقاموا على أمر الله ، فعملوا بطاعته ، واجتنبوا معصيته . وقال مجاهد وعكرمة : استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى ماتوا . وقال الثوري : عملوا على وفاق ما قالوا . وقال الربيع : أعرضوا عما سوى الله . وقال الفضيل بن عياض : زهدوا في الفانية ، ورغبوا في الباقية ﴿ تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ من عند الله سبحانه بالبشرى التي يريدونها من جلب نفع ، أو دفع ضرر ، أو رفع حزن . قال ابن زيد ومجاهد : تنزل عليهم عند الموت . وقال مقاتل وقاتدة : إذا قاموا من قبورهم للبعث . وقال وكيع : البشرى في ثلاثة مواطن : عند الموت ، وفي القبر ، وعند البعث ﴿ أَنْ ﴾ ﴿ لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا ﴾ أن هي المخففة أو المفسرة أو الناصبة ، و ﴿ لَا ﴾ على الوجهين الأولين ناهية ، وعلى الثالث نافية ، والمعنى : لا تخافوا مما تقدمون عليه من أمور الآخرة ، ولا تحزنوا على ما فاتكم من أمور الدنيا من أهل وولد ومال . قال مجاهد : لا تخافوا الموت ولا تحزنوا على أولادكم ، فإن الله خليفتمكم عليهم . وقال عطاء : لا تخافوا ردّ ثوابكم فإنه مقبول ، ولا تحزنوا على ذنوبكم فإني أغفرها لكم . والظاهر عدم تخصيص تنزل الملائكة عليهم بوقت معين ، وعدم تقييد نفى الخوف والحزن بحالة مخصوصة كما يشعر به حذف المتعلق في الجميع ﴿ وَأَبَشِّرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ بها في الدنيا فإنكم واصلون إليها مستقرّون بها خالدون في نعيمها . ثم بشرهم سبحانه بما هو أعظم من ذلك كله ، فقال : ﴿ نَحْنُ أَوْلَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ أي : نحن المتولون لحفظكم ، ومعونتكم في أمور الدنيا وأمور الآخرة ، ومن كان الله وليه فاز بكلّ مطلب ونجا من كلّ مخافة .

وقيل : إن هذا من قول الملائكة . قال مجاهد : يقولون لهم نحن قرناؤكم الذين كنا معكم في الدنيا ، فإذا كان يوم القيامة قالوا : لا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة . وقال السدي : نحن الحفظة لأعمالكم في الدنيا وأولياؤكم في الآخرة . وقيل : إنهم يشفعون لهم في الآخرة ، ويتلقونهم بالكرامة ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴾ أي : ما تتمنون ، افتعال من الدعاء بمعنى الطلب ، وقد تقدم بيان معنى هذا في قوله : ﴿ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴾ مستوفى ، والفرق بين الجملتين أن الأولى باعتبار شهوات أنفسهم ، والثانية باعتبار ما يطلبونه أعم من أن يكون مما تشتهي أنفسهم أولاً . وقال الرازي : الأقرب عندي أن قوله : ﴿ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ ﴾ إشارة إلى الجنة الروحانية المذكورة في قوله : ﴿ دَعَاهُمْ فِيهَا سَبْحًا لِلَّهِ ﴾ الآية ، وانتصاب ﴿ نَزَّلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ ﴾ على الحال من الموصول ، أو من عائدته ، أو من فاعل تدعون ، أو هو مصدر مؤكد لفعل محذوف ، أي : أنزلناه نزلاً ، والنزل : ما يعد لهم حال نزولهم من الرزق والضيافة ، وقد تقدم تحقيقه في سورة آل عمران ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ ﴾ أي : إلى توحيد الله وطاعته . قال الحسن : هو المؤمن أجاب الله دعوته ودعا الناس إلى ما أجاب الله فيه من طاعته ﴿ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ في إجابته ﴿ وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ لربي . وقال ابن سيرين ، والسدي ، وابن زيد : هو رسول الله ﷺ ، وروي هذا أيضاً عن الحسن . وقال عكرمة ، وقيس بن أبي حازم ، ومجاهد : نزلت في المؤذنين . ويجاب عن هذا بأن الآية مكية ، والأذان إنما شرع بالمدينة . والأولى حمل الآية على العموم كما يقتضيه اللفظ ويدخل فيها من كان سبباً لنزولها دخولاً أولاً ، فكل من جمع بين دعاء العباد إلى ما شرعه الله ، وعمل عملاً صالحاً ، وهو تأدية ما فرضه الله عليه مع اجتناب ما حرمه عليه ، وكان من المسلمين ديناً لا من غيرهم فلا شيء أحسن منه ، ولا أوضح من طريقته ، ولا أكثر ثواباً من عمله . ثم بين سبحانه الفرق بين محاسن الأعمال ومساوئها فقال : ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ﴾ أي : لا تستوي الحسنة التي يرضى الله بها ويثيب عليها ، ولا السيئة التي يكرهها الله ويعاقب عليها ، ولا وجه لتخصيص الحسنة بنوع من أنواع الطاعات ، وتخصيص السيئة بنوع من أنواع المعاصي ، فإن اللفظ أوسع من ذلك . وقيل : الحسنة التوحيد ، والسيئة الشرك . وقيل : الحسنة المداراة ، والسيئة الغلظة . وقيل : الحسنة العفو ، والسيئة الانتصار . وقيل : الحسنة العلم ، والسيئة الفحش . قال الفراء ﴿ لَا ﴾ في قوله : ولا السيئة زائدة ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أي : ادفع السيئة إذا جاءتك من المسيء بأحسن ما يمكنك دفعها به من الحسنات ، ومنه مقابلة الإساءة بالإحسان ، والذنب بالعفو ، والغضب بالصبر ، والإغضاء عن الهفوات ، والاحتمال للمكروهات . وقال مجاهد وعطاء : بالتي هي أحسن : يعني بالسلام إذا لقي من يعاديه ، وقيل : بالمصافحة عند التلاقي ﴿ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ هذه هي الفائدة الحاصلة من الدفع بالتي هي أحسن ، والمعنى : أنك إذا فعلت ذلك الدفع صار العدو كالصديق ، والبعيد عنك كالقريب منك . وقال مقاتل : نزلت في أبي سفيان بن حرب كان معادياً للنبي ﷺ فصار له ولياً بالمصاهرة التي وقعت بينه وبينه ، ثم أسلم فصار ولياً في الإسلام حميماً بالمصاهرة ، وقيل غير ذلك ، والأولى حمل الآية على العموم ﴿ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾

قال الزجاج : ما يلقي هذه الفعلة وهذه الحالة ، وهي دفع السيئة بالحسنة إلا الذين صبروا على كظم الغيظ ، واحتمال المكروه ﴿ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ في الثواب والخير . وقال قتادة : الحظ العظيم الجنة ، أي : ما يلقيها إلا من وجبت له الجنة ، وقيل : الضمير في يلقيها عائد إلى الجنة ، وقيل : راجع إلى كلمة التوحيد . قرأ الجمهور ﴿ يُلْقَاهَا ﴾ من التلقية ، وقرأ طلحة بن مصرف وابن كثير في رواية عنه ﴿ يُلْقَاهَا ﴾ من الملاقة . ثم أمره سبحانه بالاستعاذة من الشيطان فقال : ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ﴾ النزغ شبهه النخس ، شبه به الوسوسة لأنها تبعث على الشر ؛ والمعنى : وإن صرفك الشيطان عن شيء مما شرعه الله لك ، أو عن الدفع بالتي هي أحسن فاستعذ بالله من شره ، وجعل النزغ نازغاً على المجاز العقلي كقولهم : جدّ جدّه ، وجملته ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ تعليل لما قبلها ، أي : السميع لكل ما يسمع ، والعليم بكل ما يعلم ، ومن كان كذلك فهو يعيذ من استعاذ به .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ وهو بمكة إذا قرأ القرآن يرفع صوته ، فكان المشركون يطردون الناس عنه ويقولون ﴿ لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ وكان إذا أخفى قراءته لم يسمع من يحب أن يسمع القرآن ، فأنزل الله ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا ﴾ (١) وأخرج عبد الرزاق ، والفريابي ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، وابن عساكر عن علي بن أبي طالب أنه سئل عن قوله : ﴿ رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ ﴾ قال : هو ابن آدم الذي قتل أخاه وإبليس . وأخرج الترمذي ، والنسائي ، والبخاري ، وابن مردويه ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن عدي ، وابن مردويه عن أنس قال : ﴿ قرأ علينا رسول الله ﷺ هذه الآية ﴾ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ قال : قد قالها ناس من الناس ثم كفر أكثرهم ، فمن قالها حين يموت فهو ممن استقام عليها . وأخرج ابن المبارك ، وعبد الرزاق ، والفريابي ، وسعيد بن منصور ، ومسدد ، وابن سعد ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم من طريق سعيد بن عمران عن أبي بكر الصديق في قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ قال : الاستقامة أن لا يشركوا بالله شيئاً . وأخرج ابن راهويه وعبد بن حميد ، والحكيم الترمذي في نوادر الأصول ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الحلية من طريق الأسود بن هلال عن أبي بكر الصديق أنه قال : ما تقولون في هاتين الآيتين ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ ، و ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ قالوا : الذين قالوا ربنا الله ثم عملوا بها واستقاموا على أمره فلم يذنبوا ، ولم يلبسوا إيمانهم بظلم : لم يذنبوا . قال : لقد حملتموها على أمر شديد . ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ - يقول بشرك ، والذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلم يرجعوا إلى عبادة الأوثان . وأخرج ابن مردويه عن بعض الصحابة : ثم استقاموا على فرائض الله . وأخرج البيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس ﴿ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ قال : على شهادة أن لا إله إلا الله . وأخرج ابن المبارك ، وسعيد بن منصور ، وأحمد في الزهد ، وعبد بن حميد ، والحكيم

الترمذي ، وابن المنذر عن عمر بن الخطاب ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ قال : استقاموا بطاعة الله ولم يروغوا وروغان الثعلب . وأخرج أحمد ، وعبد بن حميد ، والدارمي ، والبخاري في تاريخه ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن حبان عن سفیان الثقفی أن رجلاً قال : يا رسول الله مرني بأمر في الإسلام لا أسأل عنه أحداً بعدك ، قال : قل آمنت بالله ثم استقم ، قلت : فما أتقي ؟ فأومأ إلى لسانه . قال الترمذي : حسن صحيح . وأخرج عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن عائشة في قوله : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ ﴾ قالت : المؤذن ﴿ وَعَمِلْ صَالِحًا ﴾ قالت : ركعتان فيما بين الأذان والإقامة . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف ، وابن المنذر ، وابن مردويه من وجه آخر عنها قالت : ما أرى هذه الآية نزلت إلا في المؤمنين . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ قال : أمر المسلمين بالصبر عند الغضب ، والحلم عند الجهل ، والعفو عند الإساءة ، فإذا فعلوا ذلك عصمهم الله من الشيطان وخضع لهم عدوهم ﴿ كَأَنَّهُ وَلِيُّ حَمِيمٍ ﴾ . وأخرج ابن المنذر عن أنس في قوله : ﴿ وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا ﴾ قال : الرجل يشتمه أخوه فيقول : إن كنت صادقاً فغفر الله لي ، وإن كنت كاذباً فغفر الله لك . وأخرج البخاري ، ومسلم وغيرهما عن سليمان بن صرد قال : استب رجلان عند النبي ﷺ فاشتد غضب أحدهما ، فقال النبي ﷺ : « إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَهَا لِلدَّهَبِ عَنْهُ الْغَضَبُ : أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : أَجْنُونُ تَرَانِي ؟ فَلَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ » وَإِنَّمَا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ . »

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَنَ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمَنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَاسْمِعُوا بَصِيرًا ﴿٤٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبٌ عَرِيزٌ ﴿٤١﴾ لَا يَأْنِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٣﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا نَجْمًا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ۖ أَجْمَعًا وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤٤﴾

شرح سبحانه في بيان بعض آياته البديعة الدالة على كمال قدرته ، وقوة تصرفه للاستدلال بها على توحيده فقال : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ ثم لما بين أن ذلك من آياته نهاهم عن عبادة الشمس

والقمر ، وأمرهم بأن يسجدوا لله عز وجل ﴿ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ ﴾ لأنهما مخلوقان من مخلوقاته ، فلا يصح أن يكونا شريكين له في ربوبيته ﴿ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ ﴾ أي : خلق هذه الأربعة المذكورة ، لأن جمع ما لا يعقل حكمه حكم جمع الإناث ، أو الآيات ، أو الشمس والقمر ، لأن الاثنين جمع عند جماعة من الأئمة ﴿ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ قيل : كان ناس يسجدون للشمس والقمر كالصابئين في عبادتهم الكواكب ، ويزعمون أنهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله فهوا عن ذلك ، فهذا وجه تخصيص ذكر السجود بالنهي عنه . وقيل : وجه تخصيصه أنه أقصى مراتب العبادة ، وهذه الآية من آيات السجود بلا خلاف ، وإنما اختلفوا في موضع السجدة ، فقليل موضعه عند قوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ لأنه متصل بالأمر ، وقيل عند قوله : ﴿ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴾ لأنه تمام الكلام ﴿ فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴾ أي : إن استكبر هؤلاء عن الامتثال فالملائكة يديعون التسبيح لله سبحانه بالليل والنهار وهم لا يملدن ولا يفترون ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً ﴾ الخطاب هنا لكل من يصلح له أو لرسول الله ﷺ ، والخاشعة : اليابسة الجذبة . وقيل : الغبراء التي لا تنبت . قال الأزهرى : إذا يبست الأرض ولم تطر قيل : قد خشعت ﴿ فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ﴾ أي : ماء المطر ، ومعنى اهتزت : تحركت بالنبات ، يقال اهتز الإنسان : إذا تحرك ، ومنه قول الشاعر :

تَرَاهُ كَنَصْلِ السَّيْفِ يَهْتَزُّ لِلنَّدَى إِذَا لَمْ تَجِدْ عِنْدَ امْرِئٍ السَّوءِ مَطْعَمًا

ومعنى ربت : انتفخت وعلت قبل أن تنبت ، قاله مجاهد وغيره ، وعلى هذا ففي الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره : ربت واهتزت ، وقيل : الاهتزاز والربو قد يكونان قبل خروج النبات ، وقد يكونان بعده ، ومعنى الربو لغة : الارتفاع ، كما يقال للموضع المرتفع : ربوة وراية ، وقد تقدم تفسير هذه الآية مستوفى في سورة الحج ، وقيل : اهتزت استبشرت بالمطر ، وربت : انتفخت بالنبات . وقرأ أبو جعفر وخالد ﴿ وَرَبَّاتٌ ﴾ ﴿ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُخِي الْمَوْتِ ﴾ بالبعث والنشور ﴿ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ لا يعجزه شيء كائنًا ما كان ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا ﴾ أي : يميلون عن الحق ، والإلحاد : الميل والعدول ، ومنه اللحد في القبر : لأنه أميل إلى ناحية منه ، يقال ألحد في دين الله : أي مال وعدل عنه ، ويقال لحد ، وقد تقدم تفسير الإلحاد . قال مجاهد : معنى الآية يميلون عن الإيمان بالقرآن . وقال مجاهد : يميلون عند تلاوة القرآن بالمكاء والتصدي ، واللغو والغناء . وقال قتادة : يكذبون في آياتنا . وقال السدي : يعاندون ويشاقون . قال ابن زيد يشركون ﴿ لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا ﴾ بل نحن نعلمهم فنجازيهم بما يعملون . ثم بين كيفية الجزاء والتفاوت بين المؤمن والكافر فقال ﴿ أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمَنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ هذا الاستفهام للتقرير ، والغرض منه التنبيه على أن الملحد في الآيات يلحق في النار ، وأن المؤمنين بها يأتون آمنين يوم القيامة . وظاهر الآية العموم اعتباراً بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . وقيل : المراد بمن يلقي في النار : أبو جهل ، ومن يأتي آمناً : النبي ﷺ ، وقيل : حمزة ، وقيل : عمر بن الخطاب ، وقيل : أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومي ﴿ اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ هذا أمر تهديد ، أي : اعملوا من أعمالكم التي تلقىكم في النار ما شئتم إنه

بما تعملون بصير ، فهو مجازيكم على كل ما تعملون . قال الزجاج لفظه لفظ الأمر ، ومعناه الوعيد ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ الجملة مستأنفة مقررة لما قبلها ، وخبر إن محذوف ، أي : إن الذين كفروا بالقرآن لما جاءهم يجازون بكفرهم ، أو هالكون ، أو يعذبون ، وقيل : هو قوله : ﴿ يُنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ وهذا بعيد وإن رجحه أبو عمرو بن العلاء . وقال الكسائي : إنه سد مسد الخبر السابق ، وهو ﴿ لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا ﴾ وقيل : إن الجملة بدل من الجملة الأولى وهي : الذين يلحدون في آياتنا ، وخبر إن : هو الخبر السابق ﴿ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ ﴾ أي : القرآن الذي كانوا يلحدون فيه ، أي : عزيز عن أن يعارض أو يطعن فيه الطاعنون ، منيع عن كل عيب . ثم وصفه بأنه حق لا سبيل للباطل إليه بوجه من الوجوه ، فقال : ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ . قال الزجاج : معناه أنه محفوظ من أن ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه ، أو يزداد فيه فيأتيه الباطل من خلفه ، وبه قال قتادة والسدي ، ومعنى الباطل على هذا : الزيادة والنقصان . وقال مقاتل : لا يأتيه التكذيب من الكتب التي قبله ، ولا يجيء من بعده كتاب فيبطله ، وبه قال الكلبي وسعيد بن جبير . وقيل : الباطل هو الشيطان ، أي : لا يستطيع أن يزيد فيه ، ولا ينقص منه . وقيل : لا يزداد فيه ، ولا ينقص منه ، لا من جبريل ، ولا من محمد ﷺ ﴿ نَزَّلَ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ هو خبر متبداً محذوف ، أو صفة أخرى لكتاب عند من يجوز تقديم غير الصريح من الصفات على الصريح ، وقيل : إنه الصفة لكتاب ، وجملة لا يأتيه معترضة بين الموصوف والصفة ، ثم سلى سبحانه رسوله ﷺ عن ما كان يتأثر له من أذية الكفار فقال : ﴿ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرَّسْلِ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ أي : ما يقال لك من هؤلاء الكفار من وصفك بالسحر والكذب والجنون إلا مثل ما قيل للرسل من قبلك ، فإن قومهم كانوا يقولون لهم مثل ما يقول لك هؤلاء ، وقيل المعنى : ما يقال لك من التوحيد وإخلاص العبادة لله إلا ما قد قيل للرسل من قبلك ، فإن الشرائع كلها متفقة على ذلك ، وقيل : هو استفهام ، أي : أي شيء يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ ﴾ لمن يستحق مغفرته من الموحدن الذين يابعوك ، وباعوا من قبلك من الأنبياء ﴿ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴾ للكفار المكذبين المعادين لرسل الله ، وقيل : لذو مغفرة للأنبياء ، وذو عقاب لأعدائهم ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا ﴾ أي : لو جعلنا هذا القرآن الذي تقرأه على الناس بغير لغة العرب ﴿ لَقَالُوا لَوْلَا فَصَّلَتْ آيَاتُهُ ﴾ أي : بينت بلغتنا فإننا عرب لا نفهم لغة العجم ، والاستفهام في قوله : ﴿ أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ﴾ للإنكار ، وهو من جملة قول المشركين ، أي : لقالوا أكلام أعجمي ورسول عربي . والأعجمي : الذي لا يفصح سواء كان من العرب أو من العجم . والأعجم ضد الفصيح : وهو الذي لا يبين كلامه ، ويقال للحيوان غير الناطق : أعجم . قرأ أبو بكر ، وحمة ، والكسائي « أَعْجَمِيٌّ » بهزتين محقتين . وقرأ الحسن ، وأبو العالية ، ونصر بن عاصم ، وهشام بهزعة واحدة على الخبر وقرأ الباقون : بتسهيل الثانية بين بين ، وقيل المراد : هلا فصلت آياته ؛ فجعل بعضها أعجمياً لإفهام العجم ، وبعضها عربياً لإفهام العرب . ثم أمر سبحانه رسوله ﷺ أن يجيبهم فقال : ﴿ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءً ﴾ أي : يبتدون به إلى الحق ، ويشفتون به من كل شك وشبهة ، ومن الأسقام والآلام ﴿ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ ﴾

أي : صمم عن سماعه وفهم معانيه ، ولهذا تواصلوا باللغو فيه ﴿ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمَى ﴾ قال قتادة : عموا عن القرآن وصموا عنه . وقال السدي : عميت قلوبهم عنه . والمعنى : وهو عليهم ذو عمى ، أو وصف بالمصدر للمبالغة ، والموصول في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ : مبتدأ ، وخبره : ﴿ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ ﴾ أو : الموصول الثاني عطف على الموصول الأول ، وقر : عطف على هدى عند من جَوَزَ العطف على عاملين مختلفين ، والتقدير : هو للأولين هدى وشفاء ، وللآخرين وقر في آذانهم . قرأ الجمهور ﴿ عَمَى ﴾ بفتح الميم منونة على أنه مصدر ، وقرأ ابن عباس ، وعبد الله بن الزبير ، وعمر بن العاص ، وابن عمر : بكسر الميم منونة على أنه اسم منقوص على أنه وصف به مجازاً . وقرأ عمرو بن دينار : بكسر الميم وفتح الياء على أنه فعل ماض ، واختار أبو عبيدة القراءة الأولى لقوله أولاً ﴿ هُدًى وَشِفَاءً ﴾ ولم يقل : هاد وشاف ، وقيل المعنى : والورق عليهم عمى ، والإشارة بقوله : ﴿ أُولَئِكَ ﴾ إلى الذين لا يؤمنون وما في حيزه ، وخبره ﴿ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ مثل حالهم باعتبار عدم فهمهم للقرآن بحال من ينادى من مسافة بعيدة لا يسمع صوت من يناديه منها . قال الفراء : تقول للرجل الذي لا يفهم كلامك أنت تنادى من مكان بعيد . وقال الضحاك : ينادون يوم القيامة بأقبح أسمائهم من مكان بعيد . وقال مجاهد من مكان بعيد من قلوبهم .

وقد أخرج ابن أبي شيبة ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في سننه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه كان يسجد بآخر الآيتين من حمّ السجدة ، وكان ابن مسعود يسجد بالأولى منهما . وأخرج ابن سعد ، وابن أبي شيبة من طريق نافع عن ابن عمر أنه كان يسجد بالأولى . وأخرج سعيد بن منصور عنه أنه كان يسجد في الآية الأخيرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا ﴾ قال : هو أن يضع الكلام على غير موضعه . وأخرج ابن مردويه في قوله : ﴿ أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ ﴾ قال : أبو جهل بن هشام ﴿ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمَنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ قال : أبو بكر الصديق وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن عساكر عن بشير بن تميم قال : نزلت هذه الآية في أبي جهل ، وعمار بن ياسر وأخرج ابن عساكر عن عكرمة مثله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ اْعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ﴾ قال : هذا لأهل بدر خاصة . وأخرج ابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا ﴾ الآية يقول : لو جعلنا القرآن أعجمياً ولسانك يا محمد عربي لقالوا أعجمي وعربي تأتينا به مختلفاً أو مختلطاً ﴿ لَوْ لَا فَصَّلْتَ آيَاتِهِ ﴾ هلا بينت آياته فكان القرآن مثل اللسان . يقول : فلم نفعل لئلا يقولوا فكانت حجة عليهم .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٥﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٤٦﴾ إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ شَمْرَةٍ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ آيَنَ شُرَكَائِي قَالُوا أَوْذَنَّاكَ مَا مِمَّا مِنْ شَهِيدٍ ﴿٤٧﴾ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنَّوْا مَا لَمْ مِنْ مَجِيسٍ

﴿٤٨﴾ لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَسْأَلْ عَنْهُ قُنُوطًا ﴿٤٩﴾ وَلَيْنَ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّاهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴿٥١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضِلُّ مَنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ سَتُريَهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾ أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ ﴿٥٤﴾

قوله : ﴿ ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ﴾ هذا كلام مستأنف يتضمن تسلية رسول الله ﷺ عما كان يحصل له من الاغتمام بكفر قومه ، وطعنهم في القرآن ، فأخبره أن هذا عادة قديمة في أمم الرسل ، فإنهم يختلفون في الكتب المنزلة إليهم ، والمراد بالكتاب : التوراة ، والضمير من قوله : ﴿ فيه ﴾ راجع إليه ، وقيل : يرجع إلى موسى ، والأول أولى ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ﴾ في تأخير العذاب عن المكذبين من أمتك كما في قوله : ﴿ ولكن يؤخرهم إلى أجل مُسَمًّى ﴾ ﴿ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ ﴾ بتعجيل العذاب لمن كذب منهم ﴿ وإلهم لفي شك منه مريب ﴾ أي : من كتابك المنزل عليك وهو القرآن ، ومعنى الشك المريب : الموقع في الريبة ، أو الشديد الريبة . وقيل : إن المراد اليهود ، وأنهم في شك من التوراة مريب ، والأول أولى ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ﴾ أي : من أطاع الله وآمن برسوله ولم يكذبهم فتواب ذلك راجع إليه ونفعه خاص به ﴿ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ﴾ أي : عقاب إساءته عليه لا على غيره ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ فلا يعذب أحداً إلا بذنبه ، ولا يقع منه الظلم لأحد كما في قول سبحانه ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا ﴾ وقد تقدّم الكلام على معنى هذه الآية في سورة آل عمران عند قوله : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾ وفي سورة الأنفال أيضاً . ثم أخبر سبحانه أن علم القيامة ، ووقت قيامها لا يعلمه غيره ، فقال : ﴿ إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ فإذا وقع السؤال عنها وجب على المسؤول أن يردّ علمها إليه لا إلى غيره ، وقد روي أن المشركين قالوا : يا محمد إن كنت نبياً فخيرنا متى تقوم الساعة ؟ فنزلت ، و ﴿ مَا ﴾ في قوله : ﴿ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا ﴾ نافية ، ومن الأولى للاستغراق ، ومن الثانية لابتداء الغاية ، وقيل : هي موصولة في محل جرّ عطفاً على الساعة ، أي : علم الساعة وعلم التي تخرج ، والأول أولى . والأكام جمع كمّ بكسر الكاف ، وهو وعاء الثمرة ، ويطلق على كل ظرف لمال أو غيره . قال أبو عبيدة : أكمامها أوعيتها ، وهي ما كانت فيه الثمرة واحداً كمّ وكمة . قال الراغب : الكم ما يغطي اليد من القميص ، وما يغطي الثمرة ، وجمعه أكمام ، وهذا يدل على أن الكم بضم الكاف لأنه جعله مشتركاً بين كمّ القميص ، وكمّ الثمرة ، ولا خلاف في كمّ القميص أنه بالضم . ويمكن أن يقال : إن في الكمّ الذي هو وعاء الثمر لغتين . قرأ الجمهور ﴿ من ثمرة ﴾ بالإنفراد ، وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالجمع ﴿ وما تحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه ﴾ أي : ما تحمل أنثى حملاً

في بطنها ولا تضع ذلك الحمل إلا بعلم الله سبحانه ، والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال ، أي : ما يحدث شيء من خروج ثمرة ، ولا حمل حامل ، ولا وضع واضع في حال من الأحوال إلا كائناً بعلم الله ، فالإيه يردّ علم الساعة كما إليه يرد علم هذه الأمور ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ ﴾ أي : ينادي الله سبحانه المشركين ، وذلك يوم القيامة فيقول لهم : ﴿ أَيْنَ شُرَكَائِي ﴾ الذين كنتم تزعمون أنهم شركائي في الدنيا من الأصنام وغيرها فادعوههم الآن فليشفعوا لكم ، أو يدفعوا عنكم العذاب ، وهذا على طريقة التهكم بهم . قرأ الجمهور ﴿ شُرَكَائِي ﴾ بسكون الباء ، وقرأ ابن كثير بفتحها ، والعامل في يوم محذوف ، أي : اذكر . ﴿ قَالُوا أَذْنَاكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ ﴾ يقال آذن يأذن : إذا أعلم ، ومنه قول الشاعر :

أَذْنَتْنَا بَيْنَهَا أَسْمَاءُ رَبِّ نَاوُيْمَلُ مِنْهُ النَّوَاءُ

والمعنى : أعلمناك ما منا أحد يشهد بأن لك شريكاً ، وذلك أنهم لما عاينوا القيامة تبرؤوا من الشركاء وتبرأت منهم تلك الأصنام التي كانوا يعبدونها . وقيل : إن القائل بهذا هي المعبودات التي كانوا يعبدونها ، أي : ما منا من شهيد يشهد لهم بأنهم كانوا محقين ، والأول أولى ﴿ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ أي : زال وبطل في الآخرة ما كانوا يعبدون في الدنيا من الأصنام ؛ ونحوها ﴿ وَظَنُّوا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ ﴾ أي : أيقنوا وعلموا أنه لا محيص لهم ، يقال حاص يحيص حيصاً : إذا هرب . وقيل : الظنّ على معناه الحقيقي لأنه لهم في تلك الحال ظنّ ورجاء ، والأول أولى . ثم ذكر سبحانه بعض أحوال الإنسان فقال : ﴿ لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ ﴾ أي : لا يملّ من دعاء الخير لنفسه وجلبه إليه ، والخير هنا : المال والصحة والسلطان والرفعة . قال السدي : والإنسان هنا يراد به الكافر ، وقيل الوليد بن المغيرة ، وقيل عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأمّية ابن خلف . والأولى حمل الآية على العموم باعتبار الغالب فلا ينافيه خروج خلص العباد . وقرأ عبد الله بن مسعود « لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْمَالِ » ﴿ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيُؤْسَ قَنُوطٌ ﴾ أي : وإن مسه البلاء ، والشدة ، والفقر ، والمرض فيؤوس من روح الله ؛ قنوط من رحمته . وقيل : يؤوس من إجابة دعائه ؛ قنوط بسوء الظنّ بربه . وقيل : يؤوس من زوال ما به من المكروه ، قنوط بما يحصل له من ظنّ دوامه ، وهما صيغتنا مبالغة يدلان على أنه شديد اليأس عظيم القنوط ﴿ وَلَنْ أَذِقَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ ﴾ أي : ولن آتيناه خيراً وعافية وغنى ، من بعد شدة ومرض وفقر ﴿ لَيَقُولُنَّ هَذَا لِي ﴾ أي : هذا شيء أستحققه على الله لرضاه بعلمي ، فظنّ أن تلك النعمة التي صار فيها وصلت إليه باستحقاقه لها ، ولم يعلم أن الله يتبلي عباده بالخير والشّرّ ؛ ليتبين له الشاكر من الجاحد ، والصابر من الجزع . قال مجاهد : معناه هذا بعلمي ، وأنا محقوق به ﴿ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ﴾ أي : ما أظنها تقوم كما يخبرنا به الأنبياء ، أو لست على يقين من البعث ، وهذا خاص بالكافرين والمنافقين ، فيكون المراد بالإنسان المذكور في صدر الآية الجنس باعتبار غالب أفراده ، لأن اليأس من رحمة الله ، والقنوط من خيره ، والشك في البعث لا يكون إلا من الكافرين ، أو المتزلزلين في الدين المتظاهرين بالإسلام المبطنين للكفر ﴿ وَلَنْ رَجَعْتُ إِلَى رَبِّي ﴾ على تقدير صدق ما يخبرنا به الأنبياء من قيام الساعة وحصول البعث والنشور ﴿ إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى ﴾ أي : للحالة الحسنى من الكرامة ، فظنّ أنه استحق

خير الدنيا بما فيه من الخير ، واستحقَّ خير الآخرة بذلك الذي اعتقده في نفسه وأثبتته لها ، وهو اعتقاد باطل ، وظنَّ فاسد ﴿ فَلَنَبْنِيَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا ﴾ أي : لنخبرنهم بها يوم القيامة ﴿ وَلَنَذِيقُنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ شديد بسبب ذنوبهم ، واللام هذه والتي قبلها هي الموطئة للقسم ﴿ وَإِذَا أُنْعِمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ ﴾ أي : على هذا الجنس باعتبار غالب أفرادهِ ﴿ أَعْرَضَ ﴾ عن الشكر ﴿ وَنَأَى بِجَانِبِهِ ﴾ أي ترفع عن الانقياد للحق ، وتكبر وتجبر ، والجانب هنا مجاز عن النفس ، ويقال نأيت وتنايت : أي : بعدت وتباعدت ، والمتأى : الموضع البعيد . ومنه قول النابغة :

فإِنَّكَ كَاللَّيْلِ الَّذِي هُوَ مُدْرِكِي وَإِنْ خِلْتُ أَنَّ الْمُتَأَى عَنْكَ وَاسِعٌ

وقرأ يزيد بن القعقاع ﴿ وَنَاءَ بِجَانِبِهِ ﴾ بالألف قبل الهمزة ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ ﴾ أي : البلاء والجهد ، والفقر ، والمرض ﴿ فَذُو دُعَاءٍ غَرِيضٍ ﴾ أي : كثير ، والعرب تستعمل الطول والعرض في الكثرة مجازاً ، يقال : أطال فلان في الكلام وأعرض في الدعاء : إذا أكثر ، والمعنى : أنه إذا مسه الشرّ تضرّع إلى الله ، واستغاث به أن يكشف عنه ما نزل به ، واستكثر من ذلك ، فذكره في الشدة ونسيه في الرخاء واستغاث به عند نزول النعمة ، وتركه عند حصول النعمة ، وهذا صنيع الكافرين ومن كان غير ثابت القدم من المسلمين . ثم رجع سبحانه إلى مخاطبة الكفار ، ومحاجتهم فقال : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ ﴾ أي : أخبروني ﴿ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ أي : القرآن ﴿ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ ﴾ أي : كذبتم به ، ولم تقبلوه ، ولا علمتم بما فيه ﴿ مَنْ أَضَلَّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴾ أي : لا أحد أضلَّ منكم لفرط شقاوتكم ، وشدة عداوتكم ، والأصل : أي شيء أضلَّ منكم ، فوضع ﴿ مَنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ ﴾ موضع الضمير لبيان حالهم في المشاققة ، وأنها السبب الأعظم في ضلالهم ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ ﴾ أي : سنريهم دلالات صدق القرآن ، وعلامات كونه من عند الله في الآفاق ﴿ وَفِي أَنْفُسِهِمْ ﴾ الآفاق : جمع أفق : وهو الناحية . والأفق بضم الهمزة والفاء ، كذا قال أهل اللغة . ونقل الراغب أنه يقال أفق بفتحهما ، والمعنى : سنريهم آياتنا في النواحي وفي أنفسهم . قال ابن زيد : في الآفاق آيات السماء ، وفي أنفسهم حوادث الأرض . وقال مجاهد : في الآفاق فتح القرى التي يسر الله فتحها لرسوله وللخلفاء من بعده ونصّار دينه في آفاق الدنيا شرقاً وغرباً ، ومن الظهور على الجبارة والأكاسرة ، وفي أنفسهم : فتح مكة ، ورجح هذا ابن جرير . وقال قتادة والضحاك : في الآفاق : وقائع الله في الأمم ، وفي أنفسهم في يوم بدر . وقال عطاء : في الآفاق : يعني أقطار السموات والأرض ، من الشمس والقمر ، والنجوم والليل ، والنهار ، والرياح ، والأمطار ، والرعد ، والبرق ، والصواعق ، والنبات ، والأشجار ، والجبال ، والبحار ، وغير ذلك ، وفي أنفسهم من لطيف الصنعة ، وبديع الحكمة ، كما في قوله : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ ^(١) . ﴿ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ الضمير راجع إلى القرآن ، وقيل : إلى الإسلام الذي جاءهم به رسول الله ﷺ ، وقيل : إلى ما يريهم الله ، ويفعل من ذلك ، وقيل : إلى محمد ﷺ أنه الرسول الحق من عند الله ، والأول أولى ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ الجملة مسوقة لتوبيخهم وتقريعهم

و ﴿بِرَبِّكَ﴾ في موضع رفع على أنه الفاعل لكيف ، والباء زائدة ، و ﴿أَلَّهُ﴾ بدل من ربك والهمزة للإنكار . والمعنى : ألم يغنهم عن الآيات الموعودة المينة لحقية القرآن أنه سبحانه شهيد على جميع الأشياء . وقيل المعنى : أو لم يكف بربك يا محمد أنه شاهد على أعمال الكفار . وقيل : أو لم يكف بربك شاهداً على أن القرآن منزل من عنده ، والشهيد : بمعنى العالم ، أو هو بمعنى الشهادة التي هي الحضور . قال الزجاج : ومعنى الكناية ها هنا أن الله عز وجل قد بين لهم ما فيه كفاية في الدلالة ، والمعنى : أو لم يكف ربك أنه على كل شيء شهيد شاهد للأشياء لا يغيب عنه شيء ﴿أَلَا إِلَهُمُ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ﴾ أي : في شك من البعث والحساب ، والثواب والعقاب ﴿أَلَا إِلَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ﴾ أحاط علمه بجميع المعلومات ، وأحاطت قدرته بجميع المقدورات ، يقال أحاط يحيط إحاطة وحیطة ، وفي هذا وعيد شديد لأن من أحاط بكل شيء بحيث لا يخفى عليه شيء جازى المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته .

وقد أخرج عبد بن حميد عن قتادة قال : في قوله : ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ سبق لهم من الله حين وأجل هم بالغوه . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر عن مجاهد في قوله : ﴿وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا﴾ قال : حين تطلع . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿أَذْنًاكَ﴾ قال : أعلمناك . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر عن عكرمة في قوله : ﴿لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ﴾ قال : لا يمل . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير عن مجاهد في قوله : ﴿سُئِرِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ﴾ قال : محمداً ﷺ . وأخرج عبد الرزاق ، وابن المنذر عنه في الآية قال : ما يفتح الله من القرى ﴿وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ قال : فتح مكة . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في الآية قال : أمسك المطر عن الأرض كلها ﴿وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ قال : البلايا التي تكون في أجسامهم . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس في الآية قال : كانوا يسافرون فيرون آثار عاد وثمود ، فيقولون : والله لقد صدق محمد . وما أراهم في أنفسهم : قال الأمراض .



سُورَةُ الشُّورَى

أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت ﴿ حَمَّ عَسَق ﴾ بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله ، وكذا قال الحسن ، وعكرمة ، وعطاء ، وجابر . وروي عن ابن عباس ، وقناة أنها مكية إلا أربع آيات منها أنزلت بالمدينة ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمُدَّةَ فِي الْقُرَى ﴾ إلى آخرها . وقد أخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، ونعيم بن حماد ، والخطيب عن أرطاة بن المنذر قال : جاء رجل إلى ابن عباس وعنده حذيفة ابن اليمان فقال : أخبرني عن تفسير حَمَّ عَسَق ، فأعرض عنه ، ثم كرّر مقالته فأعرض عنه وكرر مقالته ، ثم كرّرها الثالثة فلم يجبه ، فقال له حذيفة : أنا أنبئك بها لم كررتها ؟ نزلت في رجل من أهل بيته يقال له عبد إله أو عبد الله ينزل على نهر من أنهار المشرق ، يبنى عليه مدينتين ، يشقّ النهر بينهما شقاً ، يجتمع فيها كل جبار عنيد ، فإذا أذن الله في زوال ملكهم وانقطاع دولتهم ومدتهم بعث الله على إحداها ناراً ليلاً فتصبح سوداء مظلمة ، قد احترقت كأنها لم تكن مكانها ، وتصبح صاحبها متعجبة كيف أفلتت ؟ فما هو إلا بياض يومها ذلك حتى يجتمع فيها كل جبار عنيد منهم ، ثم يخسف الله بها وبهم جميعاً ، فذلك قوله : ﴿ حَمَّ * عَسَق ﴾ يعني عزيمة من الله وفتنة وقضاء حم. عين ، يعني عدلاً منه ، سين : يعني سيكون ، ق : واقع لهاتين المدينتين . أقول : هذا الحديث لا يصح ولا يثبت وما أظنه إلا من الموضوعات المكذوبات ، والحامل لوأضعه عليه ما يقع لكثير من الناس من عداوة الدول والخط من شأنهم والإضرار عليهم . وأخرج أبو يعلى وابن عساكر قال السيوطي بسند ضعيف : قلت بل بسند موضوع ومتن مكذوب عن أبي معاوية قال : صعد عمر بن الخطاب المنبر فقال : أيها الناس هل سمع منكم أحد رسول الله ﷺ يفسر حَمَّ عَسَق فوثب ابن عباس فقال : إن حم اسم من أسماء الله ، قال : فعين قال : عاين المذكور عذاب يوم بدر ، قال : فسين ، قال : فسيعلم الذين ظلموا أي متقلب ينقلبون . قال : قفاف فسكت ، فقام أبو ذر ففسر كما قال ابن عباس وقال : قاف قارعة من السماء تصيب الناس . قال ابن كثير في الحديث الأول : إنه غريب عجيب منكر ، وفي الحديث الثاني : إنه أغرب من الحديث الأول . وعندي أنهما موضوعان مكذوبان .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ حَمَّ ١ عَسَق ٢ ﴾ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ ٣ ﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿ ٤ ﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا أَنْ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿ ٥ ﴾ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿ ٦ ﴾ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَلِنُذِيرَ يَوْمَ الْجَمْعِ

لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴿٧﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٨﴾ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَإِنَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾ وَمَا أَخْلَقْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠﴾ فَاطْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾

قوله : ﴿ حَمَ * عسق ﴾ قد تقدّم الكلام في أمثال هذه الفواتح ، وسئل الحسن بن الفضل لم قطع ﴿ حَمَ * عسق ﴾ ولم يقطع كهيعص فقال : لأنها سور أولها حَمَ فجرت مجرى نظائرها ، فكان حَمَ مبتدأ وعسق خبره ، ولأنهما عدا آيتين ، وأخواتهما مثل : ﴿ كهيعص ﴾ و ﴿ المر ﴾ و ﴿ المص ﴾ آية واحدة . وقيل لأن أهل التأويل لم يختلفوا في كهيعص وأخواتها أنها حروف التهجي لا غير ، واختلفوا في حَمَ فقيل معناها حَمَ : أي قضى كما تقدّم . وقيل : إن ح حلمه وم مجده ، وع علمه ، وس سناه ، وق قدرته ، أقسم الله بها . وقيل غير ذلك مما هو متكلف متعسف لم يدلّ عليه دليل ولا جاءت به حجة ولا شبهة حجة ، وقد ذكرنا قبل هذا ما روي في ذلك مما لا أصل له ، والحق ما قدّمناه لك في فاتحة سورة البقرة . وقيل : هما اسمان للسورة ، وقيل : اسم واحد لها ، فعلى الأول يكونان خبرين لمبتدأ محذوف ، وعلى الثاني يكون خبراً لذلك المبتدأ المحذوف . وقرأ ابن مسعود وابن عباس ﴿ حَمَ * عسق ﴾ كذلك يُوحى إليك وإلى الدين من قِبَلِكُ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿ هذا كلام مستأنف غير متعلق بما قبله ، أي : مثل ذلك الإيحاء الذي أوحى إلى سائر الأنبياء من كتب الله المنزلة عليهم المشتملة على الدعوة إلى التوحيد والبعث يوحى إليك يا محمد في هذه السورة . وقيل : إن حَمَ عسق أوحيت إلى من قبله من الأنبياء ، فتكون الإشارة بقوله : ﴿ كذلك ﴾ إليها . قرأ الجمهور ﴿ يوحى ﴾ بكسر الحاء مبنياً للفاعل وهو الله . وقرأ مجاهد وابن كثير وابن محيصن بفتحها مبنياً للمفعول ، والقائم مقام الفاعل ضمير مستتر يعود على كذلك ، والتقدير : مثل ذلك الإيحاء هو إليك ، أو القائم مقام الفاعل : إليك ، أو الجملة المذكورة ، أي : يوحى إليك هذا اللفظ أو القرآن أو مصدر يوحى ، وارتفاع الاسم الشريف على أنه فاعل لفعل محذوف كأنه قيل من يوحى ؟ فقيل : الله العزيز الحكيم . وأما قراءة الجمهور فهي واضحة اللفظة والمعنى ، وقد تقدّم مثل هذا في قوله : ﴿ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رِجَالٌ ﴾ ^(١) وقرأ أبو حيوة والأعمش وأبان ﴿ نُوحِي ﴾ بالنون فيكون قوله : ﴿ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ في محل نصب ، والمعنى : نوحى إليك هذا اللفظ ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ ذكر سبحانه لنفسه هذا الوصف وهو ملك جميع ما في السموات والأرض لدلالته على كمال قدرته ونفوذ تصرفه في جميع مخلوقاته ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَّقَطُّنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ ﴾ قرأ الجمهور ﴿ تَكَادُ ﴾ بالفوقية ، وكذلك ﴿ تَتَفَطَّرْنَ ﴾ قرؤوه بالفوقية

مع تشديد الطاء . وقرأ نافع والكسائي ، وابن وثاب : ﴿ يَكَاد ﴾ ﴿ يَفْطُرُونَ ﴾ بالتحية فيهما ، وقرأ أبو عمرو ، والمفضل ، وأبو بكر ، وأبو عبيد ، ﴿ يَنْفَطِرْنَ ﴾ بالتحية والنون من الانفطار كقوله : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴾^(١) والتفطر : التشقق . قال الضحاك والسدي : يفتطرون يتشققن من عظمة الله وجلاله من فوقهن . وقيل المعنى : تكاد كل واحدة منها تتفطر فوق التي تليها من قول المشركين : اتخذ الله ولداً ، وقيل من فوقهن : من فوق الأرضين ، والأول أولى . ومن في « من فوقهن » لا ابتداء الغاية : أي : يبتدئ التفطر من جهة فوق . وقال الأخفش الصغير : إن الضمير يعود إلى جماعات الكفار ، أي : من فوق جماعات الكفار وهو بعيد جداً ، ووجه تخصيص جهة فوق أنها أقرب إلى الآيات العظيمة ، والمصنوعات الباهرة ، أو على طريق المبالغة كأن كلمة الكفار مع كونها جاءت من جهة تحت أثرت في جهة فوق ، فتأثيرها في جهة تحت بالأولى ﴿ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ أي : ينزهونه عما لا يليق به ولا يجوز عليه متلبسين بحمده . وقيل : إن التسييح موضوع موضع التعجب ، أي : يتعجبون من جرأة المشركين على الله . وقيل معنى : ﴿ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ بأمر ربهم قاله السدي ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ من عباد الله المؤمنين . كما في قوله : ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾^(٢) وقيل : الاستغفار منهم بمعنى السعي فيما يستدعي المغفرة لهم ، وتأخير عقوبتهم طمعاً في إيمان الكافر ، وتوبة الفاسق فتكون الآية عامة كما هو ظاهر اللفظ غير خاصة بالمؤمنين ، وإن كانوا داخلين فيها دخولاً أولاً ﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ أي : كثير المغفرة والرحمة لأهل طاعته وأوليائه ، أو لجميع عباده ؛ فإن تأخير عقوبة الكفار والعصاة نوع من أنواع مغفرته ورحمته ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ أي : أصناماً يعبدونها ﴿ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ أي : يحفظ أعمالهم ليجازيهم بها ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ أي : لم يوكلك بهم حتى تؤاخذ بذنوبهم ، ولا وكل إليك هدايتهم ، وإنما عليك البلاغ . قيل : وهذه الآية منسوخة بآية السيف ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ أي : مثل ذلك الإيحاء أوحينا إليك ، وقرآنًا مفعول أوحينا ؛ والمعنى : أنزلنا عليك قرآنًا عربياً بلسان قومك كما أرسلنا كل رسول بلسان قومه ﴿ لَتَنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى ﴾ وهي : مكة ، والمراد : أهلها ﴿ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ من الناس والمفعول الثاني محذوف ، أي : لتنذرهم العذاب ﴿ وَلَتَنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ ﴾ أي : ولتنذر بيوم الجمع : وهو يوم القيامة لأنه مجمع الخلائق . وقيل : المراد جمع الأرواح بالأجساد ، وقيل : جمع الظالم والمظلوم ، وقيل : جمع العامل والعمل ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ أي : لا شك فيه ، والجملة معترضة مقرر لما قبلها ، أو صفة ليوم الجمع ، أو حال منه ﴿ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴾ قرأ الجمهور برفع ﴿ فَرِيقٌ ﴾ في الموضعين ، إما : على أنه مبتدأ ، وخبره : الجار والمجرور ، وشاع الابتداء بالنكرة لأن المقام مقام تفصيل ، أو : على أن الخبر مقدر قبله ، أي : منهم فريق في الجنة ، ومنهم فريق في السعير ، أو أنه خبر مبتدأ محذوف ، وهو ضمير عائد إلى المجموعين المدلول عليهم بذكر الجمع ، أي : هم فريق في الجنة وفريق في السعير . وقرأ زيد بن علي ﴿ قَرِيبًا ﴾ بالنصب في الموضعين على الحال من جملة محذوفة ، أي : افرقوا حال كونهم كذلك ، وأجاز الفراء والكسائي النصب على تقدير لتنذر فريقاً ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ

(١) الانفطار : ١ . (٢) غافر : ٧ .

لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴿١﴾ قال الضحّاك : أهل دين واحد ، إما على هدى وإما على ضلالة ، ولكنهم اختلفوا على أديان مختلفة بالمشيئة الأزلية ، وهو معنى قوله : ﴿ وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ في الدين الحق : وهو الإسلام ﴿ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ أي : المشركون ما لهم من ولي يدفع عنهم العذاب ، ولا نصير ينصرهم في ذلك المقام ، ومثل هذا قوله : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى ﴾ وقوله : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا ﴾ ^(٢) وها هنا مخاصمات بين الممّذهبين الخامين على ما درج عليه أسلافهم فذبوا عليه من بعدهم وليس بنا إلى ذكر شيء من ذلك فائدة كما هو عادتنا في تفسيرنا هذا فهو تفسير سلفي يمشي مع الحق ويدور مع مدلولات النظم الشريف ، وإنما يعرف ذلك من رسخ قدمه ، وتبرأ من التعصب قلبه ولحمه ودمه ، وجملة : ﴿ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ مستأنفة مقررة لما قبلها من انتفاء كون للظالمين ولياً ونصيراً ، وأم : هذه هي المنقطعة المقدرة ببل المفيدة للانتقال وبالهزمة المفيدة للإنكار ، أي : بل اتخذ الكافرون من دون الله أولياء من الأصنام يعبدونها ؟ ﴿ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ ﴾ أي : هو الحقيق بأن يتخذوه ولياً ، فإنه الخالق الرازق الضار النافع . وقيل الفاء جواب شرط محذوف ، أي : إن أرادوا أن يتخذوا ولياً في الحقيقة فإله هو الولي ﴿ وَهُوَ ﴾ أي : ومن شأنه أنه ﴿ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ أي : يقدر على كل مقدور ، فهو الحقيق بتخصيصه بالآلوهية وإفراده بالعبادة ﴿ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ هذا عام في كل ما اختلف فيه العباد من أمر الدين ، فإن حكمه ومرجه إلى الله يحكم فيه يوم القيامة بحكمه ويفصل خصومة المختصمين فيه ، وعند ذلك يظهر الحق من المبطل ، ويتميز فريق الجنة وفريق النار . قال الكلبي . وما اختلفتم فيه من شيء : أي من أمر الدين فحكمه إلى الله يقضي فيه . وقال مقاتل : إن أهل مكة كفر بعضهم بالقرآن ، وآمن به بعضهم فنزلت ، والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب . ويمكن أن يقال : معنى حكمه إلى الله : أنه مردود إلى كتابه ، فإنه قد اشتمل على الحكم بين عباده فيما يختلفون فيه فتكون الآية عامة في كل اختلاف يتعلق بأمر الدين أنه يرد إلى كتاب الله ، ومثله قوله : ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ ^(٣) وقد حكم سبحانه بأن الدين هو الإسلام ، وأن القرآن حق ، وأن المؤمنين في الجنة والكافرين في النار ، ولكن لما كان الكفار لا يذعنون لكون ذلك حقاً إلا في الدار الآخرة وعدهم الله بذلك يوم القيامة ﴿ ذَلِكَمُ ﴾ الحاكم بهذا الحكم ﴿ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ﴾ اعتمدت عليه في جميع أموري ، لا على غيره وفوضته في كل شؤني ﴿ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ أي : أرجع في كل شيء يعرض لي لا إلى غيره ﴿ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قرأ الجمهور بالرفع : على أنه خير آخر لذكركم ، أو : خير مبتدأ محذوف . أو : مبتدأ ، وخبره ما بعده : أو : نعت لربي لأن الإضافة محضة ، ويكون ﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾ معترضاً بين الصفة والموصوف . وقرأ زيد بن علي ﴿ فَاطِرٌ ﴾ بالجر على أنه نعت للاسم الشريف في قوله : ﴿ إِلَى اللَّهِ ﴾ وما بينهما اعتراض ، أو بدل من الهاء في عليه ، أو إليه ، وأجاز الكسائي النصب على النداء ، وأجازه غيره على المدح . والفاطر : الخالق المبدع ، وقد تقدّم تحقيقه ﴿ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً ﴾ أي : خلق لكم من جنسكم نساء ،

أو المراد : حواء لكونها خلقت من ضلع آدم . وقال مجاهد : نسلًا بعد نسل ﴿ وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا ﴾ أي : وخلق للأنعام من جنسها إناثًا ، أو : وخلق لكم من الأنعام أصنافاً من الذكور والإناث ، وهي الثمانية التي ذكرها في الأنعام ﴿ يَذَرُوكُمْ فِيهِ ﴾ أي : يترككم ، من الذرة : وهو البث ، أو يخلقكم وينشئكم ، والضمير في يذروكم للمخاطبين ، والأنعام إلا أنه غلب فيه العقلاء ، وضمير فيه راجع إلى الجعل المدلول عليه بالفعل ، وقيل : راجع إلى ما ذكر من التدبير . وقال الفراء والزجاج وابن كيسان : معنى يذروكم فيه يترككم به : أي يترككم يجعلكم أزواجاً لأن ذلك سبب النسل . وقال ابن قتيبة : يذروكم فيه ، أي : في الزوج ، وقيل : في البطن ، وقيل : في الرحم ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ المراد بذكر المثل هنا : المبالغة في النفي بطريق الكناية ، فإنه إذا نفى عمن يماثله كان نفية عنه أولى . كقولهم : مثلك لا ييخل ، وغيرك لا يجود ، وقيل : إن الكاف زائدة للتوكيد ، أي : ليس مثله شيء ، وقيل : إن مثل زائدة ، قاله ثعلب وغيره كما في قوله : ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ ﴾ أي : بما آمنتم به ، ومنه قول أوس بن حجر :

وَقَتْلَى كَمِثْلٍ جُدُوعِ النَّخِيلِ — لِيَلْ يَغْشَاهُمْ مَطَرٌ مُنْهَمِرٌ

أي : كجدوع ، والأول أولى ، فإن الكناية باب مسلوب للعرب ، ومهيع مألوف لهم ، ومنه قول الشاعر :

لَيْسَ كَمِثْلِ الْفَتَى زُهَيْرٌ — خُلُقٌ يُوَارِيهِ فِي الْقَضَائِلِ

وقال آخر :

عَلَى مِثْلِ لَيْلَى يَفْتُلُ الْمَرْءُ نَفْسَهُ — وَإِنْ بَاتَ مِنْ لَيْلَى عَلَى الْيَأْسِ طَاوِيَا

وقال آخر :

سَعْدُ بْنُ زَيْدٍ إِذَا أَبْصَرَتْ فَضْلَهُمْ — فَمَا كَمِثْلِهِمْ فِي النَّاسِ مِنْ أَحَدٍ

قال ابن قتيبة : العرب تقيم المثل مقام النفس ، فتقول : مثلي لا يقال له هذا ، أي : أنا لا يقال لي . وقال أبو البقاء مرجحاً لزيادة الكاف : إنها لو لم تكن زائدة لأفضى ذلك إلى المحال ، إذ يكون المعنى : أن له مثلاً وليس لمثله مثل ، وفي ذلك تناقض ، لأنه إذا كان له مثل فلمثله مثل ، وهو هو مع أن إثبات المثل لله سبحانه محال ، وهذا تقرير حسن ، ولكنه يندفع ما أورده بما ذكرنا من كون الكلام خارجاً مخرج الكناية ، ومن فهم هذه الآية الكريمة حق فهمها ، وتدبرها حق تدبرها مشى بها عند اختلاف المختلفين في الصفات على طريقة بيضاء واضحة ، ويزداد بصيرة إذا تأمل معنى قوله : ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ فإن هذا الإثبات بعد ذلك النفي للمائل قد اشتمل على برد اليقين ، وشفاء الصدور ، واثلاج القلوب ، فاقدراً طالب الحق قدر هذه الحجة النيرة ، والبرهان القوي ، فإنك تحطم بها كثيراً من البدع ، وتهشم بها رؤوساً من الضلالة ، وترغم بها آناف طوائف من المتكلفين ، ولا سيما إذا ضمنت إليه قول الله سبحانه : ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾^(١)

فإنك حينئذ قد أخذت بطرفي جبل ما يُسمونه علم الكلام ، وعلم أصول الدين :

ودع عنك نهياً صريحاً في حُجراتِهِ ولكن حديثاً ما حَدِيثُ الرَّوَّاحِلِ

﴿ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : خزائنها أو مفاتيحهما ، وقد تقدّم تحقيقه في سورة الزمر ، وهي جمع إقليد ، وهو المفتاح جمع على خلاف القياس . قال النحاس : والذي يملك المفاتيح يملك الخزان . ثم لما ذكر سبحانه أن بيده مقاليد السموات والأرض ذكر بعده البسط والقبض فقال : ﴿ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ أي : يوسع لمن يشاء من خلقه ، ويضيقه على من يشاء ﴿ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ من الأشياء ﴿ عَلِيمٌ ﴾ فلا تخفى عليه خافية ، وإحاطة علمه بكل شيء يندرج تحتها علمه بطاعة المطيع ومعصية العاصي ، فهو يجازي كلاً بما يستحقه من خير وشر .

وقد أخرج أحمد ، والترمذي وصححه ، والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن مردويه عن عبد الله ابن عمرو . قال : خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده كتابان ، فقال : أتدرون ما هذان الكتابان ؟ قلنا لا ، إلا أن تخبرنا يا رسول الله ، قال : للذي في يده اليمنى : هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ، ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم ؛ ثم قال للذي في شماله : هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم ، ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً ، فقال أصحابه : ففيم العمل يا رسول الله إن كان أمر قد فرغ منه ؟ فقال : سدّدوا وقاربوا ، فإن صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أي عمل ، وإن صاحب النار يختم له بعمل أهل النار وإن عمل أي عمل له . قال رسول الله ﷺ بيديه فبذّهما ، ثم قال : فرغ ربكم من العباد فريق في الجنة وفريق في السعير » قال الترمذي بعد إخرجه : حديث حسن صحيح غريب . وروى ابن جرير طرفاً منه عن ابن عمر موقوفاً عليه . قال ابن جرير : وهذا الموقف أشبه بالصواب . قلت : بل المرفوع أشبه بالصواب ، فقد رفعه الثقة ورفعته زيادة ثابتة من وجه صحيح ، ويقوّي الرفع ما أخرجه ابن مردويه عن البراء . قال : « خرج علينا رسول الله ﷺ في يده كتاب ينظر فيه قالوا : انظروا إليه كيف وهو أمّي لا يقرأ ، قال : فعلمها رسول الله ﷺ ، فقال : هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل الجنة وأسماء قبائلهم لا يزداد منهم ولا ينقص منهم ، وقال : فريق في الجنة ، وفريق في السعير فرغ ربكم من أعمال العباد » .

﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴿١٣﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّى بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكُتُبَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ ﴿١٤﴾ فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كُتُبٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ فِي اللَّهِ رَبَّنَا وَرَبِّكُمْ لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لِحُجَّةٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾ وَالَّذِينَ

يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُمْ جَنَّهٌ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿١٦﴾ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿١٧﴾ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُسْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿١٨﴾

الخطاب في قوله : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ﴾ لأمة محمد ﷺ ، أي : بين وأوضح لكم من الدين ﴿ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ﴾ من التوحيد ودين الإسلام وأصول الشرائع التي لم يختلف فيها الرسل وتوافقت عليها الكتب ﴿ والذي أوحينا إليك ﴾ من القرآن ، وشرائع الإسلام ، والبراءة من الشرك ، والتعبير عنه بالموصول لتفخيم شأنه ، وخص ما شرعه لنبينا ﷺ بالإيحاء مع كون ما بعده ، وما قبله مذكوراً بالتوصية للتصريح برسالته ﴿ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ﴾ مما تطابقت عليه الشرائع . ثم بين ما وصى به هؤلاء فقال : ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ﴾ أي : توحيد الله ، والإيمان به ، وطاعة رسله ، وقبول شرائعه ، وأن : هي المصدرية : وهي وما بعدها : في محل رفع على الخبرية لمبتدأ محذوف ، كأنه قيل : ما ذلك الذي شرعه الله ؟ فقيل : هو إقامة الدين ، أو : هي في محل نصب بدلاً من الموصول ، أو : في محل جرّ بدلاً من الدين ، أو : هي المفسرة ، لأنه قد تقدم ما فيه معنى القول . قال مقاتل : يعني أنه شرع لكم ، ولمن قبلكم من الأنبياء ديناً واحداً . قال مقاتل : يعني التوحيد . قال مجاهد : لم يبعث الله نبياً قط إلا وصّاه بإقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والإقرار لله بالطاعة ، فذلك دينه الذي شرع لهم . وقال قتادة : يعني تحليل الحلال ، وتحريم الحرام ، وخص إبراهيم ، وموسى ، وعيسى بالذكر مع نبينا ﷺ لأنهم أرباب الشرائع . ثم لما أمرهم سبحانه بإقامة الدين ، نهاهم عن الاختلاف فيه فقال : ﴿ وَلَا تَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ أي : لا تختلفوا في التوحيد ، والإيمان بالله ، وطاعة رسله ، وقبول شرائعه ، فإن هذه الأمور قد تطابقت عليها الشرائع ، وتوافقت فيها الأديان ، فلا ينبغي الخلاف في مثلها ، وليس من هذا فروع المسائل التي تختلف فيها الأدلة ، وتتعارض فيها الأمارات ، وتباين فيها الأفهام ، فإنها من مطارح الاجتهاد ، ومواطن الخلاف . ثم ذكر سبحانه أن ما شرعه من الدين شقّ على المشركين فقال : ﴿ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ﴾ أي : عظم وشق عليهم ما تدعوهم إليه من التوحيد ورفض الأوثان . قال قتادة : كبر على المشركين ، واشتد عليهم شهادة أن لا إله إلا الله وحده ، وضاق بها إبليس وجنوده ، فأبى الله إلا أن ينصرها ، ويعليها ، ويظهرها ، ويظفرها على من ناوأها . ثم خص أوليائه فقال : ﴿ اللَّهُ يُجِيبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أي : يختار ، والاجتباء : الاختيار ، والمعنى : يختار لتوحيده والدخول في دينه من يشاء من عباده ﴿ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ أي : يوفق لدينه ويستخلص لعبادته من يرجع إلى طاعته ، ويقبل إلى عبادته . ثم لما ذكر سبحانه ما شرعه لهم من إقامة الدين ، وعدم التفرق فيه ذكر ما وقع من التفرق والاختلاف فقال : ﴿ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ﴾ أي : ما تفرقوا إلا عن علم بأن الفرقة ضلالة ، ففعلوا ذلك التفرق للبغي بينهم بطلب الرياسة وشدة الحمية ، قيل : المراد قريش هم الذين تفرقوا بعد ما جاءهم العلم ،

وهو محمد ﷺ ﴿بَغْيًا﴾ منهم عليه ، وقد كانوا يقولون ما حكاه الله عنهم بقوله : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾^(١) الآية ، وبقوله : ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾^(٢) وقيل : المراد أم الأنبياء المتقدمين ، وأنهم فيما ﴿بينهم﴾ اختلفوا لما طال بهم المدى فآمن قوم ، وكفر قوم ، وقيل : اليهود والنصارى خاصة كما في قوله : ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾^(٣) ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ وهي تأخير العقوبة ﴿إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ وهو يوم القيامة كما في قوله : ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ﴾^(٤) وقيل : إلى الأجل الذي قضاه الله لعذابهم في الدنيا بالقتل والأسر ، والذل والقهر ﴿لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ أي : لوقع القضاء بينهم بإنزال العقوبة بهم معجلة ، وقيل : لقضي بين من آمن منهم ، ومن كفر بنزول العذاب بالكافرين ، ونجاة المؤمنين ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ﴾ من اليهود والنصارى ﴿مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ من بعد من قبلهم من اليهود والنصارى ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ أي من القرآن ، أو من محمد ﴿مُؤْتَبَرٌ﴾ موقع في الرب ولذلك لم يؤمنوا . وقال مجاهد : معنى من بعدهم : مَنْ قبلهم : يعني من قبل مشركي مكة ، وهم اليهود والنصارى . وقيل المراد كفار المشركين من العرب الذين أورثوا القرآن من بعد ما أورث أهل الكتاب كتبهم ، وصفهم بأنهم في شك من القرآن مريب . قرأ الجمهور ﴿أُورِثُوا﴾ وقرأ زيد بن علي ﴿وُورِثُوا﴾ بالتشديد ﴿فَلَذَلِكَ فَادَغْ واستقم﴾ أي : فلأجل ما ذكر من التفرق والشك ، أو فلأجل أنه شرع من الدين ما شرع فادع واستقم ؛ أي : فادع إلى الله وإلى توحيده واستقم على ما دعوت إليه . قال الفراء والزجاج : المعنى فإلى ذلك فادع كما تقول : دعوت إلى فلان ولفلان ، وذلك إشارة إلى ما وصى به الأنبياء من التوحيد . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : كبر على المشركين ما تدعوهم إليه فلذلك فادع . قال قتادة : استقم على أمر الله . وقال سفيان : استقم على القرآن . وقال الضحاک : استقم على تبليغ الرسالة ﴿كَمَا أُمِرْتُ﴾ بذلك من جهة الله ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ الباطلة وتعصباتهم الزائفة ، ولا تنظر إلى خلاف من خالفك في ذكر الله ﴿وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ﴾ أي : بجميع الكتب التي أنزلها الله على رسله ، لا كالذين آمنوا ببعض منها وكفروا ببعض ﴿وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ﴾ في أحكام الله إذا ترافعت إلي ، ولا أحيف عليكم بزيادة على ما شرعه الله ، أو بنقصان منه ، وأبلغ إليكم ما أمرني الله بتبليغه كما هو ، واللام لام كي ، أي : أمرت بذلك الذي أمرت به لكي أعدل بينكم ، وقيل : هي زائدة ، والمعنى : أمرت أن أعدل . والأول أولى . قال أبو العالية : أمرت لأسوي بينكم في الدين فأو من بكل كتاب وبكل رسول . والظاهر أن الآية عامة في كل شيء ، والمعنى : أمرت لأعدل بينكم في كل شيء ﴿اللَّهُ رُفُّنَا وَرُكُّنُكُمْ﴾ أي : إلهنا وإلهكم ، وخالفنا وخالفكم ﴿لَنَا أَعْمَالُنَا﴾ أي : ثوابها وعقابها خاص بنا ﴿وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ أي : ثوابها وعقابها خاص بكم ﴿لَا حِجَةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ أي : لا خصومة بيننا وبينكم ، لأن الحق قد ظهر ووضح ﴿اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا﴾ في المحشر ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ أي : المرجع يوم القيامة فيجازي كلًا بعمله : وهذا منسوخ بآية السيف . قيل : الخطاب لليهود ، وقيل : للكفار على العموم ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ﴾ أي :

(١) فاطر : ٤٢ . (٢) البقرة : ٨٩ . (٣) التين : ٤ . (٤) القمر : ٤٦ .

يخاصمون في دين الله من بعد ما استجاب الناس له ، ودخلوا فيه . قال مجاهد : من بعد ما أسلم الناس . قال : وهؤلاء قوم توهوا أن الجاهلية تعود . وقال قتادة : هم اليهود والنصارى ، ومحاجتهم قولهم : نبينا قبل نبيكم ، وكتابنا قبل كتابكم ، وكانوا يرون لأنفسهم الفضيلة بأنهم أهل كتاب ، وأنهم أولاد الأنبياء ، وكان المشركون يقولون : أي الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً ؟ فنزلت هذه الآية ، والموصول : مبتدأ ، وخبره : الجملة بعده وهي ﴿ حُجَّتْهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أي : لا ثبات لها كالشيء الذي يزول عن موضعه ، يقال : دحضت حجته دحوضاً : بطلت ، والإدحاض : الإزلاق ، ومكان دحض : أي زلق ، ودحضت رجله : زلقت . وقيل : الضمير في له راجع إلى الله . وقيل : راجع إلى محمد ﷺ . والأول أولى ﴿ وعليهم غَضَبٌ ﴾ أي : غضب عظيم من الله لمجادلتهم بالباطل ﴿ ولهم عذابٌ شديدٌ ﴾ في الآخرة ﴿ الله الذي أنزل الكتاب بالحق ﴾ المراد بالكتاب : الجنس فيشمل جميع الكتب المنزلة على الرسل . وقيل : المراد به القرآن خاصة ، وبالحق متعلق بمحذوف ، أي : ملتبساً بالحق ، وهو الصدق ﴿ و ﴾ المراد به ﴿ الميزان ﴾ العدل ، كذا قال أكثر المفسرين ، قالوا وسمى العدل ميزاناً لأن الميزان آلة الإنصاف والتسوية بين الخلق . وقيل : الميزان ما بين في الكتب المنزلة مما يجب على كل إنسان أن يعمل به . وقيل : هو الجزاء على الطاعة بالثواب ، وعلى المعصية بالعقاب . وقيل : إنه الميزان نفسه أنزله الله من السماء ، وعلم العباد الوزن به لئلا يكون بينهم تظالم وتباخس كما في قوله : ﴿ لقد أرسلنا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ﴾ وقيل : هو محمد ﷺ ﴿ وما يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴾ أي : أي شيء يجعلك دارياً بها ، عالماً بوقتها لعلها شيء قريب ، أو قريب مجيئها ، أو ذات قرب . وقال قريب ولم يقل قريبة لأن تأنيثها غير حقيقي . قال الزجاج : المعنى لعل البعث أو لعل مجيء الساعة قريب . وقال الكسائي : قريب نعت ينعت به المؤنث والمذكر كما في قوله : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ . ومنه قول الشاعر :

وَكُنَّا قَرِيبًا وَالذِّيَارُ بَعِيدَةً فَلَمَّا وَصَلْنَا نُصَبَ أَعْيُنُهُمْ غَيْبَنَا

قيل : إن النبي ﷺ ذكر الساعة وعنده قوم من المشركين ، فقالوا متى تكون الساعة ؟ تكذيباً لها فأنزل الله الآية ، ويدل على هذا قوله : ﴿ يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ﴾ استعجال استهزاء منهم بها ، وتكذيباً بمجيئها ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا ﴾ أي : خائفون وجلون من مجيئها . قال مقاتل : لأنهم لا يدرون على ما يهجمون عليه . وقال الزجاج : لأنهم يعلمون أنهم محاسبون ومجزيون ﴿ وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ ﴾ أي : أنها آتية لا ريب فيها ، ومثل هذا قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْثِرُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ﴾ . ثم بين ضلال الممارين فيها فقال : ﴿ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ ﴾ أي : يخاصمون فيها مخاصمة شك وريبة ، من المماراة وهي : المخاصمة والمجادلة ، أو من المرية : وهي الشك والريبة ﴿ لَقَمِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴾ عن الحق لأنهم لم يتفكروا في الموجبات للإيمان بها من الدلائل التي هي مشاهدة لهم منصوبة لأعينهم مفهومة لعقولهم ، ولو تفكروا لعلموا أن الذي خلقهم ابتداء قادر على الإعادة .

وقد أخرج ابن جرير عن السدي ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ﴾ قال : اعملوا به . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر عن قتادة في قوله : ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ قال : ألا تعلموا أن الفرقه هلكه ، وأن الجماعة ثقة ﴿ كبر على المشركين ما تدعوهم إليه ﴾ . قال : استكبر المشركون أن قبل لهم : لا إله إلا الله . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر عن مجاهد ﴿ اللَّهُ يُجْتَبَى إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ قال : يخلص لنفسه من يشاء . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ اللَّهُ يُجْتَبَى إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ قال : يخلص لنفسه من يشاء . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ ﴾ قال : هم أهل الكتاب كانوا يجادلون المسلمين ، ويصدونهم عن الهدى من بعد ما استجابوا لله . وقال : هم قوم من أهل الضلالة وكانوا يتربصون بأن تأتيهم الجاهلية . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر عن قتادة في قوله : ﴿ وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ ﴾ الآية . قال : هم اليهود والنصارى . وأخرج عبد بن حميد عن الحسن نحوه . وأخرج ابن المنذر عن عكرمة قال : لما نزلت ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ قال المشركون لمن بين أظهرهم من المؤمنين : قد دخل الناس في دين الله أفواجا ، فأخرجوا من بين أظهرنا فنزلت ﴿ وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ ﴾ الآية .

﴿ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴾ (١٩) مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (٢٠) أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢١) تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتٍ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (٢٢) يُبَشِّرُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ (٢٣) أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَأَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ شَاءَ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَبِمَخِ اللَّهِ الْبَاطِلُ وَيُحَقِّقُ الْحَقَّ يَكَلِّمُنِيهٗ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٢٤) وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ (٢٥) وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ (٢٦) وَلَوْ سَئَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ (٢٧) وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ (٢٨)

قوله : ﴿ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ ﴾ أي : كثير اللطف بهم بالغ الرأفة لهم . قال مقاتل : لطيف بالبار والفاجر حيث لم يقتلهم جوعاً بمعاصيهم . قال عكرمة : بار بهم . وقال السدي : رفيق بهم ، وقيل : حفي بهم . وقال

القرطبي : لطيف بهم في العرض والمحاسبة ، وقيل : غير ذلك . والمعنى : أنه يجري لطفه على عباده في كل أمورهم ، ومن جملة ذلك الرزق الذي يعيشون به في الدنيا ، وهو معنى قوله : ﴿ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ منهم كيف يشاء ، فيوسع على هذا ، ويضيق على هذا ﴿ وَهُوَ الْقَوِيُّ ﴾ العظيم القوة الباهرة القادرة ﴿ الْعَزِيزُ ﴾ الذي يغلب كل شيء ، ولا يغلبه شيء ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ﴾ الحَرْث في اللغة : الكسب ، يقال هو يحْرث لعياله ويحْثَرث : أي يكتسب . ومنه سمي الرجل حارثاً ، وأصل معنى الحَرْث : إلقاء البذر في الأرض ، فأطلق على ثمرات أعمال وفوائدها بطريق الاستعارة : والمعنى : من كان يريد بأعماله وكسبه ثواب الآخرة يضاعف الله له ذلك الحسنة بعشرة أمثالها إلى سبعمئة ضعف . وقيل : معناه يزيد في توفيقه وإعانتته وتسهيل سبل الخير له ﴿ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴾ أي : من كان يريد بأعماله وكسبه ثواب الدنيا وهو متاعها ، وما يرزق الله به عباده منها نعظه منها ما قضت به مشيئتنا وقسم له في قضائنا . قال قتادة : معنى ﴿ نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴾ نقدر له ما قسم له كما قال : ﴿ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ ﴾^(١) . وقال قتادة أيضاً : إن الله يعطي على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ، ولا يعطي على نية الدنيا إلا الدنيا قال القشيري : والظاهر أن الآية في الكافر ، وهو تخصيص بغير مخصص . ثم بين سبحانه أن هذا الذي يريد بعمله الدنيا لا نصيب له في الآخرة فقال : ﴿ وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ لأنه لم يعمل للآخرة فلا نصيب له فيها ، وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة الإسراء ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ لما بين سبحانه القانون في أمر الدنيا والآخرة أردفه ببيان ما هو الذنب العظيم الموجب للنار ، والهمزة : لاستفهام التقرير والتقريع ، وضمير شرعوا عائد إلى الشركاء ، وضمير لهم إلى الكفار ، وقيل العكس ، والأول أولى . ومعنى ﴿ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ ما لم يأذن به من الشرك والمعاصي ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ ﴾ وهي تأخير عذابهم حيث قال : ﴿ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ﴾^(٢) ﴿ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ﴾ في الدنيا فعوجلوا بالعقوبة ، والضمير في بينهم راجع إلى المؤمنين والمشركون ، أو إلى المشركون وشركائهم ﴿ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أي : المشركون والمكذبين لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة . قرأ الجمهور ﴿ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ ﴾ بكسر الهمزة على الاستثنا . وقرأ مسلم ، والأعرج ، وابن هرمرز بفتحها عطفاً على كلمة الفصل ﴿ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا ﴾ أي خائفين وجلين مما كسبوا من السيئات ، وذلك الخوف والوجل يوم القيامة ﴿ وَهُوَ واقعٌ بِهِم ﴾ الضمير راجع إلى ما كسبوا بتقدير مضاف قاله الزجاج ، أي : وجزاء ما كسبوا واقع منهم نازل عليهم لا محالة أشفقوا أو لم يشفقوا ، والجملة في محل نصب على الحال . ولما ذكر حال الظالمين ذكر حال المؤمنين فقال : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ ﴾ روضات جمع روضة . قال أبو حيان : اللغة الكثيرة تسكين الواو ، ولغة هذيل فتحها ، والروضة : الموضع النزه الكثير الخضرة ، وقد مضى بيان هذا في سورة الروم ، وروضة الجنة : أطيب مساكنها كما أنها في الدنيا لأحسن أمكنتها ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ من صنوف النعم وأنواع المستلذات ، والعامل في عند ربهم يشاءون ، أو العامل في روضات الجنات وهو الاستقرار ،

(١) الإسراء : ١٨ . (٢) القمر : ٤٦ .

والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكْ ﴾ إلى ما ذكر للمؤمنين قبله ، وخبره الجملة المذكورة بعده وهي : ﴿ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴾ أي : الذي لا يوصف ولا تهتدي العقول إلى معرفة حقيقته ، والإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكْ الَّذِي يُشِيرُ اللَّهُ عِبَادَهُ ﴾ إلى الفضل الكبير ، أي : يشرهم به . ثم وصف العباد بقوله : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فهؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل بما أمر الله به وترك ما نهى عنه هم المبشرون بتلك البشارة . قرأ الجمهور ﴿ يُشِيرُ ﴾ مشدداً من بشر . وقرأ مجاهد ، وحמיד بن قيس بضم التحتية وسكون الموحدة وكسر الشين من أبشر . وقرأ بفتح التحتية وضم الشين بعض السبعة ، وقد تقدم بيان القراءات في هذه اللفظة . ثم لما ذكر سبحانه ما أخبر به نبيه ﷺ من هذه الأحكام الشريفة التي اشتمل عليها كتابه أمره بأنه يخبرهم بأنه لا يطلب منهم بسبب هذا التبليغ ثواباً منهم فقال : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ أي : قل يا محمد : لا أطلب منكم على تبليغ الرسالة جعلاً ولا نفعاً ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ هذا الاستثناء يجوز أن يكون متصلاً ، أي : إلا أن تودوني لقرايتي بينكم أو تودوا أهل قرايتي ، ويجوز أن يكون منقطعاً . قال الزجاج : إلا المودة استثناء ليس من الأول : أي إلا أن تودوني لقرايتي فتحفظوني ، والخطاب لقريش ، وهذا قول عكرمة ، ومجاهد ، وأبي مالك ، والشعبي ، فيكون المعنى على الانقطاع : لا أسألكم أجراً قط ، ولكن أسألكم المودة في القرى التي بيني وبينكم ، ارقبوني فيها ولا تعجلوا إليّ ودعوني والناس ، وبه قال قتادة ، ومقاتل ، والسدي ، والضحاك ، وابن زيد وغيرهم ، وهو الثابت عن ابن عباس كما سيأتي . وقال سعيد بن جبير وغيره : هم آل محمد ، وسيأتي ما استدلل به القائلون بهذا . وقال الحسن وغيره : معنى الآية : إلا التودد إلى الله عز وجل ، والتقرب بطاعته . وقال الحسن بن الفضل : ورواه ابن جرير عن الضحاك إن هذه الآية منسوخة ، وإنما نزلت بمكة ، وكان المشركون يؤذون رسول الله ﷺ فأمرهم الله بمودته ، فلما هاجر أوتاه الأنصار ونصروه ، فأنزل الله عليه ﴿ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾^(١) وأنزل عليه ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ﴾^(٢) وسيأتي في آخر البحث ما يتضح به الثواب ويظهر به معنى الآية إن شاء الله ﴿ وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا ﴾ أصل القرف : الكسب ، يقال فلان يقرف لعياله : أي يكتسب ؛ والافتراف : الاكتساب ، مأخوذ من قولهم رجل قرفة : إذا كان محتالاً . والمعنى : من يكتسب حسنة نزد له هذه الحسنة حسناً بمضاعفة ثوابها . قال مقاتل : المعنى من يكتسب حسنة واحدة نزد له فيها حسناً مضاعفها بالواحدة عشرأ فصاعداً . وقيل : المراد بهذه الحسنة هي المودة في القرى ، والحمل على العموم أولى ، ويدخل تحت المودة في القرى دخولاً أولياً ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ أي : كثير المغفرة للمذنبين كثير الشكر للمطيعين . قال قتادة : غفور للذنوب شكور للحسنات . وقال السدي : غفور للذنوب آل محمد ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ أم هي المنقطعة ، أي : بل يقولون افترى محمد على الله كذباً بدعوى النبوة ، والإنكار للتوبيخ . ومعنى افتراء الكذب : اختلاقه . ثم أجاب سبحانه عن قولهم هذا فقال : ﴿ فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْثِمْ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ أي : لو افترى على الله الكذب لشاء عدم صدوره منه وختم على قلبه بحيث لا يخطر

بإله شيئاً مما كذب فيه كما تزعمون . قال قتادة : يختم على قلبك فينسيك القرآن ، فأخبرهم أنه لو افترى عليه لفعل به ما أخبرهم به في هذه الآية . وقال مجاهد ومقاتل : إن يشأ يربط على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يدخل قلبك مشقة من قولهم . وقيل الخطاب له ، والمراد الكفار ، أي : إن يشأ يختم على قلوب الكفار ، ويعاجلهم بالعقوبة ، ذكره القشيري . وقيل المعنى : لو حدثت لك نفسك أن تفترى على الله كذباً لطبع على قلبك ، فإنه لا يجترئ على الكذب إلا من كان مطبوعاً على قلبه ، والأول أولى ، وقوله : ﴿ وَيَمْحُوا اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾ استئناف مقرر لما قبله من نفي الافتراء . قال ابن الأنباري : يختم على قلبك تآم ، يعني وما بعده مستأنف . وقال الكسائي : فيه تقديم وتأخير ، أي : والله يمحو الباطل . وقال الزجاج : أم يقولون افترى على الله كذباً تآم . وقوله : ﴿ وَيَمْحُوا اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾ احتجاج على من أنكروا ما أتى به النبي ﷺ ، أي : لو كان ما أتى به النبي ﷺ باطلاً لمحاه . كما جرت به عادته في المفترين ﴿ وَيُحَقِّقُ الْحَقَّ ﴾ أي الإسلام فيبينه ﴿ بِكَلِمَاتِهِ ﴾ أي : بما أنزل من القرآن ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ عالم بما في قلوب العباد ، وقد سقطت الواو من ويمحو في بعض المصاحف كما حكاه الكسائي ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ أي : يقبل من المذنبين من عباده توبتهم إليه مما عملوا من المعاصي واقتربوا من السيئات ، والتوبة الندم على المعصية والعزم على عدم المعاودة لها . وقيل : يقبل التوبة عن أوليائه وأهل طاعته . والأول أولى ، فإن التوبة مقبولة من جميع العباد مسلمهم وكافرهم ؛ إذا كانت صحيحة صادرة عن خلوص نية ، وعزيمة صحيحة ﴿ وَيَعْفُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ ﴾ على العموم لمن تاب عن سيئته ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ من خير وشر فيجازي كل ما يستحقه . قرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص ، وخلف ﴿ تَفْعَلُونَ ﴾ بالفوقية على الخطاب . وقرأ الباقون بالتحتية على الخبر ، واختار القراءة الثانية أبو عبيدة ، وأبو حاتم لأن هذا الفعل وقع بين خبرين ﴿ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ الموصول في موضع نصب ، أي : يستجيب الله للذين آمنوا ويعطيهم ما طلبوه منه ، يقال أجاب واستجاب بمعنى . وقيل : المعنى يقبل عبادة المخلصين ، وقيل : التقدير ويستجيب لهم ، فحذف اللام كما حذف في قوله : ﴿ وَإِذَا كَانُوا لَهُمْ ﴾ أي : كالوا لهم ، وقيل : إن الموصول في محل رفع : أي يجيبون ربهم إذا دعاهم كقوله : ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ﴾ قال المبرد : معنى ﴿ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ويستدعي الذين آمنوا الإجابة ، هكذا حقيقة معنى استفعل ، فالذين في موضع رفع ، والأول أولى ﴿ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ أي : يزيدهم على ما طلبوه منه ، أو على ما يستحقونه من الثواب تفضلاً منه ، وقيل : يشفعهم في إخوانهم ﴿ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ هذا للكافرين مقابلاً ما ذكره للمؤمنين فيما قبله ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : لو وسع الله لهم رزقهم لبغوا في الأرض : لعصوا فيها ، وبطروا النعمة ، وتكبروا ، وطلبوا ما ليس لهم طلبه ، وقيل المعنى : لو جعلهم سواء في الرزق لما انقاد بعضهم لبعض ، ولتعطلت الصنائع ، والأول أولى . والظاهر عموم أنواع الرزق ، وقيل : هو المطر خاصة ﴿ وَلَكِنْ يَنْزِلُ بَقْدَرٍ مَا يَشَاءُ ﴾ أي : ينزل من الرزق لعباده بتقدير على حسب مشيئته ، وما تقتضيه حكمته

البالغة ﴿ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ ﴾ بأحوالهم ﴿ بِصِيرٌ ﴾ بما يصلحهم من توسيع الرزق ، وتضييقه ، فيقدر لكل أحد منهم ما يصلحه ، ويكفه عن الفساد بالبغي في الأرض ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ ﴾ أي : المطر الذي هو أنفع أنواع الرزق وأعمها فائدة وأكثرها مصلحة ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا ﴾ أي : من بعد ما أيسوا عن ذلك فيعرفون بهذا الإنزال للمطر بعد القنوط مقدار رحمته لهم ، ويشكرون له ما يجب الشكر عليه ﴿ وَهُوَ الْوَلِيُّ ﴾ للصالحين من عباده بالإحسان إليهم وجلب المنافع لهم ، ودفع الشرور عنهم ﴿ الْحَمِيدُ ﴾ المستحق للحمد منهم على إنعامه خصوصاً وعموماً .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ ﴾ قال : عيش الآخرة ﴿ تَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا ﴾ الآية . قال : من يؤثر دنياه على آخرته لم يجعل الله له نصيباً في الآخرة إلا النار ، ولم يزد بذلك من الدنيا شيئاً إلا رزقاً فرغ منه وقسم له ، وأخرج أحمد والحاكم وصححه وابن مردويه وابن حبان عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ قال : « بشر هذه الأمة بالسوء والرفعة ، والنصر والتمكين في الأرض ما لم يطلبوا الدنيا بعمل الآخرة ، فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له في الآخرة من نصيب » . وأخرج الحاكم وصححه ، والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة : قال تلا رسول الله ﷺ ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ ﴾ الآية ، ثم قال : يقول الله : ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى وأسد فقرك ، وإن لا تفعل ملأت صدرك شغلاً ولم أسد فقرك . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن عساکر عن عليّ قال : الحارث حراثان ، فحارث الدنيا المال والبنون ، وحارث الآخرة الباقيات الصالحات . وأخرج أحمد ، وعبد بن حميد ، والبخاري ، ومسلم ، والترمذي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن مردويه من طريق طاوس عن ابن عباس أنه سئل عن قوله : ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال سعيد بن جبیر : قرئ آل محمد . قال ابن عباس : عجلت ، إن النبي ﷺ لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة ، فقال : إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة . وأخرج ابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه من طريق سعيد ابن جبیر عنه قال : قال لهم رسول الله ﷺ : « لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا أَنْ تَوَدُّوْنِي فِي نَفْسِي لِقَرَابَتِي وَتَحْفَظُوا الْقَرَابَةَ الَّتِي بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ » . وأخرج سعيد بن منصور ، وابن سعد ، وعبد بن حميد ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل عن الشعبي قال : أكثر الناس علينا في هذه الآية ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ فكتبنا إلى ابن عباس نسأله عن ذلك فقال : إن رسول الله ﷺ كان واسط النسب في قريش ليس بطن من بطونهم إلا وله فيه قرابة ، فقال الله : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً ﴾ على ما أدعوكم إليه ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ أن تودوني لقرايتي منكم ، وتحفظوني بها . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه من طريق عليّ بن أبي طلحة عن ابن عباس في الآية قال : كان لرسول الله ﷺ قرابة من جميع قريش ، فلما كذبوه وأبوا أن يبايعوه قال : « يا قوم إذا أئيمت أن ثبايعوني فاحفظوا قرابتي فيكم ، ولا يكون غيركم من العرب أولى بحفظي ونصرتي منكم » . وأخرج عبد بن حميد ، وابن مردويه عنه نحوه . وأخرج ابن جرير ، وابن مردويه عنه أيضاً نحوه . وأخرج ابن مردويه

عنه أيضاً نحوه . وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً من طريق أخرى نحوه . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه من طريق مقسم عن ابن عباس قال : قالت الأنصار فعلنا وفعلنا وكأنهم فخروا ، فقال العباس : لنا الفضل عليكم ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ، فأتاهم في مجالسهم فقال : يا معشر الأنصار ألم تكونوا أذلة فأعزكم الله ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : أفلا تحبون ؟ قالوا : ما نقول يا رسول الله ؟ قال : ألا تقولون ألم يخرجك قومك فآويناك ؟ ألم يكذبوك فصداك ؟ ألم يخذلوك فصرناك ؟ فما زال يقول حتى جثوا على الركب وقالوا : أموالنا وما في أيدينا لله ورسوله ، فنزلت ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ وفي إسناده يزيد بن أبي زياد ، وهو ضعيف ، والأولى أن الآية مكية لا مدنية ، وقد أشرنا في أول السورة إلى قول من قال إن هذه الآية وما بعدها مدنية ، وهذا متمسكهم . وأخرج أبو نعيم ، والدلمي من طريق مجاهد عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ أي : تحفظوني في أهل بيتي وتودونهم بي » . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه . قال السيوطي : بسند ضعيف من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قالوا : يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم ؟ قال : علي وفاطمة وولدهما » وأخرج ابن أبي حاتم ، وابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية بمكة ، وكان المشركون يؤذون رسول الله ﷺ ، فأنزل الله قل لهم يا محمد ﴿ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ ﴾ يعني : على ما أدعوك إليه ﴿ أَجْرًا ﴾ عرضاً من الدنيا ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ إلا الحفظ لي في قرابتي فيكم ، فلما هاجر إلى المدينة أحب أن يلحقه بإخوته من الأنبياء فقال : ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ ﴾ يعني ثوابه وكرامته في الآخرة كما قال نوح ﴿ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ وكما قال هود ، وصالح ، وشعيب لم يستثنوا أجراً كما استثنى النبي ﷺ فردّه عليهم ، وهي منسوخة . وأخرج أحمد ، وابن أبي حاتم ، والطبراني والحاكم وصححه ، وابن مردويه من طريق مجاهد عن ابن عباس عن النبي ﷺ في الآية : قل لا أسألكم على ما أتيتكم به من البينات والهدى أجراً إلا أن تودوا الله وأن تتقربوا إليه بطاعته . هذا حاصل ما روي عن حبر الأمة ابن عباس رضي الله عنه في تفسير هذه الآية . والمعنى الأول هو الذي صح عنه ، ورواه عنه الجمع الجَمَّ من تلامذته فمن بعدهم ، ولا ينافيه ما روي عنه من النسخ ، فلا مانع من أن يكون قد نزل القرآن في مكة بأن يودّه كفار قريش لما بينه وبينهم من القرى ويحفظوه بها ، ثم ينسخ ذلك ويذهب هذا الاستثناء من أصله كما يدل عليه ما ذكرنا مما يدل على أنه لم يسأل على التبليغ أجراً على الإطلاق ، ولا يقوى ما روي من حملها على آل محمد ﷺ على معارضة ما صح عن ابن عباس من تلك الطرق الكثيرة ، وقد أغنى آل محمد عن هذا بما لهم من الفضائل الجليلة ، والمزايا الجميلة ، وقد بينا بعض ذلك عند تفسيرنا لقوله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ وكما لا يقوى هذا على المعارضة ، فكذلك لا يقوى ما روي عنه أن المراد بالمودة في القرى أن

يودوا الله وأن يتقربوا إليه بطاعته ، ولكنه يشد من عضد هذا أنه تفسير مرفوع إلى رسول الله ﷺ وإسناده عند أحمد في المسند هكذا : حدثنا حسن بن موسى حدثنا قرعة بن سويد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أن النبي ﷺ فذكره . ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن مسلم بن إبراهيم عن قرعة به . وأخرج ابن المبارك ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الحلية ، والبيهقي في الشعب . قال السيوطي بسند صحيح عن أبي هانيء الخولاني قال : سمعت عمر بن حريث وغيره يقولون : إنما نزلت هذه الآية في أصحاب الصفة ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ ﴾ وذلك أنهم قالوا لو أن لنا ، فتمنوا الدنيا . وأخرج الحاكم وصححه ، والبيهقي في الشعب عن عليّ مثله .

﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٢٩) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٣٠) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٣١) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٣٢) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٣٣) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٣٤) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٣٥) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٣٦) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٣٧) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٣٨) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٣٩) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٤٠) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٤١) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٤٢) وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿ وَمَنْ آتَيْنَاهُ خُلُقًا أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ قُلُوبًا فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ (٤٣)

ذكر سبحانه بعض آياته على كمال قدرته الموجبة لتوحيده ، وصدق ما وعده به من البعث ، فقال : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي : خلقهما على هذه الكيفية العجيبة ، والصنعة الغريبة ﴿ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ ﴾ يجوز عطفه على خلق ، ويجوز عطفه على السموات ، والدابة : اسم لكل ما دب . قال الفراء : أراد ما بَثَّ في الأرض دون السماء كقوله : ﴿ يَخْرُجُ مِنْهَا الدُّبُّ وَالْمَرْجَانُ ﴾ (١) وإنما يخرج من الملح دون العذب . وقال أبو عليّ الفارسي : تقديره وما بَثَّ في أحدهما ، فحذف المضاف . قال مجاهد : يدخل في هذا الملائكة والناس ، وقد قال تعالى : ﴿ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٢) وهو على جمعهم ﴿ أَي : حشرهم يوم القيامة ﴾ إذا يشاء قدير ﴿ الظرف متعلق بجمعهم لا بقدير قال أبو البقاء ؛ لأن ذلك يؤدي : وهو على جمعهم قدير إذا يشاء ، فتعلق القدرة بالمشيئة ، وهو محال . قال شهاب الدين : ولا أدري ما وجه كونه محالاً على

مذهب أهل السنة ، فإن كان يقول بقول المعتزلة وهو أن القدرة تتعلق بما لم يشأ الله مشى كلامه ، ولكنه مذهب رديء لا يجوز اعتقاده ﴿ وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ﴾ أي : وما أصابكم من المصائب كائنة ما كانت فبسبب ما كسبت أيديكم من المعاصي . قرأ نافع ، وابن عامر ﴿ بما كَسَبَتْ ﴾ بغير فاء ، وقرأ الباقون بالفاء ، ﴿ وما ﴾ في ﴿ أصَابَكُمْ ﴾ هي الشرطية ، ولهذا دخلت الفاء في جوابها على قراءة الجمهور ، ولا يجوز حذفها عند سيبويه والجمهور ، وجوز الأخفش الحذف كما في قوله : ﴿ وإن أطمعتموهم إنكم لمشركون ﴾^(١) وقول الشاعر :

مَنْ يَفْعَلِ الْحَسَنَاتِ اللَّهُ يُشْكِرْهَا وَالشَّرَّ بِالشَّرِّ عِنْدَ اللَّهِ مِثْلَانِ

وقيل : هي الموصولة ، فيكون الحذف والإثبات جائزين ، والأول أولى . قال الزجاج : إثبات الفاء أجود لأن الفاء مجازاة جواب الشرط ، ومن حذف الفاء فعلى أن : ما ، في معنى : الذي ، والمعنى : الذي أصابكم وقع بما كسبت أيديكم . قال الحسن : المصيبة هنا الحدود على المعاصي ، والأولى الحمل على العموم كما يفيد وقوع النكرة في سياق النفي ، ودخول من الاستغراقية عليها ﴿ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾ من المعاصي التي يفعلها العباد ؛ فلا يعاقب عليها ، فمعنى الآية : أنه يكفر عن العبد بما يصيبه من المصائب ، ويعفو عن كثير من الذنوب . وقد ثبتت الأدلة الصحيحة أن جميع ما يصاب به الإنسان في الدنيا يؤجر عليه ، أو يكفر عنه من ذنوبه . وقيل : هذه الآية مختصة بالكافرين على معنى : أن ما يصابون به بسبب ذنوبهم من غير أن يكون ذلك مكفراً عنهم لذنوب ولا محصلاً لثواب ، ويترك عقوبتهم عن كثير من ذنوبهم فلا يعاجلهم في الدنيا بل يمهلهم إلى الدار الآخرة . والأولى حمل الآية على العموم ، والعفو يصدق على تأخير العقوبة كما يصدق على محو الذنب ورفع الخطاب به . قال الواحدي : وهذه أرجى آية في كتاب الله لأنه جعل ذنوب المؤمنين صنفين : صنف كفره عنهم بالمصائب ، وصنف عفا عنه في الدنيا ، وهو كريم لا يرجع في عفوه ، فهذه سنة الله مع المؤمنين . وأما الكافر فإنه لا يعجل له عقوبة ذنبه حتى يوافي به يوم القيامة ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي : بفائتين عليه هرباً في الأرض ولا في السماء لو كانوا فيها بل ما قضاه عليهم من المصائب واقع عليهم نازل بهم ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ ﴾ يواليكم فيمنع عنكم ما قضاه الله ﴿ وَلَا تَصِيرُ ﴾ ينصركم من عذاب الله في الدنيا ولا في الآخرة . ثم ذكر سبحانه آية أخرى من آياته العظيمة الدالة على توحيده وصدق ما وعده به فقال : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ ﴾ قرأ نافع ، وأبو عمرو ﴿ الْجَوَارِي ﴾ بإثبات الياء في الوصل ، وأما في الوقف فإثباتها على الأصل وحذفها للتخفيف ، وهي السفن واحدها جارية ، أي : سائرة ﴿ فِي الْبَحْرِ كَالْأَغْلَامِ ﴾ أي : الجبال جمع علم وهو الجبل ، ومنه قول الخنساء :

وإن صَحْرًا لَتَأْتُمُ الْهُدَاةُ بِهِ كَأَنَّهُ عَلِمَ فِي رَأْيِهِ نَارُ

قال الخليل : كل شيء مرتفع عند العرب فهو علم . وقال مجاهد : الأعلام القصور واحدها علم ﴿ إن

يَشَأْ يُسْكِنَ الرِّيحَ ﴿١﴾ قرأ الجمهور بهمز ﴿يَشَأْ﴾ وقرأ ورش عن نافع بلا همز . وقرأ الجمهور ﴿الرِّيحَ﴾ بالإنفراد ، وقرأ نافع ﴿الرِّيحَ﴾ على الجمع : أي يسكن الريح التي تجري بها السفن ﴿فِيظِلُّنَ﴾ أي : السفن ﴿رَوَاكِدَ﴾ أي : سواكن ثوابت ﴿عَلَى ظَهْرِهِ﴾ البحر ، يقال ركذ الماء ركوداً : سكن ، وكذلك ركذت الريح وركذت السفينة وكل ثابت في مكان فهو راكد . قرأ الجمهور ﴿فِيظِلُّنَ﴾ بفتح اللام الأولى ، وقرأ قتادة بكسرهما ، وهي لغة قليلة ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ الذي ذكر من أمر السفن ﴿لآيَاتٍ﴾ دلالات عظيمة ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ أي : لكل من كان كثير الصبر على البلوى كثير الشكر على النعماء . قال قطرب : الصبار الشكور الذي إذا أعطى شكر وإذا ابتلى صبر . قال عون بن عبد الله :

فَكَمْ مِنْ مُنْعَمٍ عَلَيْهِ غَيْرِ شَاكِرٍ وَكَمْ مِنْ مُبْتَلَى غَيْرِ صَابِرٍ

﴿أَوْ يُوبِقَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا﴾ معطوف على يسكن : أي يهلكهن بالغرق ، والمراد أهلكهن بما كسبن من الذنوب ، وقيل : بما أشركوا . والأول أولى ، فإنه يهلك في البحر المشرك وغير المشرك ، يقال أوبقه : أي أهلكه ﴿ويعفُ عن كثير﴾ من أهلها بالتجاوز عن ذنوبهم فينجيهم من الغرق . قرأ الجمهور ﴿يعفُ﴾ بالجزم عطفاً على جواب الشرط . قال القشيري : وفي هذه القراءة إشكال لأن المعنى : إن يشأ يسكن الريح فتبقى تلك السفن رواكد أو يهلكها بذنوب أهلها فلا يحسن عطف ﴿يعفُ﴾ على هذا ، لأنه بصير المعنى : إن يشأ يعف وليس المعنى ذلك ، بل المعنى الإخبار عن العفو من غير شرط المشيئة فهو إذن عطف على المجزوم من حيث اللفظ لا من حيث المعنى ، وقد قرأ قوم ﴿ويعفُو﴾ بالرفع وهي جيدة في المعنى . قال أبو حيان : وما قاله ليس بجيد إذ لم يفهم مدلول التركيب ، والمعنى : إلا أنه تعالى أهلك ناساً وأنجى ناساً على طريق العفو عنهم ، وقرأ الأعمش ﴿ويعفُو﴾ بالرفع ، وقرأ بعض أهل المدينة بالنصب بإضمار أن بعد الواو كما في قول النابغة :

فَإِنْ يَهْلِكْ أَبَوْ قَابُوسَ يَهْلِكُ رِيحُ النَّاسِ وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ
وَنَأْخُذْ بَعْدَهُ بِذُنَابِ عَيْشٍ أَجَبَ الظَّهْرَ لَيْسَ لَهُ سَنَامُ

بنصب ونأخذ ﴿ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص﴾ قرأ الجمهور بنصب ﴿يعلم﴾ قال الزجاج : على الصرف ، قال : ومعنى الصرف صرف العطف على اللفظ إلى العطف على المعنى ، قال : وذلك أنه لما لم يحسن عطف ، ويعلم ، مجزوماً على ما قبله إذ يكون المعنى : إن يشأ يعلم عدل إلى العطف على مصدر الفعل الذي قبله ، ولا يتأتى ذلك إلا بإضمار أن لتكون مع الفعل في تأويل اسم ، ومن هذا بيتا النابغة المذكوران قريباً ، وكما قال الزجاج . قال المبرد وأبو علي الفارسي : واعترض على هذا الوجه بما لا طائل تحته . وقيل : النصب على العطف على تعليل محذوف ، والتقدير : لينتقم منهم ويعلم . واعترضه أبو حيان بأنه ترتب على الشرط إهلاك قوم ونجاة قوم فلا يحسن تقدير لينتقم منهم . وقرأ نافع ، وابن عامر برفع ﴿يعلم﴾ على الاستئناف وهي قراءة ظاهرة المعنى واضحة اللفظ . وقرئ بالجزم عطفاً على المجزوم قبله على معنى : وإن

يشأ يجمع بين الإهلاك ، والنجاة ، والتحذير ، ومعنى ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِصٍ ﴾ ما لهم من فرار ولا مهرب ، قاله قطرب . وقال السدي : ما لهم من ملجأ ، وهو مأخوذ من قولهم حاص به البعير حيصة : إذا رمى به ، ومنه قولهم فلان يحيص عن الحق ، أي : يميل عنه ﴿ فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ لما ذكر سبحانه دلائل التوحيد ذكر التنفير عن الدنيا ، أي : ما أعطيتهم من الغنى والسعة في الرزق فإنما هو متاع قليل في أيام قليلة ينقضي ويذهب . ثم رغبتهم في ثواب الآخرة وما عند الله من النعيم المقيم فقال : ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ أي : ما عند الله من ثواب الطاعات والجزاء عليها بالجنات خير من متاع الدنيا وأبقى لأنه دائم لا ينقطع ، ومتاع الدنيا ينقطع بسرعة . ثم بين سبحانه لمن هذا فقال : ﴿ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أي : صدقوا وعملوا على ما يوجهه الإيمان ﴿ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ أي : يفوضون إليه أمورهم ، ويعتمدون عليه في كل شؤونهم لا على غيره ﴿ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ ﴾ الموصول في محل جر معطوف على الذين آمنوا ، أو بدلاً منه ، أو في محل نصب بإضمار : أعني والأول : أولاً ، والمعنى : أن ما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وللذين يجتنبون . والمراد بكبائر الإثم : الكبائر من الذنوب ، وقد قدمنا تحقيقها في سورة النساء . قرأ الجمهور ﴿ كَبَائِرَ ﴾ بالجمع ، وقرأ حمزة والكسائي ﴿ كَبِيرٌ ﴾ بالإفراد وهو يفيد مفاد الكبائر ، لأن الإضافة للجنس كاللام . والفواحش هي من الكبائر ، ولكنها مع وصف كونها فاحشة كأنها فوقها ، وذلك كالقتل ، والزنا ، ونحو ذلك . وقال مقاتل : الفواحش موجبات الحدود . وقال السدي : هي الزنا ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴾ أي : يتجاوزون عن الذنب الذي أغضبهم ، ويكظمون الغيظ ، ويحملون على من ظلمهم ، وخص الغضب بالغفران لأن استيلاءه على طبع الإنسان ، وغلبته عليه شديدة ، فلا يغفر عند سورة الغضب إلا من شرح الله صدره وخصه بمزية الحلم ، ولهذا أثنى الله سبحانه عليهم بقوله : في آل عمران ﴿ وَالكَافِرِينَ الْغَيْظُ ﴾^(١) قال ابن زيد : جعل الله المؤمنين صنفين : صنفاً يغفون عن ظالمهم فبدأ بذكرهم ، وصنفاً ينتصرون من ظالمهم وهم الذين سيأتي ذكرهم ﴿ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ أي : أجابوه إلى ما دعاهم إليه وأقاموا ما أوجبه عليهم من فريضة الصلاة . قال ابن زيد : هم الأنصار بالمدينة استجابوا إلى الإيمان بالرسول حين أنفذ إليهم اثني عشر نقيباً منهم قبل الهجرة ، وأقاموا الصلاة لمواقفتها بشروطها وهيئاتها ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ﴾ أي : يتشاورون فيما بينهم ، ولا يعجلون ، ولا ينفردون بالرأي ، والشورى مصدر شاورته مثل البشرى والذكرى . قال الضحاك : هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله ﷺ ، وورود النقباء إليهم حين اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الإيمان به والنصرة له . وقيل : المراد تشاورهم في كل أمر يعرض لهم ؛ فلا يستأثر بعضهم على بعض برأي ، وما أحسن ما قاله بشار بن برد :

إِذَا بَلَغَ الرَّأْيُ الْمَشُورَةَ فَاسْتَعِزْ بِرَأْيِ لَبِيبٍ أَوْ نَصِيحَةِ حَازِمٍ
وَلَا تَجْعَلِ الشُّورَى عَلَيْكَ غَضَاضَةً فَرِيضُ الْخَوَافِي قُوَّةٌ لِلْقَوَادِمِ

وقد كان رسول الله ﷺ يشاور أصحابه في أموره ، وأمره الله سبحانه بذلك فقال : ﴿ وَشَاوِرْهُمْ فِي

الْأَمْرُ ﴿١﴾ وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي آلِ عِمْرَانَ كَلَامًا فِي الشُّورَى ﴿٢﴾ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾ أَيُّ : ينفقونه في سبيل الخير ويتصدقون به على المحاييج . ثم ذكر سبحانه الطائفة التي تنتصر ممن ظلمها فقال : ﴿٤﴾ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٥﴾ أَيُّ : أصابهم بغى من بغى عليهم بغير الحق ، ذكر سبحانه هؤلاء المنتصرين في معرض المدح كما ذكر المغفرة عند الغضب في معرض المدح لأن التذلل لمن بغى ليس من صفات من جعل الله له العزة حيث قال : ﴿٦﴾ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧﴾ فالانتصار عند البغي فضيلة ، كما أن العفو عند الغضب فضيلة . قال النخعي : كانوا يكرهون أن يذلو أنفسهم فيجترىء عليهم السفهاء ، ولكن هذا الانتصار مشروط بالاعتصار على ما جعله الله له وعدم مجاوزته كما بينه سبحانه عقب هذا بقوله : ﴿٨﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴿٩﴾ فبين سبحانه أن العدل في الانتصار هو الاعتصار على المساواة ، وظاهر هذا العموم . وقال مقاتل والشافعي وأبو حنيفة وسفيان : إن هذا خاص بالمجروح ينتقم من الجارح بالقصاص دون غيره . وقال مجاهد والسدي : هو جواب القبيح إذا قال أخزأك الله يقول أخزأك الله من غير أن يعتدي ، وتسمية الجزاء سيئة إما لكونها تسوء من وقعت عليه أو على طريق المشاكلة لتشابههما في الصورة . ثم لما بين سبحانه أن جزاء السيئة بمثلها حق جائز ؛ بين فضيلة العفو فقال : ﴿١٠﴾ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴿١١﴾ أَيُّ : من عفا عمن ظلمه وأصلح بالعفو بينه وبين ظالمه ، أي : أن الله سبحانه يأجره على ذلك ، وأبهم الأجر تعظيماً لشأنه ، وتنبهاً على جلالته . قال مقاتل : فكان العفو من الأعمال الصالحة ، وقد بينا هذا في سورة آل عمران . ثم ذكر سبحانه خروج الظلمة عن محبته التي هي سبب الفوز والنجاة فقال : ﴿١٢﴾ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ أَيُّ : المبتدئين بالظلم قال مقاتل : يعني من يبدأ بالظلم ، وبه قال سعيد بن جبير . وقيل : لا يحب من يتعدى في الاعتصاص ويجاوز الحد فيه لأن المجاوزة ظلم ﴿١٤﴾ وَلَمَنْ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ ﴿١٥﴾ مصدر مضاف إلى المفعول ، أي : بعد أن ظلمه الظالم له ، واللام هي لام الابتداء . وقال ابن عطية : هي لام القسم ، والأول أولى . ومن : هي الشرطية ، وجوابه : ﴿١٦﴾ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١٧﴾ بمؤاخذه وعقوبة ، ويجوز أن تكون من : هي الموصولة ، ودخلت الفاء في جوابها تشبيهاً للموصولة بالشرطية ، والأول أولى . ولما نفى سبحانه السبيل على من انتصر بعد ظلمه بين من عليه السبيل فقال : ﴿١٨﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ﴿١٩﴾ أَيُّ : يتعدون عليهم ابتداء كذا قال الأكثر . وقال ابن جريج : أي يظلمونهم بالشرك المخالف لدينهم ﴿٢٠﴾ وَيَغْوُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴿٢١﴾ أي : يعملون في النفوس والأموال بغير الحق كذا قال الأكثر . وقال مقاتل : بغيم : عملهم بالمعاصي ، وقيل : يتكبرون ويتجبرون . وقال أبو مالك : هو ما يرجوه أهل مكة أن يكون بمكة غير الإسلام ديناً ، والإشارة بقوله : ﴿٢٢﴾ أُولَئِكَ إِلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ، وهو : مبتدأ ، وخبره : ﴿٢٣﴾ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ أي : لهم بهذا السبب عذاب شديد الألم . ثم رغب سبحانه في الصبر والعفو فقال : ﴿٢٥﴾ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ﴿٢٦﴾ أي : صبر على الأذى وغفر لمن ظلمه ولم ينتصر ، والكلام في هذه اللام ومن كالكلام في ولمن انتصر (إن ذلك) الصبر والمغفرة ﴿٢٧﴾ لِمَنْ عَزَمَ

الْأُمُور ﴿٢٩﴾ أي : أن ذلك منه فحذف لظهوره ، كما في قولهم :

السَّمْنُ مِنْوَانٌ بِدْرِهِمْ

قال مقاتل : من الأمور التي أمر الله بها . وقال الزجاج : الصابر يؤتى بصره ثواباً ، فالرغبة في الثواب أتمّ عزماً . قال ابن زيد : إن هذا كله منسوخ بالجهاد ، وأنه خاصّ بالمشركين . وقال قتادة : إنه عام ، وهو ظاهر النظم القرآني ﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أي : فما له من أحد يلي هدايته وينصره ، وظاهر الآية العموم ، وقيل : هي خاصة بمن أعرض عن النبي ﷺ ولم يعمل بما دعاه من الإيمان بالله والعمل بما شرعه ، والأول أولى .

وقد أخرج أحمد ، وابن راهويه ، وابن منيع ، وعبد بن حميد ، والحكيم ، والترمذي ، وأبو يعلى ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والحاكم عن علي بن أبي طالب : قال : ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها رسول الله ﷺ ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ ﴾ وسأفسرها لك يا علي : ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فما كسبت أيديكم ، والله أكرم من أن يشي عليكم العقوبة في الآخرة ، وما عفا الله عنه في الدنيا ؛ فالله أكرم من أن يعود بعد عفوه . وأخرج عبد بن حميد ، والترمذي عن أبي موسى أن رسول الله ﷺ قال : « لَا يُصِيبُ عَبْدًا نَكْبَةٌ فَوْقَهَا أَوْ دُونَهَا إِلَّا بِذَنْبٍ ، وَمَا يَعْفُو اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ ، وَقرأ ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ ﴾ الآية » . وأخرج عبد بن حميد ، وابن أبي الدنيا في الكفارات وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في الشعب عن عمران بن حصين أنه دخل عليه بعض أصحابه ، وكان قد ابتلي في جسده ، فقال : إنا لنبتئس لك لما نرى فيك ، قال : فلا تبتئس لما ترى ، فإن ما ترى بذنب ، وما يعفو الله عنه أكثر ، ثم تلا هذه الآية ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ ﴾ إلى آخرها . وأخرج أحمد عن معاوية بن أبي سفيان سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما من شيء يصيب المؤمن في جسده يؤذيه إلا كفر الله عنه به من سيئاته » . وأخرج ابن مردويه عن البراء قال : قال رسول الله ﷺ : « ما عثرة قدم ولا اختلاج عرق ولا خدش عود إلا بما قدمت أيديكم وما يعفو الله أكثر » . وأخرج ابن المنذر من طريق عطاء عن ابن عباس في قوله : ﴿ فَيُظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ﴾ قال : يتحركن ولا يجريان في البحر . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : رواكد قال : وقوفاً ﴿ أَوْ يُوبَقْهُنَّ ﴾ قال : يهلكهن . وأخرج النسائي ، وابن ماجه ، وابن مردويه عن عائشة . قالت : « دخلت علي زينب وعندي رسول الله ﷺ فأقبلت علي فسبتي ، فردعها النبي ﷺ فلم تنته ، فقال لي : سيها ، فسببتها حتى جف ريقها في فمها ، ووجه رسول الله ﷺ يتهلل سروراً » . وأخرج أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « المستبان ما قال من شيء فعلى البادىء حتى يعتدي المظلوم » ثم قرأ ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا كان يوم القيامة أمر الله منادياً ينادي ألا ليقيم من كان له على الله أجر ، فلا يقوم إلا من عفا في الدنيا » وذلك قوله : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ . وأخرج البيهقي عن أنس عن النبي ﷺ قال : « ينادي

مناد من كان له أجر على الله فليدخل الجنة مرتين ، فيقوم من عفا عن أخيه ، قال الله ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ .

﴿ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّن سَبِيلٍ ﴾ ﴿٤٤﴾ وَتَرْتَهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشَعِينَ مِّنَ الذَّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ ﴿٤٥﴾ وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِّنْ أَوْلِيَاءَ يُصْرُونَهُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٦﴾ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِّنَ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّن مَّلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِّن نَّكَيرٍ ﴿٤٧﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۖ إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَجَحَّ بِهَا وَإِنْ نَضَبْنَاهُمْ سَيْبَةً يَمَاقِدَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴿٤٨﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِشَاءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكُورَ ﴿٤٩﴾ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَاقِبَةً إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِن وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ ﴿٥١﴾ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحَانًا مِّمَّنَّا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾

قوله : ﴿ وَتَرَى الظَّالِمِينَ ﴾ أي : المشركين المكذبين بالبعث ﴿ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ ﴾ أي : حين نظروا النار ، وقيل : نظروا ما أعدده الله لهم عند الموت ﴿ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّن سَبِيلٍ ﴾ أي : هل إلى الرجعة إلى الدنيا من طريق ﴿ وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِّنَ الذَّلِّ ﴾ أي : ساكنين متواضعين عند أن يعرضوا على النار لما لحقهم من الذلل والهوان ، والضمير في عليها راجع إلى العذاب وأنه لأن العذاب هو النار وقوله : ﴿ يُعْرَضُونَ ﴾ في محل نصب على الحال ، لأن الرؤية بصرية ، وكذلك خاشعين ، ومن الذلل : يتعلق بخاشعين ، أي : من أجله ﴿ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ﴾ من : هي التي لا تبدأ الغاية ، أي : يتندىء نظرتهم إلى النار ، ويجوز أن تكون تبعية ، والطرف الخفي : الذي يخفى نظره كالمصبور ينظر إلى السيف لما لحقهم من الذلل ، والخوف ، والوجل . قال مجاهد ﴿ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ﴾ أي : ذليل ، وإنما ينظرون بقلوبهم لأنهم يحشرون عمياً ، وعين القلب طرف خفي . وقال قتادة ، وسعيد بن جبير ، والسدي ، والقرظي : يسارقون النظر من شدة الخوف . وقال يونس : إن ﴿ مِنْ ﴾ في ﴿ مِنْ طَرْفٍ ﴾ بمعنى الباء ، أي : ينظرون بطرف ضعيف من الذلل والخوف وبه قال الأخفش : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ أي : إن الكاملين في الخسران : هم هؤلاء الذين جمعوا بين خسران الأنفس والأهلين في يوم القيامة . أما خسرانهم لأنفسهم فلكونهم صاروا في النار معذبين بها ، وأما خسرانهم لأهلهم ؛ فلأنهم إن كانوا معهم في النار فلا ينتفعون بهم ، وإن كانوا في الجنة فقد حيل بينهم وبينهم ، وقيل خسران الأهل : أنهم لو

آمنوا لكان لهم في الجنة أهل من الحور العين ﴿أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ﴾ هذا يجوز أن يكون من تمام كلام المؤمنين ، ويجوز أن يكون من كلام الله سبحانه ، أي : هم في عذاب دائم لا ينقطع ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي : لم يكن لهم أعوان يدفعون عنهم العذاب ، وأنصار ينصرونهم في ذلك الموطن من دون الله ، بل هو المتصرف سبحانه ما شاء كان ، وما لم يشأ لم يكن ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ﴾ أي : من طريق يسلكها إلى النجاة . ثم أمر سبحانه عباده بالاستجابة له وحذرهم فقال : ﴿استجيبوا لرَّبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ أي : استجيبوا لدعوته لكم إلى الإيمان به ، وبكتبته ، ورسله من قبل أن يأتي يوم لا يقدر أحد على رده ودفعه ، على معنى : من قبل أن يأتي من الله يوم لا يرده أحد ، أو لا يرده الله بعد أن حكم به على عباده ، ووعدهم به ، والمراد به : يوم القيامة ، أو : يوم الموت ﴿مَا لَكُمْ مِنْ مَلَجٍ يَوْمَئِذٍ﴾ تلجؤون إليه ، ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ أي : إنكار ، والمعنى : ما لكم من إنكار يومئذ ، بل تعترفون بذنوبكم . وقال مجاهد : ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ﴾ أي : ناصر ينصركم ، وقيل : النكير بمعنى المنكر ، كالألیم بمعنى المؤلم ، أي : لا تجدون يومئذ منكرًا لما ينزل بكم من العذاب قاله الكلبي وغيره ، والأول أولى . قال الزجاج : معناه أنهم لا يقدر أن ينكروا الذنوب التي يوقفون عليها ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ أي : حافظًا تحفظ أفعالهم حتى تحاسبهم عليها ، ولا موكلًا بهم رقيبًا عليهم ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ أي : ما عليك إلا البلاغ لما أمرت بإبلاغه ، وليس عليك غير ذلك ، وهذا منسوخ بآية السيف ﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَوَرِحَ بِهَا﴾ أي : إذا أعطيناه رخاء وصحة وغنى فرح بها بطراً ، والمراد بالإنسان الجنس ، ولهذا قال : ﴿وَإِنْ تُصْنِمْ سِئَةً﴾ أي : بلاء وشدة ومرض ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أُيْدِهِمْ﴾ من الذنوب ﴿فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ أي : كثير الكفر لما أنعم به عليه من نعمه ، غير شكور له عليها ، وهذا باعتبار غلب جنس الإنسان . ثم ذكر سبحانه سعة ملكه ونفاذ تصرفه فقال : ﴿لِلَّهِ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي : له التصرف فيهما بما يريد ، لا مانع لما أعطى ، ولا معطى لما منع ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ من الخلق ﴿يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ﴾ قال مجاهد ، والحسن ، والضحاك ، وأبو مالك ، وأبو عبيدة : يهب لمن يشاء إناثاً لا ذكور معهم ، ويهب لمن يشاء ذكوراً لا إناث معهم . قيل : وتعريف الذكور بالآلف واللام للدلالة على شرفهم على الإناث ، ويمكن أن يقال إن التقديم للإناث قد عارض ذلك ، فلا دلالة في الآية على المفاضلة بل هي مسوقة لمعنى آخر . وقد دلّ على شرف الذكور قوله سبحانه : ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النَّسَاءِ﴾ بما فضّل الله ^(١) وغير ذلك من الأدلة الدالة على شرف الذكور على الإناث ، وقيل : تقديم الإناث لكثرتن بالنسبة إلى الذكور ، وقيل : لتطبيب قلوب آبائهن ، وقيل : لغیر ذلك مما لا حاجة إلى التطويل بذكره ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا﴾ أي : يقرن بين الإناث والذكور ويجعلهم أزواجاً فيهما جميعاً لبعض خلقه . قال مجاهد : هو أن تلد المرأة غلاماً ، ثم تلد جارية ، ثم تلد غلاماً ، ثم تلد جارية . وقال محمد بن الحنفية : هو أن تلد توءماً غلاماً وجارية . وقال القتيبي : التزويج هنا : هو الجمع بين البنين

والبنات تقول العرب : زوجت إبلي : إذا جمعت بين الصغار والكبار ، ومعنى الآية أوضح من أن يختلف في مثله ، فإنه سبحانه أخبر أنه يهب لبعض خلقه إناثاً ، ويهب لبعض ذكوراً ، ويجمع لبعض بين الذكور والإناث ﴿ وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ﴾ لا يولد له ذكر ولا أنثى ، والعقيم الذي لا يولد له ، يقال رجل عقيم وامرأة عقيم ، وعقمت المرأة تعقم عقماً ، وأصله القطع ، ويقال نساء عقم ، ومنه قول الشاعر :

عَقِمَ النِّسَاءُ فَمَا يَلِدْنَ شَبِيهَهُ إِنَّ النِّسَاءَ بِمِثْلِهِ عُقُمُ

﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴾ أي : بليغ العلم عظيم القدرة ﴿ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًا ﴾ أي : ما صح لفرد من أفراد البشر أن يكلمه الله بوجه من الوجوه إلا بأن يوحي إليه فيلهمه ويقذف ذلك في قلبه قال مجاهد : نفث ينفث في قلبه ، فيكون إلهاماً منه ؛ كما أوحى إلى أم موسى ، وإلى إبراهيم في ذبح ولده ﴿ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ كما كلم موسى ، يريد أن كلامه يسمع من حيث لا يرى ، وهو تمثيل بحال الملك المحتجب الذي يكلم خواصه من وراء حجاب ﴿ أَوْ يُرْسِلْ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذَنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾ أي : يرسل ملكاً ، فيوحي ذلك الملك إلى الرسول من البشر بأمر الله وتيسيره ما يشاء أن يوحي إليه . قال الزجاج : المعنى أن كلام الله للبشر : إما أن يكون بإلهام يلهمهم ، أو يكلمهم من وراء حجاب كما كلم موسى ، أو برسالة ملك إليهم . وتقدير الكلام : ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحي وحياً ، أو يكلمه من وراء حجاب أو يرسل رسولاً . ومن قرأ ﴿ يُرْسِلْ ﴾ رفعاً أراد وهو يرسل ، فهو ابتداء واستئناف اهـ . قرأ الجمهور بنصب ﴿ أَوْ يُرْسِلْ ﴾ وينصب ﴿ فَيُوحِيَ ﴾ على تقدير أن ، وتكون أن وما دخلت عليه معطوفين على وحياً ، ووحياً في محل الحال ، والتقدير : أو موحياً أو مرسلأ ، ولا يصح عطف أو يرسل على أن يكلمه لأنه يصير التقدير : وما كان لبشر أن يرسل الله رسولأ ، وهو فاسد لفظاً ومعنى . وقد قيل في توجيه قراءة الجمهور غير هذا مما لا يخلو عن ضعف . وقرأ نافع ﴿ أَوْ يُرْسِلْ ﴾ بالرفع ، وكذلك ﴿ فَيُوحِيَ ﴾ بإسكان الياء على أنه خبر مبتدأ محذوف ، والتقدير : أو هو يرسل كما قال الزجاج وغيره ، وجملة ﴿ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ ﴾ تعليل لما قبلها ، أي : متعال عن صفات النقص ، حكيم في كل أحكامه .

قال المفسرون : سبب نزول هذه الآية أن اليهود قالوا للنبي ﷺ : ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبياً كما كلمه موسى ، فنزلت ﴿ وكذلك أوحينا إليك رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا ﴾ أي : وكالوحي الذي أوحينا إلى الأنبياء قبلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ، المراد به : القرآن ، وقيل : النبوة . قال مقاتل : يعني الوحي بأمرنا ومعناه القرآن ، لأنه يهتدى به ، ففيه حياة من موت الكفر . ثم ذكر سبحانه صفة رسوله قبل أن يوحي إليه فقال : ﴿ مَا كُنْتُ نَذِيرٌ مَا الْكِتَابُ ﴾ أي : أي شيء هو ، لأنه ﷺ كان أمياً لا يقرأ ، ولا يكتب وذلك أدخل في الإعجاز ، وأدل على صحة نبوته ، ومعنى ﴿ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾ أنه كان ﷺ لا يعرف تفاصيل الشرائع ولا يهتدي إلى معالمها ، وخص الإيمان لأنه رأسها وأساسها ، وقيل : أراد بالإيمان هنا الصلاة . قال بهذا جماعة من أهل العلم : منهم إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة ، واحتج بقوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ

إِيْمَانَكُمْ ﴿١﴾ يعني الصلاة ، فسمها إيماناً . وذهب جماعة إلى أن الله سبحانه لم يبعث نبياً إلا وقد كان مؤمناً به ، وقالوا معنى الآية : ما كنت تدري قبل الوحي كيف تقرأ القرآن ، ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان ، وقيل : كان هذا قبل البلوغ حين كان طفلاً وفي المهد . وقال الحسين بن الفضل : إنه على حذف مضاف ، أي : ولا أهل الإيمان ، وقيل : المراد بالإيمان دين الإسلام ، وقيل : الإيمان هنا عبارة عن الإقرار بكل ما كلف الله به العباد ﴿٢﴾ ولكن جعلناه ثوراً تهدي به من نشاء ﴿٣﴾ أي ولكن جعلناه الروح الذي أوحيناه إليك ضياءً ودليلاً على التوحيد والإيمان نهدي به من نشاء هدايته ﴿٤﴾ مِنْ عِبَادِنَا ﴿٥﴾ ونرشد به إلى الدين الحق ﴿٦﴾ وإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٧﴾ قال قتادة ، والسدي ، ومقاتل : وإِنَّكَ لتدعو إلى الإسلام ، فهو الصراط المستقيم . قرأ الجمهور ﴿٨﴾ تَهْدِي ﴿٩﴾ على البناء للفاعل . وقرأ ابن حوشب على البناء للمفعول . وقرأ ابن السميع بضم التاء وكسر الدال من أهدى ، وفي قراءة أبي ﴿١٠﴾ وَإِنَّكَ لَتَدْعُو ﴿١١﴾ ثم بين الصراط المستقيم بقوله : ﴿١٢﴾ صِرَاطُ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿١٣﴾ وفي هذه الإضافة للصراط إلى الاسم الشريف من التعظيم له ، والتفخيم لشأنه ما لا يخفى ، ومعنى ﴿١٤﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿١٥﴾ أنه المالك لذلك والمتصرف فيه ﴿١٦﴾ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿١٧﴾ أي : تصير إليه يوم القيامة لا إلى غيره جميع أمور الخلائق ، وفيه وعيد بالبعث المستلزم للمجازاة .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿١٨﴾ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ﴿١٩﴾ قال : ذليل . وأخرج عبد ابن حميد ، وابن جرير عن مجاهد مثله . وأخرج سعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر عن محمد ابن كعب قال : يسارقون النظر إلى النار . وأخرج ابن مردويه ، وابن عساكر عن واثلة بن الأسقع عن النبي ﷺ قال : « من بركة المرأة ابتكارها بالأنثى ، لأن الله قال : ﴿٢٠﴾ يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِثَاءً وَيَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَوْرُ ﴿٢١﴾ » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿٢٢﴾ وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيماً ﴿٢٣﴾ قال : الذي لا يولد له . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿٢٤﴾ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكْلَمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا ﴿٢٥﴾ قال : إلا أن يبعث ملكاً يوحى إليه من عنده ، أو يلهمه فيقذف في قلبه ، أو يكلمه من وراء حجاب . وأخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿٢٦﴾ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا ﴿٢٧﴾ قال : القرآن . وأخرج أبو نعيم في الدلائل ، وابن عساكر عن عليّ قال : قيل لحمد ﷺ هل عبدت وثناً قط ؟ قال لا : قالوا : فهل شربت خمرأ قط ؟ قال لا ، وما زلت أعرف أن الذي هم عليه كفر ، وما كنت أدري ما الكتاب ولا الإيمان ، وبذلك نزل القرآن ﴿٢٨﴾ مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴿٢٩﴾ .



سُورَةُ الزَّخْرَفِ

قال القرطبي : هي مكية بالإجماع . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة حم الزخرف بمكة ، قال مقاتل : إلا قوله : ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ يعني فإنها نزلت بالمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ حَمْدٌ ١ ﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ٣ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ ٤ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ٥ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ٦ وَمَا يَنْبِئُهُمْ مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ٧ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ٨ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْأَعْلِيمُ ٩ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ١٠ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُوكَ ١١ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَرْوَاحَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ١٢ لَسْتُمْ أَهْلًا بِظُهُورِهِ تَعْتَدُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوهُ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ١٣ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ١٤ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً إِنْ الْأِنْسَانُ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ١٥ أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ١٦ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ١٧ أَوْ مِنْ يَسْتَوْفِي الْحِلْيَةَ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ١٨ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنْسًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتُكُنُّبُ شُهُودًا لَهُمْ فَيَسْأَلُونَ ١٩ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَالَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ٢٠

قوله : ﴿ حَمْدٌ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ الكلام ها هنا في الإعراب كالكلام الذي قدمناه في ﴿ يَس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴾ فإن جعلت حم قسماً كانت الواو عاطفة ، وإن لم تجعل قسماً فالواو للقسام ، وجواب القسم ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ ﴾ وقال ابن الأنباري : من جعل جواب والكتاب حم كما تقول : نزل والله ، وجب والله وقف على الكتاب المبين ، ومعنى جعلناه : أي سميناه ووصفناه ، ولذلك تعدى إلى مفعولين . وقال السدي : المعنى أنزلناه ﴿ قُرْآنًا ﴾ وقال مجاهد : قلناه . وقال سفيان الثوري : بيناه ﴿ عَرَبِيًّا ﴾ وكذا قال الزجاج ، أي : أنزل بلسان العرب ، لأن كل نبي أنزل كتابه بلسان قومه . وقال مقاتل : لأن لسان أهل الجنة عربي ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ أي : جعلنا ذلك الكتاب قرآنًا عربيًا لكي تفهموه وتتعلقوا بمعانيه وتحيطوا بما فيه . قال ابن زيد : لعلكم تفكرون ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ ﴾ أي : وإن القرآن في اللوح المحفوظ ﴿ لَدَيْنَا ﴾ أي : عندنا ﴿ لَعَلِّي

حَكِيمٌ ﴿ رفيع القدر محكم النظم لا يوجد فيه اختلاف ، ولا تناقض ، والجملة عطف على الجملة المقسم بها داخلية تحت معنى القسم ، أو مستأنفة مقررة لما قبلها . قال الزجاج : أم الكتاب أصل الكتاب ، وأصل كل شيء : أمه ، والقرآن مثبت عند الله في اللوح المحفوظ كما قال : ﴿ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ * فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴾ ^(١) وقال ابن جريج : المراد بقوله : ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ أعمال الخلق من إيمان وكفر ، وطاعة ومعصية . قال قتادة : أخبر عن منزلته وشرفه وفضله ، أي : إن كذبتم به يا أهل مكة فإنه عندنا شريف رفيع محكم من الباطل ﴿ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا ﴾ يقال ضربت عنه وأضربت عنه : إذا تركته وأمسكت عنه ، كذا قال الفراء والزجاج وغيرهما ، وانتصاب صفحاً : على المصدرية ، وقيل : على الحال ؛ على معنى : أفنضرب عنكم الذكر صافحين ، والصفح مصدر قولهم : صفحت عنه إذا عرضت عنه ، وذلك أنك توليه صفحة وجهك وعنقك ، والمراد بالذكر هنا القرآن ، والاستفهام للإنكار والتوبيخ . قال الكسائي : المعنى أفنضرب عنكم الذكر طياً ، فلا تعظون ولا تؤمرون . وقال مجاهد وأبو صالح والسدي : أفنضرب عنكم العذاب ولا نعاقبكم على إسرافكم وكفركم . وقال قتادة : المعنى أفهلككم ولا نأمركم ولا ننهيكم . وروي عنه أنه قال : المعنى أفنمسلك عن إنزال القرآن من قبل أنكم لا تؤمنون به . وقيل الذكر : التذكير ، كأنه قال : أنترك تذكيركم ﴿ أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ﴾ ، قرأ نافع وحمة والكسائي إن كنتم بكسر إن على أنها الشرطية ، والجزء محذوف لدلالة ما قبله عليه . وقرأ الباقون بفتحها على التعليل ، أي : لأن كنتم قوماً منمكين في الإسراف مصرين عليه ، واختار أبو عبيد قراءة الفتح . ثم سلى سبحانه رسوله ﷺ فقال : ﴿ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴾ كم هي الخبرة التي معناها الكثير ، والمعنى : ما أكثر ما أرسلنا من الأنبياء في الأمم السابقة ﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُونَ ﴾ كاستهزاء قومك بك ﴿ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا ﴾ أي : أهلكنا قوماً أشد قوة من هؤلاء القوم ، وانتصاب بطشاً : على التمييز ، أو الحال ، أي : باطشين ﴿ وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أي : سلف في القرآن ذكرهم غير مرة . وقال قتادة : عقوبتهم ، وقيل : صفتهم ، والمثل الوصف والخبر ، وفي هذا تهديد شديد ، لأنه يتضمن أن الأولين أهلكوا بتكذيب الرسل ، وهؤلاء إن استمروا على تكذيبك والكفر بما جئت به هلكوا مثلهم ﴿ وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ أي : لمن سألت هؤلاء الكفار من قومك من خلق هذه الأجرام العلوية والسفلية ؛ أقروا بأن الله خالقهن ولم ينكروا ، وذلك أسوأ لحالهم وأشد لعقوبتهم ، لأنهم عبدوا بعض مخلوقات الله ، وجعلوه شريكاً له ، بل عمدوا إلى ما لا يسمع ولا يبصر ، ولا ينفع ولا يضر من المخلوقات وهي : الأصنام ؛ فجعلوها شركاء لله . ثم وصف سبحانه نفسه بما يدل على عظيم نعمته على عباده ، وكمال قدرته في مخلوقاته فقال : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا ﴾ وهذا كلام مبتدأ غير متصل بما قبله ، ولو كان متصلاً بما قبله من جملة مقول الكفار لقالوا الذي جعل لنا الأرض مهذاً ، والمهاد : الفراش والبساط ، وقد تقدّم بيانه ، قرأ الجمهور ﴿ مِهَادًا ﴾ وقرأ الكوفيون ﴿ مَهْدًا ﴾ ﴿ وَجَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا ﴾ أي : طرقاً تسلكونها إلى حيث تريدون ، وقيل : معاش تعيشون بها ﴿ لَعَلَّكُمْ

تَهْتَدُونَ ﴿١﴾ بسلوكها إلى مقاصدكم ومنافعكم ﴿٢﴾ والذي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ ﴿٣﴾ أي : بقدر الحاجة وحسبما تقتضيه المصلحة ولم ينزل عليكم منه فوق حاجتكم حتى يهلك زرائعكم ويهدم منازلكم ويهلككم بالغرق ، ولا دونها حتى تحتاجوا إلى الزيادة ، وعلى حسب ما تقتضيه مشيئته في أرزاق عباده بالتوسيع تارة والتقتير أخرى ﴿٤﴾ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا ﴿٥﴾ أي : أحيينا بذلك الماء بلدة مقفرة من النبات . قرأ الجمهور ﴿٦﴾ مَيْتًا ﴿٧﴾ بالتخفيف . وقرأ عيسى ، وأبو جعفر بالتشديد ﴿٨﴾ كَذَلِكَ نُخْرِجُكُمْ ﴿٩﴾ من قبوركم ، أي : مثل ذلك الإحياء للأرض بإخراج نباتها بعد أن كانت لا نبات بها تبعثون من قبوركم أحياء ، فإن من قدر على هذا قدر على ذلك ، وقد مضى بيان هذا في آل عمران ، والأعراف . قرأ الجمهور ﴿١٠﴾ نُخْرِجُكُمْ ﴿١١﴾ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ وقرأ الأعمش ، ويحيى ابن وثاب ، وحمة ، والكسائي ، وابن ذكوان عن ابن عامر مبنياً للفاعل ﴿١٢﴾ والذي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ﴿١٣﴾ المراد بالأزواج هنا : الأصناف ، قال سعيد بن جبیر : الأصناف كلها . وقال الحسن : الشتاء والصفيف ، والليل والنهار ، والسموات والأرض ، والجنة والنار ، وقيل : أزواج الحيوان من ذكر وأنثى ، وقيل : أزواج النبات ، كقوله : ﴿١٤﴾ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿١٥﴾ و ﴿١٦﴾ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١٧﴾ وقيل : ما يتقلب فيه الإنسان من خير وشر ، وإيمان وكفر ، والأول أولى ﴿١٨﴾ وجعل لكم مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٩﴾ في البحر والبر ، أي : ما تركبونه ﴿٢٠﴾ لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ﴿٢١﴾ الضمير راجع إلى ما قاله أبو عبيد . وقال الفراء : أضاف الظهور إلى واحد ، لأن المراد به الجنس ، فصار الواحد في معنى الجمع بمنزلة الجنس فلذلك ذكر ، وجمع الظهر لأن المراد : ظهور هذا الجنس ، والاستواء : الاستعلاء ، أي : لتستعلوا على ظهور ما تركبون من الفلك والأنعام ﴿٢٢﴾ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ ﴿٢٣﴾ أي : هذه النعمة التي أنعم بها عليكم من تسخير ذلك المركب في البحر والبر . وقال مقاتل والكلبي : هو أن يقول الحمد لله الذي رزقني هذا ، وحملني عليه ﴿٢٤﴾ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا ﴿٢٥﴾ أي : ذلل هذا المركب ، وقرأ علي بن أبي طالب ﴿٢٦﴾ سُبْحَانَ مَنْ سَخَّرَ لَنَا هَذَا ﴿٢٧﴾ قال قتادة : قد علمكم كيف تقولون إذا ركبتكم ، ومعنى ﴿٢٨﴾ وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿٢٩﴾ ما كنا له مطيقين ، يقال أقرن هذا البعير : إذا أطاقه . وقال الأخفش وأبو عبيدة : مقرنين ضابطين ، وقيل : مماثلين له في القوة ، من قولهم : هو قرن فلان إذا كان مثله في القوة ، وأنشد قطرب قول عمرو بن معدي كرب :

لَقَدْ عَلِمَ الْقَبَائِلُ مَا عُقِيلٌ لَنَا فِي النَّائِبَاتِ بِمُقَرِّنِينَ

وقال آخر :

رَكِبْتُمْ صَعْبَتِي أَشْرًا وَحَيْفًا وَلَسْتُمْ لِلصَّعَابِ بِمُقَرِّنِينَ

والمراد بالأنعام هنا : الإبل خاصة ، وقيل : الإبل والبقر ، والأول أولى ﴿٣٠﴾ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿٣١﴾ أي : راجعون إليه ، وهذا تمام ما يقال عند ركوب الدابة أو السفينة . ثم رجع سبحانه إلى ذكر الكفار الذين تقدم ذكرهم ، فقال : ﴿٣٢﴾ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ﴿٣٣﴾ قال قتادة : أي عدلاً ، يعني ما عبد من دون الله . وقال

الزجاج والمبرد : الجزء هنا البنات ، والجزء عند أهل العربية البنات ، يقال قد أجزأت المرأة : إذا ولدت البنات ، ومنه قول الشاعر :

إِنْ أَجْزَأَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبٌ قَدْ تُجْزِيءُ الْمَذْكَارَ أَحْيَاءًا

وقد جعل صاحب الكشف تفسير الجزء بالبنات من بدع التفسير ، وصرح بأنه مكذوب على العرب . ويجاب عنه بأنه قد رواه الزجاج والمبرد ، وهما إماما اللغة العربية وحافظاها ومن إليهما المنتهى في معرفتها ، ويؤيد تفسير الجزء بالبنات ما سيأتي من قوله : ﴿ أَمْ اتَّخَذَ مَا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ﴾ وقوله : ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ ﴾ وقوله : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثَاءً ﴾ وقيل : المراد بالجزء هنا الملائكة ؛ فإنهم جعلوهم أولاداً لله سبحانه قاله مجاهد والحسن . قال الأزهري : ومعنى الآية أنهم جعلوا لله من عباده نصيباً على معنى أنهم جعلوا نصيب الله من الولدان ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴾ أي : ظاهر الكفران مبالغ فيه ، قيل : المراد بالإنسان هنا الكافر ، فإنه الذي يجحد نعم الله عليه جحوداً بيناً . ثم أنكر عليهم هذا فقال : ﴿ أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ﴾ وهذا استفهام توبيخ . وأم هي المنقطعة ، والمعنى : اتَّخَذَ رِبْكَمَ لِنَفْسِهِ الْبَنَاتِ ﴿ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ﴾ فجعل لنفسه المفضل من الصنفين ولكم الفاضل منهما ، يقال : أصفيتها بكذا ، أي : أثرته به ، وأصفيته الود : أخلصته له ، ومثل هذه الآية قوله : ﴿ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى ﴾ * تِلْكَ إِذْ أَوَّلَتْ ضِيزَى ﴿ وَقَوْلُهُ ﴾ : ﴿ أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُم بِالْبَنِينَ ﴾ وجملة وأصفاكم : معطوفة على اتَّخَذَ داخلية معها تحت الإنكار . ثم زاد في تفريعهم وتوبيخهم فقال : ﴿ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ﴾ أي : بما جعله للرحمن سبحانه من كونه جعل لنفسه البنات ، والمعنى : أنه إذا بشر أحدهم بأنها ولدت له بنت اغتم لذلك وظهر عليه أثره ، وهو معنى قوله : ﴿ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ﴾ أي : صار وجهه مسوداً بسبب حدوث الأنثى له حيث لم يكن الحادث له ذكراً مكانها ﴿ وَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ أي شديد الحزن كثير الكرب مملوء منه . قال قتادة : حزين . وقال عكرمة : مكروب ، وقيل : ساكت ، وجملة ﴿ وَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ في محل نصب على الحال . ثم زاد في توبيخهم وتفريعهم فقال : ﴿ أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِي الْحَلِيِّةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرَ مُبِينٍ ﴾ معنى ينشأ : يرى ، والنشوء : التربية ، والحلية : الزينة ، ومن في محل نصب بتقدير مقدر معطوف على جعلوا ؛ والمعنى : أو جعلوا له سبحانه من شأنه أن يرى في الزينة وهو عاجز عن أن يقوم بأمر نفسه ، وإذا خوصم لا يقدر على إقامة حجته ، ودفع ما يجادله به خصمه لنقصان عقله وضعف رأيه . قال المبرد : تقدير الآية : أو يجعلون له من ينشأ في الحلية . أي ينبت في الزينة . قرأ الجمهور ﴿ يَنْشَأُ ﴾ بفتح الياء وإسكان النون ، وقرأ ابن عباس ، والضحاك ، وابن وثاب ، وحفص ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف بضم الياء ، وفتح النون ، وتشديد الشين . واختار القراءة الأولى : أبو حاتم ، واختار الثانية : أبو عبيد . قال الهروي : الفعل على القراءة الأولى لازم ، وعلى الثانية متعّد . والمعنى : يرى ويكبر في الحلية . قال قتادة : قلما تتكلم امرأة بحجتها إلا تكلمت بالحجة عليها . وقال ابن زيد والضحاك : الذي ينشأ في الحلية أصنامهم التي صاغوها من ذهب وفضة ﴿ وَجَعَلُوا

الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّا نَأْتِيكَ بِالْحَقِّ لَمَعْنَى الْقَوْلِ وَالْحُكْمِ عَلَى الشَّيْءِ كَمَا تَقُولُ : جعلت زيدا أفضل الناس ، أي : قلت بذلك وحكمت له به . قرأ الكوفيون ﴿ عِبَادُ ﴾ بالجمع ، وبها قرأ ابن عباس . وقرأ الباقون ﴿ عند الرَّحْمَنِ ﴾ بنون ساكنة ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد ، لأن الإسناد فيها أعلى ، ولأن الله إنما كذبهم في قوله : إنهم بنات الله فأخبرهم أنهم عباد ، ويؤيد هذه القراءة قوله : ﴿ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾^(١) واختار أبو حاتم القراءة الثانية ، قال : وتصديق هذه القراءة قوله : ﴿ إِنْ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ﴾^(٢) . ثم وبخهم وقرعهم فقال : ﴿ أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ ﴾ أي : أحضروا خلق الله إياهم فهو من الشهادة التي هي الحضور ، وفي هذا تهكم بهم وتجهيل لهم . وقرأ الجمهور ﴿ أَشْهَدُوا ﴾ على الاستفهام بدون واو . وقرأ نافع ﴿ أَوْ شَهِدُوا ﴾ . وقرأ الجمهور ﴿ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ ﴾ بضم التاء الفوقية وبناء الفعل للمفعول ورفع شهادتهم ، وقرأ السلمي وابن السميعة وهيرة عن حفص بالنون ، وبناء الفعل للفاعل ونصب شهادتهم ، وقرأ أبو رجاء ﴿ شَهَادَاتُهُمْ ﴾ بالجمع ، والمعنى : سنكتب هذه الشهادة التي شهدوا بها في ديوان أعمالهم لنجازيهم على ذلك ﴿ وَيُسْأَلُونَ ﴾ عنها يوم القيامة ﴿ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ ﴾ هذا فن آخر من فنون كفرهم بالله جاؤوا به للاستهزاء والسخرية ، ومعناه : لو شاء الرحمن في زعمكم ما عبدنا هذه الملائكة ، وهذا كلام حق يراد به باطل ، وقد مضى بيانه في الأنعام ، فبين سبحانه جهلهم بقوله : ﴿ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ ﴾ أي : ما لهم بما قالوه من أن الله لو شاء عدم عبادتهم للملائكة ما عبدوهم من علم ، بل تكلموا بذلك جهلاً ، وأرادوا بما صورته صورة الحق باطلاً ، وزعموا أنه إذا شاء فقد رضي . ثم بين انتفاء علمهم بقوله : ﴿ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ أي : ما هم إلا يكذبون فيما قالوا ، ويتمحلون تحلاً باطلاً . وقيل : الإشارة بقوله : ﴿ ذَلِكَ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنِائًا ﴾ . قال قتادة ، ومقاتل ، والكلبي ، وقال مجاهد ، وابن جرير : أي ما لهم بعبادة الأوثان من علم .

وقد أخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : إن أول ما خلق الله من شيء القلم ، وأمره أن يكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة ، والكتاب عنده ، ثم قرأ : ﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ ﴾ . وأخرج ابن مردويه نحوه عن أنس مرفوعاً . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَفَضْرَبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا ﴾ قال : أحببت أن يصفح عنكم ولم تفعلوا ما أمرتم به . وأخرج مسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، والحاكم ، وابن مردويه عن ابن عمر : أن رسول الله ﷺ كان إذا سافر ركب راحلته ثم كبر ثلاثاً ثم قال ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴾ قال : مطيقين . وأخرج عبد ابن حميد عنه ﴿ أَوْ مَنْ يُنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ ﴾ قال : هو النساء فرق بين زينهن وزين الرجال ونقصهن من الميراث وبالشهادة وأمرهن بالقعدة وسماهن الخوالب . وأخرج سعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، عن سعيد بن جبيرة قال : كنت أقرأ هذا الحرف « الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ إِنِائًا »

فسألت ابن عباس فقال : عباد الرحمن ؟ قلت : فإنها في مصحفى « عند الرحمن » قال : فاحمها واكتبها ﴿ عِبَادُ الرَّحْمَنِ ﴾ .

﴿ أَمْ أَنْتَ نَجَمٌ مُتَّبِعٌ قَبْلَهُ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴾ (٢١) بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُهُتَدُونَ ﴿٢٢﴾ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ أُولَئِكَ حُكْمُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٤﴾ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظَرْنَا كَيْفَ كَانَ عَقِيبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٥﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَأءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿٢٧﴾ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ ﴿٢٩﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿٣٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٣١﴾ أَهَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْخًا وَرَحْمَتَ رَبِّكَ حَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٣٢﴾ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُثْبِتْهُمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٣﴾ وَلِيُثْبِتْهُمْ أَثْبَاتًا وَسُرْرًا عَلَيْهَا يُتَكَلَّمُونَ ﴿٣٤﴾ وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُنَّ لَكُمْ آيَاتٌ فَذَكِّرْ لَكُمْ بِآيَاتِ الْآخِرَةِ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٥﴾

قوله : ﴿ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أم : هي المنقطعة ، أي : بل أعطيناهاهم كتاباً من قبل القرآن بأن يعبدوا غير الله ﴿ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴾ يأخذون بما فيه ، ويحتجون به وسيجعلونه لهم دليلاً ، ويحتمل أن تكون أم معادلة لقوله : ﴿ أَشْهَدُوا ﴾ ، فنكون متصلة ، والمعنى أحضروا خلقهم أم آتيناهم كتاباً إلخ . وقيل : إن الضمير في ﴿ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ يعود إلى آدعائهم ، أي : أم آتيناهم كتاباً من قبل آدعائهم ينطق بصحة ما يدعونه ، والأول أولى . ثم بين سبحانه أنه لا حجة بأيديهم ولا شبهة ؛ ولكنهم اتبعوا آباءهم في الضلالة فقال : ﴿ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُهُتَدُونَ ﴾ فاعترفوا بأنه لا مستند لهم سوى تقليد آبائهم ، ومعنى على أمة : على طريقة ومذهب . قال أبو عبيد : هي الطريقة والدين ، وبه قال قتادة وغيره . قال الجوهري : والأمة الطريقة والدين ، يقال فلان لا أمة له : أي لا دين له ، ولا نحلة ، ومنه قول قيس بن الخطيم :

كُنَّا عَلَى أُمَّةٍ آبَائِنَا وَيَقْتَدِي الْآخِرُ بِالْأَوَّلِ

وقول الآخر :

وَهَلْ يَسْتَوِي ذُو أُمَّةٍ وَكَفُورٌ

وقال الفراء وقطرب : على قبله . وقال الأخفش : على استقامة ، وأنشد قول النابغة :

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرِكْ لِنَفْسِكَ رِيَّةً وَهَلْ يَأْتِمُنْ ذُو أُمَّةٍ وَهُوَ طَائِعٌ

قرأ الجمهور ﴿أُمَّةٌ﴾ بضم الهمزة ، وقرأ مجاهد ، وقتادة ، وعمر بن عبد العزيز بكسرهما . قال الجوهري : والإمة بالكسر : النعمة ، والإمة : أيضاً لغة في الأمة ، ومنه قول عدي بن زيد :
ثُمَّ بَعْدَ الْفَلَاحِ وَالْمُلْكِ وَالْإِمَةِ — وَارْتَهُمُ هُنَاكَ قُبُورُ

ثم أخبر سبحانه أن غير هؤلاء من الكفار قد سبقهم إلى هذه المقالة وقال بها فقال : ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾ مترفوها : أغنيأوها ورؤساؤها ، قال قتادة : مقتدون متبعون ، ومعنى الاهتداء والافتداء متقارب ، وخصص المترفين تنبيهاً على أن النعمة هو سبب إهمال النظر . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يرد عليهم ، فقال : ﴿قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ﴾ أي : أتتبعون آباءكم ؛ ولو جئتمكم بدين أهدى من دين آبائكم ، قال الزجاج : المعنى قل لهم أتتبعون ما وجدتم عليه آباءكم وإن جئتمكم بأهدى منه . قرأ الجمهور ﴿قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ﴾ وقرأ ابن عامر وحفص ﴿قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ﴾ وهو حكاية لما جرى بين المنذرين وقومهم ، أي : قال كل منذر من أولئك المنذرين لأمته ، وقيل : إن كلا القراءتين حكاية لما جرى بين الأنبياء وقومهم ، كأنه قال : لكل نبي قل ، بدليل قوله : ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ وهذا من أعظم الأدلة الدالة على بطلان التقليد وقبحه ، فإن هؤلاء المقلدة في الإسلام إنما يعملون بقول أسلافهم ، ويتبعون آثارهم ، ويقتدون بهم ، فإذا رام الداعي إلى الحق أن يخرجهم من ضلالة أو يدفعهم عن بدعة قد تمسكوا بها وورثوها عن أسلافهم بغير دليل نير ولا حجة واضحة ، بل بمجرد قال ، وقيل : لشبهة داحضة ، وحجة زائفة ، ومقالة باطلة ، قالوا بما قاله المترفون من هذه الملل : إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون ، أو بما يلاقي معناه معنى ذلك ، فإن قال لهم الداعي إلى الحق : قد جمعنا الملة الإسلامية وشملنا هذا الدين الحمدي ، ولم يتبعنا الله ولا تعبدكم ولا تعبد آباءكم من قبلكم إلا بكتابه الذي أنزله على رسوله وبما صحَّ عن رسوله ، فإنه المبين لكتاب الله الموضح لمعانيه ، الفارق بين محكمه ومتشابهه ، فتعالوا نرد ما تنازعنا فيه إلى كتاب الله وسنة رسوله كما أمرنا الله بذلك في كتابه بقوله : ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾^(١) فَإِنَّ الرَّدَّ إِلَيْهِمَا أَهْدَى لَنَا وَلَكُمْ مِنَ الرَّدِّ إِلَى مَا قَالَه أسلافكم ودرج عليه آباؤكم ، نفروا نفور الوحوش ، ورموا الداعي لهم إلى ذلك بكل حجر ومدر ، كأنهم لم يسمعوا قول الله سبحانه : ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾^(٢) ولا قوله : ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلُمُوا تَسْلِيماً﴾^(٣) فَإِنَّ قَالَ لهم القائل : هذا العالم الذي تقتدون به وتتبعون أقواله هو مثلكم في كونه متعبداً بكتاب الله وسنة رسوله ، مطلوباً منه ما هو مطلوب منكم ، وإذا عمل برأيه عند عدم وجدانه للدليل ، فذلك رخصة له لا يحل أن يتبعه غيره عليها ، ولا يجوز لهم العمل بها ، وقد وجدوا الدليل الذي لم يجده ، وها أنا أوجدكموه في كتاب الله ، أو فيما صحَّ من سنة رسوله ، وذلك أهدى لكم مما وجدتم عليه آباءكم ، قالوا : لا نعمل بهذا ولا نسمع لك ولا طاعة ، ووجدوا في صدورهم أعظم

الحرج من حكم الكتاب والسنة ، ولم يسلموا بذلك ولا أذعنوا له ، وقد وهب لهم الشيطان عصا يتكؤون عليها عند أن يسمعوهم من يدعوهم إلى الكتاب والسنة ، وهي أنهم يقولون : إن إمامنا الذي قلدناه واقتدينا به أعلم منك بكتاب الله وسنة رسوله ، وذلك لأن أذهانهم قد تصوّرت من يقتدون به تصوراً عظيماً بسبب تقدّم العصر وكثرة الأتباع ، وما علموا أن هذا منقوض عليهم مدفوع به في وجوههم ، فإنه لو قيل لهم إن في التابعين من هو أعظم قدراً ، وأقدم عصراً من صاحبكم ، فإن كان لتقدم العصر وجلالة القدر مزية حتى توجب الاقتداء ، فتعالوا حتى أريكم من هو أقدم عصراً وأجل قدراً ، فإن أبيتم ذلك ، ففي الصحابة رضي الله عنهم من هو أعظم قدراً من صاحبكم علماً وفضلاً وجلالة قدر ، فإن أبيتم ذلك ، فهذا أنا أدلكم على من هو أعظم قدراً وأجل خطراً وأكثر أتباعاً وأقدم عصراً ، وهو محمد بن عبد الله نبينا ونبيكم ورسول الله إلينا وإليكم فتعالوا فهذه سنته موجودة في دفاتر الإسلام ودواوينه التي تلقّتها جميع هذه الأمة قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر ، وهذا كتاب ربنا خالق الكل ورازق الكل وموجد الكل بين أظهرنا موجود في كل بيت ، ويبد كل مسلم لم يلحقه تغيير ولا تبديل ، ولا زيادة ولا نقص ، ولا تحريف ولا تصحيف ، ونحن وأنتم ممن يفهم ألفاظه ويتعقل معانيه ، فتعالوا لناخذ الحق من معدنه ونشرب صفو الماء من منبعه ، فهو أهدى مما وجدتم عليه آباءكم ، قالوا : لا سمع ولا طاعة ، إما بلسان المقال أو بلسان الحال ، فتدبر هذا وتأمله إن بقي فيك بقية من إنصاف وشعبة من خير ومزعة من حياء وحصة من دين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . وقد أوضحت هذا غاية الإيضاح في كتابي الذي سمّيته « أدب الطلب ومنتهى الأرب » فارجع إليه إن رمت أن تجلي عنك ظلمات التعصب وتتقشع لك سحائب التقليد ﴿ فانتقمنا منهم ﴾ وذلك الانتقام : ما أوقعه الله بقوم نوح ، وعاد ، وثمود ﴿ فانظر كيف كان عاقبة المكذّبين ﴾ من تلك الأمم ، فإن آثارهم موجودة ﴿ وإذ قال إبراهيم لأبيه وقومه ﴾ أي : واذكر لهم وقت قوله لأبيه وقومه الذين قلدوا آباءهم وعبدوا الأصنام ﴿ إني براء مما تعبّدون ﴾ البراء : مصدر نعت به للمبالغة ، وهو يستعمل للواحد ، والمثنى ، والمجموع ، والمذكر ، والمؤنث . قال الجوهرى : وتبرأت من كذا وأنا منه براء وخلاء ، لا يثنى ولا يجمع لأنه مصدر في الأصل ، ثم استثنى خالقه من البراءة فقال : ﴿ إلا الذي فطرني ﴾ أي : خلقتني ﴿ فإنه سيهدين ﴾ سيرشدني لدينه ويثبتني على الحق ، والاستثناء : إما منقطع ، أي : لكن الذي فطرني ، أو : متصل من عموم ما ، لأنهم كانوا يعبدون الله والأصنام ، وإخباره بأنه سيهديه جزماً لثقتة بالله سبحانه ، وقوة يقينه ﴿ وجعلها كلمة باقية في عقبه ﴾ الضمير في جعلها عائد إلى قوله : ﴿ إلا الذي فطرني ﴾ وهي بمعنى التوحيد كأنه قال : وجعل كلمة التوحيد باقية في عقب إبراهيم وهم ذريته ، فلا يزال فيهم من يوحد الله سبحانه ، وفاعل جعلها إبراهيم ، وذلك حيث وصاهم بالتوحيد وأمرهم بأن يدينوا به كما في قوله : ﴿ ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب ﴾ (١) الآية ، وقيل : الفاعل هو الله عز وجل ، أي : وجعل الله عز وجل كلمة التوحيد باقية في عقب إبراهيم ، والعقب من بعد . قال مجاهد وقتادة : الكلمة لا إله إلا الله ، لا يزال من عقبه من يعبد الله إلى يوم القيامة . وقال عكرمة :

هي الإسلام . قال ابن زيد : الكلمة هي قوله : ﴿ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(١) وجملة ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ تعليل للجعل ، أي : جعلها باقية رجاء أن يرجع إليها من يشرك منهم بدعاء من يوحد . وقيل : الضمير في لعلمهم راجع إلى أهل مكة ، أي : لعل أهل مكة يرجعون إلى دينك الذي هو دين إبراهيم . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير : فإنه سيهدين لعلمهم يرجعون وجعلها ... إلخ . قال السدي : لعلمهم يتوبون ، فيرجعون عما هم عليه إلى عبادة الله ، ثم ذكر سبحانه نعمته على قريش ومن وافقهم من الكفار المعاصرين لهم فقال : ﴿ بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ ﴾ أضرب عن الكلام الأول إلى ذكر ما متعهم به من الأنفس والأهل والأموال وأنواع النعم وما متع به آباءهم ولم يعاجلهم بالعقوبة ، فاعتزوا بالمهلة وأكبوا على الشهوات ﴿ حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ ﴾ يعني القرآن ﴿ وَرَسُولٌ مُبِينٌ ﴾ يعني محمداً ﷺ ، ومعنى مبين ظاهر الرسالة واضحا ، أو مبين لهم ما يحتاجون إليه من أمر الدين فلم يجيبوه ولم يعملوا بما أنزل عليه . ثم بين سبحانه ما صنعه عند مجيء الحق فقال : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴾ أي : جاحدون ، فسموا القرآن سحراً وجحدوه . واستحقروا رسول الله ﷺ ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ المراد بالقريتين : مكة ، والطائف ، وبالرجلين : الوليد بن المغيرة من مكة ، وعروة بن مسعود الثقفي من الطائف كذا قال قتادة وغيره . وقال مجاهد وغيره : عتبة بن ربيعة من مكة ، وعمر بن عبد ياليل الثقفي من الطائف ، وقيل : غير ذلك . وظاهر النظم أن المراد رجل من إحدى القريتين عظيم الجاه واسع المال مسود في قومه والمعنى : أنه لو كان قرآناً نزل على رجل عظيم من عظماء القريتين ، فأجاب الله سبحانه عنهم بقوله : ﴿ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ ﴾ يعني : النبوة أو ما هو أعم منها ، والاستفهام للإنكار . ثم بين أنه سبحانه هو الذي قسم بينهم ما يعيشون به من أمور الدنيا فقال : ﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ولم نفوض ذلك إليهم ، وليس لأحد من العباد أن يتحكم في شيء بل الحكم لله وحده ، وإذا كان الله سبحانه هو الذي قسم بينهم أرزاقهم ورفع درجات بعضهم على بعض فكيف لا يقنعون بقسمته في أمر النبوة ، وتفويضها إلى من يشاء من خلقه . قال مقاتل : يقول أبأيديهم مفاتيح الرسالة فيضعونها حيث شاؤوا . قرأ الجمهور ﴿ مَعِيشَتَهُمْ ﴾ بالإنفراد ، وقرأ ابن عباس ، ومجاهد ، وابن محيصن ﴿ مَعَايِشَهُمْ ﴾ بالجمع ﴿ وَ ﴾ معنى ﴿ رَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ﴾ أنه فاضل بينهم فجعل بعضهم أفضل من بعض في الدنيا بالرزق ، والرياسة ، والقوة ، والحرية ، والعقل ، والعلم ، ثم ذكر العلة لرفع درجات بعضهم على بعض ، فقال : ﴿ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا ﴾ أي : ليستخدم بعضهم بعضاً فيستخدم الغني الفقير ، والرئيس المرؤوس ، والقوي الضعيف ، والحر العبد ، والعاقل من هو دونه في العقل ، والعالم الجاهل ، وهذا في غالب أحوال أهل الدنيا ، وبه تتم مصالحهم وينتظم معاشهم ويصل كل واحد منهم إلى مطلوبه ، فإن كل صناعة دنيوية يحسنها قوم دون آخرين ، فجعل البعض محتاجاً إلى البعض لتحصل المواساة بينهم في متاع الدنيا ، ويحتاج هذا إلى هذا ، ويصنع هذا لهذا ، ويعطي هذا هذا . قال السدي وابن زيد : سخرياً : خولاً وخداماً ، يسخر الأغنياء الفقراء

فيكون بعضهم سبباً لمعاش بعض . وقال قتادة والضحاك : ليملك بعضهم بعضاً ، وقيل : هو من السخرية التي بمعنى الاستهزاء ، وهذا وإن كان مطابقاً للمعنى اللغوي ، ولكنه بعيد من معنى القرآن ، ومناف لما هو مقصود السياق ﴿ وَرَحْمَةً رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ يعني بالرحمة : ما أعدّه الله لعباده الصالحين في الدار الآخرة ، وقيل : هي النبوة لأنها المراد بالرحمة المتقدمة في قوله : ﴿ أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ ﴾ ولا مانع من أن يراد كل ما يطلق عليه اسم الرحمة إما شمولاً ، أو بدلاً ، ومعنى ﴿ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ ما يجمعونه من الأموال وسائر متاع الدنيا . ثم بين سبحانه حقارة الدنيا عنده فقال : ﴿ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ أي : لولا أن يجتمعوا على الكفر ميلاً إلى الدنيا وزخرفها ﴿ لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِنْ فِصَّةٍ ﴾ جمع الضمير في بيوتهم وأفرده في يكفر باعتبار معنى من ولفظها ، وليبوتهم بدل اشتغال من الموصول والسقف جمع سقف . قرأ الجمهور بضم السين والقاف كَرَهْنُ وَرُهْنُ . قال أبو عبيدة : ولا ثالث لهما . وقال الفراء : هو جمع سقيف نحو كتيب وكتب ، ورغيف ورغف ، وقيل : هو جمع سقف ، فيكون جمعاً للجمع . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو بفتح السين وإسكان القاف على الأفراد ومعناه الجمع لكونه للجنس . قال الحسن : معنى الآية : لولا أن يكفر الناس جميعاً بسبب ميلهم إلى الدنيا وتركهم الآخرة لأعطيناهم في الدنيا ما وصفناه لهوان الدنيا عند الله ، وقال بهذا أكثر المفسرين . وقال ابن زيد : لولا أن يكون الناس أمة واحدة في طلب الدنيا واختيارهم لها على الآخرة . وقال الكسائي : المعنى لولا أن يكون في الكفار غني وفقر ، وفي المسلمين مثل ذلك لأعطينا الكفار من الدنيا هذا لهوانها ﴿ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴾ المعارج : الدرج جمع معراج ، والمعارج السلم . قال الأخفش : إن شئت جعلت الواحدة مَعْرَجٍ وَمِعْرَجٍ ، مثل : مِرْقاة ومِرْقاة ، والمعنى : فجعلنا لهم معارج من فضة عليها يظهرون : أي : على المعارج يرتقون ويصعدون ، يقال ظهرت على البيت : أي علوت سطحه ، ومنه قول النابغة :

بَلَعْنَا السَّمَاءَ مَجْدًا وَفَخَرًّا وَسَلُودًا وَإِنَّا لَتَرْجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا

أي مصعداً ﴿ وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرُورًا ﴾ أي : وجعلنا لبيوتهم أبواباً من فضة وسروراً من فضة ﴿ عَلَيْهَا يَتَكُونَ ﴾ أي : على السرر وهو جمع سرير ، وقيل : جمع أسرة فيكون جمعاً للجمع ، والاتكاء والتوكؤ : التحامل على الشيء ، ومنه ﴿ أَتَوَكَّأَ عَلَيْهَا ﴾ واتكأ على الشيء فهو متكئ ، والموضع متكأ ، والزخرف : الذهب . وقيل : الزينة أعم من أن تكون ذهباً أو غيره . قال ابن زيد : هو ما يتخذها الناس في منازلهم من الأمتعة والأثاث . وقال الحسن : النقوش وأصله الزينة ، يقال : زخرفت الدار ، أي : زينتها ، ﴿ وَ ﴾ انتصاب ﴿ زُخْرُفًا ﴾ بفعل مقدر ، أي : وجعلنا لهم مع ذلك زخرفاً ، أو بنزع الخافض ، أي : أبواباً وسروراً من فضة ومن ذهب ، فلما حذف الخافض انتصب . ثم أخبر سبحانه أن جميع ذلك إنما يتمتع به في الدنيا فقال : ﴿ وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ قرأ الجمهور ﴿ لَمَّا ﴾ بالتخفيف وقرأ عاصم وحزمة وهاشم عن ابن عامر بالتشديد . فعلى القراءة الأولى تكون إن هي الخففة من الثقيلة ، وعلى القراءة الثانية هي النافية . ولما

بمعنى إلا ، أي : ما كل ذلك إلا شيء يتمتع به في الدنيا . وقرأ أبو رجاء بكسر اللام من ﴿لِمَا﴾ على أن اللام للعلة وما موصولة والعائدة محذوف ، أي : للذي هو متاع ﴿وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي : لمن اتقى الشرك والمعاصي وآمن بالله وحده وعمل بطاعته ، فإنها الباقية التي لا تنفى ، ونعيمها الدائم الذي لا يزول .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أَمَةٍ﴾ قال : على دين . وأخرج عبد بن حميد عنه ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً﴾ قال : لا إله إلا الله ﴿فِي عَقِبِهِ﴾ قال : عقب إبراهيم ولده . وأخرج عبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن مردويه عنه أيضاً أنه سئل عن قول الله ﴿لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ ما القريتان ؟ قال : الطائف ومكة ، قيل : فمن الرجلان ؟ قال : عمير بن مسعود ، وخيار قریش . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عنه أيضاً قال : يعني بالقريتين مكة والطائف ، والعظيم : الوليد بن المغيرة القرشي وحبيب بن عمير الثقفي . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في الآية قال : يعنون أشرف من محمد الوليد بن المغيرة من أهل مكة ، ومسعود بن عمرو الثقفي من أهل الطائف . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿لَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ الآية يقول : لولا أن أجعل الناس كلهم كفاراً لجعلت لبيوت الكفار سقفاً من فضة ومعارج من فضة ، وهي درج عليها يصعدون إلى الغرف وسرر فضة ، زخرفاً : وهو الذهب . وأخرج الترمذي وصححه ، وابن ماجه عن سهل ابن سعد قال : قال رسول الله ﷺ : «لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا تَرَنُّنٌ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بُعُوضَةٍ مَا سَفَىٰ مِنْهَا كَافِرٌ شَرْبَةً مَّاءٍ» .

﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ (٣٦) ﴿وَأَنَّهُمْ لَيَصَّدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٣٧) ﴿حَقًّا إِذَا جَاءَ نَاقَالَ بَنِيَّ وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَنسُ الْقَرْيَتَيْنِ﴾ (٣٨) ﴿وَلَن يَفْعَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذ ظَلَمْتُمْ أَنتُمْ كَفَرٌ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ (٣٩) ﴿أَفَأَنْتُمْ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ (٤٠) ﴿فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْقِمُونَ﴾ (٤١) ﴿أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ﴾ (٤٢) ﴿فَأَسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٤٣) ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ (٤٤) ﴿وَسَلِّ مَن أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِن دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ﴾ (٤٥)

قوله : ﴿وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾ يقال عشوت إلى النار : قصدتها ، وعشوت عنها : أعرضت عنها ، كما تقول : عدلت إلى فلان ، وعدلت عنه ، وملت إليه ، وملت عنه ، كذا قال الفراء والزجاج وأبو الهيثم والأزهري . فالمعنى : ومن يعرض عن ذكر الرحمن . قال الزجاج : معنى الآية أن من أعرض عن القرآن وما فيه من الحكمة إلى أباطيل المضلين يعاقبه الله بشيطان يقيضه له حتى يضلّه ويلزمه قريناً له ، فلا يهتدي مجازاة له حين آثر الباطل على الحق البين . وقال الخليل : العشو النظر الضعيف ، ومنه :

لَنِعْمَ الْفَتَىٰ يَعْشُو إِلَىٰ ضَوْءِ نَارِهِ إِذَا الرُّيْحُ هَبَّتْ وَالْمَكَانُ جَدِيدٌ

والظاهر أن معنى البيت القصد إلى النار لا النظر إليها ببصر ضعيف كما قال الخليل ، فيكون دليلاً على ما قَدَّمنا من أنه بمعنى القصد ، وبمعنى الإعراض ؛ وهكذا ما أنشده الخليل مستشهداً به على ما قاله من قول الحطيئة :

مَتَى تَأْتِيهِ تَغْشَوُ إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مَوْقِدٍ

فإن الظاهر أن معناه : تقصد إلى ضوء ناره ، لا تنظر إليها ببصر ضعيف . ويمكن أن يقال : إن المعنى في البيتين المبالغة في ضوء النار وسطوعها ، بحيث لا ينظرها الناظر إلا كما ينظر من هو معشي البصر لما يلحق بصره من الضعف عند ما يشاهده من عظم وقودها . وقال أبو عبيدة والأخفش : إن معنى ﴿ وَمَنْ يَغْشُ ﴾ ومن تظلم عينه ، وهو نحو قول الخليل ، وهذا على قراءة الجمهور ﴿ وَمَنْ يَغْشُ ﴾ بضم الشين من عشا يعشو . وقرأ ابن عباس وعكرمة ﴿ وَمَنْ يَغْشُ ﴾ بفتح الشين ، يقال عشى الرجل يعشى عشيّاً إذا عمى ، ومنه قول الأعشى :

رَأَتْ رَجُلًا غَائِبَ الْوَأْدِ — مِنْ مُخْتَلَفِ الْخَلْقِ أَغْشَى ضَرِيرًا

وقال الجوهري : والعشا مقصور مصدر الأعشى : وهو الذي لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار ، والمرأة عشواء . وقرئ ﴿ يَغْشَوُ ﴾ بالواو على أن ﴿ مَنْ ﴾ موصولة غير متضمنة معنى الشرط . قرأ الجمهور ﴿ تَقِيضُ لَهُ شَيْطَانًا ﴾ بالنون وقرأ السلمي ، وابن أبي إسحاق ، ويعقوب ، وعصمة عن عاصم والأعمش بالتحية مبنياً للفاعل ، وقرأ ابن عباس بالتحية مبنياً للمفعول ورفع شيطان على النيابة ﴿ فَهُوَ لَهُ قَرْنٌ ﴾ أي : ملازم له لا يفارقه ، أو هو ملازم للشيطان لا يفارقه ، بل يتبعه في جميع أموره ويطيعه في كل ما يوسوس به إليه ﴿ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ﴾ أي : وإن الشياطين الذين يقبضهم الله لكل أحد ممن يعشو عن ذكر الرحمن كما هو معنى ﴿ لَيَصُدُّوهُمْ ﴾ : أي يحولون بينهم وبين سبيل الحق ويمنعونهم منه ، ويوسوسون لهم أنهم على الهدى حتى يظنون صدق ما يوسوسون به ، وهو معنى قوله : ﴿ وَيَخْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ أي : يحسب الكفار أن الشياطين مهتدون فيطيعونهم ، أو يحسب الكفار بسبب تلك الوسوسة أنهم في أنفسهم مهتدون ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا ﴾ قرأ الجمهور بالثنية ، أي : الكافر ، والشيطان المقارن له ، وقرأ أبو عمرو ، وحزة ، والكسائي ، وحفص بالإفراد ، أي : الكافر أو جاء كل واحد منهم ﴿ قَالَ ﴾ الكافر مخاطباً للشيطان ﴿ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ ﴾ أي : بعد ما بين المشرق والمغرب ، فغلب المشرق على المغرب . قال مقاتل : يتمنى الكافر أن بينهما بعد مشرق أطول يوم في السنة من مشرق أقصر يوم في السنة ، والأول أولى ، وبه قال الفراء ﴿ فَبِئْسَ الْقَرْنِ ﴾ الخصوص بالذم مخدوف ، أي : أنت أيها الشيطان ﴿ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ ﴾ هذا حكاية لما سيقال لهم يوم القيامة ﴿ إِذْ ظَلَمْتُمْ ﴾ أي : لأجل ظلمكم أنفسكم في الدنيا ، وقيل إن : ﴿ إِذْ ﴾ بدل من اليوم لأنه تبين في ذلك اليوم أنهم ظلموا أنفسهم في الدنيا . قرأ الجمهور ﴿ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ بفتح أن على أنها وما بعدها في محل رفع على الفاعلية ، أي : لن ينفعكم اليوم اشتراككم في العذاب . قال المفسرون : لا يخفف عنهم بسبب الاشتراك شيء من العذاب لأن لكل أحد من الكفار

والشياطين الحظ الأوفر منه . وقيل : إنها لنفي النفع ، أي : لأن حقكم أن تشتركوا أنتم وقرناؤكم في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه في الدنيا ، ويقوّي هذا المعنى قراءة ابن عامر على اختلاف عليه فيها بكسر إن . ثم ذكر سبحانه أنها لا تنفع الدعوة والوعظ من سبقت له الشقاوة فقال : ﴿ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ ﴾ الهزمة لإنكار التعجب ، أي : ليس لك ذلك فلا يضيق صدرك إن كفروا ، وفيه تسلية لرسول الله ﷺ وإخبار له أنه لا يقدر على ذلك إلا الله عزّ وجلّ ، وقوله : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ عطف على العمى ، أي : إنك لا تهدي من كان كذلك ، ومعنى الآية : أن هؤلاء الكفار بمنزلة الصمّ الذين لا يعقلون ما جئت به ، وبمنزلة العمى الذين لا يبصرونه لإفراطهم في الضلالة وتمكنهم من الجهالة ﴿ فَأَيُّمَا نْذَهَبْنِ بِكَ ﴾ بالمولت قبل أن ينزل العذاب بهم ﴿ فَأَيُّمَا نْهُمْ مُتَّقِمُونَ ﴾ إما في الدنيا أو في الآخرة ، وقيل المعنى : نخرجك من مكة ﴿ أَوْ نُرِيَّتِكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ ﴾ من العذاب قبل موتك ﴿ فَأَيُّمَا نْ عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ﴾ متى شئنا عذبناهم . قال كثير من المفسرين : قد أراه الله ذلك يوم بدر . وقال الحسن وقتادة : هي في أهل الإسلام يريد ما كان بعد النبي ﷺ من الفتن ، وقد كان بعد النبي ﷺ فتنة شديدة ، فأكرم الله نبيه ﷺ وذهب به فلم يره في أمته شيئاً من ذلك ، والأول أولى ﴿ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ ﴾ أي : من القرآن وإن كذب به من كذب ﴿ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ أي : طريق واضح ، والجملة تعليل لقوله : ﴿ فَاسْتَمْسِكْ ﴾ ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ أي : وإن القرآن لشرف لك ولقومك من قريش إذ نزل عليك وأنت منهم بلغتك ولغتهم ومثله قوله : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ وقيل : بيان لك ولأمتك فيما لكم إليه حاجة . وقيل : تذكرة تذكرون بها أمر الدين وتعملون به ﴿ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴾ عما جعله الله لكم من الشرف ، كذا قال الزجاج والكلبي وغيرهما . وقيل : يسئلون عما يلزمهم من القيام بما فيه والعمل به ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ قال الزهري ، وسعيد ابن جبير ، وابن زيد : إن جبريل قال ذلك للنبي ﷺ لما أسري به . فالمراد سؤال الأنبياء في ذلك الوقت عند ملاقاتهم ، وبه قال جماعة من السلف . وقال المبرد ، والزجاج ، وجماعة من العلماء : إن المعنى واسأل أمم من قد أرسلنا . وبه قال مجاهد ، والسدي ، والضحاك ، وقتادة ، وعطاء ، والحسن ومعنى الآية على القولين : سؤلهم هل أذن الله بعبادة الأوثان في ملة من الملل وهل سوّغ ذلك لأحد منهم ؟ والمقصود تقرير مشركي قريش بأن ما هم عليه لم يأت في شريعة من الشرائع .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن عثمان المخزومي أن قريشاً قالت : قيسوا لكل رجل من أصحاب محمد رجلاً يأخذه ، فقيضوا لأبي بكر طلحة بن عبيد الله ، فأتاه وهو في القوم ، فقال أبو بكر : إلام تدعوني ؟ قال : أدعوك إلى عبادة اللات والعزى . قال أبو بكر : وما اللات ؟ قال : أولاد الله . قال : وما العزى . قال : بنات الله . قال أبو بكر : فمن أهمهم ؟ فسكت طلحة فلم يجبه ، فقال لأصحابه : أجبوا الرجل ، فسكت

القوم ، فقال طلحة : قم يا أبا بكر أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فأنزل الله ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ ﴾ الآية . وثبت في صحيح مسلم وغيره أن مع كل إنسان قريناً من الجن . وأخرج ابن مردويه عن علي في قوله : ﴿ فَأَمَّا نَذَهْنَبُكَ ﴾ قال : ذهب نبيه ﷺ وبقيت نعمته في عدوه . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَوْ تُرِيَّتِكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ ﴾ قال : يوم بدر . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب من طرق عنه في قوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ قال : شرف لك ولقومك . وأخرج ابن عدي ، وابن مردويه عن علي ، وابن عباس قالا : كان رسول الله ﷺ يعرض نفسه على القبائل بمكة ويعدهم الظهور ، فإذا قالوا لمن الملك بعدك ؟ أمسك فلم يجبه بشيء لأنه لم يؤمر في ذلك بشيء حتى نزلت ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ فكان إذا سئل قال لقريش فلا يجيبونه حتى قبلته الأنصار على ذلك . وأخرج عبد بن حميد من طريق الكلبي عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَاسْأَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا ﴾ قال : اسأل الذين أرسلنا إليهم قبلك من رسلنا .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَاهُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَا هَذَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُتَدَوِّنُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴿٥٠﴾ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَنْقُورُ آلِيسَ لِي مَلِكٌ وَمَضَىٰ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴿٥٢﴾ فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسُورَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَهُ مَعَهُ الْمَلَأُ مَقْرِنِينَ ﴿٥٣﴾ فَاسْتَحَفَّ قَوْمُهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَدْسِقِينَ ﴿٥٤﴾ فَلَمَّا ءَاسَفُونَا أُنْتَقِمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٥﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ﴿٥٦﴾ ﴾

لما أعلم الله سبحانه نبيه بأنه منتقم له من عدوه وذكر اتفاق الأنبياء على التوحيد أتبعه بذكر قصة موسى ، وفرعون وبيان ما نزل بفرعون وقومه من النعمة فقال : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا ﴾ وهي التسع التي تقدم بيانها ﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ﴾ الملأ : الأشراف ﴿ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أرسلني إليكم ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴾ استهزاء وسخرية ، وجواب لما هو إذا الفجائية ، لأن التقدر : فاجتثوا وقت ضحكهم ﴿ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾ أي : كل واحدة من آيات موسى أكبر مما قبلها ، وأعظم قدراً مع كون التي قبلها عظيمة في نفسها ، وقيل المعنى : إن الأولى تقتضي علماً ، والثانية تقتضي علماً ، فإذا ضمت الثانية إلى الأولى ازداد الوضوح ، ومعنى الأخوة بين الآيات : أنها متشكلة متناسبة في دلالتها على صحة نبوة موسى كما يقال هذه صاحبة هذه ، أي : هما قرينتان في المعنى ، وجملة ﴿ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾ في محل جر صفة لآية ، وقيل المعنى : أن كل واحدة من الآيات إذا انفردت ظن الظان أنها أكبر من سائر الآيات ، ومثل هذا قول القائل :

مَنْ تَلَقَّ مِنْهُمْ تَقَلَّ لَاقَيْتُ سَيِّدَهُمْ مِثْلُ الثُّجُومِ الَّتِي يَسْرِى بِهَا السَّارِي

﴿ وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ بسبب تكذيبهم بتلك الآيات ، والعذاب هو المذكور في قوله : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ ﴾^(١) الآية ، وبين سبحانه أن العلة في أخذه لهم بالعذاب هو رجاء رجوعهم ، ولما عاينوا ما جاءهم به من الآيات البينات والدلالات الواضحات ظنوا أن ذلك من قبيل السحر ﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَ السَّاحِرِ ﴾ وكانوا يسمون العلماء سحرة ، ويوقرون السحرة ويعظمونهم ، ولم يكن السحر صفة ذم عندهم . قال الزجاج : خاطبوه بما تقدم له عندهم من التسمية بالساحر ﴿ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ﴾ أي : بما أخبرتنا من عهده إليك إنا إذا أمنا كشف عنا العذاب ، وقيل : المراد بالعهد النبوة ، وقيل : استجابة الدعوة على العموم ﴿ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴾ أي إذا كشف عنا العذاب الذي نزل بنا فنحن مهتدون فيما يستقبل من الزمان ، ومؤمنون بما جئت به ﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْتَكِبُونَ ﴾ في الكلام حذف ، والتقدير : فدعا موسى ربه فكشف عنهم العذاب فلما كشف عنهم العذاب فاجئوا وقت نكثهم للعهد الذي جعلوه على أنفسهم من الاهتداء ، والنكث : النقض ﴿ وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ ﴾ قيل : لما رأى تلك الآيات خاف ميل القوم إلى موسى ، فجمعهم ونادى بصوته فيما بينهم أو أمر منادياً ينادي بقوله : ﴿ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِصْرَ ﴾ لا ينازعني فيه أحد ولا يخالفني مخالف ﴿ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي ﴾ أي : من تحت قصري ، والمراد أنهار النيل . وقال قتادة : المعنى تجري بين يدي . وقال الحسن : تجري بأمرى : أي تجري تحت أمرى . وقال الضحاک : أراد بالأنهار : القوادر والرؤساء والجبابرة وأنهم يسيرون تحت لوائه . وقيل : أراد بالأنهار الأموال ، والأول أولى . والواو في ﴿ وَهَذِهِ ﴾ عاطفة على ملك مصر ، و ﴿ تَجْرِي ﴾ في محل نصب على الحال ، أو هي واو الحال ، واسم الإشارة : مبتدأ ، والأنهار : صفة له ، وتجري : خبره ، والجملة في محل نصب ﴿ أَفَلَا تَبْصُرُونَ ﴾ ذلك وتستدلون به على قوة ملكي ، وعظيم قدرتي ، وضعف موسى عن مقاومتي ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ ﴾ أم هي المنقطعة المقدرة ببل التي للإضراب دون الهمة التي للإنكار ، أي : بل أنا خير ، قال أبو عبيدة : أم بمعنى بل ، والمعنى : قال فرعون لقومه : بل أنا خير . وقال الفراء : إن شئت جعلتها من الاستفهام الذي جعل بأمر لاتصاله بكلام قبله ، وقيل : هي زائدة ، وحكى أبو زيد عن العرب أنهم يجعلون أم زائدة ، والمعنى : أنا خير من هذا . وقال الأخفش : في الكلام حذف ، والمعنى : أفلا تبصرون أم تبصرون ؟ ثم ابتداء فقال : ﴿ أَنَا خَيْرٌ ﴾ وروي عن الخليل وسيبويه نحو قول الأخفش ، ويؤيد هذا أن عيسى الثقفي ويعقوب الحضرمي وقفا على ﴿ أَمْ ﴾ على تقدير أم تبصرون ، فحذف دلالة الأول عليه ، وعلى هذا فتكون أم متصلة لا منقطعة والأول أولى . ومثله قول الشاعر الذي أنشده الفراء :

بَدَتْ مِثْلُ قَرْنِ الشَّمْسِ فِي رَوْقِ الضَّحَى وَصُورَتَهَا أَمْ أَنْتِ فِي الْعَيْنِ أَمْلَحُ

أي : بل أنت . وحكى الفراء أن بعض القراء قرأ ﴿ أَمَا أَنَا خَيْرٌ ﴾ أي : ألسنت خيراً من هذا الذي هو مهين : أي ضعيف حقير ممتن في نفسه لا عز له ﴿ وَلَا يَكَاذُ يُبَيِّنُ ﴾ الكلام لما في لسانه من العقدة ، وقد تقدم بيانه في سورة طه ﴿ فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ أُسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ ﴾ أي : فهلا حلي بأسورة الذهب إن كان عظيماً ، وكان الرجل فيهم إذا سودوه سؤروه بسوار من ذهب ، وطوقوه بطوق من ذهب . قرأ الجمهور ﴿ أُسُورَةٌ ﴾ جمع أسورة جمع سوار . وقال أبو عمرو بن العلاء : واحد الأسورة والأساور والأساوير أسوار ، وهي لغة في سوار . وقرأ حفص ﴿ أُسُورَةٌ ﴾ جمع سوار ، وقرأ أبي : أساور ، وابن مسعود أساوير . قال مجاهد : كانوا إذا سودوا رجلاً سؤروه بسوارين وطوقوه بطوق ذهب علامة لسيادته ﴿ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴾ معطوف على ألقى ، والمعنى : هلا جاء معه الملائكة متتابعين متقارنين ؛ إن كان صادقاً يعينونه على أمره ويشهدون له بالنبوة ، فأوهم اللعين قومه أن الرسل لا بد أن يكونوا على هيئة الجبابرة ، ومحفوفين بالملائكة ﴿ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ ﴾ أي : حملهم على خفة الجهل والسفه بقوله ، وكيده ، وغروره . فأطاعوه فيما أمرهم به ، وقبلوا قوله وكذبوا موسى ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴾ أي : خارجين عن طاعة الله . قال ابن الأعرابي : المعنى فاستجهل قومه فأطاعوه بخفة أحلامهم ، وقلة عقولهم ، يقال استخفه الفرح : أي أزعجه ، واستخفه : أي حملة ، ومنه ﴿ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾^(١) وقيل استخف قومه : أي وجدهم خفاف العقول ، وقد استخف بقومه وقهرهم حتى اتبعوه ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم ﴾ قال المفسرون : أغضبونا ، والأسف : الغضب ، وقيل : أشد الغضب ، وقيل : السخط ، وقيل المعنى : أغضبوا رسلنا . ثم بين العذاب الذي وقع به الانتقام فقال : ﴿ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ في البحر ﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ سُلْفًا ﴾ أي : قدوة لمن عمل بعملهم من الكفار في استحقاق العذاب . قرأ الجمهور : سلفاً بفتح السين واللام جمع سالف كخادم وخادم ، ورصد وراصد ، وحرس وحارس ، يقال سلف يسلف : إذا تقدم ومضى . قال الفراء والزجاج : جعلناهم متقدمين ليتعظ بهم الآخرون ، وقرأ حمزة والكسائي : سلفاً بضم السين واللام . قال الفراء : هو جمع سليف ، نحو سرر وسرير . وقال أبو حاتم : هو جمع سلف نحو خشب وخشب . وقرأ علي ، وابن مسعود ، وعلقمة ، وأبو وائل ، والنخعي ، وحמיד بن قيس بضم السين ، وفتح اللام جمع سلفة ، وهي : الفرقة المتقدمة نحو غرف وغرفة ، كذا قال النضر بن شميل ﴿ وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ ﴾ أي : عبرة وموعظة لمن يأتي بعدهم ، أو قصة عجيبة تجري مجرى الأمثال .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَا يَكَاذُ يُبَيِّنُ ﴾ قال : كانت بموسى لثغة في لسانه . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عنه ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا ﴾ قال : أسخطونا . وأخرجنا عنه أيضاً آسفونا قال : أغضبونا ، وفي قوله : ﴿ سُلْفًا ﴾ قال : أهواء مختلفة . وأخرج أحمد ، والطبراني ، والبيهقي في الشعب ، وابن أبي حاتم عن عتبة بن عامر أن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ يُعْطِي الْعَبْدَ مَا شَاءَ وَهُوَ مُقِيمٌ عَلَىٰ مَعْصِيَةٍ فَإِنَّمَا ذَلِكَ اسْتِدْرَاجٌ مِنْهُ لَهُ ، وَقرأ ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ » . وأخرج ابن المنذر ،

وابن أبي حاتم عن طارق بن شهاب قال : كنت عند عبد الله فذكر عنده موت الفجأة فقال : تخفيف على المؤمن وحسرة على الكافر ، فلما آسفونا انتقمنا منهم .

﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ ٥٧ ﴿ وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ ٥٨ ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ ٥٩ ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُفُونَ ﴾ ٦٠ ﴿ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلْسَّاعَةِ فَلَا تَمُوتُ بِهَا وَاتَّبِعُونْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ ٦١ ﴿ وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ ٦٢ ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلَآئِينَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَخْلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ ٦٣ ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ ٦٤ ﴿ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ أَلِيمٍ ﴾ ٦٥ ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ ٦٦ ﴿ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ ٦٧ ﴿ يَتَعَبَّدُونَ لِمَا هُمْ يَخْلُقُونَ ﴾ ٦٨ ﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴾ ٦٩ ﴿ أَدْخِلُوا آلَ هَارُونَ أَهْلَ الْبَيْتِ أَتَمَّ وَأَزْوَاجَهُمْ مُحَبَّرُونَ ﴾ ٧٠ ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ ٧١ ﴿ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ٧٢ ﴿ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ ٧٣

لما قال سبحانه ﴿ واسأل من أرسلنا من قبلك من رُسُلنا أجعلنا من ذون الرحمن آلهة يُعْبَدُونَ ﴾ تعلق المشركون بأمر عيسى وقالوا : ما يريد محمد إلا أن نتخذة إلهًا كما اتخذت النصارى عيسى ابن مريم ، فأنزل الله ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا ﴾ كذا قال قتادة ومجاهد . وقال الواحدي : أكثر المفسرين على أن هذه الآية نزلت في مجادلة ابن الزبيري مع النبي ﷺ لما نزل قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ فقال ابن الزبيري : خصمك ورب الكعبة ، أليست النصارى يعبدون المسيح واليهود عزيزاً وبنو مليح الملائكة ؟ ففرح بذلك من قوله ، فأنزل الله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ ونزلت هذه الآية المذكورة هنا ، وقد مضى هذا في سورة الأنبياء . ولا يخفak أن ما قاله ابن الزبيري مندفع من أصله وباطل برمته ، فإن الله سبحانه قال : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴾ ولم يقل ومن تعبدون حتى يدخل في ذلك العقلاء كالمنسيح ، وعزير ، والملائكة ﴿ إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ أي : إذا قومك يا محمد من ذلك المثل المضروب يصدون ، أي : يضحجون ويصيحون فرحاً بذلك المثل المضروب ، والمراد بقوله هنا : كفار قريش . قرأ الجمهور « يصدون » بكسر الصاد ، وقرأ نافع ، وابن عامر ، والكسائي بضمها . قال الكسائي ، والفراء ، والزجاج ، والأخفش : هما لغتان ومعناها : يضحجون قال الجوهرى : صد يصد صديداً : أي ضج . وقيل : إنه بالضم ، الإعراض ، وبالكسر من الضجيج ، قاله قطرب . قال أبو عبيد : لو كانت من الصدود

عن الحق لقال : إذا قومك عنه يصدّون . قال الفراء : هما سواء منه وعنه . وقال أبو عبيدة : من ضم فمعناه يعدلون ، ومن كسر فمعناه يضجون ﴿ وَقَالُوا ءَأَلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ﴾ أي : آلهتنا خير أم المسيح ؟ قال السدي وابن زيد : خاصموه وقالوا : إن كان كل من عبد غير الله في النار فنحن نرضى أن تكون آلهتنا مع عيسى وعزير والملائكة . وقال قتادة : يعنون محمداً ، أي : آلهتنا خير أم محمد ؟ ويقوي هذا قراءة ابن مسعود : آلهتنا خير أم هذا . قرأ الجمهور بتسهيل الهمزة الثانية بين بين ، وقرأ الكوفيون ويعقوب بتحقيقها . ﴿ مَا صَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ﴾ أي : ما ضربوا لك هذا المثل في عيسى إلا ليجادلوك ؛ على أن جدلاً منتصب على العلة ، أو مجادلين على أنه مصدر في موضع الحال ، وقرأ ابن مقسم « جدالاً » ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ أي : شديدو الخصومة كثيرو اللدد عظيمو الجدل . ثم بين سبحانه أن عيسى ليس برّب ، وإنما هو عبد من عباده اختصه بنبوته فقال : ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ ﴾ بما أكرمناه به ﴿ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ أي : آية وعبرة لهم يعرفون به قدرة الله سبحانه ، فإنه كان من غير آب ، وكان يحيي الموتى ، ويرى الأكمه والأبرص ، وكل مريض ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴾ أي : لو نشاء أهلكناكم وجعلنا بدلاً منكم ملائكة في الأرض يخلقون ، أي : يخلقونكم فيها . قال الأزهري : ومن قد تكون للبدل كقوله : ﴿ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ ﴾ يريد بدلاً منكم . وقيل المعنى : لو نشاء لجعلنا من بني آدم ملائكة . والأول أولى . ومقصود الآية : أننا لو نشاء لأسكننا الملائكة الأرض وليس في إسكاننا إياهم السماء شرف حتى يعبدوا . وقيل معنى « يخلقون » يخلف بعضهم بعضاً ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ ﴾ قال مجاهد والضحاك والسدي وقاتدة : إن المراد المسيح ، وإن خروجه مما يعلم به قيام الساعة لكونه شرطاً من أشراتها ، لأن الله سبحانه ينزل من السماء قبيل قيام الساعة ، كما أن خروج الدجال من أعلام الساعة . وقال الحسن وسعيد بن جبير : المراد القرآن ، لأنه يدل على قرب مجيء الساعة ، وبه يعلم وقتها وأحوالها وأحوالها ، وقيل المعنى : أن حدوث المسيح من غير آب ، وإحياءه للموتى دليل على صحة البعث . وقيل : الضمير لمحمد ﷺ ، والأول أولى . قرأ الجمهور « لَعَلَّمَ » بصيغة المصدر جعل المسيح علماً مبالغاً لما يحصل من العلم بحصولها عند نزوله ، وقرأ ابن عباس ، وأبو هريرة ، وأبو مالك الغفاري ، وقاتدة ، ومالك بن دينار ، والضحاك ، وزيد بن علي بفتح العين واللام ، أي : خروجه علم من أعلامها ، وشرط من شروطها ، وقرأ أبو نضرة وعكرمة : « وَإِنَّهُ لِلْعَلَمِ » بلامين مع فتح العين واللام ، أي : للعلامة التي يعرف بها قيام الساعة ﴿ فَلَا تُمْتَرْنَ بِهَا ﴾ أي : فلا تشكن في وقوعها ولا تكذبن بها ، فإنها كائنة لا محالة ﴿ وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أي : اتبعوني فيما أمركم به من التوحيد وبطلان الشرك ، وفرائض الله التي فرضها عليكم ، هذا الذي أمركم به وأدعوكم إليه طريق قيم موصل إلى الحق . قرأ الجمهور بحذف الياء من « اتبعون » وصلاً ووقفاً ، وكذلك قرؤوا بحذفها في الحالين في « أَطِيعُون » وقرأ يعقوب بإثباتها وصلاً ووقفاً فيهما ، وقرأ أبو عمرو وهي رواية عن نافع بحذفها في الوصل دون الوقف ﴿ وَلَا يَصَدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ ﴾ أي : لا تغتروا بوساوسه وشبهه التي يوقعها في قلوبكم فيمنعكم ذلك من اتباعي ، فإن الذي دعوتكم إليه هو دين الله الذي اتفق عليه رسله وكتبه . ثم علل نهيهم عن أن يصدّهم الشيطان ببيان عداوته

لهم فقال : ﴿ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ أي : مظهر لعداوته لكم غير متحاش عن ذلك ولا متكتم به كما يدل على ذلك ما وقع بينه وبين آدم وما ألزم به نفسه من إغواء جميع بني آدم إلا عباد الله المخلصين ﴿ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ ﴾ أي : جاء إلى بني إسرائيل بالمعجزات الواضحة والشرائع . قال قتادة : البيئات هنا : الإنجيل ﴿ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ ﴾ أي : النبوة ، وقيل : الإنجيل ، وقيل : ما يُرْغَب في الجميل وَيَكْفُفُ عن القبيح ﴿ وَلَا يُؤَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ ﴾ من أحكام التوراة . وقال قتادة : يعني اختلاف الفرق الذين تحزبوا في أمر عيسى . قال الزجاج : الذي جاء به عيسى في الإنجيل إنما هو بعض الذي اختلفوا فيه ، فبين لهم في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه . وقيل : إن بني إسرائيل اختلفوا بعد موت موسى في أشياء من أمر دينهم . وقال أبو عبيدة : إن البعض هنا بمعنى الكل كما في قوله : ﴿ يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ ﴾ وقال مقاتل : هو كقوله : ﴿ وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ﴾ : يعني ما أحل في الإنجيل مما كان محرماً في التوراة كلحم الإبل ، والشحم من كل حيوان ، وصيد السمك يوم السبت ، واللام في : ﴿ وَلَا يُؤَيِّنَ لَكُمْ ﴾ معطوفة على مقدر كأنه قال : قد جئتكم بالحكمة لأعلمكم إياها ولأبين لكم . ثم أمرهم بالتقوى والطاعة فقال : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ أي : اتقوا معاصيه ﴿ وَأَطِيعُوا ﴾ فيما أمركم به من التوحيد والشرائع ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبِّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ﴾ هذا بيان لما أمرهم بأن يطيعوه فيه ﴿ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أي عبادة الله وحده والعمل بشرائعه ﴿ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ﴾ . قال مجاهد والسدي : الأحزاب هم أهل الكتاب من اليهود والنصارى . وقال الكلبي ومقاتل : هم فرق النصارى اختلفوا في أمر عيسى . قال قتادة : ومعنى « مِنْ بَيْنِهِمْ » : أنهم اختلفوا فيما بينهم ، وقيل : اختلفوا من بين من بعث إليهم من اليهود والنصارى ، والأحزاب هي الفرق الحزبية ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ من هؤلاء المختلفين ، وهم الذين أشركوا بالله ، ولم يعملوا بشرائعه ﴿ مِنْ عَذَابٍ يَوْمِ أَلِيمٍ ﴾ أي : أليم عذابه وهو يوم القيامة ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ ﴾ أي : هل يرتقب هؤلاء الأحزاب ويتنظرون إلا الساعة ﴿ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ﴾ أي : فجأة ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أي : لا يفتنون بذلك ، وقيل : المراد بالأحزاب : الذين تحزبوا على النبي ﷺ وكذبوه ، وهم المرادون بقوله : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ ﴾ والأول أولى ﴿ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ أي : الأخلاء في الدنيا المتحابون فيها يوم تأتيتهم الساعة بعضهم لبعض عدو ، أي : يعادي بعضهم بعضاً ، لأنها قد انقطعت بينهم العلائق ، واشتغل كل واحد منهم بنفسه ، ووجدوا تلك الأمور التي كانوا فيها أخلاء أسباباً للعذاب فصاروا أعداء . ثم استثنى المتقين فقال : ﴿ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ فإنهم أخلاء في الدنيا والآخرة ، لأنهم وجدوا تلك الخلقة التي كانت بينهم من أسباب الخير والثواب ، فبقيت خلتهم على حالها ﴿ يَا عِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾ أي : يقال هؤلاء المتقين المتحابين في الله بهذه المقالة فيذهب عند ذلك خوفهم ، ويرتفع حزنهم ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴾ الموصول : يجوز أن يكون نعتاً لعبادي ، أو : بدلاً منه ، أو : عطف بيان له ، أو : مقطوعاً عنه في محل نصب على المدح ، أو : في محل رفع بالابتداء ، وخبره : ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ على تقدير : يقال لهم ادخلوا الجنة . والأول أولى ، وبه قال الزجاج . قال مقاتل : إذا وقع الخوف يوم القيامة نادى مناد

يا عبادي لا خوف عليكم ، فإذا سمعوا النداء رفع الخلائق رؤوسهم ، فيقال : الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فينكس أهل الأوثان رؤوسهم غير المسلمين . قرأ نافع ، وابن عامر ، وأبو عمرو يا عبادي بإثبات الياء ساكنة وصلأ ووقفأ ، وقرأ أبو بكر وزر بن حبيش بإثباتها وفتحها في الحالين ، وقرأ الباقر بخذفها في الحالين ﴿ اذْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ ﴾ المراد بالأزواج نساؤهم المؤمنات ، وقيل : قرناؤهم من المؤمنين ، وقيل : زوجاتهم من الحور العين ﴿ تُخْبِرُونَ ﴾ تكرمون ، وقيل : تنعمون ، وقيل : تفرحون ، وقيل : تسرون ، وقيل : تعجبون ، وقيل : تلهذون بالسماع ، والأولى تفسير ذلك بالفرح والسرور الناشئين عن الكرامة والنعمة ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ ﴾ الصحاف جمع صفحة : وهي القصعة الواسعة العريضة . قال الكسائي : أعظم القصاع الجفنة ثم القصعة ، وهي تشبع عشرة ، ثم الصفحة ، وهي تشبع خمسة ، ثم المكيلة وهي تشبع الرجلين والثلاثة ، والمعنى : أن لهم في الجنة أطعمة يطاف عليهم بها في صحاف الذهب ﴿ وَ ﴾ لهم فيها أشربة يطاف عليهم بها في الـ ﴿ أَكْوَابِ ﴾ وهي جمع كوب . قال الجوهري . الكوب كوز لا عروة له ، والجمع أكواب . قال الأعشى :

صَرَفِيَّةٌ طَيِّبٌ طَعْمُهَا لَهَا زَبَدٌ يَبِينُ كُوبٍ وَدَنٌ

وقال آخر :

مُتَّكِئًا تُصَفِّقُ أَبْوَابُهُ يَسْعَى عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُوبِ

قال قتادة : الكوب المدور القصير العنق ؛ القصير العروة ، والإبريق المستطيل العنق الطويل العروة . وقال الأخفش : الأكواب الأباريق التي لا خراطيم لها . وقال قطرب : هي الأباريق التي ليست لها عرا ﴿ وفيها ما تشتهيہ الأنفس وتلذذ الأعين ﴾ قرأ الجمهور « تشتهي » وقرأ نافع وابن عامر وحفص « تشتهيہ » بإثبات الضمير العائد على الموصول ، والمعنى : ما تشتهيہ أنفس أهل الجنة من فنون الأطعمة والأشربة ونحوها مما تطلبه النفس وتهواه كائناً ما كان ، وتلذذ الأعين من كل المستلذات التي تستلذ بها وتطلب مشاهدتها ، تقول لذ الشيء يلذ لذاذاً ولذاذة : إذا وجده لذيذاً وتلذذ به ، وفي مصحف عبد الله بن مسعود « تشتهيہ الأنفس وتلذذ الأعين » ﴿ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ لا تموتون ولا تخرجون منها ﴿ وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون ﴾ أي : يقال لهم يوم القيامة هذه المقالة : أي : صارت إليكم كما يصير الميراث إلى الوراث بما كنتم تعملونه في الدنيا من الأعمال الصالحة ، واسم الإشارة : مبتدأ ، والجنة : صفة ، والتي أوردتموها : صفة للجنة ، والخبر : بما كنتم تعملون ، وقيل الخبر : الموصول مع صلته ، والأول أولى ﴿ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ ﴾ الفاكهة معروفة ، وهي : الثمار كلها رطبها ويابسها ، أي : لهم في الجنة سوى الطعام والشراب فاكهة كثيرة الأنواع والأصناف ﴿ مِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾ من تبعيضية أو ابتدائية ، وقدم الجار لأجل الفاصلة .

وقد أخرج أحمد ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال لقريش : « إنه ليس أحد يعبد من دون الله فيه خير ، قالوا : ألسنت تزعم أن عيسى كان نبياً وعبداً من عباد الله »

صالحاً وقد عبدته النصارى ؟ فإن كنت صادقاً فإنه كآلتهم ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ قلت : وما يصدّون ؟ قال : يضجون ﴿ وإنه لعلم للساعة ﴾ قال : خروج عيسى بن مريم قبل يوم القيامة . وأخرج سعيد بن منصور ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، والترمذي وصححه ، وابن ماجه ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والطبراني ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : « مَا ضَلَّ قَوْمٌ بَعْدَ هُدًى كَانُوا عَلَيْهِ إِلَّا أُوتُوا الْجِدَالَ ، ثُمَّ تَلَا هَذِهِ آيَةُ ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ﴾ » . وقد ورد في ذم الجدال بالباطل أحاديث كثيرة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس « أن المشركين أتوا رسول الله ﷺ فقالوا : أرأيت ما نعبد من دون الله أين هم ؟ قال : في النار ، قالوا : والشمس والقمر ؟ قال : والشمس والقمر قالوا : فإيسى بن مريم قال : قال الله ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ » . وأخرج الفرياني وسعيد بن منصور ، ومسدد ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، والطبراني من طرق عنه في قوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ ﴾ قال : خروج عيسى قبل يوم القيامة . وأخرجه الحاكم ، وابن مردويه عنه مرفوعاً . وأخرج عبد بن حميد عن أبي هريرة نحوه . وأخرج ابن مردويه عن سعد بن معاذ قال : قال رسول الله ﷺ : « إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ انْقَطَعَتِ الْأَرْحَامُ ، وَقُلَّتِ الْأَنْسَابُ ، وَذَهَبَتِ الْأُخُوَّةُ إِلَّا الْأُخُوَّةُ فِي اللَّهِ ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ » . وأخرج عبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وحديد بن زنجويه في ترجمته ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في الشعب عن علي بن أبي طالب في قوله : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ قال : خليلان مؤمنان ، وخليلان كافران توفي أحد المؤمنين فبشر بالجنة ، فذكر خليله وقال : اللهم إن خليلي فلاناً كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك ، ويأمرني بالخير ، وينهاني عن الشر ، وينبئني أنني ملائكتك ، اللهم لا تضله بعدي حتى تريه مثل ما أرئيتني ، وترضى عنه كما رضيت عني ، فيقال له : اذهب ؛ فلو تعلم ما له عندي لضحكك كثيراً ، ولبكيت قليلاً ، ثم يموت الآخر فيجتمع بين أرواحهما فيقال : ليثن كل واحد منكما على صاحبه ، فيقول كل واحد منهما لصاحبه : نعم الأخ ، ونعم الصاحب ، ونعم الخليل ؛ وإذا مات أحد الكافرين بشر بالنار ، فيذكر خليله ، فيقول : اللهم إن خليلي فلاناً كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك ، ويأمرني بالشر ، وينهاني عن الخير ، وينبئني أنني غير ملائكتك ، اللهم فلا تهده بعدي حتى تريه مثل ما أرئيتني وتسخط عليه كما سخطت علي ، فيموت الآخر فيجتمع بين أرواحهما فيقال : ليثن كل واحد منكما على صاحبه ، فيقول كل منهما لصاحبه : بش الأخ وبش الصاحب وبش الخليل ، وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : الأكواب الجرار من الفضة . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « مَا مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَلَهُ مَنْزِلٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْزِلٌ فِي النَّارِ ، فَالْكَافِرُ يَرِثُ الْمُؤْمِنَ مَنْزِلَهُ مِنَ النَّارِ ، وَالْمُؤْمِنُ يَرِثُ الْكَافِرَ مَنْزِلَهُ فِي الْجَنَّةِ ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورَثُوهَا ﴾ » .

﴿ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴾ (٧٤) لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٥﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴿٧٦﴾ وَنَادَوْا بِمَلَائِكَةٍ لِّيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِيدُونَ ﴿٧٧﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَذِبُونَ ﴿٧٨﴾ أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ﴿٧٩﴾ أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴿٨٠﴾ قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالِدِينَ ﴿٨١﴾ سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾ فَذَرَهُمْ يَحْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴿٨٣﴾ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٨٤﴾ وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٥﴾ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَن شِئَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٨٧﴾ وَقِيلَ لَهُ يَرْبِّ إِنَّا هَنَاءٌ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾ فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

قوله : ﴿ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أي : أهل الإجرام الكفرية ، كما يدل عليه إيرادهم في مقابلة المؤمنين الذين لهم ما ذكره الله سبحانه قبل هذا ﴿ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴾ لا ينقطع عنهم العذاب أبداً ﴿ لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ ﴾ أي : لا يخفف عنهم ذلك العذاب ، والجملة في محل نصب على الحال ﴿ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ أي : آيسون من النجاة ، وقيل : ساكتون سكوت يأس ، وقد مضى تحقيق معناه في الأنعام ﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ﴾ أي : ما عذبناهم بغير ذنب ، ولا بزيادة على ما يستحقونه ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ ﴾ لأنفسهم بما فعلوا من الذنوب . قرأ الجمهور « الظَّالِمِينَ » بالنصب على أنه خبر كان ، والضمير ضمير فصل . وقرأ أبو زيد النحوي « الظَّالِمُونَ » بالرفع على أن الضمير : مبتدأ ، وما بعده : خبره ، والجملة خبر كان ﴿ وَنَادَوْا يَا مَالِكُ ﴾ أي : نادى المجرمون هذا النداء ، ومالك هو خازن النار . قرأ الجمهور « يَا مَالِكُ » بدون ترخيم . وقرأ علي ، وابن مسعود ، ويحيى بن وثاب ، والأعمش « يا مال » بالترخيم ﴿ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ ﴾ بالموت توسلوا بمالك إلى الله سبحانه ليسأله لهم أن يقضي عليهم بالموت ليستريحوا من العذاب ﴿ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِيدُونَ ﴾ أي : مقيمون في العذاب ، قيل : سكت عن إجابتهم ثمانين سنة ، ثم أجابهم بهذا الجواب ، وقيل : سكت عنهم ألف عام ، وقيل مئة سنة ، وقيل أربعين سنة ﴿ لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ ﴾ يحتمل أن يكون هذا من كلام الله سبحانه ، ويحتمل أن يكون من كلام مالك ، والأول أظهر ؛ والمعنى : إنا أرسلنا إليكم الرسل ، وأنزلنا عليهم الكتب ، فدعوكم فلم تقبلوا ، ولم تصدقوا ، وهو معنى قوله : ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمُ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴾ لا يقبلونه ، والمراد بالحق : كل ما أمر الله به على ألسن رسله وأنزله في كتبه . وقيل : هو خاص بالقرآن . وقيل ومعنى أكثركم : كلكم . وقيل : أراد الرؤساء والقادة ، ومن عداهم أتباع لهم ﴿ أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ﴾ أم : هي المنقطعة التي بمعنى بل والهمزة ، أي : بل أبرموا أمراً . وفي ذلك انتقال من توجع أهل النار إلى حكاية ما يقع من هؤلاء ، وإبرام : الإتقان والإحكام ، يقال أبرمت الشيء : أحكمته وأتقنته ، وأبرم الحبل : إذا أحكم فثله ، والمعنى : بل أحكموا كيداً للنبي ﷺ فإننا محكمون لهم كيداً قاله مجاهد ، وقتادة ، وابن زيد ، ومثل هذا قوله تعالى

﴿ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴾^(١) وقيل المعنى : أم قضوا أمراً فإننا قاضون عليهم أمرنا بالعذاب قاله الكلبي . ﴿ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ﴾ أي : بل يحسبون أننا لا نسمع ما يسرون به في أنفسهم ، أو ما يتحدثون به سرّاً في مكان خال ، وما يتناجون به فيما بينهم ﴿ بَلَى ﴾ نسمع ذلك ونعمل به ﴿ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ أي : الحفظة عندهم يكتبون جميع ما يصدر عنهم من قول أو فعل ، والجملة في محل نصب على الحال ، أو معطوفة على الجملة التي تدلّ عليها بلى . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يقول للكفار قولاً يلزمهم به الحجة ويقطع ما يوردونه من الشبهة فقال : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ أي : إن كان له ولد في قولكم وعلى زعمكم فأنا أول من عبد الله وحده ، لأن من عبد الله وحده فقد دفع أن يكون له ولد ، كذا قال ابن قتيبة . وقال الحسن والسدي : إن المعنى ما كان للرحمن ولد ، ويكون قوله : ﴿ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ ابتداء كلام ، وقيل المعنى : قل يا محمد إن ثبت لله ولد ، فأنا أول من يعبد هذا الولد الذي تزعمون ثبوته ، ولكنه يستحيل أن يكون له ولد . وفيه نفي للولد على أبلغ وجه ، وأتم عبارة ، وأحسن أسلوب ، وهذا هو الظاهر من النظم القرآني ، ومن هذا القبيل قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾^(٢) ومثل هذا قول الرجل لمن يناظره : إن ثبت ما تقوله بالدليل فأنا أول من يعتقد ويقول به ، فتكون « إن » في « إن كان » شرطية ، ورجح هذا ابن جرير وغيره . وقيل معنى العابدين : الآنفين من العبادة ، وهو تكلف لا ملجئ إليه ، ولكنه قرأ أبو عبد الرحمن الجاني « العبدین » بغير ألف ، يقال عبد يعبد عبداً بالتحريك : إذا أنف وغضب فهو عبد ، والاسم العبدية مثل الأنفة ، ولعل الحامل لمن قرأ هذه القراءة الشاذة البعيدة هو استبعاد معنى ﴿ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ وليس بمستبعد ولا مستنكر . وقد حكى الجوهري عن أبي عمرو في قوله : ﴿ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ أنه من الأنف والغضب . وحكاها المارودي عن الكسائي والقتبي ، وبه قال الفراء : وكذا قال ابن الأعرابي : إن معنى العابدين الغضاب الآنفين . وقال أبو عبيدة : معناه الجاحدين ، وحكى عبدني حقي : أي جحدني ، وقد أنشدوا على هذا المعنى الذي قاله قول الفرزدق :

أولئك أخلصي فجنني بمثلهم وأعبد أن يهجي كليباً بدارم

وقوله أيضاً :

أولئك ناس لو هجوني هجوتهم وأعبد أن يهجي كليب بدارم

ولا شك أن عبد وأعبد بمعنى أنف أو غضب ثابت في لغة العرب وكفى بنقل هؤلاء الأئمة حجة ، ولكن جعل ما في القرآن من هذا من التكلف الذي لا ملجئ إليه ومن التعسف الواضح . وقد ردّ ابن عرفة ما قالوه فقال : إنما يقال عبد يعبد فهو عبد ، وقيل ما يقال عابد والقرآن لا يأتي بالقليل من اللغة ولا الشاذ . قرأ الجمهور « وَلَدٌ » بالافراد ، وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً « وَلَدٌ » بضم الواو وسكون اللام ﴿ مَبْحَاحُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ أي : تنزيهاً له وتقديساً عما يقولون من الكذب بأن له ولداً ويفترون

عليه سبحانه ما لا يليق بجناحه ، وهذا إن كان من كلام الله سبحانه فقد نزه عما قالوه ، وإن كان من تمام كلام رسوله الذي أمره بأن يقوله فقد أمره بأن يضم إلى ما حكاه عنهم بزعمهم الباطل تنزيه ربه وتقديسه ﴿ قَدْ رُهِمَ يَخَوْضُوا وَيَلْعَبُوا ﴾ أي : اترك الكفار حيث لم يهتدوا بما هديتهم به ولا أجابوك فيما دعوتهم إليه يخوضوا في أباطيلهم ، ويلهوا في دنياهم ﴿ حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴾ وهو يوم القيامة ، وقيل : العذاب في الدنيا ، قيل : وهذا منسوخ بآية السيف ، وقيل : هو غير منسوخ وإنما أخرج مخرج التهديد . قرأ الجمهور « يلاقوا » وقرأ مجاهد ، وابن محيصن ، وابن السميع « حَتَّى يَلْقُوا » بفتح الياء وإسكان اللام من غير ألف ، ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو ﴿ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ﴾ الجار والمجرور في الموضعين متعلق بإله لأنه بمعنى معبود أو مستحق للعبادة ، والمعنى : وهو الذي معبود في السماء ومعبود في الأرض ، أو مستحق للعبادة في السماء ، والعبادة في الأرض . قال أبو علي الفارسي : وإله في الموضعين مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أي : وهو الذي في السماء هو إله ، وفي الأرض هو إله ، وحسن حذفه لطول الكلام ، قال : والمعنى على الإخبار بإلاهيته ، لا على الكون فيهما . قال قتادة : يعبد في السماء والأرض ، وقيل في : بمعنى على ، أي : هو القادر على السماء والأرض كما في قوله ﴿ وَلَأَصْلَبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّحْلِ ﴾ وقرأ عمر ابن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب ، وابن مسعود « وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ » على تضمين العلم معنى المشتق فيتعلق به الجار والمجرور من هذه الحثية ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴾ أي : البليغ الحكمة الكثير العلم ﴿ وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ تبارك تفاعل من البركة وهي كثرة الخيرات ، والمراد بما بينهما : الهواء وما فيه من الحيوانات ﴿ وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ أي : علم الوقت الذي يكون قيامها فيه ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ فيجازي كل أحد بما يستحقه من خير وشر ، وفيه وعيد شديد . قرأ الجمهور « تُرْجَعُونَ » بالفوقية ، وقرأ ابن كثير ، وحمة ، والكسائي بالتحثية ﴿ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ ﴾ أي : لا يملك من يدعونه من دون الله من الأصنام ونحوها الشفاعة عند الله كما يزعمون أنهم يشفعون لهم . قرأ الجمهور « يَدْعُونَ » بالتحثية ، وقرأ السلمي وابن وثاب بالفوقية ﴿ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ ﴾ أي : التوحيد ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ أي : هم على علم وبصيرة بما شهدوا به ، والاستثناء يحتمل أن يكون متصلاً ، والمعنى : إلا من شهد بالحق ، وهم المسيح وعزير والملائكة ، فإنهم يملكون الشفاعة لمن يستحقها . وقيل : هو منقطع ، والمعنى : لكن من شهد بالحق يشفع فيه هؤلاء . ويجوز أن يكون المستثنى منه محذوفاً ، أي : لا يملكون الشفاعة في أحد إلا فيمن شهد بالحق . قال سعيد بن جبير وغيره : معنى الآية : أنه لا يملك هؤلاء الشفاعة إلا لمن شهد بالحق ، وآمن على علم وبصيرة . وقال قتادة : لا يشفعون لعابديها ، بل يشفعون لمن شهد بالوحدانية . وقيل : مدار الاتصال في هذا الاستثناء على جعل الذين يدعون عاماً لكل ما يعبد من دون الله ، و مدار الانقطاع على جعله خاصاً بالأصنام ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ اللام هي الموطئة للقسم ، والمعنى : لئن سألت هؤلاء المشركين العابدين للأصنام من خلقهم أقرروا واعترفوا بأن خالقهم الله ،

ولا يقدرّون على الإنكار ، ولا يستطيعون الجحود لظهور الأمر وجلالته ﴿ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ أي : فكيف ينقلبون عن عبادة الله إلى عبادة غيره ، وينصرفون عنها مع هذا الاعتراف ، فإنّ المعترف بأنّ الله خالقه إذا عمد إلى صنم ، أو حيوان وعبدّه مع الله ، أو عبده وحده فقد عبد بعض مخلوقات الله ، وفي هذا من الجهل ما لا يقادر قدره . يقال أفكه يأفكه إفكاً : إذا قلبه وصرفه عن الشيء . وقيل المعنى : ولئن سألت المسيح وعزيراً والملائكة من خلقهم ليقولنّ الله ، فأنّى يؤفك هؤلاء الكفار في اتخاذهم لها آلهة . وقيل المعنى : ولئن سألت العابدين والمعبودين جميعاً . قرأ الجمهور ﴿ وَقِيلَهُ ﴾ بالنصب عطفاً على محلّ الساعة ، كأنه قيل : إنه يعلم الساعة ويعلم قلبه أو عطفاً على سرّهم ونجواهم ، أي : يعلم سرّهم ونجواهم ويعلم قلبه ، أو عطفاً على مفعول يكتبون المحذوف ، أي : يكتبون ذلك ، ويكتبون قلبه ، أو عطفاً على مفعول يعلمون المحذوف ، أي : يعلمون ذلك ، ويعلمون قلبه ، أو هو مصدر ، أي : قال قلبه ، أو منصوب بإضمار فعل ، أي : الله يعلم قيل رسوله ، أو هو معطوف على محلّ بالحق ، أي : شهد بالحق وبقيله ، أو منصوب على حذف حرف القسم . ومن المجوزين للوجه الأوّل المبرد وابن الأنباري ، ومن المجوزين للثاني الفراء والأخفش ، ومن المجوزين للنصب على المصدرية الفراء والأخفش أيضاً . وقرأ حمزة وعاصم ﴿ وَقِيلَهُ ﴾ بالجرّ عطفاً على لفظ الساعة ، أي : وعنده علم الساعة ، وعلم قلبه ، والقول والقال والقليل بمعنى واحد ، أو : على أن الواو للقسم . وقرأ قتادة ، ومجاهد ، والحسن ، وأبو قلابة ، والأعرج ، وابن هرمز ، ومسلم بن جندب ﴿ وَقِيلَهُ ﴾ بالرفع عطفاً على علم الساعة ، أي : وعنده علم الساعة ، وعنده قلبه ، أو : على الابتداء ، وخبره : الجملة المذكورة بعده ، أو : خبره محذوف تقديره وقيله كيت وكيت ، أو : وقيله مسموع . قال أبو عبيد : يقال قلت قولاً وقيلاً وقالاً ، والضمير في وقيله راجع إلى النبي ﷺ . قال قتادة : هذا نبيكم يشكو قومه إلى ربه ، وقيل : الضمير عائد إلى المسيح ، وعلى الوجهين فالمعنى : أنه قال منادياً لربه ﴿ يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ ﴾ الذين أرسلتني إليهم ﴿ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ . ثم لما نادى ربه بهذا أجابه بقوله : ﴿ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ ﴾ أي أعرض عن دعوتهم ﴿ وَقُلْ سَلَامٌ ﴾ أي : أمري تسليم منكم ، ومتاركة لكم . قال عطاء : يريد مداراة حتى ينزل حكمي ، ومعناه : المتاركة . كقوله : ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴾ . وقال قتادة : أمره بالصفح عنهم ثم أمره بقتالهم فصار الصفع منسوخاً بالسيف ، وقيل : هي محكمة لم تنسخ ﴿ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ فيه تهديد شديد ، ووعد عظيم من الله عز وجل . قرأ الجمهور ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾ بالتحية ، وقرأ نافع وابن عامر بالفوقية . قال الفراء : إن سلام مرفوع بإضمار عليكم .

وقد أخرج ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في البعث والنشور عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَنَادَاوَا يَا مَالِكُ ﴾ قال : يمكث عنهم ألف سنة ثم يجيئهم ﴿ إِنَّكُمْ مَّا كُنْتُمْ ﴾ . وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي قال : بينا ثلاثة بين الكعبة وأستارها ، قرشيان وثقفي ، أو ثقفيان وقرشي ، فقال واحد منهم : ترون أن الله يسمع كلامنا ؟ فقال واحد منهم : إذا جهرتم سمع ، وإذا أسررتم لم يسمع ، فنزلت ﴿ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ﴾ الآية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم

عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنَّ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ ﴾ يقول : إن يكن للرحمن ولد ﴿ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ قال : الشاهدين . وأخرج ابن جرير عن زيد بن أسلم في قوله : ﴿ إِنَّ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ ﴾ قال : هذا معروف من كلام العرب إن كان هذا الأمر قط : أي ما كان . وأخرج ابن جرير عن قتادة نحوه .



سُورَةُ الدُّخَانِ

هي تسع وخمسون ، وقيل سبع وخمسون اية ، قال القرطبي هي مكية باتفاق إلا قوله : ﴿ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ ﴾ . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وعبد الله بن الزبير أن سورة الدخان نزلت بمكة . وأخرج الترمذي ، والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك » . قال الترمذي بعد إخرجه : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وعمر بن أبي خثعم ضعيف . قال البخاري : منكر الحديث . وأخرج الترمذي ، ومحمد بن نصر ، وابن مردويه ، والبيهقي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ قرأ حم الدخان في ليلة جمعة أصبح مغفوراً له » . قال الترمذي بعد إخرجه : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وهشام بن المقدم يضعف ، والحسن لم يسمع من أبي هريرة ، كذا قال أيوب ، ويونس بن عبيد ، وعلي بن زيد ، ويشهد له ما أخرجه ابن الضريس ، والبيهقي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ فذكره ، وما أخرجه ابن الضريس عن الحسن مرفوعاً بنحوه وهو مرسل ، وما أخرجه الدارمي ، ومحمد بن نصر عن أبي رافع قال : من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفوراً له وزوج من الحور العين . وأخرج ابن مردويه عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : « من قرأ سورة حم الدخان في ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتاً في الجنة » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ حم ١ ﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿ ٢ ﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَكَةٍ ﴿ ٣ ﴾ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴿ ٤ ﴾ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ كَبِيرٍ ﴿ ٥ ﴾ أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿ ٦ ﴾ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿ ٧ ﴾ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنَّ كُنُوتَهُمْ مُوقِنِينَ ﴿ ٨ ﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿ ٩ ﴾ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿ ١٠ ﴾ فَأَرْقَبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴿ ١١ ﴾ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿ ١٢ ﴾ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿ ١٣ ﴾ أَتَى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ﴿ ١٤ ﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَاذَ اللَّهِ لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴿ ١٥ ﴾ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْقِمُونَ ﴿ ١٦ ﴾ ﴾

قوله : ﴿ حم ﴾ والكتاب المبين ﴿ قد تقدّم في السورتين المتقدمتين قبل هذه السورة الكلام على هذا معنى وإعراباً ، وقوله : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَكَةٍ ﴾ جواب القسم ، وإن جعلت الجواب حم كانت هذه الجملة مستأنفة ، وقد أنكر بعض النحويين أن تكون هذه الجملة جواباً للقسم لأنها صفة للمقسم به ؛ ولا تكون صفة للمقسم به جواباً للقسم ، وقال الجواب ﴿ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴾ واختاره ابن عطية ، وقيل إن قوله : ﴿ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴾

كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴿١﴾ جواب ثان ، أو : جملة مستأنفة مقررة للإنزال ، وفي حكم العلة له كأنه قال : إنا أنزلناه لأن من شأننا الإنذار ، والضمير في أنزلناه راجع إلى الكتاب المبين وهو القرآن . وقيل : المراد بالكتاب سائر الكتب المنزلة ، والضمير في أنزلناه راجع إلى القرآن على معنى أنه سبحانه أقسم بسائر الكتب المنزلة أنه أنزل القرآن ، والأول أولى . والليلة المباركة : ليلة القدر كما في قوله : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ ^(١) ولها أربعة أسماء : الليلة المباركة ، وليلة البراءة ، وليلة الصلِّ ، وليلة القدر . قال عكرمة : الليلة المباركة هنا ليلة النصف من شعبان . وقال قتادة : أنزل القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب وهو اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في سماء الدنيا ، ثم أنزله الله سبحانه على نبيه ﷺ في الليالي والأيام في ثلاث وعشرين سنة ، وقد تقدّم تحقيق الكلام في هذا في البقرة عند قوله : ﴿ شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ ^(٢) وقال مقاتل : كان ينزل من اللوح كل ليلة قدر من الوحي على مقدار ما ينزل به جبريل في السنة إلى مثلها من العام ، ووصف الله سبحانه هذه الليلة بأنها مباركة لنزول القرآن فيها ، وهو مشتمل على مصالح الدين والدنيا ، ولكونها تنتزل فيها الملائكة والروح ، كما سيأتي في سورة القدر ، ومن جملة بركاتها ما ذكره الله سبحانه ها هنا بقوله : ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ ومعنى يفرق : يفصل ويبين من قولهم : فرقت الشيء أفرقه فرقاً ، والأمر الحكيم : المحكم ، وذلك أن الله سبحانه يكتب فيها ما يكون في السنة من حياة وموت وبسط وخير وشر وغير ذلك ، كذا قال مجاهد وقتادة والحسن وغيرهم : وهذه الجملة : إما صفة أخرى لليلة وما بينهما اعتراض ، أو : مستأنفة لتقرير ما قبلها . قرأ الجمهور « يفرق » بضم الياء وفتح الراء مخففاً ، وقرأ الحسن والأعمش والأعرج بفتح الياء وضم الراء ونصب كل أمر ورفع حكيم على أنه الفاعل . والحق ما ذهب إليه الجمهور من أن هذه الليلة المباركة هي ليلة القدر لاليلة النصف من شعبان ، لأن الله سبحانه أجملها هنا وبينها في سورة البقرة ﴿ شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ ^(٣) وبقوله في سورة القدر : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ فلم يبق بعد هذا البيان الواضح ما يوجب الخلاف ولا ما يقتضي الاشتباه ﴿ أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا ﴾ قال الزجاج والفاء : انتصاب أمرأ يفرق ، أي : يفرق فرقاً ، لأن أمرأ بمعنى فرقاً . والمعنى : إنا تأمر ببيان ذلك ونسخه من اللوح المحفوظ ، فهو على هذا منتصب على المصدرية مثل قولك يضرب ضرباً . قال المبرد : أمرأ في موضع المصدر ، والتقدير أنزلناه إنزالاً . وقال الأخفش : انتصابه على الحال ، أي : آمرين . وقيل : هو منصوب على الاختصاص ، أي : أعني بهذا الأمر أمرأ حاصلأ من عندنا ، وفيه تفخيم لشأن القرآن ، وتعظيم له . وقد ذكر بعض أهل العلم في انتصاب أمرأ اثني عشر وجهاً أظهرها ما ذكرناه . وقرأ زيد بن علي ﴿ أَمْرٌ ﴾ بالرفع ، أي : هو أمر ﴿ إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴾ هذه الجملة : إما بدل من قوله : ﴿ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴾ أو : جواب ثالث للقسم ، أو : مستأنفة ، قال الرازي : المعنى إنا فعلنا ذلك الإنذار لأجل إنا كنا مرسلين للأنبياء ﴿ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ انتصاب رحمة على العلة ، أي : أنزلناه للرحمة ، قاله الزجاج . وقال المبرد : إنها منتصبة على أنها مفعول لمرسلين ، أي : إنا كنا مرسلين رحمة . وقيل : هي مصدر في موضع الحال ، أي : راحمين ، قاله الأخفش . وقرأ الحسن ﴿ رَحْمَةً ﴾ بالرفع على تقدير : هي رحمة

﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ﴾ لمن دعاه ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ بكل شيء . ثم وصف سبحانه نفسه بما يدل على عظيم قدرته الباهرة فقال : ﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ قرأ الجمهور ﴿ رَبُّ ﴾ بالرفع عطفاً على السميع العليم ، أو : على أنه مبتدأ ، وخبره : لا إله إلا هو ، أو : على أنه خبر ، لمبتدأ محذوف ، أي : هو رب ، وقرأ الكوفيون ﴿ رَبُّ ﴾ بالجر : على أنه بدل من ربك ، أو : بيان له ، أو نعت ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴾ بأنه رب السموات والأرض وما بينهما ، وقد أقرؤا بذلك كما حكاها الله عنهم في غير موضع ، وجملة : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ مستأنفة مقررة لما قبلها ، أو خبر رب السموات كما مر ، وكذلك جملة : ﴿ يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ فإنها مستأنفة مقررة لما قبلها ﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ ﴾ قرأ الجمهور بالرفع على الاستئناف بتقدير مبتدأ ، أي : هو ربكم ، أو : على أنه بدل من رب السموات ، أو : بيان ، أو نعت له ، وقرأ الكسائي في رواية الشيرازي عنه ، وابن محيصن ، وابن أبي إسحاق ، وأبو حيوة ، والحسن بالجرف ، ووجه الجر ما ذكرناه في قراءة من قرأ بالجرف في رب السموات ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴾ أضرب عن كونهم موقنين إلى كونهم في شك من التوحيد والبعث ، وفي إقرارهم بأن الله خلقهم ، وخالق سائر المخلوقات ، وأن ذلك منهم على طريقة اللعب والهزو ، ومحل يلعبون : الرفع على أنه خبر ثان ، أو : النصب على الحال ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ ﴾ الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، لأن كونهم في شك ولعب يقتضي ذلك ؛ والمعنى : فانتظر لهم يا محمد يوم تأتي السماء بدخان مبين ، وقيل المعنى : احفظ قولهم هذا لتشهد عليهم يوم تأتي السماء بدخان مبين .

وقد اختلف في هذا الدخان المذكور في الآية متى يأتي ؟ فقيل إنه من أشرط الساعة ، وأنه يمكث في الأرض أربعين يوماً . وقد ثبت في الصحيح أنه من جملة العشر الآيات التي تكون قبل قيام الساعة ، وقيل : إنه أمر قد مضى ، وهو ما أصاب قريشاً بدعاء النبي ﷺ حتى كان الرجل يرى بين السماء والأرض دخاناً ، وهذا ثابت في الصحيحين وغيرهما : وذلك حين دعا عليهم النبي ﷺ بسنين كسني يوسف ، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام ، وكان الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد ، وقيل : إنه يوم فتح مكة ، وسيأتي في آخر البحث بيان ما يدل على هذه الأقوال . وقوله : ﴿ يَغْشَى النَّاسَ ﴾ صفة ثانية لدخان ، أي : يشملهم ، ويحيط بهم ﴿ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أي : يقولون هذا عذاب أليم ، أو : قائلين ذلك ، أو : يقول الله لهم ذلك ﴿ رَبَّنَا اكشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴾ أي : يقولون ذلك ، وقد روي أنهم أتوا النبي ﷺ وقالوا : إن كشف الله عنا هذا العذاب أسلمنا ، والمراد بالعذاب الجوع الذي كان بسببه ما يروونه من الدخان ، أو يقولونه إذا رأوا الدخان الذي هو من آيات الساعة ، أو إذا رأوه يوم فتح مكة على اختلاف الأقوال . والراجح منها أنه الدخان الذي كانوا يتخيلونه مما نزل بهم من الجهد ، وشدة الجوع ، ولا ينافي ترجيح هذا ما ورد أن الدخان من آيات الساعة ، فإن ذلك دخان آخر ولا ينافيه أيضاً ما قيل إنه الذي كان يوم فتح مكة ، فإنه دخان آخر على تقدير صحة وقوعه ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الذِّكْرَى ﴾ أي : كيف يتذكرون ويتعظون بما نزل بهم ﴿ وَ ﴾ الحال أن ﴿ قَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ﴾ يبين لهم كل شيء يحتاجون إليه من أمر الدين والدنيا

﴿ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ ﴾ أي : أعرضوا عن ذلك الرسول الذي جاءهم ، ولم يكتفوا بمجرد الإعراض عنه ، بل جاوزوه ﴿ وَقَالُوا مَعْلَمٌ مَّجْنُونٌ ﴾ أي : قالوا : إنما يعلمه القرآن بشر وقالوا إنه مجنون ، فكيف يتذكر هؤلاء وأنى لهم الذكرى . ثم لما دعوا الله بأن يكشف عنهم العذاب وأنه إذا كشف عنهم آمنوا أجاب سبحانه عليهم بقوله : ﴿ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا ﴾ أي : إنا نكشفه عنهم كشفًا قليلًا ، أو زمانًا قليلًا ثم أخبر الله سبحانه عنهم أنهم لا ينزجرون عما كانوا عليه من الشرك ، ولا يفون بما وعدوا به من الإيمان فقال : ﴿ إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴾ أي : إلى ما كنتم عليه من الشرك ، وقد كان الأمر هكذا ، فإن الله سبحانه لما كشف عنهم ذلك العذاب رجعوا إلى ما كانوا عليه من الكفر والعناد ، وقيل المعنى : إنكم عائدون إلينا بالبعث والنشور ، والأول أولى ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى ﴾ الظرف منصوب بإضمار اذكر ، وقيل : هو بدل من يوم تأتي السماء ، وقيل : هو متعلق بمنتمقون ، وقيل : بما دلّ عليه منتقمون وهو ننتقم . والبطشة الكبرى : هي يوم بدر ، قاله الأكثر . والمعنى : أنهم لما عادوا إلى التكذيب والكفر بعد رفع العذاب عنهم انتقم الله منهم بوقعة بدر . وقال الحسن وعكرمة : المراد بها عذاب النار ، واختار هذا الزجاج ، والأول أولى . قرأ الجمهور ﴿ نَبْطِشُ ﴾ بفتح النون وكسر الطاء : أي : نبطش بهم ، وقرأ الحسن وأبو جعفر بضم الطاء وهي لغة ، وقرأ أبو رجاء وطلحة بضم النون وكسر الطاء .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ﴿ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ ﴾ قال : أنزل القرآن في ليلة القدر ونزل به جبريل على رسول الله ﷺ نجومًا لجواب الناس . وأخرج محمد بن نصر ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه في قوله : ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ قال : يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من رزق وموت ، وحياة ومطر ، حتى يكتب الحاج : يحج فلان ، ويحج فلان . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عمر ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ قال : أمر السنة إلى السنة إلا الشقاء والسعادة ، فإنه في كتاب الله لا يتبدل ولا يغير . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في الشعب [عن ابن عباس] ^(١) قال : إنك لترى الرجل يمشي في الأسواق وقد وقع اسمه في الموقى ثم قرأ ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ ﴾ الآية ، يعني ليلة القدر ، قال : ففي تلك الليلة يفرق أمر الدنيا إلى مثلها من قابل من موت أو حياة أو رزق ، كل أمر الدنيا يفرق تلك الليلة إلى مثلها . وأخرج ابن زنجويه والديلمي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « تَقْطَعُ الْآجَالُ مِنْ شَعْبَانَ إِلَى شَعْبَانَ ، حَتَّى إِنْ الرَّجُلَ لَيَنْكَحَ وَيُولِدَ لَهُ وَقَدْ خَرَجَ اسْمُهُ فِي الْمَوْقَى » . وأخرجه ابن أبي الدنيا ، وابن جرير عن عثمان بن محمد بن المغيرة بن الأخنس ، وهذا مرسل ولا تقوم به حجة ولا تعارض بمثله صرائح القرآن . وما روي في هذا فهو إما مرسل أو غير صحيح . وقد أورد ذلك صاحب الدر المنثور . وأورد ما ورد في فضل ليلة النصف من شعبان ، وذلك لا يستلزم أنها المراد بقوله في ليلة مباركة . وأخرج البخاري ، ومسلم ، وغيرهما عن ابن مسعود أن قريشًا لما استعصت على رسول الله ﷺ وأبطؤوا عن الإسلام قال : اللهم أعني عليهم بسبع كسيع يوسف ، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام ، فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجوع ، فأنزل الله ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ

مبين ﴿ الآيَة ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَسْقِ اللَّهَ لِمَصْر ، فاستسقى لهم فسقوا ، فأنزل الله ﴿ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴾ فلما أصابتهم الرفاهية عادوا إلى حالهم ، فأنزل الله ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ ﴾ فانتقم الله منهم يوم بدر ، فقد مضى البطشة والدخان والالزام . وقد روي عن ابن مسعود نحو هذا من غير وجه ، وروي نحوه عن جماعة من التابعين . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم عن ابن أبي مليكة قال : دخلت على ابن عباس فقال : لم أتم هذه الليلة ، فقلت لم ؟ قال : طلع الكوكب فخشيت أن يطرق الدخان . قال ابن كثير : وهذا إسناد صحيح ، وكذا صححه السيوطي ولكن ليس فيه أنه سبب نزول الآية . وقد عرّفناك أنه لا منافاة بين كون هذه الآية نازلة في الدخان الذي كان يترأى لقريش من الجوع ، وبين كون الدخان من آيات الساعة وعلاماتها وأشراتها . فقد وردت أحاديث صحاح وحسان وضعاف بذلك ، وليس فيها أنه سبب نزول الآية ، فلا حاجة بنا إلى التطويل بذكرها ، والواجب التمسك بما ثبت في الصحيحين وغيرهما أن دخان قريش عند الجهد والجوع هو سبب النزول ، وبهذا تعرف اندفاع ترجيح من رجح أنه الدخان الذي هو من أشرط الساعة كابن كثير في تفسيره وغيره ، وهكذا يندفع قول من قال إنه الدخان الكائن يوم فتح مكة متمسكاً بما أخرجه ابن سعد عن أبي هريرة قال : كان يوم فتح مكة دخان وهو قول الله ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴾ فإن هذا لا يعارض ما في الصحيحين على تقدير صحة إسناده مع احتمال أن يكون أبو هريرة رضي الله عنه ظن من وقوع ذلك الدخان يوم الفتح أنه المراد بالآية ، ولهذا لم يصرّح بأنه سبب نزولها . وأخرج ابن جرير عن عكرمة قال : قال ابن عباس قال ابن مسعود : البطشة الكبرى يوم بدر وأنا أقول هي يوم القيامة . قال ابن كثير : وهذا إسناد صحيح . وقال ابن كثير قبل هذا : فسر ذلك ابن مسعود بيوم بدر ، وهذا قول جماعة ممن وافق ابن مسعود على تفسيره الدخان بما تقدّم ، وروي أيضاً عن ابن عباس من رواية العوفي عنه وعن أبي ابن كعب وجماعة وهو محتمل . والظاهر أن ذلك يوم القيامة وإن كان يوم بدر يوم بطشه كبرى أيضاً انتهى . قلت : بل الظاهر أنه يوم بدر ، وإن كان يوم القيامة يوم بطشه أكبر من كل بطشة ، فإن السياق مع قريش ، فتفسيره بالبطشة الخاصة بهم أولى من تفسيره بالبطشة التي تكون يوم القيامة لكل عاصر من الإنس والجن .

﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿٧﴾ أَنْ أَذُوا إِلَىٰٓ إِعْبَادِ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَنِ مُبِينٍ ﴿٩﴾ وَإِنِّي عَذْتُ رَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴿١٠﴾ وَإِنْ لَوْ تَوَمَّنُوْا قَاعَزِلُونِ ﴿١١﴾ فِدَا عَارِبِهِ أَنْ هُوَ لَا يَوْمَ تُجْرَمُونَ ﴿١٢﴾ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴿١٣﴾ وَأَتْرَكُ الْبَحْرَ هَوًّا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿١٤﴾ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿١٦﴾ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَاهِنٍ ﴿١٧﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿١٨﴾ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ ﴿١٩﴾ وَلَقَدْ بَجَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ أَلْمِهِينَ ﴿٢٠﴾ مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾

﴿٣٢﴾ وَآيَاتُهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَكُوا مُبِيتٌ ﴿٣٢﴾ إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ ﴿٣٤﴾ إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ ﴿٣٥﴾ فَأَنذَرْنَا بَنِيَّانَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٦﴾ أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَعِّعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٣٧﴾

قوله : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ﴾ أي : ابتليناهم ، ومعنى الفتنة هنا أن الله سبحانه أرسل إليهم رسله ، وأمروهم بما شرعه لهم فكذبوهم ، أو وسع عليهم الأرزاق فطغوا وبغوا . قال الزجاج : بلوناهم ، والمعنى : عاملناهم معاملة المختبر يبعث الرسل إليهم ، وقرئ ﴿ فَتَنَّا ﴾ بالتشديد ﴿ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴾ أي : كريم على الله كريم في قومه . وقال مقاتل : حسن الخلق بالتجاوز والصفح . وقال الفراء : كريم على ربه إذ اختصه بالنبوة ﴿ أَنْ أَدَّوْا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ ﴾ أن هذه هي المفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول ، ويجوز أن تكون المخففة من الثقلية ، والمعنى : أن الشأن والحديث أدَّوا إليَّ عباد الله ، ويجوز أن تكون مصدرية ، أي : بأن أدَّوا ؛ والمعنى : أنه طلب منهم أن يسلموا إليه بني إسرائيل . قال مجاهد : المعنى أرسلوا معي عباد الله وأطلقوهم من العذاب ، فعباد الله على هذا مفعول به . وقيل : المعنى : أدَّوا إليَّ عباد الله ما وجب عليكم من حقوق الله ، فيكون منصوباً على أنه منادى مضاف . وقيل : أدَّوا إليَّ سمعكم حتى أبلغكم رسالة ربكم ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾ هو تعليل لما تقدم ، أي : رسول من الله إليكم أمين على الرسالة غير متهم ﴿ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ ﴾ أي : لا تتجبروا وتتكبروا عليه بترفعكم عن طاعته ، ومتابعة رسله ، وقيل : لا تبغوا على الله ، وقيل : لا تفتروا عليه ، والأول أولى ، وبه قال ابن جريج ، ويحيى بن سلام ، وجمله : ﴿ إِنِّي أَنَا إِلَهُكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ تعليل لما قبله من النهي ، أي : بحجة واضحة لا سبيل إلى إنكارها . وقال قتادة : بعذر بين . والأول أولى ، وبه قال يحيى بن سلام . قرأ الجمهور بكسر همزة ﴿ إِنِّي ﴾ وقرئ بالفتح بتقدير اللام ﴿ وَإِنِّي غَدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴾ استعاذ بالله سبحانه لما توعدوه بالقتل ، والمعنى : من أن ترجموني . قال قتادة : ترجموني بالحجارة ، وقيل : تشتمون ، وقيل : تقتلون ﴿ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاغْتَرِلُونِ ﴾ أي : إن لم تصدقوني ؛ وتقرؤوا بنبوتي ؛ فاطركوني ولا تتعرضوا لي بأذى . قال مقاتل : دعوني كفافاً لا علي ولا لي ، وقيل : كونوا بمعزل عني ، وأنا بمعزل منكم إلى أن يحكم الله بيننا ، وقيل : فخلوا سبيلي ، والمعنى متقارب . ثم لما لم يصدقه ولم يجيبوا دعوته ، رجع إلى ربه بالدعاء كما حكى الله عنه بقوله : ﴿ فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴾ قرأ الجمهور بفتح الهمزة على إضمار حرف الجرّ : أي : دعاه بأن هؤلاء ، وقرأ الحسن ، وابن أبي إسحاق ، وعيسى بن عمر بكسرها على إضمار القول ، وفي الكلام حذف ، أي : فكفروا فدعا ربه ، والمجرمون : الكافرون ، وسماه دعاء مع أنه لم يذكر إلا مجرد كونهم مجرمين ، لأنهم قد استحقوا بذلك الدعاء عليهم ﴿ فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا ﴾ أجاب الله سبحانه دعاءه ، فأمره أن يسري ببني إسرائيل ليلاً ، يقال سرى وأسرى لغتان ، قرأ الجمهور ﴿ فَأَسْرِ ﴾ بالقطع ، وقرأ أهل الحجاز بالوصل ، ووافقهم ابن كثير ، فالقراءة الأولى من أسرى ، والثانية من سرى ، والجملة بتقدير القول : أي فقال الله لموسى أسر بعبادي ﴿ إِنَّكُمْ

مَتَّبِعُونَ ﴿١٧﴾ أي : يتبعكم فرعون وجنوده ، وقد تقدّم في غير موضع خروج فرعون بعدهم ﴿١٨﴾ **وَاتْرِكِ الْبَحْرَ رَهَوًّا ﴿١٩﴾** أي : ساكناً ، يقال رها يرهو رهوًّا : إذا سكن لا يتحرّك . قال الجوهري : يقال افعل ذلك رهوًّا ، أي : ساكناً على هيئتك ، وعيش راه : أي ساكن ، ورها البحر سكن ، وكذا قال الهروي وغيره ، وهو المعروف في اللغة ، ومنه قول الشاعر :

والخيل ترحُ رهوًّا في أعنتها كالطير تنجو من الشرنوب ذي الوبر

أي : والخيل ترح في أعنتها ساكنة ، والمعنى : اترك البحر ساكناً على صفته بعد أن ضربته بعصاك ، ولا تأمره أن يرجع كما كان ليدخله آل فرعون بعدك وبعد بني إسرائيل فينطبق عليهم فيغرقون . وقال أبو عبيدة : رها بين رجليه يرهو رهوًّا : أي فتح .. قال ، ومنه قوله : ﴿٢٠﴾ **وَاتْرِكِ الْبَحْرَ رَهَوًّا ﴿٢١﴾** والمعنى : اتركه منفرجاً كما كان بعد دخولكم فيه ، وكذا قال أبو عبيد : وبه قال مجاهد وغيره . قال ابن عرفة : وهما يرجعان إلى معنى واحد ، وإن اختلف لفظهما ، لأن البحر إذا سكن جريه انفرج . قال الهروي : ويجوز أن يكون رهوًّا نعتاً لموسى ، أي : سر ساكناً على هيئتك . وقال كعب والحسن رهوًّا : طريقاً . وقال الضحاك : والربيع سهلاً . وقال عكرمة : يساً كقوله : ﴿٢٢﴾ **فَاضْرِبْ لَهُم مَّطَرَفًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا ﴿٢٣﴾** وعلى كل تقدير ، فالمعنى اتركه ذا رهو أو اتركه رهوًّا على المبالغة في الوصف بالمصدر ﴿٢٤﴾ **إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٥﴾** أي : إن فرعون وقومه مغرقون . أخبر سبحانه موسى بذلك ليسكن قلبه ويطمئن جأشه . قرأ الجمهور بكسر إن على الاستئناف لقصد الإخبار بذلك ، وقرئ بالفتح على تقدير لأنهم ﴿٢٦﴾ **كَمْ ﴿٢٧﴾** هي الخبرية المفيدة للتكثير ، وقد مضى الكلام في معنى الآية في سورة الشعراء . قرأ الجمهور ﴿٢٨﴾ **وَمَقَامٍ ﴿٢٩﴾** بفتح الميم على أنه اسم مكان للقيام ، وقرأ ابن هرمز ، وقتادة ، وابن السميّع ، وروي عن نافع بضمها اسم مكان الإقامة ﴿٣٠﴾ **وَنِعْمَ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ ﴿٣١﴾** النعمة بالفتح التمتع : يقال نعمه الله وناعمه فتنعم ، وبالكسر المنّة ، وما أنعم به عليك ، وفلان واسع النعمة : أي واسع المال ذكر معنى هذا الجوهري . قرأ الجمهور ﴿٣٢﴾ **فَاكِهِينَ ﴿٣٣﴾** بالالف . وقرأ أبو رجاء ، والحسن ، وأبو الأشهب ، والأعرج ، وأبو جعفر ، وشيبة ﴿٣٤﴾ **فَاكِهِينَ ﴿٣٥﴾** بغير ألف ، والمعنى على القراءة الأولى : متنعمين طيبة أنفسهم ، وعلى القراءة الثانية : أشرين بطرين . قال الجوهري : فكه الرجل بالكسر فهو فكه إذا كان طيب النفس مزاحاً ، والفكه أيضاً : الأشر البطر . قال : وفاكهين : أي ناعمين . وقال الثعلبي : هما لغتان كالخاذر والحذر ، والفاره والفره . وقيل إن الفاكه : هو المستمتع بأنواع اللذة كما يتمتع الرجل بأنواع الفاكهة ﴿٣٦﴾ **كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٣٧﴾** الكاف في محل رفع على أنها خبر لمبتدأ محذوف . قال الزجاج : أي الأمر كذلك ، ويجوز أن تكون في محل نصب ، والإشارة إلى مصدر فعل يدلّ عليه تركوا ، أي : مثل ذلك السلب سلبناهم إياها ، وقيل : مثل ذلك الإخراج أخرجناهم منها ، وقيل : مثل ذلك الإهلاك أهلكتناهم . فعلى الوجه الأوّل يكون قوله : ﴿٣٨﴾ **وَأَوْرَثْنَاهَا ﴿٣٩﴾** معطوفاً على ﴿٤٠﴾ **تَرْكُوا ﴿٤١﴾** وعلى الوجوه الآخرة يكون معطوفاً على الفعل المقدّر . والمراد بالقوم الآخرين بنو إسرائيل ، فإن الله سبحانه ملكهم أرض مصر بعد أن كانوا فيها مستعبدين ، فصاروا لها وارثين : أي أنها وصلت إليهم كما يصل الميراث إلى الوارث ، ومثل هذا قوله : ﴿٤٢﴾ **وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ**

الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا ﴿١٧﴾ ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾ ﴿هَذَا بَيَانٌ لِّعَدَمِ الْاِكْتِرَاطِ بِهَلَاكِهِمْ﴾ قال المفسرون : أي إنهم لم يكونوا يعملون على الأرض عملاً صالحاً تبكي عليهم به ولم يصعد لهم إلى السماء عمل طيب تبكي عليهم به ، والمعنى : أنه لم يصب بفقدهم وهلاكهم أحد من أهل السماء ولا من أهل الأرض ، وكانت العرب تقول عند موت السيد منهم : بكت له السماء والأرض ، أي : عمت مصيبته ، ومن ذلك قول جرير :

لَمَّا أَتَى خَبَرَ الزَّيْزِرِ تَوَاضَعَتْ
سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشَعُ

ومنه قول النابغة :

بَكَى حَارِثُ الْجَوْلَانِ مِنْ فَقْدِ رَبِّهِ
وَحُورَانُ مِنْهُ خَاشِعٌ مُتَضَائِلٌ

وقال الحسن : في الكلام مضاف محذوف : أي ما بكى عليهم أهل السماء والأرض من الملائكة والناس . وقال مجاهد : إن السماء والأرض تبكيان على المؤمن أربعين صباحاً ، وقيل إنه يبكي على المؤمن مواضع صلاته ومساعد عمله ﴿وَمَا كَانُوا مُنْتَظَرِينَ﴾ أي : مهملين إلى وقت آخر بل عوجلوا بالعقوبة لفرط كفرهم وشدة عنادهم ﴿وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ أي خلصناهم بإهلاك عدوهم مما كانوا فيه من الاستعباد ، وقتل الأبناء واستحياء النساء وتكليفهم للأعمال الشاقة ، وقوله : ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ﴾ بدل من العذاب إما على حذف مضاف ، أي : من عذاب فرعون ، وإما على المبالغة كأنه نفس العذاب فأبدل منه ، أو على أنه حال من العذاب تقديره صادراً من فرعون ، وقرأ ابن عباس : ﴿مَنْ فِرْعَوْنَ﴾ بفتح الميم على الاستفهام التحقيري كما يقال لمن افتخر بحسبه أو نسبه : من أنت ؟ ثم بين سبحانه حاله فقال : ﴿إِنَّهُ كَانَ غَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ أي : غالياً في التكبر والتجبر من المسرفين في الكفر بالله وارتكاب معاصيه كما في قوله : ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾^(١) ولما بين سبحانه كيفية دفعه للضر عن بني إسرائيل بين ما أكرمهم به فقال : ﴿وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ أي : اختارهم الله على عالمي زمانهم على علم منه باستحقاقهم لذلك ، وليس المراد أنه اختارهم على جميع العالمين بدليل قوله في هذه الأمة ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾^(٢) وقيل : على كل العالمين لكثرة الأنبياء فيهم ، ومحل على علم : النصب على الحال من فاعل اخترناهم ، أي : حال كون اختيارنا لهم على علم منا ، وعلى العالمين متعلق باختيارناهم ﴿وَأَتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ﴾ أي : معجزات موسى ﴿مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ﴾ أي : اختبار ظاهر ، وامتحان واضح لننظر كيف يعملون . وقال قتادة : الآيات إنجاؤهم من الغرق ، وفلق البحر لهم ، وتظليل الغمام عليهم ، وإنزال المن والسوى لهم . وقال ابن زيد : الآيات هي الشر الذي كفهم عنه ، والخير الذي أمرهم به . وقال الحسن و قتادة : البلاء المبين : النعمة الظاهرة كما في قوله : ﴿وَلِيْلِي الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا﴾^(٣) ومنه قول زهير :

فَابْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو

(١) الأعراف : ١٣٧ . (٢) القصص : ٤ . (٣) آل عمران : ١١٠ . (٤) الأنفال : ١٧ .

والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ ﴾ إلى كفار قريش ، لأن الكلام فيهم ، وقصة فرعون مسوقة للدلالة على استوائهم في الإصرار على الكفر ﴿ يَقُولُونَ إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَى ﴾ أي : ما هي إلا موتتنا الأولى التي نموتها في الدنيا ولا حياة بعدها ولا بعث ، وهو معنى قوله : ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ﴾ أي : بمبعوثين ، وليس في الكلام قصد إلى إثبات مorte أخرى ، بل المراد ما العاقبة ونهاية الأمر إلا الموتة الأولى المزيلة للحياة الدنيوية ، قال الرازي : المعنى : أنه لا يأتينا من الأحوال الشديدة إلا الموتة الأولى ، ثم أوردوا على من وعدهم بالبعث ما ظنوه دليلاً ، وهو حجة داحضة ، فقالوا ﴿ فَأَتُوا بِآبَاتِنَا ﴾ أي : ارجعوهم بعد موتهم إلى الدنيا ﴿ إِنَّ كُتُمَ صَادِقِينَ ﴾ فيما تقولونه وتخبرونا به من البعث . ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله : ﴿ أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ ﴾ أي : أهم خير في القوة والمنعة : أم قوم تبع الحميري الذي دار في الدنيا بجيوشه ، وغلب أهلها وقهرهم ، وفيه وعيد شديد . وقيل : المراد بقوم تبع جميع أتباعه لا واحد بعينه . وقال الفراء : الخطاب في قوله : ﴿ فَأَتُوا بِآبَاتِنَا ﴾ لرسول الله ﷺ وحده كقوله : ﴿ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴾ والأولى أنه خطاب له ولأتباعه من المسلمين ﴿ وَ ﴾ المراد بـ ﴿ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ عاد ، وثمود ، ونحوهم ، وقوله : ﴿ أَهْلَكْنَاهُمْ ﴾ جملة مستأنفة لبيان حالهم وعاقبة أمرهم ، وجملة : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا مجْرِمِينَ ﴾ تعليل لإهلاكهم ، والمعنى : أن الله سبحانه قد أهلك هؤلاء بسبب كونهم مجرمين ، فأهلكه لمن هو دونهم بسبب كونه مجرماً مع ضعفه وقصور قدرته بالأولى .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا ﴾ قال : ابتلينا ﴿ قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴾ قال : هو موسى ﴿ أَنْ أَقْدُوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ ﴾ أرسلوا معي بني إسرائيل ﴿ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ ﴾ قال : لا تعنوا ﴿ إِلَيَّ آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ قال : بعذر مبين ﴿ وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴾ قال : بالحجارة ﴿ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاغْتَرِبُوا ﴾ أي خلوا سبيلي . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عنه في قوله : ﴿ أَنْ أَقْدُوا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ ﴾ قال : يقول اتبعوني إلى ما أدعوكم إليه من الحق ، وفي قوله : ﴿ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ ﴾ قال : لا تفتروا وفي قوله : ﴿ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴾ قال : تشتمون . وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ زَهْوًا ﴾ قال : سمتاً . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً ﴿ زَهْوًا ﴾ قال : كهيبته وامض . وأخرج ابن جرير ، وابن أبي حاتم عنه أيضاً أنه سأل كعباً عن قوله : ﴿ وَاتْرِكْ الْبَحْرَ زَهْوًا ﴾ قال : طريقاً . وأخرج ابن جرير ، عن ابن عباس أيضاً قال : الزهو أن يترك كما كان . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله : ﴿ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴾ قال : المنابر . وأخرج ابن مردويه عن جابر مثله . وأخرج الترمذي ، وابن أبي الدنيا ، وأبو يعلى ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، وأبو نعيم في الحلية ، والخطيب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : ما من عبد إلا وله بابان : باب يصعد منه عمله ، وباب ينزل منه رزقه ، فإذا مات فقداه وبكيا عليه ، وتلا هذه الآية : ﴿ فَمَا يَكْتُ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾ وذكر أنهم لم يكونوا يعملون على الأرض عملاً صالحاً تبكي عليهم ولم يصعد لهم إلى السماء من كلامهم ، ولا من عملهم كلام صالح فتفقدتهم فتبكي عليهم . وأخرج عبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والبيهقي

في الشعب نحوه من قول ابن عباس . وأخرج أبو الشيخ عنه قال : يقال الأرض تبكي على المؤمن أربعين صباحاً . وأخرج ابن أبي الدنيا ، وابن جرير عن شريح بن عبيد الحضرمي مرسلًا قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ ، ألا لا غربة على مؤمن مات مؤمن في غربة غابت عنه فيها بواكيه ، إلا بكى عليه السماء والأرض » ، ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴾ ثم قال : « إنما لا يبكيان على كافر » . وأخرج ابن المبارك ، وعبد بن حميد ، وابن أبي الدنيا ، وابن المنذر من طريق المسيب بن رافع عن علي بن أبي طالب قال : إن المؤمن إذا مات بكى عليه مصلاه من الأرض ، ومصعد عمله من السماء ، ثم تلا الآية . وأخرج ابن المبارك ، وعبد بن حميد ، وابن أبي الدنيا ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال : إن الأرض لتبكي على ابن آدم أربعين صباحاً ثم قرأ الآية . وأخرج الطبراني وابن مردويه عنه عن النبي ﷺ قال : « لا تسبوا تبعاً فإنه قد أسلم » . وأخرجه أحمد والطبراني وابن ماجه وابن مردويه عن سهل بن سعد الساعدي قال : قال رسول الله ﷺ فذكر مثله ، وروي نحو هذا عن غيرهما من الصحابة والتابعين .

﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنِ ﴿٣٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٠﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢﴾ إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامٌ لِلْأَشِيمِ ﴿٤٤﴾ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾ كَغَلْيِ الْحَمِيمِ ﴿٤٦﴾ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿٤٨﴾ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿٤٩﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُوبٍ ﴿٥٢﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَنِينَ ﴿٥٣﴾ كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥٤﴾ يَدْخُلُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَلَكَهَةٍ أَمِينٍ ﴿٥٥﴾ لَا يَذُقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى وَوَقَّعَتْهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ فَضَلَّامِينَ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٧﴾ فَأَنَّمَا يُرِيتُهُ بُرْهَانًا لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴿٥٩﴾ ﴾

قوله : ﴿ وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما ﴾ أي : بين جنسي السماء والأرض ﴿ لا عين ﴾ أي : لغير غرض صحيح . قال مقاتل : لم نخلقهما عابثين لغير شيء . وقال الكلبي : لا هين ، وقيل : غافلين . قرأ الجمهور ﴿ وما بينهما ﴾ وقرأ عمرو بن عبيد ﴿ وما يتنهن ﴾ لأن السموات والأرض جمع ، وانتصاب لا عين على الحال ﴿ ما خلقناهما ﴾ أي : وما بينهما ﴿ إلا بالحق ﴾ أي : إلا بالأمر الحق ، والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال . وقال الكلبي : إلا للحق ، وكذا قال الحسن ، وقيل : إلا لإقامة الحق وإظهاره ﴿ ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ أن الأمر كذلك وهم المشركون ﴿ إن يوم الفصل ميقاتهم أجمعين ﴾ أي : إن يوم القيامة الذي يفصل فيه الحق عن الباطل ميقاتهم ، أي : الوقت المجمعول تمييز المحسن من المسيء والحق من المبطل ، أجمعين لا يخرج عنهم أحد من ذلك . وقد اتفق القراء على رفع ميقاتهم على أنه خبر إن ، واسمها : يوم الفصل .

وأجاز الكسائي والفراء نصبه على أنه اسمها ، ويوم الفصل : خبرها . ثم وصف سبحانه ذلك اليوم فقال : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً ﴾ يوم بدل من يوم الفصل ، أو منتصب بفعل مضمر يدل عليه الفصل ، أي : يفصل بينهم يوم لا يغني ، ولا يجوز أن يكون معمولاً للفصل لأنه قد وقع الفصل بينهما بأجنبي ، والمعنى : أنه لا ينفع في ذلك اليوم قريب قريباً ، ولا يدفع عنه شيئاً ، ويطلق المولى على الولي ، وهو القريب والناصر ﴿ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ﴾ الضمير راجع إلى المولى باعتبار المعنى . لأنه نكرة في سياق النفي وهي من صيغ العموم ، أي : ولا هم يمنعون من عذاب الله ﴿ إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ ﴾ قال الكسائي : الاستثناء منقطع ، أي : لكن من رحم الله ، وكذا قال الفراء . وقيل : هو متصل ، والمعنى : لا يغني قريب عن قريب إلا المؤمنين ، فإنهم يؤذن لهم في الشفاعة فيشفعون ، ويجوز أن يكون مرفوعاً على البدل من مولى الأول ، أو من الضمير في ينصرون ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ أي : الغالب الذي لا ينصر من أراد عذابه الرحيم لعباده المؤمنين . ثم لما وصف اليوم ذكر بعده وعيد الكفار ، فقال : ﴿ إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ ﴾ شجرة الزقوم هي الشجرة التي خلقها الله في جهنم وسماها الملعونة ، فإذا جاع أهل النار التجؤوا إليها فأكلوا منها ، وقد مضى الكلام على شجرة الزقوم في سورة الصافات ، والأثيم : الكثير الإثم . قال في الصحاح : أثم الرجل بالكسر إثماً ومأثماً : إذا وقع في الإثم فهو آثم وأثيم وأثوم ، فمعنى طعام الأثيم : ذي الإثم ﴿ كَالْمُهْلِ ﴾ وهو دردي الزيت وعكر القطران . وقيل : هو النحاس المذاب . وقيل : كل ما يذوب في النار ﴿ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ كَغَلِي الْحَمِيمِ ﴾ قرأ الجمهور تغلي بالفوقية على أن الفاعل ضمير يعود إلى الشجرة ، والجملة : خبر ثان ، أو : حال ، أو : خبر مبتدأ محذوف ، أي : تغلي غلياً مثل غلي الحميم ، وهو الماء الشديد الحرارة . وقرأ ابن كثير ، وحفص ، وابن محيصن ، وورش عن يعقوب ﴿ يَغْلِي ﴾ بالتحية على أن الفاعل ضمير يعود إلى الطعام ، وهو في معنى الشجرة ، ولا يصح أن يكون الضمير عائداً إلى المهل لأنه مشبه به ، وإنما يغلي ما يشبه بالمهل ، وقوله : ﴿ كَغَلِي الْحَمِيمِ ﴾ صفة مصدر محذوف ، أي : غلياً كغلي الحميم ﴿ حُذِّدُوهُ فَاغْلُتْهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ أي : يقال للملائكة الذين هم خزنة النار خذوه أي الأثيم فاعتلوه ، العتل : القود بالعنف ، يقال عتله يعتله ، إذا جرّه وذهب به إلى مكروه ، وقيل العتل : أن يأخذ بتلابيب الرجل ومجامعه فيجره ، ومنه قول الشاعر يصف فرساً :

تَفَرَّعُهُ فَرَعًا وَلَسْنَا نَعْتَلُهُ

ومنه قول الفرزدق يهجو جريراً :

..... حَتَّى تُرَدَّ إِلَى عَظِيَّةٍ تُعْتَلُ^(١)

قرأ الجمهور ﴿ فَاغْلُتْهُ ﴾ بكسر التاء . وقرأ نافع ، وابن كثير ، وابن عامر بضمها ، وهما لغتان ﴿ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ أي : إلى وسطه ، كقوله : ﴿ فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾^(٢) ثُمَّ صَبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابٍ

(١) وصدر البيت كما في الديوان (١٦٠/٢) : لَيْسَ الْكِرَامُ بِنَاحِلِكِ أَبَاهُمْ . ومعنى « تعتل » : تُقَاد قَسراً .

(٢) الصافات : ٥٥ .

الحميم ﴿ من هي التبعية ، أي : صبوا فوق رأسه بعض هذا النوع ، وإضافة العذاب إلى الحميم للبيان ، أي : عذاب هو الحميم ، وهو الماء الشديد الحرارة كما تقدم ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ أي : وقولوا له تهكمًا وتقرّيعاً وتوبيخاً : ذق العذاب إنك أنت العزيز الكريم . وقيل إن أبا جهل كان يزعم أنه أعزّ أهل الوادي وأكرمهم ، فيقولون له : ذق العذاب أيها المتعزّز المتكبر في زعمك ، وفيما كنت تقوله . قرأ الجمهور ﴿ إِنَّكَ ﴾ بكسر الهمزة ، وقرأ الكسائي وروي ذلك عن عليّ بفتحها ، أي : لأنك . قال الفراء : أي بهذا القول الذي قلته في الدنيا ، والإشارة بقوله : ﴿ إِنَّ هَذَا ﴾ إلى العذاب ﴿ مَا كُنْتُمْ بِهِ تُمْتَرُونَ ﴾ أي : تشكون فيه حين كنتم في الدنيا ، والجمع باعتبار جنس الأثيم . ثم ذكر سبحانه مستقرّ المتقين فقال : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾ أي : الذين اتقوا الكفر والمعاصي . قرأ الجمهور ﴿ مَقَامٍ ﴾ بفتح الميم ، وقرأ نافع وابن عامر بضمها . فعلى القراءة الأولى هو موضع القيام ، وعلى القراءة الثانية هو موضع الإقامة قاله الكسائي وغيره . وقال الجوهري : قد يكون كل واحد منهما بمعنى الإقامة ؛ وقد يكون بمعنى موضع القيام . ثم وصف المقام بأنه أمين يأمن صاحبه من جميع المخاوف ﴿ فِي جَنَّاتٍ وَغُيُوبٍ ﴾ بدل من مقام أمين ، أو : بيان له ، أو : خبر ثان ﴿ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ ﴾ خبر ثان ، أو ثالث أو حال من الضمير المستكنّ في الجار والمجرور ، والسندس مارق من الديباج ، والإستبرق ما غلظ منه ، وقد تقدّم بيانه في سورة الكهف ، وانتصاب ﴿ مُتَقَابِلِينَ ﴾ على الحال من فاعل يلبسون ، أي : متقابلين في مجالسهم ينظر بعضهم إلى بعض ، والكاف في قوله : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ إما نعت مصدر محذوف ، أي : نفعل بالمتقين فعلاً كذلك . أو : مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، أي : الأمر كذلك ﴿ وَزُوجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴾ أي : أكرمناهم بأن زوجناهم بحور عين ، والحور جمع حوراء وهي البيضاء ، والعين جمع عينا : وهي الواسعة العينين . وقال مجاهد : إنما سميت الحوراء حوراء ، لأنه يحار الطرف في حسنها ، وقيل : هو من حور العين : وهو شدّة بياض العين في شدّة سوادها كذا قال أبو عبيدة . وقال الأصمعي : ما أدري ما الحور في العين . قال أبو عمرو : الحور أن تسودّ العين كلها مثل أعين الظباء والبقر ، قال : وليس في بني آدم حور ، وإنما قيل للنساء حور ، لأنهنّ شبيهن بالظباء والبقر . وقيل : والمراد بقوله : ﴿ زُوجْنَاهُمْ ﴾ قرناهم وليس من عقد التزويج ، لأنه لا يقال زوّجته بامرأة . وقال أبو عبيدة : وجعلناهم أزواجاً لهم كما يزوّج البعل بالبعل ، أي : جعلناهم اثنين اثنين ، وكذا قال الأخفش ﴿ يَدْخُلُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِينَ ﴾ أي يأمرّون بإحضار ما يشتهون من الفواكه حال كونهم آمنين من التخم والأسقام والآلام . قال قتادة : آمنين من الموت والوصب والشيطان ، وقيل : من انقطاع ما هم فيه من النعيم ﴿ لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا الْمَوْتُ إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَى ﴾ أي : لا يموتون فيها أبداً إلا الموتة التي ذاقوها في الدنيا ، والاستثناء منقطع : أي لكن الموتة التي قد ذاقوها في الدنيا كذا قال الزجاج والفراء وغيرهما ، ومثل هذه الآية قوله : ﴿ وَلَا تُنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾^(١) وقيل : إن إلا بمعنى بعد ، كقولك : ما كلمت رجلاً اليوم إلا رجلاً عندك ، أي : بعد رجل عندك ، وقيل : هي بمعنى سوى ، أي : سوى الموتة

الأولى . وقال ابن قتيبة : إنما استثنى الموتة الأولى وهي في الدنيا ، لأن السعداء حين يموتون يصيرون بلطف الله وقدرته إلى أسباب من الجنة يلقون الروح والريحان ، ويرون منازلهم من الجنة ، وتفتح لهم أبوابها ، فإذا ماتوا في الدنيا فكأنهم ماتوا في الجنة لاتصالهم بأسبابها ومشاهدتهم إياها ، فيكون الاستثناء على هذا متصلاً . واختار ابن جرير أن إلا بمعنى بعد ، واختار كونها بمعنى سوى ابن عطية ﴿ وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾ . قرأ الجمهور ﴿ وَقَاهُمْ ﴾ بالتخفيف ، وقرأ أبو حيوه بالتشديد على المبالغة ﴿ فَضْلاً مِنْ رَبِّكَ ﴾ أي لأجل الفضل منه ، أو أعطاهم ذلك عطاء فضلاً منه ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ أي : ذلك الذي تقدم ذكره هو الفوز الذي لا فوز بعده المتناهي في العظم . ثم لما بين سبحانه الدلائل وذكر الوعد والوعيد ، قال : ﴿ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ أي : إنما أنزلنا القرآن بلغتك كي يفهمه قومك ، فيتذكروا ويعتبروا ويعملوا بما فيه ، أو سهلناه بلغتك عليك وعلى من يقرؤه لعلهم يتذكرون ﴿ فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴾ أي : فانتظر ما وعدناك من النصر عليهم وإهلاكهم على يدك فإنهم منتظرون ما ينزل بك من موت أو غيره ، وقيل : انتظر أن يحكم الله بينك وبينهم ، فإنهم منتظرون بك نواب الدھر ، والمعنى متقارب .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ يقول : لست بعزیز ولا كريم . وأخرج الأموي في مغازيه عن عكرمة قال : « لقي رسول الله ﷺ أبا جهل ، فقال : إن الله أمري أن أقول لك ﴿ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴾ ثُمَّ أُولَىٰ لَكَ فَأُولَىٰ ﴾ ^(١) قال : فنزع يده من يده وقال : ما تستطيع لي أنت ولا صاحبك من شيء ، لقد علمت أي أمتع أهل بطحاء ، وأنا العزيز الكريم ، فقتله الله يوم بدر وأذله وغيره بكلمته وأنزل : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله : ﴿ إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ ﴾ قال : المهمل . وأخرج عنه أيضاً ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ قال : هو أبو جهل بن هشام .



الآيات	الصفحة	الآيات	الصفحة
تفسير الآيات (١٤ - ٢٧)	٢٢٦	تفسير الآيات (٥٩ - ٦٨)	٣٤٩
تفسير الآيات (٢٨ - ٤٠)	٢٣١	تفسير الآيات (٦٩ - ٧٣)	٣٥٣
تفسير الآيات (٤١ - ٤٦)	٢٣٥		
تفسير الآيات (٤٧ - ٥٥)	٢٣٨	سورة سبأ (٣٤)	
تفسير الآيات (٥٦ - ٦٩)	٢٤٢	تفسير الآيات (١ - ٩)	٣٥٧
		تفسير الآيات (١٠ - ١٤)	٣٦١
سورة الروم (٣٠)		تفسير الآيات (١٥ - ٢١)	٣٦٦
تفسير الآيات (١ - ١٠)	٢٤٦	تفسير الآيات (٢٢ - ٢٧)	٣٧٢
تفسير الآيات (١١ - ٢٧)	٢٥٠	تفسير الآيات (٢٨ - ٣٣)	٣٧٥
تفسير الآيات (٢٨ - ٣٧)	٢٥٧	تفسير الآيات (٣٤ - ٤٢)	٣٧٨
تفسير الآيات (٣٨ - ٤٦)	٢٦١	تفسير الآيات (٤٣ - ٥٠)	٣٨١
تفسير الآيات (٤٧ - ٦٠)	٢٦٥	تفسير الآيات (٥١ - ٥٤)	٣٨٤
سورة لقمان (٣١)			
تفسير الآيات (١ - ١١)	٢٦١	سورة فاطر (٣٥)	
تفسير الآيات (١٢ - ١٩)	٢٧٢	تفسير الآيات (١ - ٨)	٣٨٧
تفسير الآيات (٢٠ - ٢٨)	٢٧٧	تفسير الآيات (٩ - ١٤)	٣٩٠
تفسير الآيات (٢٩ - ٣٤)	٢٨٠	تفسير الآيات (١٥ - ٢٦)	٣٩٥
		تفسير الآيات (٢٧ - ٣٥)	٣٩٨
سورة السجدة (٣٢)		تفسير الآيات (٣٦ - ٤٥)	٤٠٥
تفسير الآيات (١ - ١١)	٢٨٤		
تفسير الآيات (١٢ - ٢٢)	٢٩٠	سورة يس (٣٦)	
تفسير الآيات (٢٣ - ٣٠)	٢٩٦	تفسير الآيات (١ - ١٢)	٤١٢
		تفسير الآيات (١٣ - ٢٧)	٤١٦
سورة الأحزاب (٣٣)		تفسير الآيات (٢٨ - ٤٠)	٤٢٠
تفسير الآيات (١ - ٦)	٢٩٩	تفسير الآيات (٤١ - ٥٤)	٤٢٦
تفسير الآيات (٧ - ١٧)	٣٠٣	تفسير الآيات (٥٥ - ٧٠)	٤٣١
تفسير الآيات (١٨ - ٢٥)	٣١٠	تفسير الآيات (٧١ - ٨٣)	٤٣٨
تفسير الآيتين (٢٦ - ٢٧)	٣١٥		
تفسير الآيات (٢٨ - ٣٤)	٣١٧	سورة الصافات (٣٧)	
تفسير الآيتين (٣٥ - ٣٦)	٣٢٥	تفسير الآيات (١ - ١٩)	٤٤٢
تفسير الآيات (٣٧ - ٤٠)	٣٢٧	تفسير الآيات (٢٠ - ٤٩)	٤٤٧
تفسير الآيات (٤١ - ٤٨)	٣٣٠	تفسير الآيات (٥٠ - ٧٤)	٤٥٤
تفسير الآيات (٤٩ - ٥٢)	٣٣٣	تفسير الآيات (٧٥ - ١١٣)	٤٥٨
تفسير الآيات (٥٣ - ٥٥)	٣٤١	تفسير الآيات (١١٤ - ١٤٨)	٤٦٨
تفسير الآيات (٥٦ - ٥٨)	٣٤٥	تفسير الآيات (١٤٩ - ١٨٢)	٤٧٤

الآيات	الصفحة	الآيات	الصفحة
سورة ص (٣٨)			
تفسير الآيات (١ - ١١)	٤٨٠	تفسير الآيات (٦٦ - ٨٥)	٥٨٣
تفسير الآيات (١٢ - ٢٥)	٤٨٥	سورة فصلت (٤١)	
تفسير الآيات (٢٦ - ٣٣)	٤٩٢	تفسير الآيات (١ - ١٤)	٥٧٨
تفسير الآيات (٣٤ - ٤٠)	٤٩٦	تفسير الآيات (١٥ - ٢٤)	٥٨٤
تفسير الآيات (٤١ - ٥٤)	٤٩٩	تفسير الآيات (٢٥ - ٣٦)	٥٨٨
تفسير الآيات (٥٥ - ٧٠)	٥٠٥	تفسير الآيات (٣٧ - ٤٤)	٥٩٣
تفسير الآيات (٧١ - ٨٨)	٥١٠	تفسير الآيات (٤٥ - ٥٤)	٥٩٦
سورة الزمر (٣٩)			
تفسير الآيات (١ - ٦)	٥١٤	سورة الشورى (٤٢)	
تفسير الآيات (٧ - ١٢)	٥١٨	تفسير الآيات (١ - ١٢)	٦٠١
تفسير الآيات (١٣ - ٢٠)	٥٢٢	تفسير الآيات (١٣ - ١٨)	٦٠٦
تفسير الآيات (٢١ - ٢٦)	٥٢٢	تفسير الآيات (١٩ - ٢٨)	٦١٠
تفسير الآيات (٢٧ - ٣٥)	٥٢٩	تفسير الآيات (٢٩ - ٤٣)	٦١٦
تفسير الآيات (٣٦ - ٤٢)	٥٣٢	تفسير الآيات (٤٤ - ٥٣)	٦٢٢
تفسير الآيات (٤٣ - ٤٨)	٥٣٥	سورة الزخرف (٤٣)	
تفسير الآيات (٤٩ - ٦١)	٥٣٧	تفسير الآيات (١ - ٢٠)	٦٢٦
تفسير الآيات (٦٢ - ٧٢)	٥٤٣	تفسير الآيات (٢١ - ٣٥)	٦٣١
تفسير الآيات (٧٣ - ٧٥)	٥٤٨	تفسير الآيات (٣٦ - ٤٥)	٦٣٦
سورة غافر (٤٠)			
تفسير الآيات (١ - ٩)	٥٥٠	تفسير الآيات (٤٦ - ٥٦)	٦٣٩
تفسير الآيات (١٠ - ٢٠)	٥٥٤	تفسير الآيات (٥٧ - ٧٣)	٦٤٢
تفسير الآيات (٢١ - ٢٩)	٥٥٩	تفسير الآيات (٧٤ - ٨٩)	٦٤٧
تفسير الآيات (٣٠ - ٤٠)	٥٦٢	سورة الدخان (٤٤)	
تفسير الآيات (٤١ - ٥٢)	٥٦٦	تفسير الآيات (١ - ١٦)	٦٥٢
تفسير الآيات (٥٣ - ٦٥)	٥٦٩	تفسير الآيات (١٧ - ٣٧)	٦٥٦
		تفسير الآيات (٣٨ - ٥٩)	٦٦١

